

فَتْحُ الْبَارِي

بِشْرَحِ

صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ

لِلْإِمَامِ الْحَافِظِ أَحْمَدَ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ جَعْفَرِ الْعَسْكَلَانِيِّ

"٧٧٣-٨٥٢ هـ"

طبعة مزينة بفهرس أبي يحيى بأسرار كتب صحيح البخاري

قَرَأَ أُصْلَهُ رَحِمَهُمَا وَتَحْقِيقًا
وَأَمَّنَى عَلَى مُقَابَلَةِ نَسْرِ الْإِسْلَامِ وَالْإِسْلَامِ
عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بَارِزٍ
الْأَسْتَاذُ بِكَلْبَةِ الشَّرِيعَةِ بِالرِّيَاضِ

قَامَ بِإِغْرَامِهِ وَمَحَّ وَأُثْرَفَ عَلَى طَبْعِهِ
مُحِبُّ الدِّينِ الْحَطِيبُ

قَرَّمَ كُتُبَهُ وَأَبْرَأَهُ وَأَمَّا رِيَّةُ
مُحَمَّدُ فَوَادِ عَبْدِ الْبَاقِي

الجزء الثالث عشر

دار المعرفة

بيروت - لبنان

فهرس أساء كتب صحيح البخاري على ترتيب حروف المعجم (*)

الجزء	رقم الكتاب	الجزء	رقم الكتاب	الجزء	رقم الكتاب
١٢ ج	٥ - الغسل	٨٦ - الحدود	٤ ج	٣٧ - الإجارة	٤ ج
١٣ ج	٩٢ - الفتن	٤١ - الحرث والمزارعة	١٣ ج	٩٣ - الأحكام	١٣ ج
١٢ ج	٨٥ - الفرائض	٣٨ - الحوالة	١٣ ج	٩٥ - أخيار الأحاد	١٣ ج
٦ ج	٥٧ - فرض الخمس	٦ - الحيض	١٠ ج	٧٨ - الأدب	١٠ ج
٧ ج	٦٢ - فضائل الصحابة	٩٠ - الجبل	٢ ج	١٠ - الأذان	٢ ج
٩ ج	٦٦ - فضائل القرآن	٤٤ - الخصومات	١٢ ج	٨٨ - استتابة المرتدين	١٢ ج
٤ ج	٢٩ - فضائل المدينة	٥٧ - الخمس	٢ ج	١٥ - الاستسقاء	٢ ج
٣ ج	٢٠ - فضل الصلاة	١٢ - الخوف	٥ ج	٤٣ - الاستقراض	٥ ج
١١ ج	٨٢ - القدر	٨٠ - الدعوات	١١ ج	٧٩ - الاستئذان	١١ ج
٢ ج	١٦ - الكسوف	٨٧ - الديات	١٠ ج	٧٤ - الأشربة	١٠ ج
١١ ج	٨٤ - كفارات الأيمان	٧٢ - الذبائح والصيد	١٠ ج	٧٣ - الأصاحي	١٠ ج
٤ ج	٣٩ - الكفالة	٨١ - الرقاق	٩ ج	٧٠ - الأطعمة	٩ ج
١٠ ج	٧٧ - اللباس	٤٨ - الرهن	١٣ ج	٩٦ - الاعتصام بالسنة	١٣ ج
٥ ج	٤٥ - اللقطة	٢٤ - الزكاة	٤ ج	٣٣ - الاعتكاف	٤ ج
٤ ج	٣٢ - ليلة القدر	١٧ - سجود القرآن	١٢ ج	٨٩ - الإكراه	١٢ ج
٤ ج	٢٧ - المحصر	٣٥ - السلم	٦ ج	٦٠ - الأنبياء	٦ ج
١٠ ج	٧٥ - المرضى	٢٢ - السهر	١ ج	٢ - الإيمان	١ ج
٥ ج	٤١ - المزارعة	٥٦ - السير	١١ ج	٨٣ - الأيمان والتدور	١١ ج
٥ ج	٤٢ - المساقاة	٤٢ - الشرب والمساقاة	٦ ج	٥٩ - بدء الخلق	٦ ج
٥ ج	٤٦ - المظالم	٤٧ - الشركة	١ ج	١ - بدء الوحي	١ ج
٨ - ٧ ج	٦٤ - المغازي	٥٤ - الشروط	٤ ج	٣٤ - البيوع	٤ ج
٥ ج	٥٠ - المكاتب	٣٦ - الشفعة	٤ ج	٣١ - التراويح	٤ ج
٦ ج	٦١ - المناقب	٥٢ - الشهادات	١٢ ج	٩١ - التعبير	١٢ ج
٧ ج	٦٣ - مناقب الأنصار	٨ - الصلاة	٨ ج	٦٥ - تفسير القرآن	٨ ج
٢ ج	٩ - مواقيت الصلاة	٥٣ - الصلح	٢ ج	١٨ - تقصير الصلاة	٢ ج
١١ ج	٨٣ - التدور	٣٠ - الصوم	١٣ ج	٩٤ - التمني	١٣ ج
٩ ج	٦٩ - النفقات	٧٢ - الصيد	٣ ج	١٩ - التهجيد	٣ ج
٩ ج	٦٧ - النكاح	٧٦ - الطب	١٣ ج	٩٧ - التوحيد	١٣ ج
٥ ج	٥١ - الهبة	٦٨ - الطلاق	١ ج	٧ - التيمم	١ ج
٢ ج	١٤ - الوتر	٤٩ - العتق	٤ ج	٢٨ - جزاء الصيد	٤ ج
١ ج	١ - الوحي	٧١ - العقبة	٦ ج	٥٨ - الجزية والموادعة	٦ ج
٥ ج	٥٥ - الوصايا	٣ - العلم	٢ ج	١١ - الجمعة	٢ ج
١ ج	٤ - الوضوء	٢٦ - العمرة	٣ ج	٢٣ - الجنائز	٣ ج
٤ ج	٤٠ - الوكالة	٢١ - العمل في الصلاة	٦ ج	٥٦ - الجهاد والسير	٦ ج
		١٣ - العيدين	٣ ج	٢٥ - الحج	٣ ج

(*) وضعنا هذا الفهرس وفق المعجم المفهرس لألفاظ الحديث، وفيه الإشارة إلى رقم الكتاب، والمجلد الذي يحتوي عليه. وقد وضعنا على غلاف كل مجلد أرقام الكتب التي يحتوي عليها تسهيلاً للقارئ، والله الموفق.

(يوسف المرعشي)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

٩٢ - كتاب الفتن

قوله (بسم الله الرحمن الرحيم - كتاب الفتن) في رواية كريمة والأصلي تأخير البسملة . والفتن جمع فتنه ، قال الراغب : أصل الفتن إدخال الذهب في النار لتظهر جودته من رداءته ، ويستعمل في إدخال الانسان النار ، ويطلق على العذاب كقوله (ذوقوا فتنكم) ، وعلى ما يحصل عند العذاب كقوله تعالى (ألا في الفتنه سقطوا) ، وعلى الاختبار كقوله (وفتنك فتونا) ، وفيما يدفع اليه الانسان من شدة ورعاه ، وفي الشدة أظهر معنى وأكثر استعمالاً ، قال تعالى (ونبأكم بالشر والخير فتنة) ومنه قوله (وان كادوا ليفتنونك) أي يوقعونك في بلية وشدة في صرفك عن العمل بما أوحى اليك . وقال أيضاً الفتنه تكون من الأفعال الصادرة من الله ومن العبد كالبلية والمصيبة والقتل والعذاب والمعصية وغيرها من المسكروهاات : فان كانت من الله فهي على وجه الحكمة ، وان كانت من الانسان بغير أمر الله فهي مذمومة ، فقد ذم الله الانسان بإيقاع الفتنه كقوله (والفتنة أشد من القتل) وقوله (إن الذين فتنوا المؤمنين والمؤمنات) وقوله (ما أنتم عليه بفاتنين) وقوله (بأيكم الفتون) وكقوله (واحذرهم أن يفتنوك) . وقال غيره : أصل الفتنه الاختبار ، ثم استعملت فيما أخرجه المحنة والاختبار إلى المسكروه ، ثم أطلقت على كل مكروه أو آيل اليه كالسكر والإثم والتحريق والنضيجه والفجور وغير ذلك

١ - باب ما جاء في قول الله تعالى (واتقوا فتنةً لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة)

وما كان النبي ﷺ بمحذّر من الفتن

٧٠٤٨ - **حدثنا** علي بن عبد الله **حدثنا** بشر بن السري **حدثنا** نافع بن عمر عن ابن أبي مائة قال **قالت** أسماء عن النبي ﷺ قال : أنا على حوضي أنتظر من يرد علي ، فيؤخذ بناس من ذوي أفول : أمّتي ، فيقال : لا تدرى ، مشوا على التمهقري . قال ابن أبي مائة : اللهم إنا نموذ بك أن ترجع على أعقابنا أو نفتن

٧٠٤٩ - **حدثنا** موسى بن إسماعيل **حدثنا** أبو عوانة عن ثوبان عن أبي وائل قال قال عبد الله : قال النبي ﷺ : أنا فرطكم على الحوض ، كبر مني إلى رجال منكم حتى إذا أهويت لأناولهم اختبجوا ذوي فأقول : أي رب ، أحماني ، فيقول : لا تدرى ما أحدثوا بعدك .

٧٠٥٠ ، ٧٠٥١ - **حدثنا** يحيى بن بكير **حدثنا** يعقوب بن عبد الرحمن عن أبي حازم قال سمعت سهل ابن سعد يقول : سمعت النبي ﷺ يقول : أنا فرطكم على الحوض من ورد شرب منه ومن شرب منه لم يظأ بعده أبداً ، أي دُنْ علي أنوام أعرفهم ويرفوني ، ثم يحال بني وبينهم . قال أبو حازم فسمعتي للثمان بن

أبي عياش وأنا أحدنا هذا فقال : هكذا سمعت سملاً ؟ فقلت : نعم . قال : وأنا أشهد على أبي سعيد الخدري كسمعه يزيد فيه قال « إنهم مني » فيقال : إنك لا تدري ما بدلوا بعدك ، فأقول : سحفاً سحفاً بدل بدي »

قوله (باب ما جاء في قول الله تعالى : واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظللوا منكم خاصة) . قلت : ورد فيه ما أخرجه أحمد والبراز من طريق مطرف بن عبد الله بن النخعي قال : قلنا للزبير - يعني في قصة الجمل - يا أبا عبد الله ما جاء بك ؟ ضيعتم الخليفة الذي قتل - يعني عثمان - بالمدينة ثم جئتم تطلبون بدمه - يعني بالبصرة - فقال الزبير : أنا قرأنا على عهد رسول الله ﷺ و (واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظللوا منكم خاصة ، لم نكن نحسب أنا أهلها حتى وقعت منا حادثة وقعت ، وأخرج الطبري من طريق الحسن البصري قال : قال الزبير : لقد خوفنا بهذه الآية ونحن مع رسول الله ﷺ ، وما ظننا أنا خصصنا بها ، وأخرجه النسائي من هذا الوجه نحوه وله طرق أخرى عن الزبير عند الطبري وغيره ، وأخرج الطبري من طريق السدي قال : نزلت في أهل بدر خاصة فأصابهم يوم الجمل ، وعند ابن أبي شيبة نحوه : وعند الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال : أمر الله المؤمنين أن لا يقروا المنكر بين أظهرهم فيعصم العذاب ، ولهذا الأثر شاهد من حديث عدي بن عميرة سمعت رسول الله ﷺ يقول إن الله عز وجل لا يذهب العامة بعمل الخاصة حتى يروا المنكر بين ظهرانيهم وهم قادرون على أن ينكروه ، فإذا فعلوا ذلك عذب الله الخاصة والعامة ، أخرجه أحمد بسند حسن وهو عند أبي داود من حديث العرس بن عميرة وهو أخو عدي ، وله شواهد من حديث حذيفة وجابر وغيرهما عند أحمد وغيره . قوله (وما كان النبي ﷺ يحذر) بالتشديد (من الفتن) يشير إلى ما تضمنه حديث الباب من الوعيد على التبديل والأحداث ، فإن الفتن غالباً إنما تنشأ عن ذلك . ثم ذكر حديث أسماء بنت أبي بكر مرفوعاً ، وأنا على حوض أنتظر من يرد عليّ ، فيؤخذ بناس ذات الشمال ، الحديث وحديث عبد الله بن مسعود رفعه ، أنا فروطكم على الحوض فليرفعن إلى أقوام ، الحديث ، وحديث سهل بن سعد بمعناه ، ومعه حديث أبي سعيد وفي جميعها : إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك ، لنظ ابن مسعود والآخرين بمعناه ، وقد تقدمت في ذكر الحوض آخر كتاب الرقاق وتقدم شرحها في باب الحشر . قبل ذلك في كتاب الرقاق أيضاً ، وقوله في حديث أسماء ، حدثنا بشر بن السري ، هو بكسر الموحدة وسكون المعجمة وأبوه بفتح المهملة وكسر الراء بعدها ياء ثقيلة ، وبشر بصري سكن مكة وكان صاحب مواظف قلب الأفوه ، وهو ثقة عند الجميع إلا أنه كان تكلم في شيء يتعلق بروية الله في الآخرة فقام عليه الجبدي فاعتذر وتصل فكلم فيه بعضهم حتى قال ابن معين رأيته بمكة يدعو على من ينسبه لرأي جهنم ، وقال ابن عدي : له أفراد وغرائب . قلت : وليس له في البخاري سوى هذا الموضع ، وقد وضع أنه متابع ، وقوله في حديث سهل : من ورده شرب ، وقع في رواية السكسيمي ، يشرب ، وقوله ، لم يظماً ، قيل هو كناية عن أنه يدخل الجنة لأنه صفة من يدخلها ، وفي حديث أبي سعيد ، إنك لا تدري ما بدلوا ، وقع في رواية الكشميني . ما أحدثوا ، وحاصل ما حمل عليه حال المذكورين أنهم أن كانوا ممن ارتد عن الإسلام فلا إشكال في تبرئ النبي ﷺ منهم وإبعادهم ، وإن كانوا ممن لم يرتد لكن أحدث معصية كبيرة من أعمال البدن أو بدعة من اعتقاد القلب فقد أجاب بعضهم بأنه يحتمل أن يكون أعرض عنهم ولم يشفع لهم اتباعاً لأمر الله فيهم حتى يعاقبهم على جنائيتهم ،

ولا مانع من دخولهم في عموم شفاعته لأهل السكائر من أمته فيخرجون عند إخراج الموحدين من النار والله أعلم

٢ - باب قول النبي ﷺ « سترون بعدى أموراً تنذكرونها »

وقال عبد الله بن زيد « قال النبي ﷺ : اصبروا حتى تلقوني على الخوض »

٧٠٥٢ - **حَرْش** مسددٌ حدثنا يحيى بن سعيد حدثنا الأعمش حدثنا زيد بن وهب قال « سمعتُ عبد الله

قال : قال لنا رسول الله ﷺ : إنكم سترون بعدى أثره وأُموراً تنذكرونها . قالوا : فإنا نُسِرُّنا يا رسول الله ؟ قال : أدُّوا إليهم حقهم ، وسَلُّوا اللهَ حقكم »

٧٠٥٣ - **حَرْش** مسددٌ عن عبد الوارث عن الجعد عن أبي رجاء « عن ابن عباسٍ عن النبي ﷺ قال

من كره من أميره شيئاً فليصبر ، فإنه من خرج من السلطان شبراً مات ميتة جاهلية »

[الحديث ٧٠٥٣ - طرفه في ٧٠٥٤ ، ٧١٤٣]

٧٠٥٤ - **حَرْش** أبو القُهمان حدثنا حماد بن زيد عن الجعد أبي عثمان حدثني أبو رجاء الطاردي قال

« سمعت ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قال : من رأى من أميره شيئاً يكرهه فليصبر عليه ، فإنه من فارق الجماعة شبراً فإت إلامات ميتة جاهلية »

٧٠٥٥ - **حَرْش** إسماعيل حدثني ابن وهب عن عمرو عن بكير عن بسر بن سعيد عن جُفادة بن أبي

أمية قال « دخلنا على جُفادة بن الصامت وهو مريض قلنا : أصلحك الله ، حدثنا بحديث ينفعك الله به سمعته من النبي ﷺ ، قال : دعانا النبي ﷺ فبايعناه »

٧٠٥٦ - « نقال فيما أخذ علينا أن بايعنا على السمع والطاعة في منشطنا ومكرهنا وعسرنا ويسرنا وأثرة

علينا وأن لا ننازع الأمر أهله ، إلا أن تروا كفراً بواحاً عندكم من الله فيه برهان »

[الحديث ٧٠٥٦ - طرفه في : ٧٢٠٠]

٧٠٥٧ - **حَرْش** محمد بن عَرَفَةَ حدثنا شعبة عن قتادة عن أنس بن مالك « عن أسيد بن حضير أن

رجلاً أتى النبي ﷺ فقال : يا رسول الله ، استعملت فلاناً ولم تستعِمني . قال : إنكم سترون بعدى أثره ، فاصبروا حتى تلقوني »

قوله (باب قول النبي ﷺ سترون بعدى أموراً تنذكرونها) هذا اللفظ بعض المتن المذكور في ثلثي أحاديث الباب وهي ستة أحاديث ، الأول قوله (وقال عبد الله بن زيد الخ) هو طرف من حديث وصله المصنف في غزوة

حزين من كتاب المغازي وفيه أنه عليه السلام قال للانصار : انكم ستلقون بعدى أثره ، فاصبروا حتى تلقوني على الحوض ،
وتقدم شرحه هناك . الحديث الثاني ، قوله (حدثنا زيد بن وهب) للأعمش فيه شيخ آخر أخرجه الطبراني في
الوسط من رواية يحيى بن عيسى الرملي عن الأعمش عن أبي حازم عن أبي هريرة مثل رواية زيد بن وهب . قوله
(عبد الله) هو ابن مسعود وصرح به في رواية الثوري عن الأعمش في علامات النبوة . قوله (انكم سترون
بعدي أثره) في رواية الثوري ، أثره ، وتقدم ضبط الأثره وشرحها في شرح الحديث الذي قبله ، وحاصلها
الاختصاص بحظ دنيوي . قوله (وأمورا تنكرونها) يعني من أمور الدين ، وسقطت الواو من بعض الروايات فهذا
بدل من أثره ، وفي حديث أبي هريرة الماضي في ذكر بني إسرائيل عن منصور هنا زيادة في أوله قال : كان بنو
إسرائيل تمسوسهم الأنبياء ، كلما مات نبي قام بعده نبي ، وانه لاني بعدى ، وستكون خلفاء فيكثرون ، الحديث
وفيه معنى ما في حديث ابن مسعود . قوله (قالوا فما تأمرنا) أى أن نفعل إذا وقع ذلك . قوله (أدوا اليهم) أى
الى الامراء (حقهم) أى الذى وجب لهم المطالبة به وقبضه سواء كان يختص بهم أو يعم . ووقع في رواية الثوري
و تدون الحق الذى عليكم ، أى بذل المال الواجب في الزكاة والنفق في الخروج الى الجهاد عند التعمين ونحو ذلك .
قوله (وسلا الله حقكم) في رواية الثوري ، وتسألون الله الذى لكم ، أى بأن يلهمهم انصافكم أو يبدلكم خيرا
منهم ، وهذا ظاهره العموم في مخاطبين ، ونقل ابن التين عن الداودى أنه خاص بالانصار وكأنه أخذه من حديث
عبد الله بن زيد الذى قبله ، ولا يلزم من مخاطبة الانصار بذلك أن يختص بهم فانه يختص بهم بالنسبة الى المهاجرين
ويختص ببعض المهاجرين دون بعض ، فالمستأثر من يلى الأمر ومن عداه هو الذى يستأثر عليه ، ولما كان الأمر
يختص بقريش ولا حظ للانصار فيه خربط الانصار بأنكم ستلقون أثره ، وخوطف الجميع بالنسبة لمن يلى
الأمر ، فقد ورد ما يدل على التعميم ، ففي حديث يزيد بن سبلة الجعفي عند الطبراني أنه قال : يا رسول الله ان كان
علينا أمراء يأخذون بالحق الذى علينا ويمتعونا الحق الذى لنا أنفقتلهم ؟ قال : لا ، عليهم ما حولوا وعليكم ما حلتهم ،
وأخرج مسلم من حديث أم سبلة مرفوعا : سيكون أمراء فيعرفون وينكرون ، فمن كره برىء ومن أنكر سلم ،
ولكن من رضى وتابع . قالوا : أفلا نقاتلهم ؟ قال : لا ، ماصلوا ، ومن حديث عوف بن مالك رفعه في حديث
في هذا المعنى : قلنا يا رسول الله أفلا نناهدهم عند ذلك ؟ قال : لا ، ما أقاموا الصلاة ، وفي رواية له : بالسيف ،
وزاد : وإذا رأيتم من ولانكم شيئا تسكروه فاكروهوا عمله ولا تنزعوا يدا من طاعة ، وفي حديث عمر في مسنده
للإسماعيلي من طريق أبي مسلم الخولاني عن أبي عبيدة بن الجراح عن عمر رفعه قال : أتاني جبريل فقال : ان أمتك
مفتنة بعدك ، فقلت : من أين ؟ قال : من قبل أمرائهم وقرائهم ، يمنع الأمراء الناس الحقوق فيطلبون
حقوقهم فيفتنون ، ويتبع القراء هؤلاء الأمراء فيفتنون . قلت : فكيف يسلم من سلم منهم ؟ قال بالسكف والصبر
ان أعطوا الذى لهم أخذوه وان منعوه تركوه . الحديث الثالث والرابع حديث ابن عباس من وجهين في الثاني
التصريح بالتحديث والسماح في موضعي المنعنة في الأول . قوله (عبد الوارث) هو ابن سعيد ، والجعد هو أبو
عثمان المذكور في السند الثاني ، وأبو رجاء هو العطاردي واسمه عمران . قوله (من كره من أميره شيئا فليضرب)
زاد في الرواية الثانية : عليه . قوله (فانه من خرج من السلطان) أى من طاعة السلطان ، ووقع عند مسلم : فانه
ليس أحد من الناس يخرج من السلطان ، وفي الرواية الثانية : ومن فارق الجماعة ، وقوله : شبرا ، بكسر المعجمة

وسكون الموحدة وهي كتابة عن مصدرة السلطان ومحاربه ، قال ابن أبي حمزة : المراد بالمعارفة السعي في حل عقد البيعة التي حصلت لذلك الأمير ولو بأذى شيء ، فكفى عنها بمقدار الشر ، لأن الأخذ في ذلك يؤول الى سفك الدماء بغير حق . **قوله** (مات ميتة جاهلية) في الرواية الأخرى ، مات الامات ميتة جاهلية ، وفي رواية لمسلم ، فميتة ميتة جاهلية ، وعنده في حديث ابن عمر رفعه ، من خلع يدا من طاعة لقي الله ولا حجة له ، ومن مات وليس في عنقه بيعة مات ميتة جاهلية ، قال السكمراني : الاستثناء هنا بمعنى الاستنباهم الانكارى أى ما فارق الجماعة أحد الا جرى له كذا ، أو حذفت ، ما ، فهي مقدرة ، أو ، الا ، زائدة أو عاطفة على رأى السكوفيين ، والمراد بالميتة الجاهلية وهي بكسر الميم حالة الموت كموت أهل الجاهلية على ضلال وليس له امام مطاع ، لأنهم كانوا لا يعرفون ذلك ، وليس المراد أنه يموت كافرا بل يموت عاصيا ، ويحتمل أن يكون التشبيه على ظاهره ومعناه أنه يموت مثل موت الجاهلي وإن لم يكن هو جاهليا ، أو أن ذلك ورد مورد الزجر والتنفير وظاهره غير مراد ، ويؤيد أن المراد بالجاهلية التشبيه قوله في الحديث الآخر ، من فارق الجماعة شيئا فكأنما خلع ربة الاسلام من عنقه ، أخرجه الترمذى وابن خزيمة وابن حبان ومصححا من حديث الحارث بن الحارث الاشعري في أئناسه حديث طريل ، وأخرجه البزار والطبراني في الاوسط ، من حديث ابن عباس وفي سنده خليف بن دعلج وفيه مقال ، وقال ، من رأسه ، بدل ، وعنه ، قال ابن بطلان : في الحديث حجة في ترك الخروج على السلطان ولو جاز ، وقد أجمع الفقهاء على وجوب طاعة السلطان المتطلب والجهاد معه وأن طاعته خير من الخروج عليه لما في ذلك من حقن الدماء وتسكين الدهماء ، وحجبتهم هذا الخبر وغيره مما يساعده ، ولم يستثنوا من ذلك إلا إذا وقع من السلطان الكفر الصريح فلا تجوز طاعته في ذلك بل تجب مجاهدته لمن قدر عليها كما في الحديث الذى بعده . الحديث الخامس ، **قوله** (حدثنا اسماعيل) هو ابن أبي أويس . **قوله** (عن عمرو) هو ابن الحارث وعند مسلم ، حدثنا عمرو بن الحارث ، **قوله** (عن بكير) هو ابن عبد الله بن الأشج ، وعند مسلم ، حدثني بكير . **قوله** (عن بسر) بضم الموحدة وسكون المهملة ، ووقع في بعض النسخ بكسر أوله وسكون المعجمة وهو تصحيف ، وجنادة بضم الجيم وتخفيف النون ، ووقع عند الاسماعيلي من طريق عثمان بن صالح ، حدثنا ابن وهب أخبرني عمرو أن بكيرا حدثه أن بسر بن سعيد حدثه أن جنادة حدثه . **قوله** (دخلنا على عبادة بن الصامت وهو مريض فقلنا : أصلحك الله حدث بحدث) في رواية مسلم ، حدثنا ، وقولهم ، أصلحك الله ، يحتمل أنه أراد الدماء له بالصلاح في جسمه ليعافي من مرضه أو أعم من ذلك ، وهي كلفة اعتادوها عند افتتاح الطلب . **قوله** (دعانا النبي ﷺ فبايعناه) ليلة العقبة كما تقدم ايضاحه في أوائل كتاب الإيمان أول الصحيح . **قوله** (فقال فيما أخذ علينا) أى اشترط علينا . **قوله** (أن بايعنا) بفتح العين (على السمع والطاعة) أى له (في مشظنا) بفتح الميم والمعجمة وسكون النون بينهما (ومكرهنا) أى في حالة نشاطنا وفي الحالة التي نكون فيها عاجزين عن العمل بما نؤمر به . ونقل ابن التين عن الداودى أن المراد الاشياء التي يكرهونها ، قال ابن التين : والظاهر أنه أراد في وقت السكسل والمشقة في الخروج ليطابق قوله مشظنا . قلت : ويؤيده ما وقع في رواية اسماعيل بن عبيد بن رفاعه عن عبادة عند أحمد ، في النشاط والسكسل . **قوله** (وعسرنا ويسرنا) في رواية اسماعيل بن عبيد ، وعلى النفقة في العسر واليسر ، وزاد ، وعلى الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر . **قوله** (وأثرة علينا) بفتح الهمزة والمثلثة وقد تقدم

موضع ضبطها في أول الباب ، والمراد أن طواعيتهم لمن يتولى عليهم لا تتوقف على إصالحهم حقوقهم بل عليهم الطاعة ولو منعمهم حقهم . قوله (وأن لا تنازع الأمر أهله) أى الملك والإمارة ، زاد أحد من طريق عمير بن هانم عن جنادة وإن رأيت أن لك - أى وإن اعتقدت أن لك - فى الأمر حقاً فلا تعمل بذلك الظن بل اسمع وأطع الى أن يصل اليك بغير خروج عن الطاعة ، زاد فى رواية حبان أبى النضر عن جنادة عند ابن حبان وأحمد ، وإن أكلوا مالك وضربوا ظهرك ، وزاد فى رواية الوليد بن عباد عن أبيه ، وأن تقوم بالحق حيثما كنا لا نخاف فى الله لومة لائم ، وسيأتى فى كتاب الأحكام . قوله (إلا أن تروا كفراً بواحاً) بموحدة ومهمله ، قال الخطابى : معنى قوله بواحاً يريد ظاهراً باديها من قولهم باح بالشئ يبرح به بوحاً وبواحاً إذا أذاعه وأظهره ، وأنكر ثابت فى الدلائل بواحاً وقال : إنما يجوز بوحاً بسكون الواو وبواحاً بضم أوله ثم همزة مدودة ، وقال الخطابى : من رواه بالراء فهو قريب من هذا المعنى ، وأصل البراح الأرض الفقرا التى لا أنيس فيها ولا بناء ، وقيل البراح البيان يقال برح الخفاء إذا ظهر ، وقال النوى : هو فى معظم النسخ من مسلم بالواو وفى بعضها بالراء . قلت : ووقع عند الطبرانى من رواية أحمد بن صالح عن ابن وهب فى هذا الحديث كفراً صراحاً ، بإصاء مهمله مضمومة ثم راء ، ووقع فى رواية حبان أبى النضر المذكورة ، إلا أن يكون معصية لله بواحاً ، وعند أحمد من طريق عمير بن هانم عن جنادة ، ما لم يأمروك بإثم بواحاً ، وفى رواية اسماعيل بن عبيد عند أحمد والطبرانى والحاكم من روايته عن أبيه عن عباد ، سبيل أموركم من بعدى رجال يعرفونكم ما تنكرون وينكرون عليكم ما تعرفون ، فلا طاعة لمن عصى الله ، وعند أبى بكر بن أبى شيبة من طريق أزهر بن عبد الله عن عباد رفعه ، سيكون عليكم أمراء يأمرونكم بما لا تعرفون وينفعلون ما تنكرون فليس لأولئك عليكم طاعة . قوله (عندكم من الله فيه برهان) أى نص آية أو خبر صحيح لا يحتمل التأويل ، ومقتضاه أنه لا يجوز الخروج عليهم ما دام فعلهم يحتمل التأويل ، قال النوى : المراد بالكفر هنا المعصية ، ومعنى الحديث لا تنازعوا ولاية الأمور فى ولايتهم ولا تعترضوا عليهم إلا أن تروا منهم منكراً محققاً تعلمونه من قواعد الاسلام ؛ فإذا رأيتم ذلك فانكروا عليهم وقولوا بالحق حيثما كنتم انتهى . وقال غيره : المراد بالإثم هنا المعصية والكفر ، فلا يعترض على السلطان إلا إذا وقع فى الكفر الظاهر ، والذي يظهر حل رواية الكفر على ما إذا كانت المنازعة فى الولاية فلا ينافى بما يقدر فى الولاية إلا إذا ارتكب الكفر ، وحل رواية المعصية على ما إذا كانت المنازعة فيما عدا الولاية ، فإذا لم يقدر فى الولاية نازعه فى المعصية بأن ينكر عليه برفق ويتوصل الى تثبيت الحق له بغير عنف ، وحل ذلك إذا كانت قادراً والله أعلم . ونقل ابن التين عن الداودى قال : الذى عليه العلماء فى أمراء الجور أنه إن قدر على خلعهم بغير فتنة ولا ظلم وجب ، وإلا فالواجب الصبر . وعن بعضهم لا يجوز عقد الولاية لفاسق ابتداء ، فإن أحدث جوراً بعد أن كان عدلاً فاختلّفوا فى جواز الخروج عليه ، والصحيح المنع إلا أن يكفر فيجب الخروج عليه . الحديث السادس حديث أنس عن أسيد بن حضير ذكره مختصراً ، وقد تقدم بتأمله مشروحاً فى مناقب الأنصار ، والمر فى جوابه عن طلب الولاية بقوله « سترون بعدى أثره » ، إرادة نفي ظنه أنه آثر الذى ولاه عليه ؛ فبين له أن ذلك لا يقع فى زمانه ، وأنه لم يخصه بذلك لذاته بل لعموم مصلحة المسلمين ، وأن الاستئثار للحظ النبوى إنما يقع بعده ، وأمرهم عند وقوع ذلك بالصبر

٣ - باب قول النبي ﷺ : هلاك أمتي على يدي أغيلة سفهاء

٧٠٥٨ - حدثنا موسى بن إسماعيل ، حدثنا عمرو بن يحيى بن سعيد بن عمرو بن سعيد قال : أخبرني جدي قال : « كنت جالسا مع أبي هريرة في مسجد النبي ﷺ بالمدينة رما سمران ، قال أبو هريرة : سمعت الصادق الصدوق يقول : هلك أمتي على يدي غيلة من قريش ، فقال سمران : لامة الله عليهم غيلة ، فقال أبو هريرة لو شئت أن أقول بنى فلان بنى فلان لقلت . فذكرت أخرج مع جدي إلى بني سمران حين ما سلكوا بالشام فاذا رآهم غلاما أحدا قال لنا عسى هؤلاء أن يكونوا منهم . قلنا : أنت أول

قوله (باب قول النبي ﷺ هلاك أمتي على يدي أغيلة سفهاء) زاد في بعض النسخ لابي ذر ، من قريش ، ولم يقع لأكثرهم ، وقد ذكره في الباب من حديث أبي هريرة بدون قوله « سفهاء » وذكر ابن بطلان أن علي بن معبد أخرجه يعني في كتاب الطاعة والمعصية من رواية سماك عن أبي هريرة بلفظ « على رموس غيلة سفهاء من قريش » . قلت : وهو عند أحمد والنسائي من رواية سماك عن أبي ظالم عن أبي هريرة « إن فساد أمتي على يدي غيلة سفهاء من قريش ، هذا لفظ أحمد عن عبد الرحمن بن مدي عن سفيان عن سماك عن عبد الله بن ظالم ، وتابعه أبو عوانة عن سماك عند النسائي ، ورواه أحمد أيضا عن زيد بن الحباب عن سفيان لكن قال « مالك » بدل « عبد الله » ، ولفظه « سمعت أبا هريرة يقول لمروان » أخرني حبي أبو القاسم ﷺ قال : فساد أمتي على يدي غيلة سفهاء من قريش . وكذا أخرجه من طريق شعبة عن سماك ، ولم يقف عليه السكراني فقال : لم يقع في الحديث الذي أورده بلفظ « سفهاء » ، فقله بوب به ليستدركه ولم يتفق له ، أو أشار إلى أنه ثبت في الجملة لكنه ليس على شرطه . قلت : الثاني هو المعتمد وقد أكثر البخاري من هذا . قوله في الترجمة (أغيلة) تصغير غيلة جمع غلام وواحد الجمع المصغر غليم بالتشديد يقال للصبى غليم أو غلام وتصغيره غليم وجمعه غلمان وغيلة وأغيلة ولم يقولوا أغيلة مع كونه القياس كأنهم استغفروا عنه بغيلة ، وأغرب الداودي فيما نقله عنه ابن التين فضبط أغيلة بفتح الهمزة وكسر الغين المعجمة ، وقد يطلق على الرجل المستحكم القوة غلام تشبها له بالعلام في قوته ، وقال ابن الأثير المراد بالأغيلة هنا الصبيان ولذلك صغره . قلت : وقد يطلق الصبي والعلم بالتصغير على الضعيف العقل والتدبير والدين ولو كان محتلا وهو المراد هنا ، فإن الخلفاء من بني أمية لم يكن فيهم من استخلف وهو دون البلوغ وكذلك من أمروه على الأعمال ، إلا أن يكون المراد بالأغيلة أولاد بعض من استخلف فوقع الفساد بسببهم فذهب إليهم ، والأول الخلل على أهم من ذلك . قوله (حدثنا عمرو بن يحيى بن سعيد بن عمرو) زاد في علامات النبوة عن أحمد ابن محمد المسكي « حدثنا عمرو بن يحيى الأموي » . قوله (أخبرني جدي) هو سعيد بن عمرو بن سعيد بن العاص وأبو هريرة ، وقد نسب يحيى في رواية عبد الصمد بن عبد الوارث عن عمرو بن يحيى إلى جد جده الأعلى فوقع في روايته « حدثنا عمرو بن يحيى بن العاص سمعت جدي سعيد بن العاص » فذهب سعيدا أيضا إلى والد جد جده ، وأبوه عمرو بن سعيد هو المعروف بالأشدق قتله عبد الملك بن مروان لما أخرج عليه بدمشق بعد السبعين . قوله (كنت جالسا مع أبي هريرة) كان ذلك زمن معاوية . قوله (رما سمران) هو ابن الحكم بن أبي العاص بن

أمية الذي ولي الخلافة بعد ذلك ، وكان يسلى لمعاوية إمرة المدينة تارة وسعيد بن العاص - والد عمرو - يليها لمعاوية تارة . **قوله** (سمعت الصادق المصدوق) تقدم بيانه في كتاب القدر والمراد به النبي ﷺ ، وقد وقع في رواية عبد الصمد المذکور أن أبا هريرة قال وقال رسول الله ﷺ ، وفي رواية له أخرى « سمعت رسول الله ﷺ ، **قوله** (هللك أمي) في رواية المسكي ، وهو المطابق لما في الترجمة . وفي رواية عبد الصمد ، هلاك هذه الأمة ، والمراد بالأمة هنا أهل ذلك العصر ومن قاربهم لا جميع الأمة الى يوم القيامة . **قوله** (على يدى غلة) كذا للأكثر بالتثنية ، وللسرخسى والكشميني « أيدى ، بصيغة الجمع ، قال ابن بطال : جاء المراد بالهلاك ميئنا في حديث آخر لأبي هريرة أخرجه على بن معبد وابن أبي شعبة من وجه آخر عن أبي هريرة رفعه ، وأعوذ بالله من إمارة الصبيان ، قالوا وما إمارة الصبيان ؟ قال : ان أطعمتهم هلكتم - أى في دينكم - وان عصيتهم أهلكوكم ، أى في دنياكم بازهاق النفس أو باذهاب المال أو بهما ، وفي رواية ابن أبي شعبة « أن أبا هريرة كان يمشى في السوق ويقول : اللهم لا تدركنى سنة ستين ولا إمارة الصبيان ، وفي هذا إشارة الى أن أول الأغيلة كان في سنة ستين وهو كذلك فان يزيد بن معاوية استخلف فيها وبقى الى سنة أربع وستين فهاهنا ثم ولى ولده معاوية ومات بعد أشهر ، وهذه الرواية تخصص رواية أبي زرعة عن أبي هريرة الماضية في علامات النبوة بالنظر « يهلك الناس هذا الحى من قريش ، وان المراد بعض قريش وهم الاحداث منهم لا كلهم ، والمراد أنهم يهلكون الناس بسبب طلهم الملك والقتال لأجله فتفسد أحوال الناس ويكثر الخبط بتوالى الفتن ، وقد وقع الأمر كما أخبر ﷺ ، وأما قوله « لو أن الناس اعتزلوهم ، مخدوف الجواب وتقديره : لكان أولى بهم ، والمراد باعتزالهم أن لا يداخلوهم ولا يقاتلوا معهم ويفروا بدينهم من الفتن ، ويحتمل أن يكون « لو » للتمنى فلا يحتاج الى تقدير جواب . ويؤخذ من هذا الحديث استحباب هجران البلدة التى يقع فيها إظهار المعصية فانها سبب وقوع الفتن التى ينشأ عنها عموم الهلاك قال ابن وهب عن مالك : تهجر الأرض التى يصنع فيها المنكر جهارا ، وقد صنع ذلك جماعة من السلف . **قوله** (فقال مروان : لعنة الله عليهم غلة) في رواية عبد الصمد « لعنة الله عليهم من أغيلة » وهذه الرواية تفسر المراد بقوله في رواية المسكي « فقال مروان غلة » كذا اقتصر على هذه الكلمة فدلّت رواية الباب أنها مختصرة من قوله لعنة الله عليهم غلة فكان التقدير غلة عليهم لعنة الله أو ملعونون أو نحو ذلك ، ولم يرد التعجب ولا الاستنبات . **قوله** (فقال أبو هريرة : لو شئت أن أقول بنى فلان وبنى فلان ففعلت) في رواية الاسماعيلي « من بنى فلان وبنى فلان لقلت ، وكان أبا هريرة كان يعرف أسماءهم وكان ذلك من الجواب الذى لم يحدث به ، وتقديم الإشارة اليه في كتاب العلم ، وتقدم هناك قوله « لو حدثت به لقطعت هذا البلعوم » . **قوله** (فكنت أخرج مع جدى) قائل ذلك عمرو بن يحيى بن سعيد بن عمرو وجده سعيد بن عمرو « وكان مع أبيه لما غلب على الشام ، ثم لما قتل تحول سعيد ابن عمرو الى السكوفة فسكنها الى أن مات . **قوله** (حين ملكوا الشام) أى وغيرها لما ولوا الخلافة ، وانما خصت الشام بالذكر لأنها كانت مسكنهم من عهد معاوية . **قوله** (فاذا رآهم غلبنا أحداثا) هذا يقوى الاحتمال الماضى وأن المراد أولاد من استخلف منهم ، وأما تردده في أهم المراد بحديث أبي هريرة فمن جهة كون أبي هريرة لم ينصح بأسمائهم ، والذي يظهر أن المذكورين من جملتهم ، وأن أولهم يزيد كما دل عليه قول أبي هريرة رأس الستين وإمارة الصبيان فان يزيد كان غالبا ينزع الشيوخ من إمارة البلدان الكبار ويوليها الأصاغر من أئاربه ، وقوله « قلنا أنت

أعلم ، القائل له ذلك أولاده وأتباعه ممن سمع منه ذلك ، وهذا مشعر بأن هذا القول صدر منه في أواخر دولة بني مروان بحيث يمكن عمرو بن يحيى أن يسمع منه ذلك . وقد ذكر ابن عساکر أن سعيد بن عمرو هذا بقي إلى أن وفد على الوليد بن يزيد بن عبد الملك وذلك قبيل الثلاثين ومائة ، ووقع في رواية الاسماعيلي أن بين تحديث عمرو بن يحيى بذلك وسماعه له من جده سبعين سنة ، قال ابن بطال : وفي هذا الحديث أيضا حجة لما تقدم من ترك القيام على السلطان ولو جار ، لأنه ﷺ أعلم أبا هريرة بأسماء هؤلاء وأسماء آبائهم ولم يأمرهم بالخروج عليهم مع اخباره أن هلاك الأمة على أيديهم لكون الخروج أشد في الهلاك وأقرب إلى الاستئصال من طاعتهم ، فاختار أخف المفسدين وأيسر الأمرين . تنبيه : يتعجب من لعن مروان الغلبة المذكورين مسح أن الظاهر أنهم من ولده فكان الله تعالى أجرى ذلك على لسانه ليكون أشد في الحجة عليهم لعلهم يتعظون ، وقد وردت أحاديث في لعن الحكم والد مروان وما ولد أخرجها الطبراني وغيره غالبها فيه مقال وبعضها جيد ، ولعل المراد تخصيص الغلبة المذكورين بذلك

٤ - باب قول النبي ﷺ : ويل للعرب ، من شرّ قد اقترب

٧٠٥٩ - **حديث** مالك بن إسماعيل حدثنا ابنُ عيينة أنه سمع الزهري عن عروة عن زينب بنت أم سلمة عن أم حبيبة « من زينب ابنة جحش رضي الله عنهن أنها قالت : استيقظ النبي ﷺ من النوم محرراً وجهه وهو يقول : لا إله إلا الله ، ويل للعرب من شرّ قد اقترب ، فتحت اليوم من ردّم بأجوج وأبوج مثل هذه - وفقد سفبان تسعين أو مائة - قيل : أنهلك وفينا الصالحون ؟ قال : نعم ، إذا كثرت الخطيئة »

٧٠٦٠ - **حديث** أبو نعيم حدثنا ابن عيينة عن الزهري ع . وحدثني عمود أخبرنا همدان الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري عن عروة « من أسامة بن زيد رضي الله عنهما قال : أنشرف النبي ﷺ على أطام من أطام المدينة فقال : هل ترون ما أرى ؟ قالوا : لا . قال : فاني لأرى للفتن تقم خلال بيوتكم كوقم القطر »

قوله (باب قول النبي ﷺ ويل للعرب من شرّ قد اقترب) إنما خص العرب بالذكر لأنهم أول من دخل في الاسلام ، وللانذار بأن الله تن إذا وقعت كان الهلاك أسرع إليهم . وذكر فيه حديثين : أحدهما حديث زينب بنت جحش وهو مطابق للترجمة ، ومالك بن إسماعيل شيخه فيه وهو أبو غسان الهندي ، وكأنه اختار تخرج هذا الحديث عنه لتصريحه في روايته بسامع سفيان بن عيينة له من الزهري . قوله (عن عروة) هو ابن الزبير . قوله (عن زينب بنت أم سلمة) في رواية شعيب عن الزهري وحدثني عروة أن زينب بنت أبي سلمة حدثته . قوله (عن أم حبيبة) في رواية شعيب « أن أم حبيبة بنت أبي سفيان حدثتها ، هكذا قال بعض أصحاب سفيان بن عيينة منهم مالك بن إسماعيل هذا ومنهم عمرو بن محمد الناقد عند مسلم ومنهم سعيد بن منصور في السنن له ومنهم قتبية وهارون بن عبد الله عند الاسماعيلي والقعني عند أبي نعيم ، وكذا قال مسدد في مسنده ، قلت وهكذا تقدم في أحاديث الأنبياء من رواية عقيل وفي علامات النبوة من رواية شعيب ويأتي في أواخر كتاب الفتن من رواية

محمد بن أبي عتيق كلهم عن الزهري ليس في السند حبيبة زاد جماعة من أصحاب ابن عيينة عنه ذكر حبيبة فقالوا عن زينب بنت أم سلمة عن حبيبة بنت أم حبيبة عن أم حبيبة ، هكذا أخرجه مسلم عن أبي بكر بن أبي شيبة وسعيد بن عمرو الاشعثي وزهير بن حرب ومحمد بن يحيى بن أبي عمر أربعهم عن سفيان عن الزهري ، قال مسلم : زادوا فيه حبيبة ، وهكذا أخرجه الترمذي عن سعيد بن عبد الرحمن المخرومي وغير واحد كلهم عن سفيان ، قال الترمذي : جود سفيان هذا الحديث هكذا رواه الحميدي وعلي بن المديني وغير واحد من الحفاظ عن سفيان بن عيينة . قال الحميدي قال سفيان : حفظت عن الزهري في هذا الحديث أربع نسوة زينب بنت أم سلمة عن حبيبة وهما ريبيتا النبي ﷺ عن أم حبيبة عن زينب بنت جحش وهما زوجا النبي ﷺ وأخرجه أبو نعيم في المستخرج من طريق الحميدي فقال في روايته عن حبيبة بنت أم حبيبة عن أم حبيبة ، وقال في آخره : قال الحميدي قال سفيان ، أحفظ في هذا الحديث عن الزهري أربع نسوة قد رأين النبي ﷺ ثنتين من أزواجه أم حبيبة وزينب بنت جحش وثنتين ريبيتا زينب بنت أم سلمة وحبيبة بنت أم حبيبة أبوها عبيد الله بن جحش مات بأرض الحبشة ، انتهى كلامه . وأخرجه أبو نعيم أيضا من رواية إبراهيم بن إشار الرمادي ونصر بن علي الجهضمي ، وأخرجه النسائي عن عبيد الله بن سعيد وابن ماجه عن أبي بكر بن أبي شيبة والاسماعيلي من رواية الأسود بن عامر كلهم عن ابن عيينة بزيادة حبيبة في السند ، وساق الاسماعيلي عن هارون بن عبد الله قال قال لال الأسدي بن عامر : كيف يحفظ هذا عن ابن عيينة ؟ فذكر له ينقص حبيبة فقال : لسكنه حدثنا عن الزهري عن عروة عن أربع نسوة كلهن قد أدركن النبي ﷺ بعضهن عن بعض ، قال الدارقطني أظن سفيان كان تارة يذكرها وتارة يسقطها ، قلت ورواه شريح بن يونس عن سفيان فأسقط حبيبة وزينب بنت جحش أخرجه ابن حبان ، ومثله لأبي عوانة عن الليث عن الزهري ومن رواية سليمان بن كثير عن الزهري وصرح فيه بالأخبار ، وسأذكر شرح المتن في آخر كتاب الفتن ان شاء الله تعالى ، وحبيبة بنت عبيد الله بالتصغير ابن جحش هذه ذكرها موسى بن عقبة فيمن هاجر إلى الحبشة فتنصر عبيد الله بن جحش ومات هناك وثبتت أم حبيبة على الاسلام فتزوجها النبي ﷺ وجوزها إليه النجاشي ، وحكى ابن سعد أن حبيبة انما ولدت بأرض الحبشة فعلى هذا تسكون في زمن النبي ﷺ صغيرة فهي نظير التي روت عنها في أن كلا منهما ريبيتا النبي ﷺ وفي أن كلا منهما من صغار الصحابة ، وزينب بنت جحش هي عمه حبيبة المذكورة فروت حبيبة عن أمها عن عمها وكانت وفاة زينب قبل وفاة أم حبيبة ، وزعم بعض الشراح أن رواية مسلم بذكر حبيبة تؤذن بانقطاع طريق البخاري ، قلت وهو كلام من لم يطلع على طريق شعيب التي نهت عنها ، وقد جمع الحفاظ عبد الفتى بن سعيد الأزدى جزءا في الاحاديث المسلسلة بأربعة من الصحابة ومجملة ما فيه أربعة أحاديث ، وجمع ذلك بعده الحافظ عبد القادر الراوي ثم الحافظ يوسف بن خليل فزاد عليه قدرها وزاد واحدا خماسيا فصارت تسعة أحاديث وأصحها حديث الباب ، ثم حديث عمر في العمالة وسيأتي في كتاب الأحكام . الحديث الثاني حديث أسامة ابن زيد ، قوله (عن الزهري) في رواية الحميدي في مسنده عن سفيان بن عيينة . حدثنا الزهري ، وأخرجه أبو نعيم في مستخرجه على مسلم من طريقه . قوله (عن عروة عن أسامة بن زيد) في رواية الحميدي وابن أبي عمر في مسنده عن ابن عيينة عن الزهري ، أخبرني عروة أنه سمع أسامة بن زيد ، وقوله . حدثنا محمود ، هو بن غيلان . قوله (أشرف النبي ﷺ عند الاسماعيلي في رواية معمر دأوفى) وهو بمعنى أشرف أى اطلع من علو . قوله (على

أطم) بضمّتين هو الحصن وقد تقدم بيانه في آخر الحج . قوله (من آطام المدينة) تقدم في علامات النبوة عن أبي نعيم بهذا السند بلفظ د على أطم من الآطام ، فاقضى ذلك أن اللفظ الذى ساقه هنا لفظ معمر . قوله (هل ترون ما أرى ؟ قالوا : لا) وهذه الزيادة أيضا لمعمر ، ولم أرها في شيء من الطرق عن ابن عينة . قوله (فانى لأرى الفتن تقع خلال بيوتكم) في رواية أبي بكر بن أبي شبة عن سفيان (نى لأرى مواقع الفتن ، والمراد بالمواقع مواضع السقوط ، والحلال النواحي ، قال الطبري : تقع مفعول ثان ويحتمل أن يكون حالا وهو أقرب ، والرؤية بمعنى النظر أى كشف لى فأبصرت ذلك عيانا . قوله (كوقع القطر) في رواية المستمل والكشميني . وفي رواية علامات النبوة . كمواقع القطر ، وقد تقدم الكلام على هذه الرواية في آخر الحج ، وانما احتضت المدينة بذلك لأن قتل عثمان رضى الله عنه كان بها ، ثم انتشرت الفتن في البلاد بعد ذلك ، فالقتال بالجل وبصفين كان بسبب قتل عثمان ، والقتال بالثروان كان بسبب التحكيم بصفين وكل قتال وقع في ذلك العصر انما تولد عن شيء من ذلك أو عن شيء تولد عنه . ثم ان قتل عثمان كان أشد أسبابه الطعن على أمرائه ثم عليه بتوليته لهم ، وأول مانشا ذلك من العراق وهى من جهة المشرق فلا منافاة بين حديث الباب وبين الحديث الآتى أن الفتنة من قبل المشرق ، وحسن التشبيه بالمطر لارادة التعميم لأنه اذا وقع في أرض معينة عنها ولو في بعض جهاتها ، قال ابن بطال : أنذر النبي ﷺ في حديث زينب بقرب قيام الساعة كي يتوبوا قبل أن تهجم عليهم . وقد ثبت أن خروج يأجوج ومأجوج قرب قيام الساعة فإذا فتح من ردمهم ذاك القدر في زمنه ﷺ لم يزل الفتح يتسع على مر الاوقات ، وقد جاء في حديث أبي هريرة رفعه . ويل للعرب من شر قد اقترب ، موتوا ان استطعتم ، قال : وهذا غايبة في التحذير من الفتن والخوض فيها حيث جعل الموت خيرا من مباشرتها ، وأخبر في حديث أسامة بوقوع الفتن خلال البيوت ليتأهبوا لها فلا يخوضوا فيها ويسألوا الله الصبر والنجاة من شرها

٥ - باب ظهور الفتن

٧٠٦١ - حدثنا عياش بن الوليد أخبرنا عبد الأعلى حدثنا معمر عن الزهري عن سفيان عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : يتقارب الزمان ، وينقص العمل ، ويأتى الشح ، وتظهر الفتن ويكثر الهرج . قالوا : يارسول الله ، أيما هو ؟ قال : للقتل القتال

وقال شعيب بن وبس واليث وابن أخى الزهري «عن الزهري عن حميد عن أبي هريرة عن النبي ﷺ»
٧٠٦٢ ، ٧٠٦٣ - حدثنا عبد الله بن موسى عن الأعمش عن شقيق قال «كنت مع عبد الله وأبي موسى فقالا : قال النبي ﷺ : إن بين يدي الساعة لأياما ينزل فيها الجهل ، ويرفع فيها العلم ، ويكثر فيها الهرج . والهرج القتال»

[الحديث ٧٠٦٢ - طريقه في : ٧٠٦٦ والحديث ٧٠٦٣ - طريقه في : ٧٠٦٤ ، ٧٠٦٥]

٧٠٦٤ - حدثنا عمر بن حفص حدثنا أبي حدثنا الأعمش حدثنا شقيق قال دجلى عبد الله وأبو موسى

فتحدثنا فقال أبو موسى قال الذي عليه السلام : إن بين يدي الساعة أياماً يُرْفَعُ فيها العلمُ ، وَيَنْزِلُ فيها الجبلُ ، وَيَكْثُرُ فيها الهرج . والهرجُ القتلُ »

٧٠٦٥ - **حدثنا** قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي وَائِلٍ قَالَ « إني جالسٌ مع عبدِ الله وأبي موسى رضِيَ اللهُ عنهما ، فقال أبو موسى : سمعتُ الذي عليه السلام . . » مثله . والهرجُ بلسان الحبشة القتلُ »

٧٠٦٦ - **حدثنا** محمد بنُ بشارٍ حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ وَاصِلٍ عَنْ أَبِي وَائِلٍ « عن عبدِ الله - واحصه رفته - قال : بين يدي الساعةِ أيامُ الهرج : يزولُ فيها العلمُ ، ويظهر فيها الجبلُ . قال أبو موسى : والهرجُ القتلُ بلسان الحبشة »

٧٠٦٧ - وقال أبو عوانة عن عاصم عن أبي وائل « عن الأشعري أنه قال لعبدِ الله : تعلم الأيامُ التي ذكرَ الذي عليه السلام أيامَ الهرج . . بحوّه . وقال ابن مسعود : سمعتُ الذي عليه السلام يقول : من شرارِ الناسِ من تُدْرِكُهُمُ الساعةُ وهم أحياءُ »

قوله (باب ظهور الفتن) ذكر فيه ثلاثة أحاديث : الحديث الأول حديث أبي هريرة ، **قوله** (حدثنا عياش) بتحتانية ثقيلة ومعجمة ، وشيخه عبد الأعلى هو ابن عبد الأعلى السامي بالمهملة البصري ، وسعيد هو ابن المسيب ونسبه أبو بكر بن أبي شيبة في روايته له عن عبد الأعلى المذكور أخرجه ابن ماجه ، وكذا عند الاسماعيلي من رواية عبد الأعلى وعبد الواحد وعبد المجيد بن أبي رواد كلهم عن معمر ، وهو عند مسلم عن أبي بكر لكن لم يسق لفظه . **قوله** (يتقارب الزمان) كذا للأكثر ، وفي رواية السرخسي « الزمن » ، وهي لغة فيه . **قوله** (وينقص العلم) كذا للأكثر ، وفي رواية المستملي والسرخسي « العمل » ، ومثله في رواية شعيب عن الزهري عن حميد بن عبد الرحمن عن أبي هريرة عند مسلم ، وعنده من رواية يونس عن الزهري في هذه الطريق « ويقبض العلم » ، ووقع مثله في رواية الأعرج عن أبي هريرة كما سيأتى في أواخر كتاب الفتن وهي تؤيد رواية من رواه بلفظ « وينقص العمل » ، ويؤيده أيضا الحديث الذي بعده بلفظ « ينزل الجبل ويرفع العلم » . **قوله** (ويكثر الهرج) قالوا يا رسول الله أيما هو ؟ بفتح الهزمة وتشديد الياء الأخيرة بعدها ميم خفيفة وأصله أى شيء هو ، ووقعت الأكثر بغير ألف بعد الميم ، وضبطه بعضهم بتخفيف الياء كما قالوا إيش ؟ في موضع أى شيء ، وفي رواية الاسماعيلي « وما هو ؟ » وفي رواية أبي بكر بن أبي شيبة « قالوا يا رسول الله وما الهرج ؟ » ، وهذه رواية أكثر أصحاب الزهري ، وفي رواية عنبسة بن خالد عن يونس عند أبي داود « قيل يا رسول الله إيش هو ؟ قال : القتل القتل » ، وفي رواية الطبراني عن ابن مسعود « القتل والكذب » . **قوله** (قال القتل القتل) صريح في أن تفسير الهرج مرفوع ، ولا يعارض ذلك بحجته في غير هذه الرواية موقوفاً ولا كونه بلسان الحبشة ، وقد تقدم في كتاب العلم من طريق سالم بن عبد الله بن عمر وسمعت أبا هريرة ، فذكر نحو حديث الباب دون قوله « يتقارب

الزمان ، ودون قوله ، ويلي الشح ، وزاد فيه ، ويظهر الجبل ، وقال في آخره ، قيل يارسول الله وما المخرج ؟ فقال هكذا بيده خرفها كأنه يريد القتل ، فيجمع بأنه جمع بين الإشارة والنطق لحفظ بعض الرواة ما لم يحفظ بعض كما وقع لهم في الأمور المذكورة ، وجاء تفسير أيام المخرج فيما أخرجه أحد الطبراني بسند حسن من حديث خالد بن الوليد ، أن رجلا قال له : يا أبا سليمان اتق الله ، فإن الفتن ظهرت ، فقال : أما وابن الخطاب حتى فلا ، إنما تسكون بعده ، فينظر الرجل فيفكر هل يجد مكانا لم ينزل به مثل ما نزل بإمكانه الذي هو به من الفتنة والشر فلا يجد ، فذلك الأيام التي ذكر رسول الله ﷺ بين يدي الساعة أيام المخرج ، . قوله (وقال يونس) يعني ابن يزيد (وشعيب) يعني ابن أبي حمزة والليث وابن أخى الزهرى عن حميد يعني ابن عبد الرحمن بن عوف عن أبي هريرة ، يعني أن هؤلاء الأربعة خالفوا معمرا في قوله ، عن الزهرى عن سعيد ، فجعلوا شيخ الزهرى حميدا لا سعيدا ، وصنيع البخارى يقتضى أن الطريقين صحيحان ، فانه وصل طريق معمر هنا ووصل طريق شعيب في كتاب الأدب ، وكأنه رأى أن ذلك لا يقدح ، لأن الزهرى صاحب حديث فيكون الحديث عنده عن شيخين ، ولا يلزم من ذلك اطرافه في كل من اختلف عليه في شيخه إلا أن يكون مثل الزهرى في كثرة الحديث والشيوخ ، ولولا ذلك لسكانت رواية يونس ومن تابعه أرجح ، وليست رواية معمر مدفوعة عن الصحة لما ذكرته ، فأما رواية يونس فوصلها مسلم كما ذكرت من طريق ابن وهب عنه ولفظه ، ويقبض العلم ، وقدم ، وتظهر الفتن ، على ، ويلي الشح ، وقال ، قلوا وما المخرج ؟ قل : القتل ، ولم يكرر لفظ القتل ، وذلك له ، من رواية سبيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة رفعه ، لانتقوم الساعة حتى يكثر المخرج ، فذكره مقتصرًا عليه ، وأخرجه أبو داود من رواية عتبة بن خالد عن يونس بن يزيد بلفظ ، وينقص العلم ، وأما رواية شعيب فوصلها المصنف في كتاب الأدب عن أبي اليان عن وقال في روايته ، يتقارب الزمان وينقص العمل ، وفي رواية السكسهمي ، العلم ، والباقي مثل لفظ معمر ، وقال في روايتي يونس وشعيب عن الزهرى ، حدثني حميد بن عبد الرحمن ، وأما رواية الليث فوصلها الطبراني في الأوسط ، من رواية عبد الله بن صالح عنه به مثل رواية ابن وهب ، وأما رواية ابن أخى الزهرى فوصلها الطبراني أيضا في الأوسط ، من طريق صدقة بن خالد عن عبد الرحمن بن يزيد بن جابر عن ابن أخى الزهرى واسمه محمد بن عبد الله بن مسلم وقال في روايته ، سمعت أبا هريرة ، ولفظه مثل لفظ ابن وهب إلا أنه قال ، قلنا وما المخرج يارسول الله ؟ ، وأخرجه مسلم من رواية عبد الرحمن بن يعقوب وهمام بن منبه وأبي يونس مولى أبي هريرة ثلاثتهم عن أبي هريرة قال بمثل حديث حميد بن عبد الرحمن غير أنهم لم يذكروا ، ويلي الشح ، . قلت : وساق أحمد لفظ همام وأوله ، يقبض العلم ويتقرب الزمن ، وقد جاء عن أبي هريرة من طريق أخرى زيادة في الأمور المذكورة ، فأخرج الطبراني في الأوسط ، من طريق سعيد بن جبير عنه رفعه ، لانتقوم الساعة حتى يظفر النحش والبخل ويخون الأمين ويؤتمن الخائن وتهلك الوعول وتظهر التحوت ، قالوا يارسول الله وما التحوت والوعول ؟ قل الوعول وجوه الناس وأشرفهم والتحت الذين كانوا تحت أقدام الناس ليس يعلم بهم ، وله من طريق أبي علقمة وسمعت أبا هريرة يقول ان من أشرط الساعة ، نحوه وزاد كذلك ، وأبانا عبد الله بن مسعود سمعته من حبي ؟ قل نعم ، قلنا وما التحوت ؟ قال : فسول الرجال وأهل البيوت النامضة قلنا وما الوعول قل أهل البيوت الصالحة ، قل ابن بقال : ليس في هذا الحديث ما يحتاج إلى تفسير غير قوله

يتقارب الزمان ومعناه والله أعلم تقارب أحوال أهله في قلة الدين حتى لا يكون فيهم من يأمر بمعروف ولا ينهى عن منكر غلبة الفسق وظهور أهله ، وقد جاء في الحديث لا يزال الناس بخير ما تناضلوا فإذا تساوا هلكوا يعني لا يزالون بخير ما كان فيهم أهل فضل وصلاح وخوف من الله يلجأ إليهم عند الشدائد ويستشفي بآرائهم ويتبرك بدعائهم ويؤخذ بتقويمهم وآثارهم . وقال الطحاوي : قد يكون معناه في ترك طلب العلم خاصة والرضا بالجهل ، وذلك لأن الناس لا يقساوون في العلم لأن درج العلم تتفاوت قال تعالى ﴿ وفوق كل ذي علم عليم ﴾ وإنما يقساوون إذا كانوا جهالاً ، وكأنه يريد غلبة الجهل وكثرته بحيث يفقد العلم بفقد العلماء قال ابن بطلان : وجميع ما تضمنه هذا الحديث من الاضطرار قد رأيناها عياناً فقد نقص العلم وظهر الجهل وألغى الشح في القلوب وعمت الفتن وكثر القتل قلت : الذي يظهر أن الذي شاهده كان منه الكثير مع وجود مقابله ، والمراد من الحديث استحكام ذلك حتى لا يبقى مما يقابله إلا النادر ، واليه الإشارة بالتعبير بقبض العلم فلا يبقى إلا الجهل الصرف ، ولا يمنع من ذلك وجود طائفة من أهل العلم لأنهم يكونون حينئذ مغمورين في أولئك ، ويؤيد ذلك ما أخرجه ابن ماجه بسند قوي عن حذيفة قال : يدرس الاسلام كما يدرس وثى الثوب حتى لا يدري ما يصام ولا صلاة ولا نسك ولا صدقة ويسرى على الكتاب في ليلة فلا يبقى في الأرض منه آية ، والحديث وسأذكر مزيداً لذلك في أواخر كتاب الفتن ، وعند الطبراني عن عبد الله بن مسعود قال : واينزع القرآن من بين أظهركم يسرى عليه ليلاً فيذهب من أجواف الرجال فلا يبقى في الأرض منه شيء ، وسنده صحيح لكنه موقوف ومسيأق بيان معارضة ظاهراً في كتاب الأحكام والجمع بينهما ، وكذا القول في باقي الصفات ، والواقع أن الصفات المذكورة وجدت مبادئها من عهد الصحابة ثم صارت تسكثر في بعض الأماكن دون بعض ، والذي يعقبه قيام الساعة استحكام ذلك كما قرره ، وقد مضى من الوقت الذي قال فيه ابن بطلان ما قل نحو ثمانمائة وخمسين سنة والصفات المذكورة في ازدياد في جميع البلاد لكن يقل بعضها في بعض ويكثر بعضها في بعض ، وكذا مضت طبقة ظهر النقص الكثير في التي تليها ، وإلى ذلك الإشارة بقوله في حديث الباب الذي بعده ، لا يأتي زمان إلا والذي بعده شر منه ، ثم نقل ابن بطلان عن الخطابي في معنى تقارب الزمان المذكور في الحديث الآخر يعني الذي أخرجه الترمذي من حديث أنس وأحمد من حديث أبي هريرة مرفوعاً ، لا تقوم الساعة حتى يتقارب الزمان فتكون السنة كالشهر والشهر كالجمعة والجمعة كاليوم ويكون اليوم كالساعة وتكون الساعة كاحتراق السعفة ، قل الخطابي هو من استلذاذ العيش ، يريد والله أعلم أنه يقع عند خروج المهدي ووقوع الأمانة في الأرض وغلبة العدل فيها فيستلذذ العيش عند ذلك وتستقص مدته ، وما زال الناس يستقصرون مدة أيام الرخاء وإن طالوت ويستطيلون مدة المسكوه وإن قصرت ، وتعقبه السكراني بأنه لا يناسب أخواته من ظهور الفتن وكثرة الهرج وغيرهما . وأقول : إنما احتاج الخطابي إلى تأويله بما ذكر لأنه لم يقع النقص في زمانه ، وإلا فالذي تضمنه الحديث قد وجد في زماننا هذا فإنا نجد من سرعة مر الأيام ما لم تكن نجد في العصر الذي قبل عصرنا هذا وإن لم يكن هناك عيش مستلذذ ، والحق أن المراد نزع البركة من كل شيء حتى من الزمان وذلك من علامات قرب الساعة . وقال بعضهم : معنى تقارب الزمان استواء الليل والنهار ، قلت وهذا بما قالوه في قوله ، إذا اقترب الزمان لم تسكد رؤيا المؤمن تسكد ، كما تقدم بيانه فيما مضى . ونقل ابن التين عن الداودي أن معنى حديث الباب أن ساعات النهار تقصر قرب قيام الساعة ويقرب النهار من

الليل انتهى ، وتحصيصه ذلك بالناهار لا معنى له بل المراد نزح البركة من الزمان ليده ونهاره كما تقدم . قال النووي تبعاً لعباض وغيره : المراد بقصره عدم البركة فيه وأن اليوم مثلاً يصير الاجتماع به بقدر الاجتماع بالساعة الواحدة . قالوا وهذا أظهر وأكثر فائدة وأوفى لبقية الأحاديث ، وقد قيل في تفسير قوله « يتقارب الزمان » قصر الأعمار بالنسبة إلى كل طبقة فالطبقة الأخيرة أقصر أعماراً من الطبقة التي قبلها . وقيل تقارب أحوالهم في الشر والفساد والجبن . وهذا اختيار الطحاوي . واحتج بأن الناس لا يتساوون في العلم والهم . فليس جنتهم ليلته لا يناسب ما ذكر معه . إلا أن نقول إن الواو لا ترتب فيكون ظهور المتن أولاً ينشأ عنها إخراج . ثم يخرج المهمل فيجس الأمن . قال ابن أبي حمزة : يحتمل أن يكون المراد بتقارب الزمان قصره عن ما وقع في حديثه ، لا بتقريب الساعة حتى تكون السنة كالشهر . وعلى هذا فالقصر يحتمل أن يكون حسياً ، يحتمل أن يكون معنوياً . أما الحسنى فمر يظهر بعد ولعه من الأمور التي تكون قرب قيام الساعة . وأما المعنوي فبه مدة منذ ظهر يعرف ذلك أهل العلم البديهي ومن له فطنة من أهل السبب الدنيوي فإنهم يجدون أنفسهم لا يقدر أحدهم أن يبلغ من العمل قدر ما كانوا يعملونه قبل ذلك ويشكون ذلك ولا يدرون العلة فيه ، ولعل ذلك بسبب ما وقع من ضعف الإيمان لظهور الأمور المخالفة لمشرع من عدة أوجه . وأشد ذلك الأقوات فيها من الحرام المحض ومن الشبه ما لا يخفى حتى إن كثيراً من الناس لا يتوقف في شيء ومهما قدر على تحصيل شيء هجم عليه ولا يبالي . والواقع أن البركة في الزمان وفي الرزق وفي الثبت إنما يكون من طريق قوة الإيمان واتباع الأمر واجتناب النهي . والشاهد لذلك قوله تعالى ﴿ ولو أن أهل القرى آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات من السماء والأرض ﴾ انتهى ملخصاً . وقال البيضاوي : يحتمل أن يكون المراد بتقارب الزمان تسارع الدول إلى الانقضاء ، والقرون إلى الانقراض فيتقارب زمانهم وتنداني أيامهم . وأما قول ابن بطال إن بقية الحديث لا تحتاج إلى تفسير فليس كما قال ، فقد اختلف أيضاً في المراد بقوله « ينقص العلم » فقيل المراد نقص علم كل عالم بأن يطرأ عليه للنسيان مثلاً . وقيل نقص العلم بمرور أهله فكلمة مات عالم في بلد ولم يخلفه غيره نقص العلم من تلك البلد . وأما نقص العمل فيحتمل أن يكون بالنسبة لكل فرد فرد ، فإن العامل إذا دهمته الخطوب أغتته عن أوراده وعبادته . ويحتمل أن يراد به ظهور الحياة في الأمانات والصناعات . قال ابن أبي حمزة : نقص العمل الحسنى ينشأ عن نقص الدين ضرورة ، وأما المعنوي فبحسب ما يدخل من الخلل بسبب سوء المطعم وقلة المساعد على العمل . والنفس ميالة إلى الراحة وتحن إلى حفسها ، وللكثرة شياطين الانس الذين هم أضر من شياطين الجن . وأما قبض العلم فسيأتي بسط القول فيه في كتاب الاعتصام إن شاء الله تعالى . وأما قوله « ويبقى الشرح » فالمراد بالقائه في قلوب الناس على اختلاف أحوالهم حتى يبخل العالم بعلمه فيترك التعليم والفتوى ، ويبخل الصانع بصناعته حتى يترك تعليم غيره ، ويبخل الغني بماله حتى يهلك الفقير ، وليس المراد وجود أصل الشرح لأنه لم يزل موجوداً . والمحفوظ في الروايات « يلقى » بضم أوله من الرباعي ، وقال الحميدي لم تضبط الرواة هذا الحرف ، ويحتمل أن يكون بفتح اللام وتشديد القاف أى يتلقى ويتعلم ويتواصى به كما في قوله ﴿ ولا يلقاها إلا الصابرون ﴾ قال : والرواية بسكون اللام مخففة تفسد المعنى لأن الالقاه بمعنى اترك ولو ترك لم يكن موجوداً وكان مدحاً والحديث ينبغي بالنعم . قلت : وليس المراد بالالقاه هنا أن الناس يلقونه . وإنما المراد أنه يلقى إليهم أى يوقع في قلوبهم ومنه ﴿ انى ألقى الى كتاب كريم ﴾ قال الحميدي

ولو قيل بالفاء مع التخفيف لم يستقم لأنه لم يزل موجودا . قلت : لو ثبتت الرواية بالفاء لكان مستقما ، والمعنى أنه يوجد كثيرا مستغنيا عن كل أحد كما تقدمت الإشارة إليه . وقال القرطبي في التذكرة : يجوز أن يكون « يلقى » بتخفيف اللام والفاء أى يترك لأجل كثرة المال وإفاحته حتى يهم ذا المال من يقبل صدقته فلا يجد ، ولا يجوز أن يكون بمعنى يوجد لأنه ما زال موجودا ، كذا جزم به ، وقد تقدم ما يرد عليه . وأما قوله « وتظهر الفتن » فالمراد كثرتها واشتراكها وعدم التكاثم بها والله المستعان . قال ابن أبي حنرة : يحتمل أن يكون الفاء الشح عاما في الأشخاص ، والمحذور من ذلك ما يترتب عليه مفسدة ، والشحيج شرعا هو من يمنع ماوجب عليه وإمساك ذلك محقق للبال مذهب لبركته ، ويؤيده « مانقص مال من صدقة » فإن أهل المعرفة فهموا منه أن المال الذى يخرج منه الحق الشرعى لا يلحقه آفة ولا عاهة بل يحصل له النماء ، ومن ثم سميت الزكاة لأن المال ينمو بها ويحصل فيه البركة انتهى ملخصا . قال : وأما ظهور الفتن فالمراد بها ما يؤثر في أمر الدين ، وأما كثرة القتل فالمراد بها ما لا يكون على وجه الحق كقائمة الحد والقصاص . الحديث الثانى والثالث ، **قوله** (حدثنا مسدد حدثنا عبيد الله بن موسى) كذا وقع عند أبي ذر عن شيوخه في نسخة معتددة وسقط في غيرها ، وقال عياض : ثبت للقايسى عن أبي زيد المروزي وسقط مسدد للباقيين وهو الصواب . قلت : وعليه اقتصر أصحاب الألفاظ « **قوله** (شقيق) هو أبو وائل . **قوله** (كنت مع عبد الله) هو ابن مسعود ، وأبو موسى هو الأشعري . **قوله** (فقالا) يظهر من الروايتين اللتين بعدها أن الذى تلفظ بذلك هو أبو موسى لقوله في روايته « فقال أبو موسى ، فذكره ، ولا يعارض ذلك الرواية الثالثة من طريق واصل عن أبي وائل عن عبد الله وأحسبه رفعه قال « بين يدي الساعة » فذكره لاحتمال أن يكون أبو وائل سمعه من عبد الله أيضا لدخوله في قوله في رواية الأعمش » قالا ، وقد اتفق أكثر الرواة عن الأعمش على أنه عن عبد الله وأبي موسى معا ، ورواه أبو معاوية عن الأعمش فقال « عن أبي موسى » ولم يذكر عبد الله أخرجه مسلم ، وأشار ابن أبي خيثمة الى ترجيح قول الجماعة وأما رواية عاصم المتعلقة التى ختم بها الباب فلولا أنه دون الأعمش وواصل في الحفظ لكانت روايته هي المعتمدة لأنه جعل لكل من أبي موسى وعبد الله لفظ متين غير الآخر ، لكن يحتمل أن يكون المتن الآخر كان عند عبد الله بن مسعود مع المتن الأول . **قوله** (ينزل فيها الجبل ويرفع فيها العلم) معناه أن العلم يرتفع بموت العلماء فكلمة مات عالم ينقص العلم بالنسبة إلى فقد حامله ، وينشأ عن ذلك الجبل بما كان ذلك العالم ينفرد به عن بقية العلماء . **قوله** (ان بين يدي الساعة لا ياما) في رواية الكشميني بحذف اللام . **قوله** (ويكثر فيها الهرج ، والهرج القتل) كذا في هاتين الروايتين ، وزاد في الرواية الثالثة « وهي رواية جرير بن عبد الحميد عن الأعمش » والهرج بلسان الحبشة القتل ، ونسب التفسير في رواية واصل لأبي موسى ، وأصل الهرج في اللغة العربية الاختلاط يقال هرج الناس اختلطوا واختفوا وهرج القوم في الحديث إذا كثروا وخطأوا ، وأخطأ من قال نسبة تفسير الهرج باقتل للسان الحبشة وهم من بعض الرواة وإلا ففى عربية صحيحة ، ووجه الخطأ أنها لاستعمل في اللغة العربية بمعنى القتل إلا على طريق المجاز لسكون الاختلاط مع الاختلاف يفضى كثيرا إلى القتل وكثيرا ما يسمى الشيء باسم ما يؤول إليه ، واستعمالها في القتل بطريق الحقيقة هو بلسان الحبش ، وكيف يدعى على مثل أبي موسى الأشعري الوهم في تفسير لفظه لغوية بل الصواب معه ، واستعمال العرب الهرج بمعنى القتل لا يمنع كونها لغة الحبشة وإن ورد استعمالها في الاختلاط والاختلاف كحديث معقل بن يسار رفعه « العبادة في

الهرج كهجرة الى ، أخرجه مسلم ، وذكر صاحب المحكم للهرج معاني أخرى ومجموعها تسعة : شدة القتل وكثرة القتل والاختلاط والفتنة في آخر الزمان وكثرة الذكاح وكثرة الكذب وكثرة النوم وما يرى في النوم غير مضبوط وعدم الالتفات للشئ . وقال الجوهرى : أصل الهرج الكثرة في الشئ . يعنى حتى لا يتميز . **قوله** في رواية واصل (وأحسبه رفعه) زاد في رواية القواريرى عن غندر ، الى النبي ﷺ ، أخرجه الاسماعيلي وكذا أخرجه أحمد عن غندر ، ومحمد شيخ البخارى فيه لم ينسب عند الاكثر ، ونسبه أبو ذر في روايته محمد بن بشار . **قوله** (وقال أبو عوانة عن عاصم) هو ابن أبي النجود القارى المشهور ، ووجدت لأبي عوانة عن عاصم في المعنى سنداً آخر أخرجه ابن أبي خيثمة عن عفان وأبي الوليد جميعاً عن أبي عوانة عن عاصم عن شقيق عن عروة بن قيس عن خالد ابن الوليد فذكر قصة فيها ، فأولئك الايام التي ذكر النبي ﷺ بين يدي الساعة أيام الهرج ، وذكر فيه أن الفتنة تدهش حتى ينظر الشخص هل يجد مكاناً لم يزل به فلا يجد ، وقد وافقه على حديث ابن مسعود الاخير زائدة أخرجه الطبراني من طريقه عن عاصم عن شقيق عن عبد الله ، وسمعت رسول الله ﷺ يقول : ان من شرار الناس من تدركم الساعة وهم أحياء ، الحديث . **قوله** (أنه قال لعبد الله) يعنى ابن مسعود (تعلم الايام التي ذكر - الى قوله - نحوه) يريد نحو الحديث المذكور ، وبين يدي الساعة أيام الهرج ، وقد رواه الطبراني من طريق زائدة عن عاصم مقتصراً على حديث ابن مسعود المرفوع دون القصة ، ووقع عند أحمد وابن ماجه من رواية الحسن البصرى عن أسيد بن المششم عن أبي موسى في المرفوع زيادة : قال رجل يارسول الله إنا نقتل في العام الواحد من المشركين كذا وكذا فقال : ليس يقتلكم المشركين ، ولكن يقتل بعضهم بعضاً ، الحديث . **قوله** (وقال ابن مسعود) هو بالاسند المذكور . **قوله** (من شرار الناس من تدركم الساعة وهم أحياء) قال ابن بطلان : هذا وان كان لفظه لفظ العموم فالمراد به الخصوص ، ومعناه أن الساعة تقوم في الاكثر والاغلب على شرار الناس بدليل قوله : لا تزال طائفة من أمي على الحق حتى تقوم الساعة ، فدل هذا الخبر أن الساعة تقوم أيضاً على قوم فضلاء . قلت : ولا يتعين ما قال ، فقد جاء ما يؤيد العموم المذكور كقوله في حديث ابن مسعود أيضاً رفعه ، لا تقوم الساعة إلا على شرار الناس ، أخرجه مسلم ، ومسلم أيضاً من حديث أبي هريرة رفعه ، ان الله يبعث ريحاً من اليمن ألين من الحرير فلا تدع أحداً في قلبه مثقال ذرة من إيمان إلا قبضته ، وله في آخر حديث النواس بن سمعان الطويل في قصة الدجال وعيسى ويأجوج ومأجوج ، اذ بعث الله ريحاً طيبة فتقبض روح كل مؤمن ومسلم ويبقى شرار الناس يتهارجون تهارج الخرف عليهم تقوم الساعة ، وقد اختلفوا في المراد بقوله : يتهارجون ، فقيل يتسافدون وقيل يتناورون ، والذي يظهر أنه هنا بمعنى يتقاتلون أو لأعم من ذلك ؛ ويؤيد حملهم على القتال حديث الباب ، ومسلم أيضاً ، لا تقوم الساعة على أحد يقول الله الله ، وهو عند أحمد باغض ، على أحد يقول لا إله إلا الله ، والجمع بينه وبين حديث لا تزال طائفة من أمتي على الحق ، لا تزال طائفة ، على وقت هبوب الريح الطيبة التي تقبض روح كل مؤمن ومسلم فلا يبقى إلا الشرار فتحجم الساعة عليهم بغتة كما سيأتى بيانه بعد قليل

٦ - باب لا يأتي زمان إلا ألقى بعده شره

٧٠٦٨ - **عمر بن محمد بن يوسف** حدثنا صفوان عن الزبير بن عدي قال : « أتينا أنس بن مالك فشكونا

إليه ما يلقون من الحجاج ، فقال : اصبروا ، فانه لا يأتي عليكم زمان إلا والذي بعده أكثر منه حتى تلتقوا ربكم سمعته من نبيكم ﷺ

٧٠٦٩ - **مرسئ** أبو الهيثم أخبرنا شعيب بن الزهرى ج . وحدثننا إسماعيل حدثني أخى عن سليمان بن

بلال من محمد بن أبى حنيفة عن ابن شهاب عن هند بنت الحارث للراسية « أن أم سلمة زوج النبی ﷺ قالت : استيقظ رسول الله ﷺ ليلة فزعا يقول : مبعث الله ؛ ماذا أنزل الله من الخزائن ، وماذا أنزل من اللآلئ ؟ من يروى صواب الخبرات - يريد أزواجه - لكن بھائين ؟ رب كاسية في الدنيا عارية في الآخرة »

قوله (باب لا يأتي زمان إلا الذى بعده شر منه) كذا ترجم بالحديث الاول ، وأورد فيه حديثين : الاول **قوله** (سفيان) هو الثورى و (الزبير بن عدى) بفتح العين بعدها دال وهو كوفى همدانى بسكون الميم ولى قضاء الرى ويكنى أبا عدى ، وهو من صغار التابعين ، وليس له فى البخارى سوى هذا الحديث ، وقد يلتبس به راو قريب من طبقته وهو الزبير بن عربى بفتح العين والراء بعدها موحد مكسورة وهو اسم بلفظ النسب بصرى يكنى أبا سلمة : وليس له فى البخارى سوى حديث واحد تقدم فى الحج من روايته عن ابن عمر وتقدمت الإشارة إلى شيء من ذلك هناك من كلام الترمذى . **قوله** (أتينا أنس بن مالك فشكونا إليه ما يلقون) فيه التفات ووقع فى رواية الكشميهنى فشكوا ، وهو على الجادة ووقع فى رواية ابن أبى مريم عن الفرياني شيخ البخارى فيه عند أبى نعيم و تشكو ، بنون بدل الفاء ، وفى رواية عبد الرحمن بن مہدى عن سفيان عند الاستماعلى د شكونا إلى أنس ما لى من الحجاج . **قوله** (من الحجاج) أى ابن يوسف الثقفى الأمير المشهور ، والمراد شكواهم ما يلقون من ظلمه لهم وتمديه ، وقد ذكر الزبير فى الموفقيات د الموفقيات د من طريق مجاهد عن الشعبي قال د كان عمر فن بعده إذا أخذوا العاصى أقاموه للناس ونزعوا عمامته ، فلما كان زياد ضرب فى الجنائيات بالسياط ، ثم زاد مصعب بن الزبير حلق اللحية ، فلما كان بشر بن مروان سمر كف الجاني بسار ، فلما قدم الحجاج قال : هذا كله لعب ، فقتل بالسيف . **قوله** (فقال اصبروا) زاد عبد الرحمن بن مہدى روايته د اصبروا عليه . **قوله** (فانه لا يأتي عليكم زمان) فى رواية عبد الرحمن بن مہدى د لا يأتيكم عام ، وبهذا اللفظ أخرج الطبراني بسند جيد عن ابن مسعود نحو هذا الحديث موقوفا عليه قال د ليس عام إلا والذي بعده شر منه ، وله عنه بسند صحيح قال د أمس خير من اليوم ، واليوم خير من غد ، وكذلك حتى تقوم الساعة . **قوله** (إلا والذي بعده) كذا لأبى ذر ، وسقطت الواو للباقيين وثبت لابن مہدى . **قوله** (أكثر منه) كذا لأبى ذر والنسبى ، والباقيين بحذف الألف ، وعلى الأول شرح ابن التين فقال : كذا وقع د أكثر ، بوزن أفضل ، وقد قال فى الصحاح فلان شر من فلان ولا يقال أكثر إلا فى لغة رديئة . ووقع فى رواية محمد بن القاسم الأسدى عن الثورى ومالك بن مغول ومسمر وأبى سنان الشيباني أربعتهم عن الزبير بن عدى بلفظ د لا يأتي على الناس زمان إلا شر من الزمان الذى كان قبله ، سمعت ذلك من رسول الله ﷺ ، أخرجه الاستماعلى ، وكذا أخرجه ابن منده من طريق مالك بن مغول بلفظ د الا وهو شر من الذى قبله ،

وأخرجه الطبراني في المعجم الصغير : من رواية مسلم بن إبراهيم عن شعبة عن الزبير بن عدي وقال : تفرد به مسلم عن شعبة . **قوله** (حتى تلقوا ربكم) أى حتى تموتوا ، وقد ثبت في صحيح مسلم في حديث آخر ، واعلموا أنكم لن تروا ربكم حتى تموتوا ، . **قوله** (سمعته من نبيكم) في رواية أبي نعيم « سمعت ذلك » قال ابن بطال : هذا الخبر من أعلام النبوة لإخباره عليه السلام بفساد الأحوال ، وذلك من العيب الذى لا يعلم بالرائى وإنما يعلم بالوحى انتهى . وقد استشكل هذا الاطلاق مع أن بعض الأزمنة تسكون في الشر دون التي قبلها ولولم يكن في ذلك إلا زمن عمر ابن عبد العزيز وهو بعد زمن الحجاج بيسير ، وقد اشتهر الخبر الذى كان في زمن عمر بن عبد العزيز ، بل لو قيل ان الشر اضمحل في زمانه لما كان بعيدا فضلا عن أن يكون شرا من الزمن الذى قبله وقد حمله الحسن البصرى على الأكثر الأغلب ، فسئل عن وجود عمر بن عبد العزيز بعد الحجاج فقال : لا بد للناس من تنفيس ، وأجاب بعضهم أن المراد بالتفضيل تفضيل مجموع العصر على مجموع العصر فان عصر الحجاج كان فيه كثير من الصحابة في الأحياء وفي عصر عمر بن عبد العزيز اقرضوا ، والزمان الذى فيه الصحابة خير من الزمان الذى بعده لقوله عليه السلام وخير القرون قرنى ، وهو في الصحيحين ، وقوله « أصحابي أمانة لأمتي فاذا ذهب أصحابي أتى أمتي ما يوعدون » أخرجه مسلم . ثم وجدت عن عبد الله بن مسعود التصريح بالمراد وهو أول بالاتباع ، فأخرج يعقوب بن شعبة عن طريق الحارث بن حصيرة عن زيد بن وهب قال « سمعت عبد الله بن مسعود يقول : لا يأتي عليكم يوم إلا وهو شر من اليوم الذى كان قبله حتى تقوم الساعة » ، لست أعنى رخاء من العيش يصيبه ولا مالا يفيد ولكن لا يأتي عليكم يوم إلا وهو أقل علما من اليوم الذى مضى قبله ، فاذا ذهب العلماء استوى الناس فلا يأمرن بالمعروف ولا ينهون عن المنكر فتند ذلك يهلكن ، ومن طريق أبي إسحق عن أبي الأحوص عن ابن مسعود الى قوله « شر منه » قال « فاصابتنا سنة حسب فقال ليس ذلك أعنى إنما أعنى ذهاب العلماء ، ومن طريق الشعبي عن مسروق عنه قال « لا يأتي عليكم زمان إلا وهو أشر مما كان قبله أما انى لا أعنى أميرا خيرا من أمير ولا عاما خيرا من عام ولكن عباؤكم وفقهاؤكم يدهبون ثم لا تجدون منهم حلفا ، ويحى قوم يفتنون برأيهم » وفي لفظ عنه من هذا الوجه « وما ذاك بكثرة الامطار وقتها ولكن بذهاب العلماء » ، ثم يحدث قوم يفتنون في الأمور برأيهم فيفتنون الاسلام ويهدمونه ، وأخرج امدارى الاول من طريق الشعبي بلفظ « لست أعنى عاما أخصب من عام ، والباقي مثله وزاد « وخياركم » قبل قوله « وفقهاؤكم » واستشكلوا أيضا زمان عيسى بن سريم بعد زمان النجاشي ، وأجاب السكرماني بأن المراد الزمان الذى يكون بعد عيسى ؟ أو المراد جنس الزمان الذى فيه الأمراء ، ولا فاعول من الذين بالضرورة أن بعده ويكون المراد بالأزمنة المتفاضلة في الشر من زمن الحجاج فما بعده الى زمن النجاشي ، وأما زمن عيسى عليه السلام فنه حكم مستأنف وانه أعلم . ويحتمل أن يكون المراد بالأزمنة المذكورة أزمنة الصحابة بناء على أنهم هم الخاطيون بذلك فيختص بهم ، فأما من بعدهم فلم يقصد في الخبر المسكور ، لكن السحابي فهم التعميم فلذلك أجاب من شك الى الحجاج بذلك وأسرهم بالصبر ، وهم أو جلهم من التابعين . واستدل ابن حبان في صحيحه بأن حديث أنس ليس على عمومته بالأحاديث الواردة في المأسى وأنه يملأ الأرض عدلا بعد أن ملئت جورا ، ثم وجدت عن ابن مسعود ما يصلح أن يفسر به الحديث وهو ما أخرجه امدارى بسند حسن عن عبد الله قال « لا

يأتى عليكم عام إلا وهو شر من الذى قبله ، أما انى لست أعنى عاما . الحديث الثانى ، قوله (وحدثنا اسماعيل)
هو ابن أبى أريس وأخوه هو أبو بكر عبد الحميد ، ومحمد بن أبى عتيق هو محمد بن عبد الله بن أبى عتيق محمد بن عبد
الله بن أبى بكر نسب لجدّه ، هكذا عطف هذا الاسناد النازل على الذى قبله وهو أعلى منه بدرجتين لأنه أورد
الاول مجردا فى آخر كتاب الادب بتمامه ، فلما أوردّه هنا عنه أرفده بالسند الآخر وسأفقه على لفظ السند الثانى ،
وابن شهاب شيخ ابن أبى عتيق هو الزهرى شيخ شعيب . قوله (هند بنت الحارث الفراسية) بكسر الفاء بعدها
راء وسين مهملة نسبة إلى بنى فراس بطن من كنانة وهم إخوة قريش ، وكانت هند زوج معبد بن المقداد وقد قيل
إن لها حجة ، وتقدم شيء من ذلك فى كتاب العلم . قوله (استيقظ رسول الله ﷺ ليلة فزعا) بنصب ليلة ،
وفزعا بكسر الزاى على الحال ، ووقع فى رواية سفيان بن عيينة عن معمر بن ميمون عن معمر بن يوسف عن معمر بن
وتقدم هناك الكلام على لفظ ذات ورواية هذا الباب تؤيد أنها زائدة ، وفى رواية هشام بن يوسف عن معمر بن
قيام الليل مثل الباب لسكن بخذف فزعا وفى رواية شعيب يحدفها . قوله (يقول سبحانه الله) فى رواية سفيان
« فقال سبحانه الله » وفى رواية ابن المبارك عن معمر فى اللباس « استيقظ من الليل وهو يقول لا إله إلا الله » .
قوله (ماذا أنزل الله من الخزان ، وماذا أنزل الليلة من الفتن) فى رواية غير الكشمهينى « وماذا أنزل » بضم
الهمزة وفى رواية سفيان « ماذا أنزل الليلة من الفتن ، وماذا فتح من الخزان » وفى رواية شعيب « ماذا أنزل من
الخزان وماذا أنزل من الفتن » وفى رواية ابن المبارك مثله لسكن بتقديم وتأخير وقال « من الفتنة » بالافراد ،
وقد تقدم الكلام على المراد بالخزان وما ذكر معها فى كتاب العلم ، و « ما » استفهامية فيها معنى التعجب . قوله
(من يوقظ صواحب الحجرات) كذا للاكثر ، وفى رواية سفيان « أيقظوا » بصيغة الأمر مفتوح الاول مكسور
الثالث ، وصواحب بالنصب على المفعولية ، وجوز السكرماني أيقظوا بكسر أوله وفتح ثالثة وصواحب منادى
ودلت رواية أيقظوا على أن المراد بقوله من يوقظ التحريض على ايقاظهم . قوله (يريد أزواجه لى يصلين)
فى رواية شعيب « حتى يصلين » وخلت سائر الروايات من هذه الزيادة . قوله (رب كاسية فى الدنيا) فى رواية
سفيان فرب بزيادة فاء فى أوله ، وفى رواية ابن المبارك « يارب كاسية » بزيادة حرف النداء فى أوله ، وفى رواية
هشام « كم من كاسية فى الدنيا عارية يوم القيامة » وهو يؤيد ماذهب إليه ابن مالك من أن رب أكثر ما ترد للتكثير
فانه قال أكثر النحويين انها للتقليل وأن معنى ما يصدر بها الماضى ، والصحيح أن معناها فى الغالب التكثير وهو
مقتضى كلام سيديوه فانه قال فى « باب كم » واعلم أن كم فى الخبر لا تعمل إلا فيما تعمل فيه رب ، لأن المعنى واحد
إلا أن كم اسم ورب غير اسم انتهى ، ولا خلاف أن معنى كم الخبرية التكثير ولم يقع فى كتابه ما يعارض ذلك فصح
أن مذهبه ما ذكرت وحديث الباب شاهد لذلك ، فليس مراده أن ذلك قليل بل المتصف بذلك من النساء كثير ،
ولذلك لو جعلت كم موضع رب لحسن انتهى ، وقد وقعت كذلك فى نفس هذا الحديث كما بينته ، وما وردت فيه
للتكثير قول حسان :

رب حلم أضاعه عدم الما ل وجهل غطى عليه النعم

وقول عدى :

رب مأمول وراج أملا قد نناه الدهر عن ذاك الامل

قال : والصحيح أيضا أن الذي يصدر رب لا يازم كونه ماضى المعنى بل يجوز مضيه وحضوره واستقباله ، وقد اجتمع في الحديث الحضور والاستقبال ، وشواهد المساعى كثيرة انتهى ملخصا . وأما تصدير رب بحرف النداء في رواية ابن المبارك فتبيل المتأدى فيه محذوف والتقدير يا سامعين ، قوله (عارية في الآخرة) قال عياض الأكثر بالخفض على الوصف المجزوء رب ، وقال غيره : الأول الرفع على إضمار مبتدأ والجملة في موضع النعت أى هى عارية والفعل الذى يتعلق به رب محذوف ، وقال السبلى : الأحسن الخفض على النعت لأن رب حرف جر يلزم صدر الكلام وهذا رأى سيبويه ؛ وعند السكسائى هو اسم مبتدأ والرفع خبره . واليه كان يذهب بعض شيوخنا انتهى . واختلف في المراد بقوله « كاسية وعارية » على أوجه أحدها كاسية في الدنيا بالثياب لوجود الغنى عارية في الآخرة من الثياب لدمدمل في الدنيا . ثانيها كاسية بالثياب لكنها متغافلة لا تستر عورتها فتعاقب في الآخرة بالعري جراء على ذلك ، ثالثها كاسية من نعم الله عارية من الشكر الذى ينظر ثمرته في الآخرة بالتواب ، رابعها كاسية جسدها لسكنها تشد حمارها من ورائها فيبدو صدرها فتعمر عارية فتعاقب في الآخرة ، خامسها كاسية من خلعة الزوج بالرجل الصاخ عارية في الآخرة من العمل فلا ينفعها صلاح زوجها كما قال تعالى يا فلا أدب بينهم) ذكر هذا الأخير الطبى ورجحه لمنااسبة المعام ، واللفظة وإن وردت في أزواح النبي ﷺ لسكن العبرة بعموم اللفظ ، وقد سبق لنحوه اسأوى فقال « كاسية للشر في الدنيا لسكونها أهل للتعريف وعارية يوم القيامة قال : ويحتمل أن يراد عارية في النار . قال ابن بطال : في هذا الحديث أن الفتوح في الحرائر ننشأ عنه فتنة المال بأن يتنافس فيه فيقع القتال بسببه وأن يبخل به فيمنع الحق أو يبطر صاحبه فيسرف ، فأراد ﷺ تحذير أزواجه من ذلك كله وكذا غيرهن من بلغة ذلك وأراد بقوله « من يوقط » بعض خدمه كما قل يوم الحنق « من يثني بخير القوم » وأراد أسجابه ، لكن هناك عرف الذى انتدب كما تقدم وهنا لم يذكر ، وفي الحديث نسب إلى أسماء ، والتضرع عند زول الفتنة ولا سيما في الليل لرجاء وقت الاجابة لتسكتف أو بسم الله اعلى ومن دعائه وبالله التوفيق

٧ - باب قول النبي ﷺ « من حمل علينا السلاح فليس منا »

٧٠٧٠ - **حدثنا** عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك بن نافع « عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال : من حمل علينا السلاح فليس منا »

٧٠٧١ - **حدثنا** محمد بن الوليد حدثنا أبو أسامة عن بريرة عن أبي بردة « عن أبي موسى عن النبي ﷺ قال : من حمل علينا السلاح فليس منا »

٧٠٧٢ - **حدثنا** محمد بن أحمد أخبرنا عبد البرزاق عن معمر عن همام « سمعت أبا هريرة عن النبي ﷺ قال : لأبشركم على أسير بالسلاح ، فإنه لا يدرى لعل الشيطان يزغ في يديه فيقع في حفرة من النار »

٧٠٧٣ - **حدثنا** علي بن عبد الله حدثنا سفيان قال قلت لأحمد « سمعت جابر بن عبد الله

يقول : مر رجلٌ بسهامٍ في المسجد ، فقال له رسولُ الله ﷺ : أَمْسِكْ بِنَعْمَاهَا ، قال : نعم »
 ٧٠٧٤ - **حدثنا** أبو القُحَافِ حَدَّثَنَا حَادُّ بْنُ زَيْدٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ « من جابر أن رجلاً مرَّ في المسجدِ
 بأَسْهُمٍ قد بدأ نَصُولَهَا ، فَأَسْرَأَ أَنْ يَأْخُذَ بِنَعْمَاهَا لَا يَخْشَى مُسَلِّماً »

٧٠٧٥ - **حدثنا** عبدُ اللَّهِ حَدَّثَنَا أَبُو أَسَمَةَ عَنْ بُرَيْدٍ عَنْ أَبِي بُرْدَةَ « عن أبي موسى ' عن النبي ﷺ
 قال : إِذَا مَرَّ أَحَدُكُمْ فِي مَسْجِدِنَا - أَوْ فِي سُوقِنَا - وَمَعَهُ نَهْلٌ فَلْيُذِيقْهُ عَلَى نَعْمَاهَا - أَوْ قَالَ : فَلْيَقْبِضْ بِكَفِّهِ -
 أَنْ يُصِيبَ أَحَدًا مِنَ الْمُسْلِمِينَ مِنْهَا شَيْءٌ »

قوله (باب قول النبي ﷺ من حمل علينا السلاح فليس منا) ذكره من حديث ابن عمر ومن حديث أبي موسى
 وأورد معهم في الباب ثلاثة أحاديث أخرى . الأول والثاني **قوله** (من حمل علينا السلاح) في حديث سلف بن
 الأكوع عند مسلم « من سل علينا السيف » ومعنى الحديث حل السلاح على المسلمين لقتالهم به بغير حق لما في ذلك
 من تخويفهم وإدخال الرعب عليهم ، وكأنه كُتِبَ بالحل عن المقاتلة أو القتل للبلازمة الغالبة . قال ابن دقيق العيد :
 يحتمل أن يراد بالحل ما يضاد الوضع ويكون كتابة عن القتال به ، ويحتمل أن يراد بالحل حمله لإرادة القتال به
 لقريظة قوله « علينا » ويحتمل أن يكون المراد حمله للضرب به ، وعلى كل حال ففيه دلالة على تحريم قتال المسلمين
 والتشديد فيه . قلت : جاء الحديث بلفظ « من شرب علينا السلاح » أخرجه البزار من حديث أبي بكرة ، ومن
 حديث سمرة ، ومن حديث عمرو بن عوف ، وفي سند كل منها لين لسكتها بمعضد بعضها ، بعنا وعند أحمد من
 حديث أبي هريرة بلفظ « من رمانا بالنبل فليس منا » وهو عند الطبراني في « الأوسط » بلفظ « الليل » بدل النبل
 وعند البزار من حديث بريدة مثله . **قوله** (فليس منا) أي ليس على طريقتنا ، أو ليس متبعا لطريقتنا ، لأن من
 حق المسلم على المسلم أن يتصره ويقا تل دونه لا أن يرعبه بحمل السلاح عليه لإرادة قتاله أو قتله ونظيره ومن غشنا
 فليس منا وليس منا من ضرب الحدود وشق الجيوب » وهذا في حق من لا يستحل ذلك ، فأما من يستحله فانه يكفر
 باستحلال الحرم بشرطه لا بمجرد حل السلاح ، والأولى عند كثير من السلف إطلاق لفظ الخبر من غير تعرض
 لتأويله ليكون أبلغ في الزجر ، وكانت سفيان بن عيينة ينكر على من يصرفه عن ظاهره فيقول : معناه ليس على
 طريقتنا ، ويرى أن الامساك عن تأويله أولى لما ذكرناه ، والوعيد المذكور لا يتناول من قاتل البغاة من أهل الحق
 فيحمل على البغاة وعلى من بدأ بالقتال ظالما . الحديث الثالث ، **قوله** (حدثنا محمد أخبرنا عبد الرزاق) كذا في
 الأصول التي وقفت عليها وكذا ذكر أبو علي الجبائي أنه وقع هنا ، وفي العتق « حدثنا محمد - غير منسوب - عن
 عبد الرزاق ، وأن الحاكم جزم بأنه محمد بن يحيى الذهلي إلى آخر كلامه ويحتمل أن يكون محمد هنا هو ابن رافع فإن
 مسلما أخرجه هذا الحديث عن محمد بن رافع عن عبد الرزاق ، وقد أخرجه أبو نعيم في المستخرج من مسند إسحق
 ابن راهويه ثم قال : أخرجه البخاري عن إسحق . ولم أر ذلك لغير أبي نعيم . ويدل على وهمه أن في رواية إسحق عن
 عبد الرزاق « حدثنا معمر » ، والذي في البخاري « عن معمر » . **قوله** (لا يشير أحدكم إلى أخيه بالسلاح) كذا فيه
 بآثبات الباء وهو نفي بمعنى النهي . ووقع لبعضهم « لا يشر » بغير ياء وهو بلفظ النهي وكلامها جائز . **قوله** (فانه

لا يدري لعل الشيطان ينزع في يده) بالعين الممجمة قال الخليل في العين نزع الشيطان بين القوم نزعا حل بعضهم على بعض بالفساد ومنه (من بعد أن نزع الشيطان بيني وبين إخوتي) وفي رواية السكستيني بالعين المهملة ومعناه قلع، ونزع بالهمز رمى به، والمراد أنه يرمى بينهم حتى يضرب أحدهما الآخر بسلاحه فيحقق الشيطان ضربه له وقال ابن التين: معنى ينزعه يقلعه من يده فيصيب به الآخر أو يذله يده فيصيبه. وقال النووي: ضبطناه ونقله عياض عن جميع روايات مسلم بالعين المهملة ومعناه رمى به في يده ويحقق ضربه، ومن رواه بالممجمة فهو من الاغراء أي يزين له تحقيق الضربة. قوله (فيقع في حفرة من النار) هر كناية عن وقوعه في المعصية التي تنفضي به الى دخول النار، قال ابن بطال: معناه أن أفقد عليه الوعيد، وفي الحديث النبي عما يفضي الى المحذور وان لم يكن المحذور محققا سواء كان ذلك في جد أو هزل. وقد وقع في حديث أبي هريرة عند ابن أبي شيبة وغيره مرفوعا من رواية ضمرة بن ربيعة عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة عنه الملائكة تلعن أحدكم اذا أشار الى الآخر بحديدة وان كان أخاه لابيه وأمه وأخرجه الترمذي من وجه آخر عن أبي هريرة موقوفا من رواية أيوب عن ابن سيرين عنه، وأخرج الترمذي أصله موقوفا من رواية خالد الحذاء عن ابن سيرين باللفظ من أشار الى أخيه بحديدة لعنته الملائكة وقال حسن صحيح غريب. وكذا صححه أبو حاتم من هذا الوجه وقال في طريق ضمرة: منكر، وأخرج الترمذي بسند صحيح عن جابر «نهي رسول الله ﷺ أن يتعاطى السيف مسلولا ولاحد والبزار من وجه آخر عن جابر أن النبي ﷺ «مر بقرم في مجلس يسبون سينا يتعاطونه بينهم غير مغمود فقال: ألم أزرع عن هذا؟ اذا سل أحدكم السيف فليغمده ثم ليعطه أخاه ولاحد والطبراني بسند جيد عن أبي بكرة نحوه وزاد «لعن الله من فعل هذا. اذا سل أحدكم سيفه فأراد أن يناوله أخاه فليغمده ثم يناوله إياه» قال ابن العربي: إذا استحق الذي يشير بالحديدة اللعن فكيف الذي يصيب بها؟ وإنما يستحق اللعن اذا كانت اشارته تهديدا سواء كان جادا أم لاعبا كما تقدم. وإنما أخذ اللاعب لما أدخله على أخيه من الروع، ولا يخفى أن إثم المهازيل دون إثم المجاد وإنما نهى عن تعاطى السيف مسلولا لما يخاف من الغفلة عند التناول فيسقط فيؤذي. الحديث الرابع حديث جابر. قوله (قلت لعمر) يعني ابن دينار، وقد صرح به في رواية مسلم، وعمر بن دينار هو القائل «نعم» جوابا لقول سفيان له «أسمعت جابرا» وقد تقدم البحث في ذلك في أوائل المساجد من كتاب الصلاة. قوله في الطريق الثالثة (بأسهم) هو جمع قلة يدل على أن المراد بقوله في الطريق الأولى «بسهم» أنها سهام قليلة، وقد وقع في رواية لمسلم أن المار المذكور كانت يتصدق بها. قوله (قد بدا) في رواية غير السكستيني «أبدى» والنصل بضمين جمع نصل بفتح النون وسكون المهملة ويجمع على نصال بكسر أوله كما في الرواية الأولى، والنصل حديدة السهم. قوله (فأمره أن يأخذ بنصولها) يفسر قوله في الرواية الأخرى «أمسك بنصلها». قوله (لا يغش مسلما) بمجمعتين هو تعليل للامر بالامساك على النصال، والخذش أول الجراح. الحديث الخامس حديث أبي موسى، وهو بإسناد «من حمل علينا السلاح». قوله (اذا مر أحدكم اح) فيه أن الحكم عام في جميع المكلفين، بخلاف حديث جابر فإنه واقعة حال لا تستلزم التعميم. وقوله «فليقبض بكفه» أي على النصال، وليس المراد خصوص ذلك. بل يحرص على أن لا يصيب مسلما بوجه من الوجوه كما دل عليه التعليل بقوله «أن يصيب أحدا من المسلمين منها شيء» وقوله «أن يصيب بها» بفتح أن وتنفير كراهية. ووقع في رواية مسلم «لئلا يصيب

بها ، وهو يؤيد مذهب السكوفيين في تقدير المحذوف في مثله . وزاد مسلم في آخر الحديث ، « سدّدنا بعضنا إلى وجوه بعض » ، وهي بالسبعين المهدلة أى قومناها إلى وجوههم ، وهى كناية عما وقع من قتال بعضهم بعضا فى تلك الحروب الواقعة فى الجبل وصغرين ، وفى هذين الحديثين تحريم قتال المسلم وقتله وتبليط الأمر فيه ، وتحريم تعاطى الأسباب المضنية إلى أذيته بكل وجه . وفيه حجة للقول بسدّ البزائع .

٨ - **باب قول النبي ﷺ « لا ترجعوا بعدي كفارا يضرب بعضكم رقاب بعض »**

٧٠٧٦ - **حدثنا عمر بن حفص حدثني أبي حدثنا الأعمش حدثنا ثقفى قال « قال هذا الله قال النبي ﷺ**

ﷺ : يسأب المسلم فسوقا ومثاله كفر »

٧٠٧٧ - **حدثنا حجاج بن منهال حدثنا شعبة أخبرني واقد بن أبيه « عن ابن عمر أنه سمع النبي ﷺ**

يقول : لا ترجعون بعدي كفارا يضرب بعضكم رقاب بعض »

٧٠٧٨ - **حدثنا مسدد حدثنا يحيى حدثنا قرة بن خالد حدثنا ابن سيرين عن عبد الرحمن بن أبي**

بكرة « عن أبي بكرة - وعن رجل آخر هو أفضل في نسبي من عبد الرحمن بن أبي بكرة عن أبي بكرة -

أن رسول الله ﷺ خطب للناس فقال : ألا تدرّون أى يوم هذا ؟ قالوا : الله ورسوله أعلم - قال : حق

طقتنا أنه سيأتيه بغير اسمه - فقال : أليس بيوم النحر ؟ قلنا : بلى يا رسول الله ، قال : أى بلد هذا ؟ أليس

بالبهرة الحرام ؟ قلنا : بلى يا رسول الله ، قال : فإن دماءكم وأموالكم وأعراضكم وأبشاركم عليكم حرام حُرمة

يومكم هذا ، فى شهركم هذا ، فى بلدكم هذا . ألا هل بلغت ؟ قلنا : نعم ، قال : اللهم اشهد ، فليبلغ الشاهد

والغائب ، فإنه رُبّ مهاجر يبلّغه من هو أوعى له ، فكان كذلك . قال : لا ترجعوا بعدي كفارا يضرب

بعضكم رقاب بعض . فلما كان يوم حرق ابن الحنظلي حين حرقه جارية بن مُقدامة قال : أفسر فواهل أبي

بكرة . فقالوا : هذا أبو بكرة يراك . قال عبد الرحمن : لحدثني أمي عن أبي بكرة أنه قال : لو دخلوا على

ما بهشت بقصبة »

٧٠٧٩ - **حدثنا أحمد بن إشبك حدثنا محمد بن فضال عن أبيه عن عكرمة « عن ابن عباس رضى**

الله عنهما قال : قال النبي ﷺ : لا ترجعوا بعدي كفارا يضرب بعضكم رقاب بعض »

٨٠٨٠ - **حدثنا سبان بن حرب حدثنا شعبة عن علي بن مُدرك سمعت أبا زرعة بن عمرو بن جرير**

« عن جدّه جرير قال : قال لى رسول الله ﷺ فى حجة الوداع : استنصت الناس . ثم قال : لا ترجعوا بعدي

كفارا يضرب بعضكم رقاب بعض »

قوله (باب قول النبي ﷺ لا ترجعوا بعدي كفارا الخ) ترجم بلفظ ثالث أحاديث الباب . وفيه خمسة أحاديث : الحديث الأول . **قوله** (حدثنا عمر بن حفص) هو ابن غياث ، وشقيق هو أبو وائل ، والسند كله كوفيون . **قوله** (سباب) بكسر الميملة وموحدين وتخفيف مصدر يقال سبه يسبه سبابا ، وهذا المتن قد تقدم في كتاب الإيمان أول الكتاب من وجه آخر عن أبي وائل ، وفيه بيان الاختلاف في رفعه ووقفه ، وتقدم توجيه إطلاق الكفر على قتال المؤمن وأن أقوى ما قيل في ذلك أنه أطلق عليه مبالغة في التحذير من ذلك لينزجر السامع عن الإقدام عليه ، أو أنه على سبيل التنبيه لأن ذلك فعل الكافر ، كما ذكروا نظيره في الحديث الذي بعده .

وورد لهذا الحديث سبب أخرجه البغوي والطبراني من طريق أبي حنيفة الوالبي عن عمرو بن النعمان بن مقرن المزني قال وانهى رسول الله ﷺ إلى مجلس من مجالس الانصار ورجل من الانصار كان عرف بالبداء ومشاتمة الناس ، فقال رسول الله ﷺ : سباب المسلم فسوق وقتاله كفر ، زاد البغوي في روايته « فقال ذلك الرجل : والله لا أسأب رجلا » .

الحديث الثاني ، **قوله** (واقده بن محمد) أي ابن زيد بن عبد الله بن عمر . **قوله** (لا ترجعون بعدي) كذا لأن ذر بصيغة الخبر وللباقين « لا ترجعوا » بصيغة النهي وهو المعروف . **قوله** (كفاراً) تقدم بيان المراد به في أوائل كتاب النيات ، وحلة الأقوال فيه ثمانية ، ثم وقفت على تاسع وهو أن المراد ستر الحق والكفر لغة الستر ، لأن حق المسلم على المسلم أن ينصره ويعينه ، فلما قاتله كأنه غطى على حقه الثابت له عليه . وعاشر وهو أن الفعل المذكور يفرض إلى الكفر ، لأن من اعتاد الهجوم على كبار المعاصي جره شؤم ذلك إلى أشد منها فيخشى أن لا يحتمل له بخاتمة الاسلام . ومنهم من جعله من لبس السلاح يقول كفر فوق درعه اذا لبس فوقها ثوبا ، وقال الداودي : معناه لا تفعلوا بالمؤمنين ما تفعلون بالكفار ، ولا تفعلوا بهم ما لا يحل وأتم ترويه حراما . قلت : وهو داخل في المعاني المتقدمة . واستشكل بعض الشراح غالب هذه الأجوبة بأن راوى الخبر وهو أبو بصرة فهم خلاف ذلك ، والجواب أن فهمه ذلك إنما يعرف من توقفه عن القتال واحتجاجه بهذا الحديث ، فيحتمل أن يكون توقفه بطريق الاحتياط لما يحتمله ظاهر اللفظ ، ولا يلزم أن يكون يعتقد حقيقة كفر من باشر ذلك .

ويؤيده أنه لم يمتنع من الصلاة خلفهم ولا امتثال أوامره ولا غير ذلك مما يدل على أنه يعتقد فيهم حقيقة . والله المستعان . **قوله** (يضرب بعضكم رقاب بعض) بجرم يضرب على أنه جواب النهي ، ويرفعه على الاستئناف ، أو يجعل حالا . فعلى الأول يقوى الحل على الكفر الحقيقي ويحتاج إلى التأويل بالمستحل مثلا ، وعلى الثاني لا يكون متعلقا بما قبله ، ويحتمل أن يكون متعلقا وجوابه ما تقدم . الحديث الثالث . **قوله** (يحيى) هو ابن سعيد القطان والسند كله بصريون . **قوله** (ابن سيرين) هو محمد . **قوله** (وعن رجل آخر) هو حميد بن عبد الرحمن المخيري كما وقع مصرحا به في « باب الخطبة أيام منى » من كتاب الحج ، وقد تقدم شرح الخطبة المذكورة في كتاب الحج ، وقوله « أباشاركم » بموحدة ومعجمة جمع بشرة وهو ظاهر جلد الانسان ، وأما البشر المنى هو الانسان فلا يثنى ولا يجمع ، وأجازه بعضهم لقوله تعالى ﴿ فقالوا أنؤمن لبشرين مثلنا ﴾ وقوله « فانه » الهاء ضمير الشأن ، وقوله « رب مبلغ » بفتح اللام الثقيلة و « يبلغه » بكسرهما ، وقوله « من هو » في رواية الكشمي « من هو » . **قوله** (أوعى له) زاد في رواية الحج « منه » . **قوله** (فكان كذلك) هذه جملة موقوفة من كلام محمد بن سيرين تخللت بين الجمل المرفوعة كما وقع التنبيه عليه واضحا في ، باب ليبلغ العلم الشاهد الغائب ، من كتاب العلم **قوله** (قال لا ترجعوا) هو بالسند

المذكور من رواية محمد بن سيرين عن عبد الرحمن بن أبي بكرة عن أبي بكرة ، وقد قال الزبار بعد تخريجه بطوله لانه لم يرواه بهذا اللفظ إلا مرة عن محمد بن سيرين . **قوله** (فلما كان يوم حرق ابن الحضرمي) في رواية محمد بن أبي بكر المقتدى عن يحيى القطان عند الاسماعيلي ، قال فلما كان ، وفاعل قال هو عبد الرحمن بن أبي بكرة ، وحرق بضم أوله على البناء للمجهول ، ووقع في خط الديمياطي : الصراب أحرق ، وتبعه بعض الشراح ، وليس الآخر بخط بل جزم أهل اللغة بالثنتين أحرقه وحرقه والتدديد للذكثير ، والتقدير هنا يوم حرق ابن الحضرمي ومن معه ، وابن الحضرمي فيما ذكره العسكري اسمه عبد الله بن عمرو بن الحضرمي وأبوه عمرو هو أول من قتل من المشركين يوم بدر ، وعلى هذا فلعبد الله رؤية ، وقد ذكره بعضهم في الصحابة ، ففي الاستيعاب : قال الواقدي ولد على عهد رسول الله ﷺ ، وروي عن عمر وعند المدائني أنه عبد الله بن عامر الحضرمي وهو ابن عمرو المذكور ، والعلاء بن الحضرمي الصحابي المشهور عنه ، واسم الحضرمي عبد الله بن عماد وكان حالف بني أمية في الجاهلية ، وأم ابن الحضرمي المذكور أرنب بنت كرز بن ربيعة وهي عمه عبد الله بن عامر بن كرز الذي كان أمير البصرة في زمن عثمان . **قوله** (حين حرقه جارية) بجيم وتحتانية (ابن قدامة) أي ابن مالك بن زهير بن الحصين التيمي السعدي ، وكان السبب في ذلك ما ذكره العسكري في الصحابة كان جارية يلقب عرقا لانه أحرق ابن الحضرمي بالبصرة ، وكان معاوية وجه ابن الحضرمي إلى البصرة ليستنفرهم على قتال علي ، فوجه على جارية بن قدامة فحصره ، فتحصن منه ابن الحضرمي في دار فأحرقها جارية عليه . وذكر الطبري في حوادث سنة ثمان ومئتين من طريق أبي الحسن المدائني ، وكذا أخرجه عمر بن شبة في « أخبار البصرة » ، أن عبد الله بن عباس خرج من البصرة وكان عاملها لعل واستخلف زياد ابن سمية على البصرة ، فأرسل معاوية عبد الله بن عمرو بن الحضرمي ليأخذ له البصرة ، فزل في بني تميم ، وانضمت إليه العثائية ، فسكتب زياد إلى علي يستجده ، فأرسل إليه أعين بن ضبيعة الجماشعي فقتل غيلة ، فبعث على بعده جارية بن قدامة فحصر ابن الحضرمي في الدار التي نزل فيها ثم أحرق الدار عليه وعلى من معه وكانوا سبعين رجلا أو أربعين ، وأنشد في ذلك أشعارا ، فهذا هو المعتمد ، وأما ما حكاه ابن بطال عن المهلب أن ابن الحضرمي رجل امتنع من الطاعة ، فأخرج إليه جارية بن قدامة فصلبه على جذع ثم ألقى النار في الجذع الذي صلب عليه ، فما أدرى ما استند فيه ، وكأنه قاله بالظن ، والذي ذكره الطبري هو الذي ذكره أهل العلم بالأخبار ، وكان الأحنف أدرى بما استند فيه ، وقاله الطبري ومات جارية في خلافة يزيد بن معاوية قاله ابن حبان ، ويقال انه جورية ابن قدامة الذي روى قصة قتل عمر كما تقدم . **قوله** (قال أشرفوا على أبي بكرة) أي اطلعوا من مكان مرتفع فرأوه . زاد الزبار عن يحيى بن حكيم عن القطان ، وهو في حائط له . **قوله** (فقالوا هذا أبو بكرة يراك) قال المهلب : لما فعل جارية بابن الحضرمي ما فعل أمر جارية بعضهم أن يشرفوا على أبي بكرة ليختبر ان كان محاربا أو في الطاعة ، وكان قد قال له خيثة : هذا أبو بكرة يراك وما صنعت بابن الحضرمي فربما أنسرك عليك بسلاح أو بكلام . فلما سمع أبو بكرة ذلك وهو في عليه له قال : لو دخلوا على داري مارفت عليهم قصبة ، لأنني لا أرى قتال المسبيين فكيف أن أقاتلهم بسلاح . قلت : ومقتضى ما ذكره أهل العلم بالأخبار كالمدايني أن ابن عباس كان استنفر أهل البصرة بأمر على ليعاودوا محاربة معاوية بعد الفراغ من أمر التحكيم ، ثم وقع أمر الخوارج فسار ابن عباس إلى علي فشهد معه النهروان ، فأرسل بعض عبد القيس في غيبته إلى معاوية يخبره أن بالبصرة جماعة من

العثمانية ، ويسأله توجيه رجل يطلب بدم عثمان ، فوجه ابن الحضري ، فسكران من أمره ما كان ، فالذي يظهر أن جارية بن قدامة بعد أن غلب وحرق ابن الحضري ومن معه استنفر الناس بأمر على ، فسكران من رأى أبي بكره ترك القتال في الثنتنة كراى جماعة من الصحابة ، فدل بعض الناس على أبي بكره ليزموا الخروج الى القتال فأجابهم بما قال . **قوله** (قال عبد الرحمن) هو ابن أبي بكره الراوى ، وهو موصول بالسند المذكور . **قوله** (لخدمتي أى) هى هالة بنت غليظ العجليه ، ذكر ذلك خليفة بن خياط في تاريخه ، وتبعه أبو أحمد الحاكم وجماعة ؛ وسمى ابن سعد أمه هولة والله أعلم . وذكر البخارى في تاريخه وابن سعد أن عبد الرحمن كان أول مولود ولد بالبصرة بعد أن بنيت ، وأرخا ابن زيد سنة أربع عشرة وذلك في أوائل خلافة عمر رضى الله عنه . **قوله** (لو دخلوا على) بتشديد اليا . **قوله** (ما بعثت) بكسر الهاء وسكون المعجمة ، وللكشمي بفتح الهاء وهما لغتان ، والمعنى مادافعتهم يقال بهش بعض القوم إلى بعض اذا تراموا للقتال ، فسكانه قال مامددت يدي الى قصبة ولا تناولتها لادافع بها عنى . وقال ابن التين ، ماقت اليهم بقصبة ، يقال بهش له اذا ارتاح له وخف اليه ؛ وقيل معناه مارميت وقيل معناه ماتحركت ، وقال صاحب النهاية : المراد ما أقبلت اليهم مسرعا أدفعهم عنى ولا بقصبة ، ويقال لمن نظر الى شيء فأعجبه واشتاه أو أسرع الى تناوله : بهش الى كذا ، ويستعمل أيضا في الخير والشر ، يقال بهش الى معروف فلان في الخير وبهش الى فلان تعرض له بالشر ، ويقال بهش القوم بعضهم الى بعض اذا ابتدروا في القتال وهذا الذى قاله أبو بكره يوفى ما وقع عند أحمد من حديث ابن مسعود في ذكر الثنتنة . قلت يا رسول الله فما تأمرنى ان أدركت ذلك ؟ قال : كف يدك ولسانك وادخل دارك ، قلت يا رسول الله أرايت ان دخل رجل على دارى ؟ قال : فادخل بيتك . قال قلت : أرايت ان دخل على بيتى قال فادخل مسجدك - وقبض بيمينه على الكوع - وقل ربى الله حتى تموت على ذلك ، وعند الطبرانى من حديث جندب ، ادخلوا بيوتكم وأخلوا ذكركم قال : أرايت ان دخل على أحدنا بيته قال : ليسك يده وليكن عبد الله المقتول لا القاتل ، ولاحد وأبى يعلى من حديث خرشة بن الحر : فن أنت عليه فليمش بسيفه الى صفاة فليضربه بها حتى ينكسر ثم ليضطجع لها حتى تنجلي ، وفى حديث أبي بكره عند مسلم : قال رجل يا رسول الله أرايت أن أكرهت حتى ينطلق بي الى أحد الصفيين فجاء سهم أو ضربنى رجل بسيف ؟ قال : اليوم بانمه وإلئك ، الحديث ، والاحاديث في هذا المعنى كثيرة . الحديث الرابع ، **قوله** (محمد بن فضيل عن أبيه) هو ابن غزوان بفتح المعجمة وسكون الزاى . **قوله** (لا تردوا) تقدم في الحج من وجه آخر عن فضيل بلفظ لا ترجعوا ، وساقه هناك أتم ، الحديث الخامس حديث جرير وهو ابن ثقيلة وأصله لا ترجعون ، وقد تقدم في العلم وفى أواخر المنازى وفي الديات بلنظ لا ترجعوا ، وليس لأبى زرعة ابن عمرو بن جرير عن جده في البخارى إلا هذا الحديث ، وعلى بن مدرك الراوى عنه نضى كوفى متفق على توثيقه ، ولا أعرف له في البخارى سوى هذا الحديث الواحد في المواضع المذكورة

٩ - باب تكون ثنتنة للقاهد فيها غير من الثقات

٧٠٨١ - **عز بن عبد بن عبيد الله حدثنا إبراهيم بن سعيد عن أبيه عن أبي سلمة عن عبد الرحمن بن**

أبي هريرة ، قال إبراهيم : وحده في صالح بن كيسان عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب « عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : ستكونُ فتنٌ القاعدُ فيها خيرٌ من القائم ، والقائمُ فيها خيرٌ من المائى ، والمائى فيها خيرٌ من الساعى ، من تشرف لها تستشرفه ، فمن وجدَ منها ملجأً أو معاذاً فليخذ به »

٧٠٨٢ - **عنه** أبو البان أخبرنا شعيب عن الزهري أخبرني أبو سلمة بن عبد الرحمن « أن أبا هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : ستكونُ فتنٌ القاعدُ فيها خيرٌ من القائم ، والقائمُ فيها خيرٌ من المائى ، والمائى فيها خيرٌ من الساعى ، من تشرف لها تستشرفه ، فمن وجدَ ملجأً أو معاذاً فليخذ به »

قوله (باب تكون فتنه القاعد فيها خير من القائم) كذا ترجم بعض الحديث ، وأورده من رواية سعد بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف عن أبي سلة وهو عمه ، ومن رواية ابن شهاب عن سعيد بن المسيب كلاهما عن أبي هريرة ، ومن رواية شعيب عن ابن شهاب الزهري « أخبرني أبو سلمة بن عبد الرحمن ، وكأنه صحح أن لابن شهاب فيه شيخين . ولفظ الحديثين سواء إلا ما سأيلنه ، وقد أخرجه في علامات النبوة عن عبد العزيز الأويسى عن إبراهيم بن سعد عن صالح بن كيسان عن ابن شهاب عنهما جميعا ، وكذا أخرجه مسلم من طريق يعقوب بن إبراهيم بن سعد عن أبيه ، ولم يسق البخارى لفظ سعد بن إبراهيم عن أبي سلة وساقه مسلم من طريق أبي داود الطيالسى عن إبراهيم بن سعد وفي أوله « تكون فتنه النائم فيها خير من اليقظان واليقظان فيها خير من القائم » . **قوله** (سكتك) بن (فتن) في رواية المستملى « فتنه » ، بالافراد . **قوله** (القاعد فيها خير من القائم) زاد الاسماعيلي من طريق الحسن بن اسماعيل الكلبي عن إبراهيم بن سعد بسنده فيه في أوله « النائم فيها خير من اليقظان واليقظان فيها خير من القاعد » ، والحسن بن اسماعيل المذكور وثقه النسائي وهو من شيوخه ، ثم وجدت هذه الزيادة عند مسلم أيضا من رواية أبي داود الطيالسى عن إبراهيم بن سعد ، وكان أخرجه أولا من طريق يعقوب بن إبراهيم بن سعد عن أبيه كرواية محمد بن عبيد الله شيخ البخارى فيه ، فكان إبراهيم بن سعد كان يذكره تماما وناقصا ، ووقع في رواية خرشة بن الحر عند أحمد وأبي يعلى مثل هذه الزيادة ، وقد وجدت لهذه الزيادة شاهدا من حديث ابن مسعود عند أحمد وأبي داود بلفظ « النائم فيها خير من المضطجع » وهو المراد باليقظان في الرواية المذكورة لأنه قابله بالقاعد . **قوله** (والمائى فيها خير من الساعى) في حديث ابن مسعود « والمائى فيها خير من الإراكب والراكب فيها خير من المجرى قتلها كلها في النار » . **قوله** (خير من الساعى) في حديث أبي بكره عند مسلم « ومن الساعى إليها » وزاد « ألا فإذا نزلت فمن كانت له ابل فليلبق بابله ، الحديث قال بعض الشراح في قوله « والقاعد فيها خير من القائم » أى القاعد في زمانها عنها قال : والمراد بالقائم الذى لا يستشرفها وبالمائى من يمشى في أسبابه لأمر سواها ، فربما يقع بسبب مشيه في أمر يكرهه وحكى ابن التين عن الداودى أن الظاهر أن المراد من يكون مباشرا لها في الأحوال كلها ، يعنى أن بعضهم في ذلك أشد من بعض ، فأعلام في ذلك الساعى فيها بحيث يكون سببا لإثارتها ، ثم من يكون قائما بأسبابها وهو المائى ، ثم من يكون مباشرا لها وهو القائم ، ثم من يكون مع النظارة ولا يقاتل وهو القاعد ، ثم من يكون مجتنبها ولا يباشر ولا ينظر وهو المضطجع اليقظان ، ثم من لا يقع منه شيء من ذلك ولكنه راض وهو النائم ، والمراد

بالأفضلية في هذه الخيرية من يكون أقل شراً من فوقه على التفصيل المذكور . قوله (من تشرف لها) بفتح المشاة والمعجمة وتشديد الراء أى تطالع لها بأن يتصدى ويتعرض لها ولا يعرض عنها ، وضبط أيضاً من الشرف ومن الاشراف . قوله (تستشرفه) أى تهلكه بأن يشرف منها على الهلاك ، يقال استشرفت الشيء علوته وأشرفت عليه ، يريد من انتصب لها انتصبت له ومن أعرض عنها أهلكته ، ونحوه قول القائل من غالها غلبته . قوله (فن وبالعين المهمة) وبالنزاع المعجمة هو بمعنى الملجأ ، قال ابن التين ورويناه بالضم . قوله (أو معاذاً) بفتح الميم ليعتزل فيه ليسلم من شر الفتنة وفي رواية سعد بن إبراهيم « فليستعذ » ووقع تفسيره عند مسلم في حديث أبي بكره ولفظه « فإذا نزلت فن كان له ليل فليحلق بابل » وذكر الفتن والأرض . قال رجل يارسول الله أرأيت من لم يكن له ؟ قال : يعمد الى سيفه فيدق على حده بحجر ثم لينجى . استطاع . وفيه التحذير من الفتنة والحث على اجتناب الدخول فيها وأن شرها يكون بحسب التعلق بها ، والمراد بالفتنة ما ينشأ عن الاختلاف في طلب الملك حيث لا يعلم الحق من المبطل . قال الطبري : اختلف السلف فحمل ذلك بعضهم على العموم وهم من قعد عن الدخول في القتال بين المسلمين مطلقاً كسعد وابن عمر ومحمد بن مسلمة وأبي بكر في آخرين ، وتمسكوا بالظواهر المذكورة وغيرها ، ثم اختلف هؤلاء فقالت طائفة بلزوم البيوت ، وقالت طائفة بل بالتحول عن بلد الفتن أصلاً . ثم اختلفوا فمنهم من قال : اذا هجم عليه شيء من ذلك يكف يده ولو قتل ، ومنهم من قال : بل يدافع عن نفسه وعن ماله وعن أهله وهو معذور ان قتل أو قس . وقال آخرون : اذا بغت طائفة على الامام فامتنعت من الواجب عليها ونصبت الحرب وحب قتلها ، وكذلك لو تحاربت طائفتان وجب على كل قادر الاخذ على يد الخطيئة ونصر المصيب . وهذا قول الجمهور . وفصل آخرون فقالوا : كل قتال وقع بين طائفتين من المسلمين حيث لا إمام للطبري : والصواب أن يقال ان الفتنة أصلها الابتلاء ، وإلكار المنكر واجب على كل من قدر عليه ، فن أعان الحق أصاب ومن أعان الخطي ، أخطأ . وان أشكل الأمر ففي الحالة التي ورد النهي عن القتال فيها . وذهب آخرون الى أن الأحاديث وردت في حق ناس مخصوصين ، وأن النهي مخصوص بمن خوطب بذلك . وقيل ان أحاديث النهي مخصوصة بآخر الزمان حيث يحصل التحقق أن المقاتلة إنما هي في طلب الملك . وقد وقع في حديث ابن مسعود الذي أشرت اليه وقالت يارسول الله متى ذلك ؟ قال أيام المخرج قلت ومتى ؟ قال حين لا يأمن الرجل جليسه ،

١٠ - باب إذا اتفق المسلمون بسقيفهما

٧٠٨٣ - حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب حدثنا حماد عن رجل لم يُسمه عن الحسن قال « خرجت بسلاحى ليالى الفتنة ، فاستقنأتى أبو بكره فقال : أين تريد ؟ فأتيت أريدُ نعمة ابن عم رسول الله ﷺ ، قال : قال رسول الله ﷺ : إذا تواجد المسلمان بسقيفهما فسكلاهما من أهل النار . قيل : فهذا القتال ، فما بال للقتول ؟ قال : إنه أراد قتل صاحبه » . قال حماد بن زيد : فذكرت هذا الحديث لأبوب وبونس بن عبيد وأنا

أريدُ أن يُحدَّثاني به ، فقالا : إنما روى هذا الحديث الحسنُ عن الأحنفِ بن قيس عن أبي بكرة . حدثنا سليمانُ حدثنا حمادُ بهذا . وقال مؤملٌ حدثنا حمادُ بن زيد حدثنا أيوبُ ويونسُ وهشامُ ومعلَى بن زيادٍ عن الحسنِ عن الأحنفِ عن أبي بكرة عن النبي ﷺ ، ورواهُ مَعْمَرٌ عن أيوبَ ، ورواهُ تَبَكَّارُ بن هبَدٍ للعزيرِ عن أبيهِ عن أبي بكرة . وقال عُندَرٌ حدثنا شعبه عن منصورٍ عن رِبْعِيٍّ بن حِرَاشٍ عن أبي بكرة عن النبي ﷺ ، ولم يَرَمِّه سفيانٌ عن منصورٍ

قوله (باب إذا اتقى المسلمان بسببهما . حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب) وهو الحجبي بفتح المهملة والجيم . **قوله** (حماد) هو ابن زيد وقد نسب في أثناء الحديث . **قوله** (عن رجل لم يسمه) هو عمرو بن عبيد شيخ المعتزلة وكان سيم الضبط ، هكذا جزم المزي في التهذيب بأنه المهم في هذا الموضع ، وجوز غيره كملطاي أن يكون هو هشام بن حسان وفيه بعد . **قوله** (عن الحسن) هو البصري (قال خرجت بسلاحى ليالى الفتنة) كذا وقع في هذه الرواية ، وسقط الأحنف بن الحسن وأبي بكرة كما سيأتى ، والمراد بالفتنة الحرب التى وقعت بين على ومن معه وعائشة ومن معها ، وقوله (خرجت بسلاحى) فى رواية عمر بن شبة عن خالد بن خديش عن حماد ابن زيد عن أيوب ويونس عن الحسن . **قوله** (عن الأحنف) قال : التحفت على بسيفى لآتى عليا فأنصره ، : وقوله ابن زيد عن أيوب ويونس عن الحسن . **قوله** (فلقينى أبو بكرة . **قوله** (أين تريد) زاد مسلم فى وفاسقيلى أبو بكرة . فى رواية مسلم الآتى التنبيه عليها . **قوله** (أين تريد) زاد مسلم فى روايته . **قوله** (يا أحنف . **قوله** (نصره ابن عم رسول الله ﷺ) فى رواية مسلم . **قوله** (أين تريد) زاد مسلم فى يعنى عليا . **قوله** (قال فقال لى : يا أحنف أرجع . **قوله** (قال رسول الله ﷺ) فى رواية مسلم . **قوله** (فأتى رسول الله ﷺ) فى رواية (قيل فهذا القاتل) القاتل هو أبو بكرة وقع مبيها فى رواية مسلم ، لكن شك فقال . **قوله** (فقلت أو النار . **قوله** (قيل فهذا القاتل) القاتل هو أبو بكرة وقع مبيها فى رواية مسلم ، لكن شك فقال . **قوله** (فقلت أو قيل ، ووقع فى رواية أيوب عند عبد الرزاق . **قوله** (قالوا يا رسول الله هذا القاتل فإبال المقتول ، وقوله (هذا القاتل ، مبتدأ وخبره محذوف ، أى هذا القاتل يستحق النار ، وقوله (فإبال المقتول ، أى فإ ذنبه . **قوله** (انه أراد قتل صاحبه) تقدم فى الايمان بلظ . انه كان حريصا على قتل صاحبه . **قوله** (قال حماد بن زيد) هو موصول بالسند المذكور . **قوله** (فقالا إنما روى هذا الحديث الحسن عن الأحنف بن قيس عن أبي بكرة) يعنى أن عمرو بن عبيد أخطأ فى حذف الأحنف بن الحسن وأبي بكرة . لكن وافقه قتادة أخرجه النسائي من وجهين عنه عن الحسن عن أبي بكرة ، إلا أنه اقتصر على الحديث دون القصة ، فكان الحسن كان يرسله عن أبي بكرة فاذا ذكر القصة أسنده ، وقد رواه سليمان التيمي عن الحسن عن أبي موسى أخرجه النسائي أيضاً ، وتعمق بعض الشراح قول البزار لا يعرف الحديث بهذا اللفظ إلا عن أبي بكرة وهو ظاهر . ولكن لعل البزار يرى أن رواية التيمي شاذة لأن المحفوظ عن الحسن رواية من قال عنه عن الأحنف عن أبي بكرة . **قوله** (حدثنا سليمان حدثنا حماد بهذا) سليمان هو ابن حرب والظاهر أن قوله (بهذا) إشارة إلى موافقة الرواية التى ذكرها حماد بن زيد عن أيوب ويونس بن عبيد ، وقد أخرجه مسلم والنسائي جميعا عن أحمد بن عبدة الضبي عن حماد بن زيد عن أيوب ويونس بن عبيد والمعلّى بن زياد

ثلاثتهم عن الحسن البصري عن الأحنف بن قيس فساق الحديث دون القصة ، وأخرجه أبو داود عن أبي كامل الجحدري ، حدثنا حماد ، فذكر القصة باختصار يسير . **قوله** (وقال مؤمل) بواو مهموزة وزن محمد وهو ابن اسماعيل أبو عبد الرحمن البصري نزيل مكة ، أدركه البخاري ولم يلقه لأنه مات سنة ست ومائتين وذلك قبل أن يرحل البخاري ، ولم يخرج عنه إلا تليفا ، وهو صدوق كثير الخطأ قاله أبو حاتم الرازي ، وقد وصل هذه الطريق الاسماعيلي من طريق أبي موسى محمد بن المثنى ، حدثنا مؤمل بن اسماعيل حدثنا أحمد بن زيد عن أيوب ويونس هو ابن عبيد وهشام عن الحسن عن الأحنف عن أبي بكرة ، فذكر الحديث دون القصة ، ووصله أيضا من طريق يزيد بن سنان ، حدثنا مؤمل حدثنا حماد بن زيد حدثنا أيوب ويونس والمعلبي بن زياد قالوا حدثنا الحسن ، فذكره ، وأخرجه أحمد عن مؤمل عن حماد عن الأربعة ، فسكان البخاري أشار إلى هذه الطريق . **قوله** (ورواه معمر عن أيوب) . قلت : وصله مسلم وأبو داود والنسائي والاسماعيلي من طريق عبد الرزاق عنه فلم يسق مسلم لفظه ولا أبو داود ، وسافه النسائي والاسماعيلي فقال « عن أيوب عن الحسن عن الأحنف بن قيس عن أبي بكرة سمعت رسول الله ﷺ » فذكر الحديث دون القصة ، وفي هذا السند لطيفة وهو أن رجاله كلهم بصريون ، وفيهم ثلاثة من التابعين في نسق أولهم أيوب ، قال الدارقطني بعد أن ذكر الاختلاف في سنده : والصحيح حديث أيوب عن أبي بكرة عن ابن عبد الله بن أبي بكرة ، وقد وقع منسوبا عند ابن ماجه ، ومنهم من نسب إلى جده فقال عبد العزيز ابن أبي بكرة ، وليس له ولا ولده بكار في البخاري إلا هذا الحديث . وهذه الطريق وصلها الطبراني من طريق خاند ابن خدّاش بكسر المعجمة والندال المهملة وآخره شين معجمة قال « حدثنا بكار بن عبد العزيز ، بالسند المذكور ولفظه « سمعت النبي ﷺ يقول : أن فتنة كاتمة ، الفاتل والمقتول في النار ، إن المقتول قد أراد قتل الفاتل » . **قوله** (وقال غندر حدثنا شعبة عن منصور) هو ابن المعتمر (عن ربعي) بكسر الراء وسكون الموحدة وهو اسم بلانظ النسب واسم أبيه حراش بكسر المهملة وآخره شين معجمة تابعي مشهور ، وقد وصله الامام أحمد قال « حدثنا محمد بن جعفر ، وهو غندر بهذا السند مرفوعا ولفظه « إذا التقى المسلمان حمل أحدهما على صاحبه الملاح فهما على جرف جهنم ، فإذا قتله وقعا فيها جميعا » وهكذا أخرجه أبو داود الطيالسي في مسنده عن شعبة ومن طريقه أبو عوانة في صحيحه . **قوله** (ولم يرفعه سفيان) يعني الثوري (عن منصور) يعني بالسند المذكور ، وقد وصله النسائي من رواية يعلى بن عبيد عن سفيان الثوري بالسند المذكور إلى أبي بكرة قال « إذا حمل الرجلان المسلمان السلاح أحدهما على الآخر فهما على جرف جهنم » . فإذا قتل أحدهما الآخر فهما في النار ، وقد تقدم الكلام على هذا الحديث في كتاب الإيمان أوائل الصحيح ، قال العلماء : معنى كونهما في النار أنهما يستحقان ذلك ولكن أمرهما إلى الله تعالى إن شاء عاقبهما ثم أخرجهما من النار كسائر الموحدين وإن شاء عنا عنهما فلم يعاقبهما أصلا ، وقيل هو محمول على من استحل ذلك ، ولا حجة فيه للخوارج ومن قال من المعتزلة بأن أهل المعاصي مخدّون في النار لأنه لا يلزم من قوله فهما في النار استمرار بقائهما فيها . واحتج به من لم يترك القتال في الفتنة وهم كل من ترك القتال مع على في حروبه كسعد بن أبي وقاص وعبد الله بن عمر ومحمد بن مسلمة وأبي بكرة وغيرهم وقالوا : يجب السكف حتى لو أراد أحد قتله لم يدفعه عن نفسه . ومنهم من قال لا يدخل في الفتنة فإن أراد أحد قتله دفع عن نفسه وذهب

جمهور الصحابة والتابعين إلى وجوب نصر الحق وقتال الباغين ، وحل هؤلاء الأحاديث الواردة في ذلك على من ضعف عن القتال أو قصر نظره عن معرفة صاحب الحق . واتفق أهل السنة على وجوب منع الطعن على أحد من الصحابة بسبب ما وقع لهم من ذلك ولو عرف الحق منهم لأنهم لم يقاتلوا في تلك الحروب إلا عن اجتهاد وقد عفا الله تعالى عن الخطيئة في الاجتهاد ، بل ثبت أنه يؤجر أجراً واحداً وأن المصيب يؤجر أجرين كما سيأتى بيانه في كتاب الأحكام ، وحل هؤلاء الوعيد المذكور في الحديث على من قاتل بغير تأويل سائق بل بمجرد طلب الملك ، ولا يرد على ذلك منع أبي بكره الأحنف من القتال مع على لأن ذلك وقع عن اجتهاد من أبي بكره أداه إلى الامتناع والمنع احتياطاً لنفسه ولبن نصحه ، وسيأتى في الباب الذى بعده مزيد بيان لذلك إن شاء الله تعالى . قال الطبرى : لو كان الواجب في كل اختلاف يقع بين المسلمين الحرب منه بلزوم المنازل وكسر السيوف لما أقيم حد ولا أبطل باطل ، ولوجد أهل الفسوق سبيلاً إلى ارتكاب المحرمات من أخذ الأموال وسفك الدماء وسى الحریم بأن يحاربوهم ويكف المسلمون أيديهم عنهم بأن يقولوا هذه فتنة وقد نهينا عن القتال فيها وهذا مخالف للأمر بالأخذ على أيدي السفهاء انتهى . وقد أخرج الزوار في حديثه : القاتل والمقتول في النار ، زيادة تبين المراد وهى : إذا اقتتلتم على الدنيا فالقاتل والمقتول في النار ، ويؤيده ما أخرجه مسلم بلفظه : لا تذهب الدنيا حتى يأتى على الناس زمان لا يدري القاتل فيم قتل ولا المقتول فيم قتل ، فقيل : كيف يكون ذلك ؟ قال : الهرج ، القاتل والمقتول في النار ، قال القرطبي فبين هذا الحديث أن القتال إذا كان على جهل من طلب الدنيا أو اتباع هوى فهو الذى أريد بقوله ، القاتل والمقتول في النار . قلت : ومن ثم كان الذين توقفوا عن القتال في الجمل وصفة أقل عدداً من الذين قاتلوا ، وكلهم متاول مأجور إن شاء الله ، بخلاف من جاء بعدهم من قاتل على طلب الدنيا كما سيأتى عن أبي برزة الأسلمى والله أعلم . وما يؤيد ما تقدم ما أخرجه مسلم عن أبي هريرة رفعه ، من قاتل تحت راية عمية يغضب لعصبة أو يدعو إلى عصبة أو ينصر عصبة فقتل فقتله جاهلية ، واستدل بقوله : إنه كان حربصاً على قتل صاحبه ، من ذهب إلى المؤاخذة بالعزم وإن لم يقع الفعل ، وأجاب من لم يقل بذلك أن في هذا فعلاً وهو المواجهة بالسلاح ووقوع القتال ، ولا يلزم من كون القاتل والمقتول في النار أن يكونا في مرتبة واحدة ، فالقاتل يعذب على القتال والقتل ، والمقتول يعذب على القتال فقط فم يقع التعذيب على العزم المجرد ، وقد تقدم البحث في هذه المسألة في كتاب الرقاق عند السلام على قوله ، من هم بحسنة ومن هم بسيئة ، وقالوا في قوله تعالى ﴿ لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت ﴾ اختيار باب الافتعال في الشر لأنه يشعر بأنه لا بد فيه من المعالجة ، بخلاف الخير فإنه يثاب عليه بالنية المجردة ، ويؤيده حديث : إن الله تجاوز لأمتي ما حدثت به أنفسها ما لم يتكلموا به أو يعملوا ، والحاصل أن المراتب ثلاث : أهم المجرد وهو يثاب عليه ولا يؤاخذ به ، واقتران الفعل بالهم أو بالعزم ولا نزاع في المؤاخذة به ، والعزم وهو أقوى من أهم وفيه النزاع . (تنبيه) : ورد في اعتزال الأحنف القتال في وقعة الجمل سبب آخر ، فأخرج الطبرى بسند صحيح عن حصين بن عبد الرحمن عن عمرو بن جاوران قال : قلت له أرأيت اعتزال الأحنف ما كان ؟ قال : سمعت الأحنف قال : حججنا فإذا الناس مجتمعون في وسط المسجد - يعنى النبوى - وفهم على والزبير وطلحة وسعد إذ جاء عثمان ، فذكر قصة مناشدته لهم في ذكر مناقبه ، قال الأحنف : فليت طلحة والزبير فقلت : انى لا أرى هذا الرجل - يعنى عثمان - إلا مقتولاً ، فن تأمراني به ؟ قال : على ، قدمنا مكة فليت عائشة وقد

بلنا قتل عثمان فقلت لها : من تأمريني به ؟ قالت : على ، قال فرجعنا إلى المدينة فبايعت عليا ورجعت إلى البصرة فيبينان نحن كذلك إذ أتاني آت فقال : هذه عائشة وطلحة والزبير نزولوا بجانب الحرية يستنصرون بك ، فأنيئت عائشة فذكرتها بما قالت لي ، ثم أنيئت طلحة والزبير فذكرتهما ، فذكر القصة وفيها : قال فقلت والله لا أقاتلكم ومعكم أم المؤمنين وحرارى رسول الله ﷺ ، ولا أقاتل رجلا أمرتوني ببيعته ، فاعتزل القتال مع الفريقين . ويمكن الجمع بأنه هم بالترك ثم بدا له في القتال مع علي ثم ثبطه عن ذلك أبو بكر ، أو هم بالقتال مع علي فثبطه أبو بكر ، وصادف مراسلة عائشة له فرجع عنده الترك . وأخرج الطبري أيضاً من طريق قتادة قال : نزل على بالزاوية فارس إلى الأحنف : إن شئت أتيتك وإن شئت كففت عنك أربعة آلاف سيف ، فأرسل إليه : كف من قدرت على كفه

١١ - باب كيف الأمر إذا لم تكن جماعة ؟

٧٠٨٤ - **حدثنا محمد بن المنثري** حدثنا **الوليد بن مسلم** حدثنا **ابن جابر** حدثني **بسر بن عبيد الله** الحضرمي أنه سمع **أبا إدريس الخولاني** « أنه سمع حذيفة بن اليمان يقول : كان الناس يسألون رسول الله ﷺ عن الخير ، وكنت أسأله عن الشر مخافة أن يدركني ، فقلت : يا رسول الله ، إنا كنا في جاهلية وشر ، فجاءنا الله بهذا الخير ، فهل بعد هذا الخير من شر ؟ قال : نعم . قلت : وهل بعد ذلك الشر من خير ؟ قال : نعم وفيه دخن . قلت : وما دخنه ؟ قال : قوم يهدون بغير هدى ، تعرف منهم وتنبكر ، قلت : فهل بعد ذلك الخير من شر ؟ قال : نعم ، دُعاة على أبواب جهنم ، من أجابهم إليها قذفوه فيها . قلت : يا رسول الله ، صفهم لنا ، قال : هم من جلدتنا ، ويتكلمون بألسنتنا . قلت : فما تأمرني إن أدركني ذلك ؟ قال : لنزيم جماعة المسلمين وإمامهم ، قلت : فإن لم يكن لهم جماعة ولا إمام ؟ قال : فاعتزل تلك الفرق كلها ، ولو أن تعص بأصل شجرة حتى يدركك الموت وأنت على ذلك ،

قوله (باب كيف الأمر إذا لم تكن جماعة) ؟ كان تامة ، والمعنى ما الذي يفعل المسلم في حال الاختلاف من قبل أن يقع الاجتماع على خليفة . **قوله** (حدثنا ابن جابر) هو عبد الرحمن بن يزيد بن جابر كما صرح به مسلم في روايته عن محمد بن المنثري شيخ البخاري فيه . **قوله** (حدثني بسر) بضم الموحدة وسكون المهملة (ابن عبيد الله) بالتصغير تابعي صغير ، والسند كله شاميون الا شيخ البخاري والصحابي . **قوله** (مخافة أن يدركني) في رواية نصر ابن عاصم عن حذيفة عند ابن أبي شيبة « وعرفت أن الخير لن يسبقني » . **قوله** (في جاهلية وشر) يشير إلى ما كان قبل الاسلام من السكر وقتل بعضهم بعضا ونهب بعضهم بعضا وإتيان الفواحش . **قوله** (فجاءنا الله بهذا الخير) يعني الإيمان والأمن وصلاح الحال وأجتناب الفواحش ، زاد مسلم في رواية أبي الأسود عن حذيفة « ففتح فيه » **قوله** (فهل بعد هذا الخير من شر ؟ قال : نعم) في رواية نصر ابن عاصم « فتنة وفي رواية سبيع بن خالد عن حذيفة عند ابن أبي شيبة « فما العصمة منه ؟ قال السيف قال فهل بعد السيف من تقية ؟ قال نعم هدنة » والمراد بالشر ما يقع من

الفتن من بعد قتل عثمان وهلم جرا أو ما ترتب على ذلك من عقوبات الآخرة . **قوله** (قال : نعم ، وفيه دخن) بالمهمة ثم المعجمة المفتوحين بعدها نون وهو الخقد ، وقيل الدغل ، وقيل فساد في القلب ، ومعنى الثلاثة متقارب . يشير الى أن الخير الذي يحىء بعد الشر لا يكون خيرا خالصا فيه كدر . وقيل المراد بالدخن الدخان ويشير بذلك الى كدر الحال ، وقيل الدخن كل أمر مكروه . وقال أبو عبيد يفسر المراد بهذا الحديث ، الحديث الآخر ولا ترجع قلوب قوم على ما كانت عليه ، وأصله أن يكون في لون الدابة كدورة فسكان المعنى أن قلوبهم لا يصفو بعضها لبعض . **قوله** (قوم يهدون) بفتح أوله (بغير هدي) بياء الاضافة بعد الياء للاكثر وبياء واحدة مع التنوين للكشميين ، وفي رواية أبي الأسود : يكون بعدى أئمة يهدون بهداى ولا يستنون بسنقى . . **قوله** (تعرف منهم وتنكر) يعنى من أفعالهم . وفي حديث أم سلمة عند مسلم : فن أسكر برىء ومن كره سلم . . **قوله** (دعا) بضم الدال المهملة جمع داع أى الى غير الحق . **قوله** (على أبراب جهنم) أطلق عليهم ذلك باعتبار ما يؤول اليه حالهم ، كما يقال لمن أمر بفعل محرم : وقف على شفير جهنم . **قوله** (ثم) جلدتنا أى من قومنا ومن أهل لساننا وملتنا ، وفيه إشارة الى أنهم من العرب . وقال الداودى : أى من بنى آدم . وقال القابسى : معناه أنهم في الظاهر على ملتنا وفي الباطن مخالفون ، وجلدة الشيء ظاهره ، وهى فى الأصل غشاء البدن ، قيل ويؤيد إرادة العرب أن السمرة غالبية عليهم واللون إنما يظهر فى الجلد . ووقع فى رواية أبي الأسود : فيهم رجال قلوبهم قلوب الشياطين فى جثمان إنس وقوله و جثمان ، بضم الجيم وسكون المثلثة هو الجسد ويطلق على الشخص ، قال عيساض : المراد بالشر الاول الذين اتى وقمت بعد عثمان ، والمراد بالخير الذى بعده ما وقع فى خلافة عمر بن عبد العزيز ، والمراد بالذين تعرف منهم وتنكر الامراء بعده ، فكان فيهم من يتمسك بالسنة والعدل وفيهم من يدعو الى البدعة ويعمل بالجور قلت : والذي يظهر أن المراد بالشر الاول ما أشار اليه من الذين الاول ، وبالخير ما وقع من الاجتماع مع على ومعاوية وبالدخن ما كان فى زمتهم من بعض الامراء كزياد بن العرق وخلاف من حالف عليه من الخوارج ، وبالدعاة على أبواب جهنم من قام فى طلب الملك من الخوارج وغيرهم ، وإلى ذلك الإشارة بقوله الرزم حناعة المسلمين وامامهم ، يعنى ولو جار ويوضح ذلك رواية أبي الأسود : ول ضرب طهرك وأخذ مالك ، وكان مثل ذلك كثيرا فى إمارة الحجاج ونحوه . **قوله** (تآم جماعة المسلمين وإمامهم) بكسر الهمزة أى أميرهم زاد فى رواية أبي الأسود : تسمع وتطيع وإن ضرب طهرك وأخذ مالك ، وكذا فى رواية خالد بن سبيع عند الطبرانى ، فإن رأيت خليفة فالزمه وإن ضرب طهرك ، فإن لم يكن خليفة فالهرب . **قوله** (ولو أن تعض) بفتح العين المهملة وتشديد الصاد المعجمة أى ولو كان الاعتزال بالعض فلا تعدل عنه . وتعض بالنصب للجمع ، وضبطه الاشجري بالرفع ، وتعقب بأن جواز متوقف على أن يكون ه أن ، التى تقدمته خففة من الثقلية وهنا لا يجوز ذلك لأنها لا تلى ولو به عليه صاحب المغنى ، وفي رواية عبد الرحمن بن قرط عن حذيفة عند ابن ماجه : فلان تموت وأنت عاض على جند خير لك من أن تتبع أحدا منهم ، والجند بكسر الجيم وسكون المعجمة بعدها لام عود ينصب لتحتك به الابل ، وقوله : وأنت على ذلك أى العض ، وهو كناية عن لزوم جماعة المسلمين وطاعة سلاطينهم ولو عصوا . قال البيضاوى : المعنى إذا لم يكن فى الارض خليفة فعليك بالعزلة والصبر على تحمل شدة الزمان ، وعض أصل الشجرة كناية عن مكابدة المشقة كقولهم فلان يعض الحجاره من شدة الألم ، أو المراد اللزوم كقوله فى الحديث الآخر

و عضوا عليها بالنواجذ ، ويؤيد الأول قوله في الحديث الآخر ، فإن مت وأنت عاض على جذل خير لك من أن تتبع أحدا منهم ، وقال ابن بطال : فيه حجة لجماعة المتفهم في وجوب لزوم جماعة المسلمين وترك الخروج على أئمة الجور ، لأنه وصف الطائفة الأخيرة بأنهم « دعاة على أبواب جهنم ، ولم يقل فهم ، تعرف وتكره ، كما قال في الأولين ، وهم لا يكونون كذلك إلا وهم على غير حق ، وأمر مع ذلك بلزوم الجماعة . قال الطبري : اختلف في هذا الأمر وفي الجماعة ، فقال قوم : هو للوجوب والجماعة السواد الأعظم ، ثم ساق عن محمد بن سيرين عن أبي مسعود أنه وصي من سألته لما قتل عثمان « عليك بالجماعة فإن الله لم يكن ليجمع أمة محمد على ضلالة . وقال قوم : المراد بالجماعة الصحابة دون من بعدهم ، وقال قوم : المراد بهم أهل العلم لأن الله جعلهم حجة على الخلق والناس تبسح لهم في أمر الدين . قال الطبري : والصواب أن المراد من الخبر لزوم الجماعة الذين في طاعة من اجتمعوا على تأميره ، فمن نسكت ببعثته خرج عن الجماعة . قال : وفي الحديث أنه متى لم يكن للناس إمام فافترق الناس أحزابا فلا يتبع أحدا في انفرقة ويمتزل الجميع ان استطاع ذلك خشيمة من الوقوع في الشر ، وعلى ذلك يتزل ماجاه في سائر الاحاديث ، وبه يجمع بين ما ظاهره الاختلاف منها ، ويؤيده رواية عبد الرحمن بن قرط المتقدم ذكرها ، قال ابن أبي حمزة : في الحديث حكمة الله في عبادته كيف أقام كلا منهم فيما شاء ؛ فحب إلى أكثر الصحابة السؤال عن وجوه الخير ليعملوا بها ويبلغوها غيرهم ، وحب لحذيفة السؤال عن الشر ليجتنبه ويكون سببا في دفعه عن أراد الله له النجاة ، وفيه سعة صدر النبي ﷺ ومعرفته بوجوه الحكم كلها حتى كان يجب كل من سألته بما يناسبه ، ويؤخذ منه أن كل من حجب إليه شيء فإنه يفوق فيه غيره ، ومن ثم كان حذيفة صاحب السر الذي لا يعلمه غيره حتى خص بمعرفة أسماء المناقذين وبكثير من الأمور الآتية ، ويؤخذ منه أن من أدب التعليم أن يعلم التلميذ من أنواع العلوم ما يراه مائلا إليه من العلوم المباحة . فإنه أجدر أن يسرع إلى تضمه والقيام به وأن كل شيء يهدي إلى طريق الخير يسمى خيرا وكذا بالعكس . ويؤخذ منه ذم من جعل الدين أصلا خلاف الكتاب والسنة وجعلهما فرعا لذلك الأصل الذي ابتدعه ، وفيه وجوب رد الباطل وكل ما خالف الهدى النبوي ولو قاله من قاله من رفيع أو وضعف

١٢ - باب من كره أن يكفر سواد الفتن والظلم

٧٠٨٥ - **حدثنا** عبد الله بن يزيد **حدثنا** حيوة وغيره قال **حدثنا** أبو الأسود . وقال **حدثنا** عن أبي الأسود قال **قُطِعَ** على أهل المدينة **بِث** فأكثبت فيه ، فلقيت عكرمة فأخبرته ، فهاني أشد النهي ، ثم قال « أخبرني ابن عباس أن أناسا من المسلمين كانوا مع للمشركين يكفرون سواد للمشركين على رسول الله ﷺ فيأتونهم فبئس به فيصيب أحدهم فيقتله أو يضر به فيقتله ، فأنزل الله تعالى « إن الذين توفاهم الملائكة ظالمى أنفسهم »

قوله (باب من كره أن يكفر) بالتشديد (سواد الفتن والظلم) أي أهلها ، والمراد بالسواد وهو بفتح المهملة وتخفيف الواو الأشخاص ، وقد جاء عن ابن مسعود مرفوعا « من كفر سواد قوم فهو منهم ، ومن رضى عمل قوم

كان شريك من عمل به ، أخرجه أبو يعلى ، وفيه قصة لابن مسعود ، وله شاهد عن أبي ذر في الزهد لابن المبارك غير مرفوع . قوله (حدثنا حيوة) بفتح المهملة والواو بينهما ياء آخر الحروف ساكنة . قوله (وغيره) كأنه يريد ابن لهيعة ، فانه رواه عن أبي الأسود محمد بن عبد الرحمن أيضا ، وقد رواه عنه أيضا الليث ، لسكن أخرج البخاري هذا الحديث في تفسير سورة النساء عن عبد الله بن يزيد شيخه فيه هنا بسنده هذا وقال بعده . رواه الليث عن أبي الأسود ، وقد رويناه مرصولا في . معجم الطبراني الاوسط ، من طريق أبي صالح عبد الله بن صالح كاتب الليث . حدثني الليث عن أبي الأسود عن عكرمة ، فذكر الحديث دون القصة ، قال الطبراني : لم يروه عن أبي الأسود الا الليث وابن لهيعة . قلت : وهم في هذا الحصر لوجود رواية حيوة المذكورة ، وقد أخرجه الاسماعيلي من وجه آخر عن المقبري عن حيوة وحده به ، وقد ذكرت من وصل رواية ابن لهيعة في تفسير سورة النساء مع شرح الحديث . وقوله (فيأتي السهم فيرمى به) قيل هو من القلب والتقدير فيرمى بالسهم فيأتي . قلت : ويحتمل أن تكون الغاء الثانية زائدة ، وثبت كذلك لأبي ذر في سورة النساء فيأتي السهم يرمى به ، . وقوله (أو يضربه) معطوف على . فيأتي ، لا على . فيصيب ، أي يقتل إما بالسهم وإما بالسيف ، وفيه تخطئة من يقيم بين أهل المعصية باختياره لا لقصد صحيح من إنكار عليهم مثلا أو رجاء انقاذ مسلم من هلكة ، وأن القادر على التحول عنهم لا يعذر كما وقع للذين كانوا أسلوا ومنهم المشركون من أهلهم من الهجرة ثم كانوا يخرجون مع المشركين لا لقصد قتال المسلمين بل لإيهام كثرتهم في عيون المسلمين لحصلت لهم المواخضة بذلك ، فرأى عكرمة أن من خرج في جيش يقاتلون المسلمين يأثم وإن لم يقاتل ولا نوى ذلك ، ويتأيد ذلك في عكسه بحديث . هم القوم لا يشق بهم جلوسهم ، كما مضى ذكره في كتاب الرقاق

١٣ - باب إذا بقي في حثالة من الناس

٧٠٨٦ - حدثنا محمد بن كثير أخبرنا سفيان حدثنا الأعمش عن زيد بن وهب . حدثنا حذيفة قال حدثنا رسول الله ﷺ حديثين رأيت أحدهما وأنا أنتظر الآخر : حدثنا أن الأمانة نزلت في جذر قلوب الرجال ، ثم علموا من القرآن ثم علموا من السنة ، وحدثنا عن رفعها قال : بنام الرجل النومة فتقبض الأمانة من قلبه فيوظف أثرها مثل أثر الوكت ، ثم بنام النومة فتقبض فيبقى فيها أثرها مثل أثر الجمل ، كجمود دخر جثة على رجلك ففقط فترأه منتقرا وليس فيه شيء ، ويصبح الناس يتبايرون فلا يكاد أحد يؤدّي الأمانة ، فيقال : إن في بني فلان رجلا أمينا ، ويقال الرجل : ما أمقله وما أظرفه وما أجده وما في قلبه مثقال حبة خردل من إيمان ، ولقد أتى على زمان ولا أبالي أيبك بأيعت ، لكن كان مسلما رده على الإسلام ، وإن كان نصرانيا رده على ساعيه ، وأما اليوم فما كنت أباع إلا فلانا وفلاناً .

قوله (باب إذا بقي) أي المسلم (في حثالة من الناس) أي ماذا يصنع ؟ والحثالة بضم المهملة وتخفيف المثناة وتقدم تفسيرها في أرائل كتاب الرقاق ، وهذه الترجمة لفظ حديث أخرجه الطبري وصححه ابن حبان من طريق

العلام بن عبد الرحمن بن يعقوب عن أبيه عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : كيف بك يا عبد الله بن عمرو إذا بقيت في حثالة من الناس قد مرحت عودهم وأماناتهم واختلأوا فصاروا هكذا . وشبك بين أصابعه . قال : فما تأمرني ؟ قال : عليك بخاصتك . ودع عنك عوامهم ، قال ابن بطل : أشار البخاري الى هذا الحديث ولم يخرج له لأن العلام ليس من شرطه فأدخل معناه في حديث حذيفة . قلت : يجتمع معه في قلة الأمانة وعدم الوفاء بالعهود وشدة الاختلاف ، وفي كل منهما زيادة ليست في الآخر . وقد ورد عن ابن عمر مثل حديث أبي هريرة أخرجه حنبل بن اسحق في كتاب الزنن من طريقين عامين بن محمد بن عمار . وأما ما تقدم في أبواب المساجد من كتاب الصلاة من طريق وافر وهو محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر . سمعت أبا يقول قال عبد الله بن عمرو . قال رسول الله ﷺ يا عبد الله بن عمرو كيف بك إذا بقيت في حثالة من الناس ، لئلا هذا الزنن ما في البخاري وبقية عند حنبل مثل حديث أبي هريرة سواء وزاد قال : فكيف تأمرني يا رسول الله ؟ قال : تأخذ بما تعرف وتدع ما تنكر ، وتقبل على خاصتك وتدع عوامهم ، وأخرجه أبو يعلى عن هذا الوجه . وأخرج الطبراني من حديث عبد الله بن عمرو نفسه من طرق بعضها صحيح الاسناد وفيه وقالوا كيف بنا يا رسول الله ؟ قال : تأخذون ما تعرفون ، فذكر مثله بصيغة الجمع في جميع ذلك . وأخرجه الطبراني وابن عدي من طريق عبد الحميد بن جعفر بن الحكم عن أبيه عن علباء بكسر المهملة وسكون اللام بعدها موحدة ومد رفعه . ولا تقوم الساعة إلا على حثالة الناس ، الحديث ، للطبراني من حديث سهل بن سعد قال : خرج علينا رسول الله ﷺ ونحن في مجلس فيه عمرو ابن العاص وابناه فقال : فذكر مثله وزاد ، وإياكم والتون في دين الله . قوله (حدثنا محمد بن كثير) تقدم بهذا السند في كتاب الرقاق في « باب رفع الأمانة » ، وان الجذر الأصل وتفتح جيمه وتسكس . قوله (ثم علوا من القرآن ثم علوا من السنة) كذا في هذه الرواية بإعادة ثم . وفيه إشارة الى أنهم كانوا يتعلمون القرآن قبل أن يتعلموا السنن ، والمراد بالسنن ما يتلقونه عن النبي ﷺ واجبا كان أو مندوبا . قوله (وحدثنا عن رفعا) هذا هو الحديث الثاني الذي ذكر حذيفة أنه ينتظره وهو رفع الأمانة أصلا حتى لا يبق من يوصف بالأمانة إلا النادر ، ولا يعكر على ذلك ما ذكره في آخر الحديث مما يدل على قلة من ينسب للأمانة فان ذلك بالنسبة الى حال الاولين ، فالذين أشار اليهم بقوله . ما كنت أبايح إلا فلانا وفلانا ، هم من أهل العصر الأخير الذي أدركه والأمانة فيهم بالنسبة الى العصر الأول أقل ، وأما الذي ينتظره فانه حيث تنفذ الأمانة من الجميع إلا النادر . قوله (فيظل أثرها) أي يصير وأصل . ظل ، ماعل بالناهار ثم أطلق على كل وقت . وهي هنا على بابها لانه ذكر الحالة التي تكون بعد النوم وهي غالبا تقع عند الصباح . والمعنى أن الأمانة تذهب حتى لا يبق منها إلا الأثر الموصوف في الحديث . قوله (مثل أثر الوقت) بفتح الواو وسكون الكاف بعدها مشاة ، تقدم تفسيره في الرقاق وأنه سواد في اللون ، وكذا المحل وهو بفتح الميم وسكون الجيم أثر العمل في اليد . قوله (فنفظ) بكسر الفاء بعد النون المفتوحة أي صار منتظا وهو المنتبذون ثم مشاة ثم موحدة يقال انتبذ الجرح وانتفظ اذا ورم وانتظا ماء وحاصل الخبر أنه أنذر برفع الأمانة وان الموصوف بالأمانة يسلبها حتى يصير غائبا بعد أن كان أمينا . وهذا انما يقع على ما هو شاهد لمن خالط أهل الحياة فانه يصير غائبا لأن القرين يقتدى بقرينه . قوله (ولقد أت على زمان الخ) يشير الى أن حال الأمانة أخذ في انقراض من ذلك الزمان . ركزت راية حذيفة في أول سنة ست وثلاثين بعد

قتل عثمان بقليل ، فأدرك بعض الزمن الذي وقع فيه التنزير فأشار إليه ، قال ابن التين : الأمانة كل ما يخفى ولا يعلمه إلا الله من المكلف . وعن ابن عباس : هي الفرائض التي أمروا بها ونهوا عنها ، وقيل هي الطاعة ، وقيل التكليف ، وقيل العهد الذي أخذته الله على العباد . وهذا الاختلاف وقع في تفسير الأمانة المذكورة في الآية ﴿ إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلَهَا وَإِنَّهَا لَتَالِيَةٌ لِّمَا فِي الصُّحُفِ ﴾ وقال صاحب التحرير : الأمانة المذكورة في الحديث هي الأمانة المذكورة في الآية وهي عين الإيمان ، فإذا استمكنك في القلب قام بأداء ما أمر به واجتنب ما نهى عنه . وقال ابن العربي : المراد بالأمانة في حديث حذيفة الإيمان ، وتحقيق ذلك فيما ذكر من رفعها أن الأعمال السيئة لا تزال تضعف الإيمان ، حتى إذا تناهى الضعف لم يبق إلا أثر الإيمان ، وهو التلطف باللسان والاعتقاد الضعيف في ظاهر القلب ، فسيبه بالآثر في ظاهر البدن ، وكفى عن ضعف الإيمان بالنوم ، وضرب مثلاً لزهق الإيمان عن القلب حالاً بزهرق الحجير عن الرجل حتى يقع بالأرض . قوله (ولا أبالي أيكم بايعت) تقدم في الرقاق أن مراده المبايعة في السلع ونحوها ، لا المبايعة بالخلافة ولا الإمارة . وقد اشتد انكار أبي عبيد وغيره على من حمل المبايعة هنا على الخلافة وهو واضح ، ووقع في عبارته أن حذيفة كان لا يرضى بأحد بعد عمر يعني في الخلافة وهي مبايعة ، وإلا فقد كان عثمان ولاة على المدائن وقد قتل عثمان وهو عليها ، وبايع لعن وحرض على المبايعة له والقيام في نصره ، ومات في أوائل خلافته كما مضى في باب إذا التقي المسلمان بسيفيهما ، والمراد أنه لو وثقه بوجود الأمانة في الناس أولاً كان يقدم على مبايعة من اتفق من غير بحث عن حاله ، فلما بدأ التنزير في الناس وظهرت الخيانة صار لا يبايع إلا من يعرف حاله . ثم أجاب عن إيراد مقدر كان قائلاً قال له : لم تزل الخيانة موجودة لأن الوقت الذي أشرت إليه كان أهل السكون فيه موجودين وهم أهل الخيانة ، فأجاب بأنه وإن كان الأمر كذلك لسكنته كان يثق بالموثوقين لذاته وبالكافر لوجود ساعيه وهو الحاكم الذي يحكم عليه ، وكانوا لا يستعملون في كل عمل قس أو جن إلا المسلم ، فكان وانفقا بانصافه وتخليص حقه من الكافر أن خانته ، بخلاف الوقت الأخير الذي أشار إليه فإنه صار لا يبايع إلا أفراداً من الناس يثق بهم . وقال ابن العربي : قال حذيفة هذا القول لما نفرت الأحوال التي كان يعرفها على عهد النبوة والخلفتين فأشار إلى ذلك بالمبايعة ، وكفى عن الإيمان بالأمانة وعمما يخالف أحكامه بالخيانة ، والله أعلم

١٤ - باب التعرُّب في الفتنة

٧٠٨٧ - **حديث** قتبية بن سعيد حدثنا حاتم عن يزيد بن أبي عبيد « عن سلمة بن الأكوع أنه دخل على المحجاج فقال : يا ابن الأكوع ارتدت ذت على حقيبيك ، تمررت ؟ قال : لا ، ولكن رسول الله ﷺ أذن لي في القُدْر . وعن يزيد بن أبي عبيد قال : لما قُتل عثمان بن عفان خرج سلمة بن الأكوع إلى الرُبْدَة وتزوج هناك امرأةً ولدت له أولاداً ، فلم يزل بها حتى قبل أن يموت بيالاً ، نزل المدينة »

٧٠٨٨ - **حديث** عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن عبد الرحمن بن عبد الله بن أبي صنفصة عن أبيه « عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أنه قال : قال رسول الله ﷺ : « يُوشك أن يكون خير مالٍ المسلم قَمْ يَتَمَرُّ بِهَا شَعَفَ الْجِبَالِ وَمَوَاقِعَ الْقَطَارِ ، يُفَرُّ بِدِينِهِ مِنَ الْفِتَنِ »

قوله (باب التعرب في الفتنة) بالعين المهملة والراء الثقيلة أى السكنى مع الأعراب بفتح الالف ، وهو أن ينتقل المهاجر من البلد الذى هاجر منها فيسكن البدو فيرجع بعد هجرته أعرابيا ، وكان اذ ذاك محرما إلا أن أذن له الشارح في ذلك ، وقيدته بالفتنة إشارة إلى ماورد من الإذن في ذلك عند حول الفتن كما في ثاني حديثي الباب ، وقيل بمنعه في زمن الفتنة لما ترتب عليه من خذلان أهل الحق ، ولسكن نظر السلف اختلف في ذلك : ففهم من أثر السلامة واعتزل الفتن كسعد ومحمد بن مسلمة وابن عمر في طائفة ، ومنهم من باشر القتال وهم الجمهور . ووقع في رواية كريمة « التعزير » ، بالزاي وبينهما عموم وخصوص ، وقال صاحب المطالع : وجدته تخطى في البخارى بالزاي وأخشى أن يكون وهما ، فإن صح ففناه البعد والاعتزال . قوله (حدثنا حاتم) بمهملة ثم مشاة هـ ابن اسماعيل السكونى نزيل المدينة . ويزيد بن أبي عبيد في رواية لفتح بن حاتم هـ أنبأنا يزيد بن أبي عبيد هـ أخرجه أبو نعيم قوله (عن سمة بن الاكوع أنه دخل على الحجاج) هو ابن يوسف الثقفى الأمير المشهور . وكان ذلك لما ولى الحجاج إمرة الحجاز بعد قتل ابن الزبير فسار من مكة إلى المدينة وذلك في سنة أربع وسبعين . قوله (ارتدت على عقبيك) كأنه أشار إلى ما جاء من الحديث في ذلك كما تقدم عند السكيات في كتاب الحدود ، فإن من جملة ما ذكر في ذلك هـ من رجع بعد هجرته أعرابيا ، وأخرج للنسائي من حديث ابن مسعود رفعه هـ لعن الله أكل الربا وموكله هـ الحديث وفيه هـ والمراد بعد هجرته أعرابيا ، فل ابن الأمير في النهاية : كان من رجع بعد هجرته إلى موضعه من غير عذر يعدونه كالمرتد ، وقال غيره هـ : كانت ذلك من جفاء الحجاج حيث خاطب هذا اصحابي الجليل بهذا الخطاب اتقيح من قبل أن يستكشف عن عدوه . ويقال أنه أراد قتله فبين الجهة التي يريد أن يجعله مستحقا للقتل بها . وقد أخرج الطبري في حديث حار بن حمزة رفعه هـ لعن الله من بدا بعد هجرته هـ ، إلا في الفتنة فإن البدو حار من المنام في الفتنة . قوله (ول لا أسكن لبادية) حوفا عن هجرته (هـ أسكن) بالتشديد والتخفيف قوله (أذن لي في البدو) في رواية حماد بن مسعدة عن يزيد بن أبي عبيد عن سمة هـ أنه استأذن رسول الله ﷺ في البادية فأذن له أخرجه الاسدي . وفي نسخة هـ استأذنت من ﷺ هـ وقد وقع لسمة في ذلك قصة أخرى مع غير الحجاج . وخرج أحمد بن حنبل عن سفيان بن عيينة عن سمة أن أباه حدثه أنه قال هـ سمع سمة المدينة فلقبه بريمه بن الحصيص فقال : ارتدت عن هجرته . فقال : معاذ الله . إن في أذن من رسول الله ﷺ سمعته يقول : ابدوا يا أئمة - أى لقبية المشورة - متى مهاجرة وأبى برزة وبريدة المذكور - قالوا : أنا نخاف أن يقدح ذلك في هجرتنا . قال : أنهم مهاجرون حيث كنتم هـ وله شاهد من رواية عمرو بن عبد الرحمن بن جرهم قال هـ سمعت رجلا يقول لحار هـ من بقي من أصحاب رسول الله ﷺ ؟ هل : أنس بن مالك وسه بن الاندلس . فقال رجل : أما سمة فقد ارتدت عن هجرته . فقال : لا تفتن ذلك . وفي نسخة رسول الله ﷺ يقول لأئمة : ابدوا . قالوا أنا نخاف أن ترتد بعد هجرتنا . قال : أنهم مهاجرون حيث كنتم هـ وسند كل منهما حسن . قوله (وعن يزيد بن أبي عبيد) هو موصول بالسند المذكور . قوله (أفتن عثمان بن عفان خرج سمة إلى الربيعة) بفتح الراء والموحدة بعدها معجمة موضع بالبادية بين مكة والمدينة . ويستناد من هذه الرواية مدة سكنى سمة البادية وهى نحو الأربعين سنة . لأن فتن عثمان كان في ذى الحجة سنة خمس وثلاثين وموت سمة سنة أربع وسبعين عن الصحيح . قوله (فم يث بها) في رواية السكسين هـ هناك هـ (سقى قبر أبي يعوت بليان) كذا فيه بخطه هـ كان ، بعد قوله هـ حتى هـ

وقبل قوله « قبل ، وهى مقدرة وهو استعمال صحيح . قوله (نزل المدينة) فى رواية المستملى والسرخسى « فنزل ، بزيادة فام ، وهذا يشعر بأن سلامة لم يمت بالبادية كما جرم به يحيى بن عبد الوهاب بن منده فى الجزء الذى جمعه فى آخر من مات من الصحابة بل مات بالمدينة كما تقتضيه رواية يزيد بن أبى عبيد هذه وبذلك جرم أبو عبد الله بن منده فى « معرفة الصحابة » وفى الحديث أيضا رد على من أرخ وفاة سلامة سنة أربع وستين فإن ذلك كان فى آخر خلافة يزيد بن معاوية ولم يكن الحجاج يومئذ أميرا ولا ذا أمر ولا نهى ، وكذا فيه رد على الهيثم بن عدى حيث زعم أنه مات فى آخر خلافة معاوية وهو أشد غلطا من الأول أن أراد معاوية بن أبى سفيان وإن أراد معاوية ابن يزيد بن معاوية فهو عين القول الذى قبله ، وقد مثنى السكرماني على ظاهره فقال : مات سنة ستين وهى السنة التى مات فيها معاوية بن أبى سفيان ، كذا جرم به والصواب خلافه ، وقد اعترض الذهب على من زعم أنه عاش ثمانين سنة ومات سنة أربع وسبعين لأنه يلزم منه أن يكون له فى الحديثية اثنتا عشرة سنة وهو باطل لأنه ثبت أنه قاتل يومئذ وبابيع . قلت : وهو اعراض متجه لاسكن يفتنى أن ينصرف إلى سنة وفاته لا إلى مبلغ عمره فلا يلزم منه رجحان قول من قال مات سنة أربع وستين فإن حديث جابر يدل على أنه تأخر عنها لقوله لم يبق من الصحابة إلا أنس وسلامة . وذلك لائق بسنة أربع وسبعين فقد عاش جابر بن عبد الله بعد ذلك إلى سنة سبع وسبعين على الصحيح وقيل مات فى التى بعدها وقيل قبل ذلك . ثم ذكر حديث أبى سعيد « يوشك أن يكون خير مال المسلم غنم » الحديث وفى آخره « يفر بدينه من الفتن » ، وقد تقدم بعض شرحه فى « باب العروة » من كتاب الرقاق ، وأشار إلى حمل صنيع سلامة على ذلك لسكوته لما قتل عثمان ووقعت الفتن اعتزل عنها وسكن الريدة وتأهل بها ولم يلبس شيئا من تلك الحروب . والحق حمل عمن كل أحد من الصحابة المذكورين على السداد فن لبس القتال انضح له الدليل لثبوت الأمر بقتال الزمة الباغية وكانت له فترة على ذلك ، ومن قد لم يتضح له أى الثنتين هى الباغية وإذا لم يكن له قدرة على القتال . وقد وقع لخرية بن ثابت أنه كان مع على وكان مع ذلك لا يقاتل فلما قتل عمار قاتل حينئذ وحدث بحديث « يقتل عمارا الزمة الباغية » أخرجه أحمد وغيره ، وقوله « يوشك » هو بكسر الشين المعجمة أى يسرع وزنه ومعناه . ويجوز يوشك بفتح الشين . وقال الجوهري هى لغة رديئة ، وقوله « أن يكون خير مال المسلم » يجوز فى حيز الرفع والنصب فإن كان غنم بالرفع والنصب والا فالرفع وتقدم بيان ذلك فى كتاب الايمان أول الكتاب ، والأشهر فى الرواية غنم بالرفع . وقد جوز بعضهم رفع خير مع ذلك على أن يقدر فى يكون صميم الشأن وغنم وحيز مبتدأ وحيز ولا يحى تسكفه . وقوله « شفع الجبال » بفتح الشين المعجمة والعين المهملة بعدها فام جمع نعمة كأم وأكمة رموس الجبال والمرعى فيها الماء ولا سيما فى بلاد الحجاز أيسر من غيرها ، ووقع عند بعض رواة الموطأ بضم أوله وفتح ثانيه وبالموحدة بدل الفاء جمع شعبة وهى ما انفرج بين جبلي ولم يختلفوا فى أن الشين معجمة . ووقع لغير مالك كالاول لاسكن الس من مهمة وسبق بيان ذلك فى أواخر علامات النبوة ، وقد وقع فى حديث أبى هريرة عند مسلم نحو هذا الحديث ولفظه « ورجل فى رأس شعبة من هذه الشعاب » . وقوله (يفر بدينه من الفتن) قال السكرماني هذه الجملة حالية وذو الحال الضمير المستتر فى يتبع أو المسلم إذا جوزنا الحال من المضاف إليه فقد وجد شرطه وهو شدة الملابس وكأنه جرم منه ، واتحاد الخبر بالمال واضح . ويجوز أن تسكو واستثنائية وهو واضح انتهى . والخبر دال على فضيلة « العروة » لحاف على دينه ، وقد اختلف السلف فى

أصل العزلة فقال الجمهور الاختلاط أولى لما فيه من اكتساب الفرائد المنيعة للقيام بشعائر الاسلام وتكثير سواد المسلمين وإيصال أنواع الخير اليهم من اعانة واغاثة وعبادة وغير ذلك . وقال قوم العزلة أولى لتحقيق السلامة بشرط معرفة مايتعين . وقد مضى طرف من ذلك في باب العزلة ، من كتاب الرقاق وقال النووي المختار تفضيل الخاطلة لمن لا يغلب على ظنه أنه يقع في معصية ، فإن أشكل الامر فالعزلة أولى . وقال غيره : يختلف باختلاف الأشخاص ، ففهم من يتحتم عليه أحد الأمرين ومهم من يرجح وإس الكلام فيه بل إذا تساوى فيختلف باختلاف الأحوال فإن تمارضا اختلف باختلاف الأوقات ، فمن يتحتم عليه الخاطلة من كات له قدرة على إزالة المنكر فيجب عليه إما عينا وإما كفاية بحسب الحال والامكان ، ومن يرجح من يغلب على ظنه أنه يسلم في نفسه اذا قام في الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وعن يسوى من يأمن على نفسه ويسكنه يتحتم أنه لا يطاع ، وهذا حيث لا يكون هناك فتنة عامة فإن وقعت الفتنة ترجحت العزلة لما يثبأ فيها غالبا من الوقوع في المحذور ، وقد تقع العقوبة بأصحاب الفتنة فنعزم من ليس من أهلها كما قال تعالى ﴿ واتقوا فتنة لا تصيبون الذين ظلموا منكم خاصة ﴾ ويؤيد التخصيص المذكور حديث أبي سعيد أيضا وخير الناس رجل جاهل بنفسه وماله ، ورجل في شعب من الشعوب يعبد ربه ويدع الناس من شره ، وقد تقدم في باب العزلة ، من كتاب الرقاق حديث أبي هريرة الذي أشرت اليه آنفا فإن أوله عند مسلم وخير معاشر الناس رجل ممسك بعنان فرسه في سبيل الله ، الحديث وفيه « ورجل في غنمية ، الحديث وكأنه ورد في أي السكسب أطيب ، فإن أخذ على عمومته دل على فضيلة العزلة لمن لا يأتى له الجهاد في سبيل الله إلا لأن يكون قيد بزمان وقوع الفتن والله أعلم

١٥ - باب التموذ من الفتن

٧٠٨٩ - **حديث** ما ذكره فضالة حدثنا هشام عن قتادة « عن أنس رضي الله عنه قال : سألوا النبي ﷺ حتى أحفوه بالمسألة ، فصدقه النبي ﷺ ذات يوم المذبر فقال : لا تسألوني عن شيء إلا بيئت لكم ، فجئت أنظرُ يمينا وشمالا فإذا كل رجل رأسه في ثوبه يبيكي ، فأنشأ رجلٌ كان إذا لحي يمدى إلى غير أبيه فقال : يا بني الله ، من أبي ؟ فقال : أبوك حذافة . ثم أنشأ عمرُ فقال : رضينا بالله رباً ، وبالإسلام ديناً ، وبمحمد رسولا . فعوذ بالله من سوء الفتن ، فقال النبي ﷺ : ما رأيت في الخير وللشر كاليوم قط ، إنه صوّرت لي الجنة والنار حتى رأيتها دون الحائط » . قال قتادة يُذكر هذا الحديث عند هذه الآية ﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء إن تبد لكم تسؤكم ﴾

٧٠٩٠ - وقال عباس الترمذي : حدثنا يزيد بن زريع حدثنا سعيد حدثنا قتادة أن أنساً حدثهم أن نبى الله ﷺ . . بهذا ، وقال « كل رجلٍ لاقا رأسه في ثوبه يبيكي ، وقال : عائذاً بالله من سوء الفتن ، أو قال : أعوذ بالله من سوء أى الفتن »

٧٠٩١ - وقال لى خليفة حدثنا يزيد بن زريع حدثنا سميد ومعتز عن أبيه عن قتادة « أن أنسا

حدثهم من الذى قيل بهذا وقال : عائذا بالله من شر الفتن »

قوله (باب التعوذ من الفتن) قال ابن بطال : فى مشروعية ذلك الرد على من قال : اسألوا الله الفتنة فان فيها حصاد المنافقين ، وزعم أنه ورد فى حديث وهو لا يثبت رفعه بل الصحيح خلافه . قلت : أخرجه أبو نعيم من حديث على بن النبط ، لانسكرهرا الفتنة فى آخر الزمان فانها تبير المنافقين ، وفى سنده ضعيف ومجهول ، وقد تقدم فى السعوات عدة تراجم للتعوذ من عدة أشياء منها الاستعاذة من فتنة الغنى والاستعاذة من فتنة الفقر والاستعاذة من أزدل العمر ومن فتنة الدنيا ومن فتنة النار وغير ذلك ، قال العلماء : أراد عليه السلام مشروعية ذلك لأمته . **قوله** (هشام) هر المستوائى . **قوله** (عن أنس) فى رواية سليمان التيمي عن قتادة أن أنسا حديثهم . **قوله** (أحفوه) أى الحوا عليه فى السؤال ، وعند الاسماعيلى فى رواية من هذا الوجه : الحفوه أو أحفوه بالمسألة . **قوله** (ذات يوم المنبر) فى رواية الكشميى : ذات يوم على المنبر . **قوله** (فاذا كل رجل رأسه فى ثوبه) فى رواية الكشميى : لاف رأسه فى ثوبه ، وتقدم فى تفسير المائدة من وجه آخر هلم تخين ، وهو بالمعجمة أى من البكاه . **قوله** (فأنسا رجل) أى بدأ الكلام ، وفى رواية الاسماعيلى : فقام رجل ، وفى لفظ له : فأتى رجل . **قوله** (كان إذا لاحت) بفتح المهملة من الملاحة وهى المهاراة والمجادلة . **قوله** (أبوك حذافة) فى رواية معتز : سمعت أبى عن قتادة ، عند الاسماعيلى ، واسم الرجل حارثة . قلت : والمعروف أن السائل عبد الله آخر خارجة ، وتقدم فى تفسير المائدة من قال أنه قيس بن حذافة ، وعند أحمد من رواية محمد بن عمرو عن أبى سلمة عن أبى هريرة رفعه : والتسألونى عن شىء . إلا أخبرتكم به ، فقال عبد الله بن حذافة : من أبى يارسول الله ؟ قال : حذافة بن قيس ، فرجع إلى أمه فقالت له : ما حالك على الذى صنعت ؟ فقد كنا فى جاهلية ، فقال : انى كنت لأحب أن أعلم من هو أنى من كان من الناس . **قوله** (ثم أنسا عمر) كذا وقع فى هذه الرواية . وتقدم فى تفسير سورة المائدة من طريق أخرى أنهم من هذا ، وعند الاسماعيلى من طريق معتز المذكور من الزيادة : فأرم ، براء مفتوحة ثم ميم ثقيلة ، وخشوا أن يكونوا بنى يدى أمر عظيم ، قال أنس : فجعلت ألثفت يميناً وشمالاً فلا أرى كل رجل إلا قد دس رأسه فى ثوبه يسبى ، وجعل رسول الله عليه السلام يقول : سونى ، فذكر الحديث . وعند أحمد عن أبى عامر الحمادى عن هشام بعد قوله أبوك حذافة ، فقال رجل : يارسول الله فى الجنة أنا أو فى النار ؟ قال : فى النار ، وسيأتى ذلك فى كتاب الاعتصام من رواية الزهرى عن أنس . **قوله** (من سوء الفتن) بضم السين المهملة بعدها واو ثم هاء ، وللكشميى : شر ، بفتح المعجمة وتشديد الراء . **قوله** (صرورت الجنة والنار) فى رواية الكشميى : صرورت لى . **قوله** (دون الحائط) أى بينه وبين الحائط . وزاد فى رواية الزهرى عن أنس : فلم أر كاليوم فى الحيز والشرب ، وسيأتى بيانه فى كتاب الاعتصام . **قوله** (قال قتادة : يذكر هذا الحديث عند هذه الآية) أى يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء إن تبد لكم تسؤكم . هر بضم أول يذكر وفصح لكاف . ووقع فى رواية الكشميى : فلكل فتادة يذكر ، بفتح أوله وضم السكاف وهى أوجه ، وكذا وقع فى رواية الاسماعيلى . **قوله** (وقال عباس) هو بموحدة ومهملة وهو ابن الوليد و (الزسى) بفتح النون ثم سين مهملة ، ومضى فى علامات النبوة له حديث

وفي أواخر المغازي في باب بعث معاذ وأبى موسى إلى اليمن ، آخر ، ومن جملة هذه الصورة فيما عدا هذه المواضع الثلاثة في البخاري فهو عياش بن الوليد الرقام بمشاة تحانية وآخره معجزة ، ويزيد شيخه هو ابن زريع ، وسعيد هو ابن أبي عروبة ، وقد وصله أبو نعيم في المستخرج ، من رواية محمد بن عبد الله بن رسته بضم الراء وسكون المهملة بعدها مشاة مفتوحة قال وحدثنا العباس بن الوليد به ، وذلك يؤيد كونه بالمهملة لأن النسي بالثين المعجمة ليس فيه الألف واللام . قوله (بهذا) أي بهذا الحديث الماضي ، ثم بين أن فيه زيادة قوله « لافا » فدل على أن زيادتها في الأول وهم من الكشمرية . قوله (وقال عائذا) يعني أن في رواية سعيد بالشك في سوء وسوأي قوله (عائذا بالله) هكذا وقع بالنصب وهو على الحال أي أقول ذلك عائذا أو على المصدر أي عياذا ، وجاء في رواية أخرى بالرفع أي أنا عائذ . قوله (وقال لي خليفة) هو ابن خياط العصفري ، وأكثر ما يخرج عنه البخاري يقع بهذه الصيغة لا يقول حدثنا ولا أخبرنا ، وكأنه أخذ ذلك عنه في المذاكرة . وقوله سعيد هو ابن أبي عروبة ومعتبر هو ابن سليمان التيمي . قوله (عن أبيه) يعني عن أبي معتبر ، وذكر هذه الطريق الأخرى لقوله في آخره « من شر الناس » بالثين المعجمة والراء ، وقد تقدم التنبيه على المواضع التي ذكر فيها هذا الحديث في تفسير المائدة وأن بقية شرحه يأتي في كتاب الاعتصام إن شاء الله تعالى

١٦ - باب قول النبي ﷺ « الفتنَةُ من قَبْلِ المشرقِ »

٧٠٩٢ - **حدثني** عبد الله بن محمد حدثنا هشام بن يوسف عن مَعْمَرٍ عن الزُّهْرِيِّ عن سالم « عن أبيه » عن النبي ﷺ أنه قام إلى جنب المنبر فقال : الفتنَةُ هاهنا ، الفتنَةُ هاهنا ، من حيث يطاعُ قرنُ الشيطانِ . أو قال : قرنُ الشمسِ »

٧٠٩٣ - **حدثنا** قتيبة بن سعيد حدثنا ليث عن نافع « عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه سمع رسول الله ﷺ وهو مستقبل المشرق يقول : لا إن الفتنَةَ هاهنا من حيث يطاع قرن الشيطان »

٧٠٩٤ - **حدثنا** علي بن عبد الله حدثنا أزهر بن سعيد عن ابن عون عن نافع « عن ابن عمر قال : ذكرَ النبي ﷺ اللهم بارك لنا في شامنا ، اللهم بارك لنا في يمننا ، قالوا يا رسول الله : وفي نجدنا ، قال : اللهم بارك لنا في شامنا ، اللهم بارك لنا في يمننا . قالوا : يا رسول الله وفي نجدنا ، فأظنه قال في الثالثة : هناك الزلازلُ والذبتن وبها يطعم قرنُ الشيطانِ »

٧٠٩٥ - **حدثنا** إسحاق بن شاهين الواسطي حدثنا خالد عن بيان عن وبرة بن عبد الرحمن عن سعيد ابن جبْرِ قال « خرج علينا عبد الله بن عمر فرَجونا أن يُحدثنا حديثاً حسناً ، قال فهاذرتنا إليه رجلاً فقال : يا أبا عبد الرحمن حدثنا عن القتال في الفتنَةِ والله يقول (فأنالوهم حتى لا تكون فتنة) فقال : هل تدري ما الفتنة ؟ فكلنك أمك ؟ إنما كان محمد ﷺ يقتلُ المشركين ، وكان الدخولُ في دينهم فتنة وليس كقتالكم على الملوك »

قوله (باب قول النبي ﷺ الفتننة من قبل المشرق) أى من جهته ، ذكر فيه ثلاثة أحاديث : الأول ذكره من وجهين ، وقد ذكرت في شرح حديث أسامة في أوائل كتاب الفتن وجه الجمع بينه وبين قوله ﷺ ولأنى لارى الفتن خلال يوتسكم ، وكان خطابه ذلك لأهل المدينة . **قوله** (عن النبي ﷺ أنه قام إلى جنب المنبر) في رواية عبد الرزاق عن معمر عند الترمذى ، أن النبي ﷺ قام على المنبر ، وفي رواية شعيب عن الزهري كما تقدم في مناقب قریش بسنده . سمعت رسول الله ﷺ يقول وهو على المنبر ، وفي رواية يونس بن يزيد عن الزهري عند مسلم ، أن رسول الله ﷺ قال وهو مستقبل المشرق . **قوله** (الفتنة ههنا ، الفتنة ههنا) كذا فيه مرتين ، وفي رواية يونس . ما أن الفتنة ههنا أعادها ثلاث مرات . **قوله** (من حيث يطلع قرن الشيطان ، أو قال قرن الشمس) كذا هنا بالمشك ، وفي رواية عبد الرزاق ههنا أرض الفتن وأشار إلى المشرق بنى حيث يطلع قرن الشيطان ، وفي رواية شعيب . ألا إن الفتنة ههنا يشير إلى المشرق حيث يطلع قرن الشيطان ، وفي رواية يونس مثل معمر لسنن لم يقل . أو قال قرن الشمس . بل قال . يعنى المشرق ، ومسلم من رواية عكرمة بن عمار عن سالم . سمعت ابن عمر يقول : سمعت رسول الله ﷺ يشير بيده نحو المشرق ويقول : ما أن الفتنة ههنا ثلاثا حيث يطلع قرن الشيطان ، وله من طريق حنظلة عن سالم مثله لكن قال . أن الفتنة ههنا ثلاثا ، وله من طريق فضيل بن غروان . سمعت سالم بن عبد الله ابن عمر يقول : يا أهل العراق ما أسألكم عن الصغيرة وأركبكم الكبيرة ، سمعت أبي يقول سمعت رسول الله ﷺ يقول : إن الفتنة تيجى من ههنا ، وأوما بيده نحو المشرق من حيث يطلع قرنا الشيطان ، كذا فيه بالثنية . وله في صفة ابليس من طريق مالك عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر مث سباق حنظلة سواء ، وله نحوه من رواية سفیان الثوري عن عبد الله بن دينار أخرجه في الطلاق ثم ساق هنا من رواية الليث عن نافع عن ابن عمر مثل رواية يونس إلا أنه قال . ألا إن الفتنة ههنا . ولم يذكر ، وكذا لمسلم ، وأورده الاسماعيلي من رواية أحمد بن يونس عن الليث فكررها مرتين . الحديث الثاني ، **قوله** (عن ابن عون) هو عباده (عن نافع عن ابن عمر قال : ذكر النبي ﷺ اللهم بارك لنا في شأمتنا الحديث) كذا أورده عن علي بن عبد الله عن أزهر السمان وأخرجه الترمذى عن بشر ابن آدم بن بنت أزهر حدثني جدى أزهر بهذا السند أن رسول الله ﷺ قال . ومثله لاسماعيلي من رواية أحمد بن إبراهيم الدورقي عن أزهر . وأخرجه من طريق عبيد الله بن عبد الله بن عون عن أبيه كذلك ، وقد تقدم من وجه آخر عن ابن عون في الاستسقاء موقوفة وذكرت هناك الاختلاف فيه . **قوله** (قالوا يا رسول الله : وفي نجدنا ، فأطنه قال في الثالثة : هناك الزلازل والفتن ، وبها يطلع قرن الشيطان) وقع في رواية الترمذى والدورقي بعد قوله وفي نجدنا . قال اللهم بارك لنا في شأمتنا وبارك لنا في يمننا ، قال وفي نجدنا ؟ قال : هناك ، فذكره لكن شك هل قال بها أو منها . وقال يخرج بدل يطلع . وقد وقع في رواية الحسين بن الحسن في الاستسقاء مثله في الاعادة مرتين ، وفي رواية وند ابن عون وفيها كان الثالثة أو الرابعة قالوا يا رسول الله وفي نجدنا ؟ قال بها الزلازل والفتن ومنها يطلع قرن الشيطان ، قال المهلب : انما ترك ﷺ الدعاء لأهل المشرق ليضعفوا عن الشر الذي هو موضوع في جبهتهم لاستقلاء الشيطان بالفتن وأما قوله « قرن الشمس » فقال الداودي : للشمس قرن حقيقة ويحتمل أن يريد بالقرن قوة الشيطان وما يستعين به على الاضلال ، وهذا أوجه ، وقيل إن الشيطان يقرن رأسه بالشمس عند طوعها ليقع ببيود دعتها له قيل ويحتمل أن يكون للشمس شيطان تطلع الشمس بين قريته ، وقال الخطابي : القرن الأمة من الناس يحدثون بعد

فناء آخرين ، وقرن الحية أن يضرب المثل فيما لا يحمده من الأمور ، وقال غيره كان أهل المشرق يومئذ أهل كفر فأخبر ^{عليه السلام} أن الفتنة تكون من تلك الناحية فكان كما أخبر ، وأول الفتن كان من قبل المشرق فكان ذلك سببا للفرقة بين المسلمين وذلك ما يحبه الشيطان ويفرح به ، وكذلك البدع نشأت من تلك الجهة ، وقال الخطابي : نجد من جهة المشرق ومن كان بالمدينة كان نجده بادية العراق ونواحيها وهى مشرق أهل المدينة ، وأصل النجد ما ارتفع من الأرض ، وهو خلاف الغور فانه ما انخفض منها وتهامة كلها من الغور ومكة من تهامة انتهى وعرف بهذا وهام ما قاله اباودى ان نجدا من ناحية العراق فانه توهم أن نجدا مرضع مخصوص ، وليس كذلك بل كل شئ ارتفع بالنسبة إلى ما يليه يسمى المرتفع نجدا والمنخفض غورا . الحديث الثالث ، قوله (حدثنا إسحق الواسطي) هو ابن شاهين ، وحالده هو ابن عبد الله ، وبيان بمجموعة ثم تحتانية خفيفة هو ابن عمرو ، ووفرة بفتح الواو والموحدة عند الجميع وبه جرم ابن عبد البر ، وقال عياض ضبطناه في مسلم بسكون الموحدة . قوله (أن يحدثنا حديثا حسنا) أى حسن اللفظ يشتمل على ذكر الترجمة والرخصة ، فشغله الرجل فصد عنه إعادته حتى عدل إلى التحدث عن الفتنة . قوله (فقام إليه رجل) تقدم في الانفال أن اسمه حكيم ، أخرجه البيهقي من رواية زهير بن معاوية عن بيان ، أن وبرة حدثه ، فذكره ، وفيه د فررنا برجل يقال له حكيم ، . قوله (يا أبا عبد الرحمن) هى كنية عبد الله بن عمر . قوله (حدثنا عن القتال في الفتنة والله يقول) يريد أن يحتج بالأية على مشروعية القتال في الفتنة وأن فيها الرد على من ترك ذلك كابن عمر ، وقوله (شككتك أمك ، ظاهره الدعاء وقد يرد مورد الزجر كما هنا ، وحاصل جواب ابن عمر له أن الضمير في قوله تعالى ﴿ وقَاتِلُوهُمْ ﴾ للكفار ، فأمر المؤمنين بقتال الكافرين حتى لا يبق أحد يفتن عن دين الاسلام ويرتد الى الكفر ، ووقع نحو هذا السؤال من نافع بن الأزرق وجماعة لعمران بن حصين فأجابهم بنحو جواب ابن عمر أخرجه ابن ماجه ، وقد تقدم في سورة الانفال من رواية زهير بن معاوية عن بيان بزيادة ، فقال ، بدل قوله (وكان الدخول في دينهم فتنة ، فكان الرجل يفتن عن دينه إما يقتلونه وإما يوثقونه حتى كثر الاسلام فلم تكن فتنة ، أى لم يبق فتنة أى من أحد من الكفار لاحد من المؤمنين . ثم ذكر سؤاله عن علي وعثمان وجواب ابن عمر . وقوله هنا (وليس كقتالكم على الملك ، أى في طلب الملك ، يشير إلى ما وقع بين مروان ثم عبد الملك ابنته وبين ابن الزبير وما أشبه ذلك ، وكان رأى ابن عمر ترك القتال في الفتنة ولو ظهر أن إحدى الطائفتين خقة والآخرى مبطله ، وقيل الفتنة مختصة بما اذا وقع القتال بسبب التعالاب في طلب الملك ، وأذا إذا علمت الباغية فلا تسمى فتنة وتجب مقاتلتها حتى ترجع الى الطاعة ؛ وهذا قول الجمهور

١٧ - باب الفتنة التي تموج كوج البحر

وقال ابن هبينة من خلف بن حوشب كانوا يستعملون أن يثبتوا بهذه الأبيات عند الفتن قال امرؤ القيس :

للحرب أول ما تكون فتية تسمى بزيتها اسكل جهول
حتى إذا اشتعلت وشب ضرامها ولت هجوزاً غير ذات حليل
شمطاء ينكر لونها وتغيرت مكرومة لشم والتبيل

٧٠٩٦ - **حدثنا** عمر بن حفص بن غياث **حدثنا** أبي حدثنا الأعمش **حدثنا** شقيق **سمعت** حذيفة يقول : بينما نحن جلوس عند عمر إذ قال : أياكم يحفظ قول النبي ﷺ في الفتنة ؟ قال : فتنة الرجل في أهله وماله وولده وجاره يكفرها الصلاة والصلاة والمعروف والنهي عن المنكر . قال : ليس عن هذا أسألك ، واسكن التي تموج كوج البحر . فقال : ليس عليك منها بأس يا أمير المؤمنين ، إن يفتك وبيننا باباً مغلقاً . قال عمر : أياكم الباب أم يفتح ؟ قال : لا بل يكسر . قال عمر : إذن لا يفتق أبدا . قت : أجل . قلنا لحذيفة : أكان عمر يعلم الباب قال : نعم ، كما يعلم أن دون غدايلة ، وذلك أني حدثته حديثاً ليس بالأعلاط . فنهينا أن نسأله من الباب ، فأمرنا مشروفاً فسأله ، فقال : من الباب ؟ قال : عمر .

٧٠٩٧ - **حدثنا** سعيد بن أبي مرزوق **أخبرنا** محمد بن جعفر عن شريك بن عبد الله عن سعيد بن المسيب « عن أبي موسى الأشعري قال : خرج النبي ﷺ إلى حائط من حوائط المدينة لحاجته وخرجت في إثره ، فلما دخل الحائط جاست على بابي وقلت : لا كون اليوم يواب النبي ﷺ ولم بأس في . فذهب النبي ﷺ وقضى حاجته ، وجلس على قف البئر فكشف عن ساقيه ودلاهما في البئر ، فجاء أبو بكر يستأذن عليه ليدخل فقلت : كما أنت حتى استأذن لك ، فوقف ، فبعث إلى النبي ﷺ فقلت : يا نبي الله ، أبو بكر يستأذن عليك . قال : ائذن له وبشره بالجنة . فدخل ، فجاء عن يمين النبي ﷺ فكشف عن ساقيه ودلاهما في البئر . فبعث عمر ، فقلت : كما أنت حتى استأذن لك . فقال النبي ﷺ : ائذن له وبشره بالجنة . فجاء عن يسار النبي ﷺ فكشف عن ساقيه ودلاهما في البئر ، فامتلا القف فلم يسكن فيه مجلس . ثم جاء عثمان فقلت : كما أنت حتى استأذن لك . فقال النبي ﷺ : ائذن له وبشره بالجنة معها بلالا يضربه ، فدخل فلم يجد معهم مجلساً ، فتحول حتى جاء مقابلهم على شفة البئر ، فكشف عن ساقيه ثم دلاهما في البئر ، فبعثت أمي أخالي ، وأدعو الله أن يأتي . قال ابن المسيب : فتأوات ذلك قهراً ورهم ، اجتمعت هاهنا وانفرد عثمان »

٧٠٩٨ - **حدثني** بشر بن خالد **أخبرنا** محمد بن جعفر عن شعبة عن سليمان **سمعت** أبا وائل قال « قيل لأسامة : ألا تسلم هذا ؟ قال : قد كلمته مادون أن أفتح باباً أكون أول من يفتحه ، وما أنا بالذي أقول لرجل - بعد أن يكون أميراً على رجلين - : أنت خير بعد ما سمعت من رسول الله ﷺ يقول : يجاء رجل فيطرح في النار فيطحن فيها كما يطحن الحارث برحاه ، فيطوف به أهل النار فيقولون : أي فلان ، ألسنت كنت تأمر بالمعروف ونهى عن المنكر ؟ فيقول : إني كنت أصر بالمعروف ولا أفقه ، وأنهى عن المنكر وأضله »

قوله (باب الفتنه التي تموج كوج البحر) كأنه يشير الى ما أخرجه ابن أبي شيبة من طريق عاصم بن ضمرة عن علي قال ، وضع الله في هذه الأمة خمس فتن ، فذكر الاربعة ثم فتنه تموج كوج البحر وهي التي يصبح الناس فيها كاليهم أي لا عقول لهم ، ويؤيده حديث أبي موسى ، تذهب عقول أكثر ذلك الزمان ، وأخرج ابن أبي شيبة من وجه آخر عن حذيفة قال ، لا تضررك الفتنه ما عرفت دينك ؛ إنما الفتنه إذا اشبه عليك الحق والباطل ، **قوله** (وقال ابن عيينة) هو سفيان ، وقد وصله البخارى في التاريخ الصغير عن عبد الله بن محمد المسندى ، حدثنا سفيان بن عيينة ، **قوله** (عن خلف بن حوشب) بمهمله ثم معجمة ثم موحدة بوزن جعفر ، وخلف كان من أهل الكوفة روى عن جماعة من كبار التابعين وأدرك بعض الصحابة لكن لم أجده روية عن صحابي ، وكان عابدا . وثقه العجلي ، وقال النسائي لا بأس به ، وأثنى عليه ابن عيينة والريبع بن أبي راشد ، وروى عنه أيضاً شعبة ، وليس له في البخارى إلا هذا الموضع . **قوله** (كانوا يستحبون أن يمشوا بهذه الايات عند الفتن) أي عند نزولها ، **قوله** (قال امرؤ القيس) كذا وقع عند أبي خر في نسخة ، والمحفوظ أن الايات المذكورة لعمر بن معد يكرب الزبيدي كما جزم به أبو العباس المبرد في السكامل ، وكذا رويناه في كتاب الغرر من الاخبار ، لابي بكر محمد بن خلف القاضي المعروف بوكيع قال ، حدثنا معدان بن علي حدثنا عمرو بن محمد الناقد حدثنا سفيان بن عيينة عن خلف بن حوشب قال قال عمرو بن معد يكرب ، وبذلك جزم السهيلي في الروض ، ووقع لنا موصولا من وجه آخر وفيه زيادة رويناه في « فوائد الميمون بن حمزة المصرى » عن الطحاوى فيما زاده في السنن التي رواها عن المزني عن الشافعى فقال « حدثنا المزني حدثنا الحميدى عن سفيان عن خلف بن حوشب قال قال عيسى بن مريم للحواريين كما ترك لكم الملوك الحكمة فاتركوا لهم الدنيا » وكان خلف يقول يلغى للناس أن يتعلموا هذه الايات في الفتنه . **قوله** (الحرب أول ما تسكون فتيه) بفتح الفاء وكسر المشاء وتشديد التحتانية أى شأبه ، حكى ابن التين عن سيبويه الحرب مؤنثة وعن المبرد قد تذكر وأنشد له شاهدا قال : وبعضهم يرفع « أول وفتية » لأنه مثل ، ومن نصب أول قال إنه الخبر ، ومنهم من قدره الحرب أول ما تكون أحوالها إذا كانت فتيه ، ومنهم من أعرب أول حالا « وقال غيره يجوز فيه أربعة أوجه رفع أول ونصب فتيه وعكسه ورفعها جميعا ونصبها فن رفع أول ونصب فتيه فتقديره الحرب أول أحوالها إذا كانت فتيه فالحرب مبتدأ وأول مبتدأ ثان وفتية حال سدت مسد الخبر والجملة خبر الحرب ، ومن عكس فتقديره الحرب في أول أحوالها فتيه فالحرب مبتدأ وفتية خبرها وأول منصوب على الظرف ، ومن رفعها فالتقدير الحرب أول أحوالها فأول مبتدأ ثان أو بدل من الحرب وفتية خبر ، ومن نصبها جعل أول ظرفا وفتية حالا والتقدير الحرب في أول أحوالها إذا كانت فتيه وتسعى خبر عنها ، أى الحرب في حال ما هي فتيه أى في وقت وقوعها يفر من لم يحربها حتى يدخل فيها فتهلك . **قوله** (بنيتها) كذا فيه من الزينة ، ورواه سيبويه بيزتها بموحدة وزاى مشددة والبرة البلاس الجيد . **قوله** (إذا اشتعلت) بشين معجمة وعين مهملة كناية عن هيجانها ، ويجوز في « إذا » أن تكون ظرفية وأن تكون شرطية والجواب ولت ، وقوله « وشب ضرامها » هو بضم الشين المعجمة ثم موحدة تقول شبت الحرب إذا انقدت وضرامها بكسر الضاد المعجمة أى اشتعلها ، **قوله** (ذات حليل) بجاء مهملة والمعنى أنها صارت لا يرغب أحد في تزويجها ، ومنهم من قاله بالخاء المعجمة . **قوله** (شطأ) بالنصب هو وصف العجوز ، والشمط بالشين المعجمة اختلاط الشعر الأبيض بالشعر الأسود ، وقال الداودى ، هو كناية عن كثرة الشيب .

وقوله . ينكر لونها ، أى يبدل حسننها بفسح . ووقع في رواية الحميدى ، شططاً جزت رأسها ، بدل قوله . ينكر لونها ، وكذلك أئندده السبيل في الروض . وقوله . مكروهة للثم والتقبيل ، يصف فاهها بالبحر مبالغة في التنفير منها ، والمراد بالتمثل بهذه الآيات استحضار ما شاهدوه وسمعوه من حال الفتنة ، فانهم يتذكرون بانشادها ذلك فيصددهم عن الدخول فيها حتى لا يفتتروا بظاها أمرها أولاً . ثم ذكر فيه ثلاثة أحاديث : أحدها حديث حذيفة ، **قوله** (حدثنا شقيق) هو أبو وائل بن سامة الأسدى ، وقد تقدم في الزكاة من طريق جرير عن الأعمش عن أبي وائل . **قوله** (سمعت حذيفة يقول : بينا نحن جلوس عند عمر) تقدم شرحه مستوفى في علامات النبوة ، وسياقه هناك أتم . وخالف أبو حمزة السكرى أصحاب الأعمش فقال : عن أبي وائل عن مسروق قال : قال عمر ، وقوله هنا . ليس عن هذا أسألك ، وقع في رواية ربيع بن حراش عن حذيفة عند الطبرانى ، لم أسأل عن فتنة الخاصة ، وقوله . ولكن التى تموج كعوج البحر ، فقال : ليس عليك منها بأس ، في رواية السكسمينى . عليك ، بصيغة الجمع . ووقع في رواية ربيع ، فقال حذيفة سمعته يقول : يأتىكم بعدى فتن كعوج البحر يدفع بعضها بعضاً . فيؤخذ منه جهة التشبيه بالموج وأنه ليس المراد به الكثرة فقط ، وزاد في رواية ربيع ، فرفع عمر يده فقال : اللهم لاتدركنى ، فقال حذيفة : لاتخف . وقوله . اذا لا يعلق أبداً ؟ قلت : أجل ، في رواية ربيع . قال حذيفة كسرا ثم لا يعلق الى يوم القيامة . **قوله** (كما يعلم أن دون غد ليلة) أى علمه علماً ضرورياً مثل هذا . قال ابن بطلان : إنما عدل حذيفة حين سأله عمر عن الإخبار بالفتنة الكبرى الى الإخبار بالفتنة الخاصة لئلا يغم ويشتمل باله ، ومن ثم قال له . ان يبنك ويبنها باباً مغلقتاً ، ولم يقل له أنت الباب وهو يعلم أنه الباب فعرض له بما فهمه ولم يصرح وذلك من حسن أدبه . وقول عمر . اذا كسر لم يعلق ، أخذه من جهة أن الكسر لا يكون إلا غلبة والغلبة لاتقع إلا في الفتنة ، وعلم من الخبر النبوى أن بأس الأمة بينهم واقع ، وأن المخرج لا يزال الى يوم القيامة كما وقع في حديث شداد رفته . اذا وضع السيف فى أمقى لم يرفع عنها الى يوم القيامة . . قلت : أخرجه الطبرى وصححه ابن حبان ، وأخرج الخطيب في الرواة عن مالك ، أن عمر دخل على أم كلثوم بنت على فوجدتها تبسكى فقال : ما يبكيك ؟ قالت : هذا اليهودى - لكعب الأحبار - يقول : انك باب من أبواب جهنم ، فقال عمر : ماشاء الله . ثم خرج فأرسل الى كعب فجاءه فقال : يا أمير المؤمنين ، والذى نفسى بيده لا ينسلخ ذو الحجة حتى تدخل الجنة . فقال : ما هذا ، مرة في الجنة ومرة في النار ؟ فقال : إنا لنجدك في كتاب الله على باب من أبواب جهنم تمنع الناس أن يقتحموا فيها ، فاذا مت اقتحموا . **قوله** (فأمرنا مسروفاً) احتج به من قال إن الأمر لا يشترط فيه العلو ولا الاستعلاء . الحديث الثانى ، **قوله** (عن شريك بن عبد الله) هو ابن أبي نمر . ولم يخرج البخارى عن شريك بن عبد الله النخعى القاضى شيئاً . **قوله** (خرج النبى ﷺ الى حائط من حواط المدينة لحاجته) تقدم اسم الحائط المذكور مع شرح الحديث فى مناقب أبى بكر ، وقوله هنا . لأكون اليوم بواب النبى ﷺ ولم يأمرنى ، قال الداودى فى الرواية الأخرى . أمرنى بحفظ الباب ، وهو اختلاف ليس المحفوظ إلا أحدهما ، وتقرب بامكان الجمع بأنه فعل ذلك ابتداء من قبل نفسه فلما استأذن أولاً لآبى بكر وأمره النبى ﷺ أن يأذن له ويشره بالجنة وافق ذلك اختيار النبى ﷺ لحفظ الباب عليه لسكونه كان فى حال خلوة وقد كشف عن ساقه ودلى رجله فأمره بحفظ الباب ، فصادف أمره ما كان أبو موسى أزم نفسه به قبل الأمر . ويحتمل أن يكون أطلق الأمر على التقرير

وقد مضى شيء من هذا في مناقب أبي بكر . وقوله هنا ، وجلس على قف البئر ، في رواية غير الكشميبي ، في ، بدل ، على ، والقف ما ارتفع من متن البئر ، وقال الداودي : ما حول البئر . قلت : والمراد هنا مكان بني حول البئر للجلبوس ، والقف أيضا الثنى اليابس ، وفي أودية المدينة واد يقال له القف وليس مرادا هنا . وقوله ، فدخل جاء عن يمين النبي عليه السلام ، في رواية الكشميبي ، فجلس ، بدل ، جاء . وقوله ، فامتلأ القف ، في رواية الكشميبي ، وامتلا ، بالواو ، والمراد من تحريكه هنا الإشارة إلى أن قوله في حق عثمان ، بلاء يصيبه ، هو ما وقع له من القتل الذي نشأت عنه الفتن الواقعة بين الصحابة في الحبل ثم في صفين وما بعد ذلك . قال ابن بطال : إنما خص عثمان بذكر البلاء مع أن عمر قتل أيضا لسكون عمر لم يمتحن بمثل ما امتحن عثمان من تسلط القوم الذين أرادوا منه أن ينخلع من الإمامة بسبب ما نسبوه إليه من الجور والظلم مع تنصله من ذلك واعتذاره عن كل ما أوروده عليه ثم هجرهم عليه داره وهتكهم ستر أهله ، وكل ذلك زيادة على قتله . قلت : وحاصله أن المراد بالبلاء الذي خص به الأمور الزائدة على القتل وهو كذلك . **قوله** (قال فتأولت ذلك قبورهم) في رواية الكشميبي « فأولت » قال الداودي : كان سعيد بن المسيب لجودته في عبارة الرؤيا يستعمل التعبير فيما يشبهها . قلت : ويؤخذ منه أن التمثيل لا يستلزم التسوية ، فإن المراد بقوله « اجتمعوا » مطلق الاجتماع لا خصوص كون أحدهما عن يمينه والآخر عن شماله كما كانوا على البئر ، وكذا عثمان انمرد قبره عنهم ولم يستلزم أن يكون مقابلهم . الحديث الثالث ، **قوله** (عن سليمان) هو الأعمش ، وفي رواية أحمد عن محمد بن جعفر ، عن شعبة عن سليمان ومنصور وكذا للإسماعيلي عن القاسم بن زكريا عن بشر بن حاند شيخ البخاري فيه لكنه ساقه على لفظ سليمان وقال في آخره ، قال شعبة وحدثني منصور عن أبي وائل عن أسامة « نحو آمنه إلا أنه زاد فيه » ففتندلق أفتاب بطنه . **قوله** (قيل لأسامة : ألا تكلم هذا ؟) كذا هنا بابها من القائل وإهام المشار إليه ، وتقدم في صفة النار من بدء الخلق من طريق سفيان بن عيينة عن الأعمش بلفظ « لو أتيت فلانا فكلمته » وجراء للشرط محذوف والتقدير لكان صوابا . ويحتمل أن تكون « لو » للتمني ووقع اسم المشار إليه عند مسلم من رواية أبي معاوية عن الأعمش عن شقيق عن أسامة ، قيل له ألا تدخل على عثمان فكلمه ، ولأحمد عن يعلى بن عبيد عن الأعمش « ألا تكلم عثمان » . **قوله** (قد كذبه مادون أن أفتح بابا) أي كذبه فيما أشرتم إليه . لكن على سبيل المصلحة والادب في السر بغير أن يكون في كلامي سائير فتنة أو نحوها . وما موصوفة ويجوز أن تكون موصولة . **قوله** (أكون أول من يفتحه) في رواية الكشميبي ، وفتحه ، بصيغة الفعل الماضي وكذا في رواية الإسماعيلي ؛ وفي رواية سفيان ، قل إنكم ترون - أي تظنون - أني لا أكلسه إلا أسمعكم ، أي إلا بحضوركم ، وسقطت الألف من بعض النسخ فصار بلفظ المصدر أي إلا وقت حضوركم حيث تسمعون وهي رواية يعلى بن عبيد المأكورة ، وقوله في رواية سفيان ، وإن أكله في السر دون أن أفتح بابا لا أكون أول من فتحه ، عند مسلم مثله لكن قل بعد قوله إلا أسمعكم ، وإنه لقد كذبه فيما بيني وبينه دون أن أفتح أمرا لا أحب أن أكون أول من فتحه . يعني لا أكله ، لا مع مراعاة المصلحة بكلام لا يبرح به فتنة . **قوله** (وما أنا بالذي أقول لرجل بعد أن يكون أميرا على رجلين أنت خير) في رواية الكشميبي ، « إيت خيرا ، بصيغة فعل الأمر من الإتيان ونصب خيرا على المفعولية ، والاول أولى فقد وقع في رواية سفيان ، ولا أقول لأمير أن كان على أمير ، هو بكسر همزة ان ويجوز فتحها وقوله « كان على » بالتشديد - أميرا أنه خير الناس ، وفي

رواية أبي معاوية عند مسلم ، يكون على أمير ، وفي رواية يعلى ، وإن كان على أميراً . **قوله** (بعد ما سمعت من رسول الله ﷺ يقول : يجماء بالرجل) في رواية سفيان ، بعد شيء سمعته من رسول الله ﷺ ، قالوا : وما سمعته يقول ؟ قال سمعته يقول : يجماء بالرجل ، وفي رواية عاصم بن بهدلة عن أبي وائل عند أحمد ، يجماء بالرجل الذي كان يطاع في معاصي الله فيقتذف في النار . **قوله** (فيطحن فيها كطاحن الحمار) في رواية الكشممى ، كما يطحن الحمار ، كذا رأيت في نسخة معتمدة ، ويطحن ، بضم أوله على البناء للجهول ، وفي أخرى بفتح أوله وهو أوجه ، فقد تقدم في رواية سفيان وأبي معاوية ، فتندلق أفتابه فيدور كما يدور الحمار ، وفي رواية عاصم ، يستدير فيها كما يستدير الحمار ، وكذا في رواية أبي معاوية . والافتاب جمع قتب بكسر القاف وسكون المثناة بعدها موحدة هي الامعاء ، واندلقها خروجها بسرعة يقال اندلق السيف من غمده إذا خرج من غير أن يسله أحد ، وهذا يشعر بأن هذه الرواية كانت أبضاً عند الأعمش فلم يسمعها شعبة منه وسمع معناها من منصور كما تقدم . **قوله** (فيطحن به أهل النار) أى يجتمعون حوله ، يقال أطاف به القوم إذا حلّقوا حوله حلقة وإن لم يدوروا ، وطافوا إذا داروا حوله ، وبهذا التقرير يظهر خطأ من قال انهما بمعنى واحد . وفي رواية سفيان وأبي معاوية ، فيجتمع عليه أهل النار ، وفي رواية عاصم ، فيأتى عليه أهل طاعته من الناس . **قوله** (فيقولون أى فلان) في رواية سفيان وأبي معاوية ، فيقولون يا فلان ، وزاد ما شئتكم ، وفي رواية عاصم ، أى فل ، أين ما كنت تأمرنا به ؟ **قوله** (ألسنت كنت تأمر بالمعروف وتنهى) في رواية سفيان ، أليس كنت تأمرنا بالمعروف وتنهى ، **قوله** (انى كنت آمر بالمعروف ولا أفعله وأنهى عن المنكر وأفعله) في رواية سفيان ، آمركم وأنهاكم ، وله ولاي معاوية ، وآتيه ولا آتيه ، وفي رواية يعلى ، بل كنت آمر ، وفي رواية عاصم ، وإنى كنت آمركم بأمر وأخالفكم إلى غيره ، قال الملب : أرادوا من أسامة أن يكلم عثمان وكان من خاصته ومن يخف عليه في شأن الوليد بن عقبة لأنه كان ظهر عليه ريح نبذ وشهر أمره وكان أخا عثمان لأمه وكان يستعمله ، فقال أسامة : قد كلمته سرا دون أن أفتح بابا ، أى باب الانكار على الائمة علانية خشية أن تفرق الكلمة . ثم عرفهم أنه لا يداهن أحدا ولو كان أميراً بل ينصح له في السر جهده ، وذكر لهم قصة الرجل الذي يطرح في النار لسكوته كان يأمر بالمعروف ولا ينفعه ليتبرأ مما ظنوا به من سكوته عن عثمان في أخيه انتهى ملخصا . وجزمه بأن مراد من سأل أسامة الكلام مع عثمان أن يكلمه في شأن الوليد ما عرفت مستنده فيه ، وسياق مسلم من طريق حرير عن الأعمش يدفعه ، ولفظه عن أبي وائل ، كنا عند أسامة بن زيد فقال له رجس : ما يمنعك أن تدخل على عثمان فتكلمه فيها يصنع ، قال وساق الحديث بمتنه ، وجزم السكراني بأن المراد أن يكلمه فيها أنكره الناس على عثمان من تولية أقاربه وغير ذلك مما اشتهر ، وقوله إن السبب في تحديث أسامة بذلك ليتبرأ مما ظنوه به ليس بواضح ، بل الذى يظهر أن أسامة كان يخشى على من ولي ولاية ولو صغرت أنه لا بد له من أن يأمر الرعية بالمعروف وينهاهم عن المنكر ثم لا يأمن من أن يقع منه تقصير ، فكان أسامة يرى أنه لا يتأمر على أحد ، وإلى ذلك أشار بقوله ، لا أقول للأمير أنه خير الناس ، أى بل غاية أن ينجر كفافا . وقال عياض : مراد أسامة أنه لا يفتح باب المجاهرة بالنكير على الامام لما يخشى من عاقبة ذلك ، بل يتلطف به وينصحه سرا فذلك أجدر بالقبول . وقوله ، لا أقول لأحد يكون على أميراً لأنه خير الناس ، فيه ذم مداهنة الامراء في الحق واطهار ما ييطان خلافة كالمشقق بالباطل . فأشار أسامة إلى المداراة المحمودة والمداهنة المذمومة ، وضابط المداراة أن

لا يكون فيها قدح في الدين ، والمداهنة المذمومة أن يكون فيها تزوين التبييح وتصريب الباطل ونحو ذلك . وقال الطبري : اختلف السلف في الأمر بالمعروف ، ففئات طائفة يجب مطلقا واحتجوا بحديث طارق بن شهاب رفعه ، أفضل الجهاد كلمة حق عند سلطان جائر ، وبمجموع قوله ، من رأى منكرا فليغيره بيده ، الحديث . وقال بعضهم : يجب إنكار المنكر ، لكن شرطه أن لا يلحق المنكر بلاء لا قيل له به من قبل ونحوه . وقال آخرون : ينكر بقلبه لحديث أم سلمة مرفوعا ، يستعمل عليكم أمراء بعدي ، فمن كره فقد برىء ومن أنكر فقد سلم ، ولكن من رضئ وتابع ، الحديث قال : والصواب اعتبار الشرط المذكور ويدل عليه حديث : لا يذنب المؤمن أن يذل نفسه ، ثم فسرهم بأن يتعرض من البلاء لما لا يطبق انتهى ملخصا . وقال غيره : يجب الأمر بالمعروف لمن قدر عليه ولم يخف على نفسه منه ضررا ولو كان الأمر متلبا بالمعصية ، لأنه في الجلة يؤجر على الأمر بالمعروف ولا سيما إن كان مطاعا ، وأما إثم الخاص به فقد يغفره الله له وقد يؤاخذ به ، وأما من قال : لا يأمر بالمعروف إلا من ليست فيه وصمة ، فإن أراد أنه الأول لجيد والا فمستلزم سد باب الأمر إذا لم يكن هناك غيره . ثم قال الطبري : فإن قيل كيف صار المأمورون بالمعروف في حديث أسامة المذكور في النار ؟ والجواب أنهم لم يمتثلوا ما أمروا به فعدبوا بمعصيتهم وعذب أميرهم بكونه كان يفعل ما ينهاهم عنه ، وفي الحديث تعظيم الأمراء والأدب معهم وتبليغهم ما يقول الناس فيهم ليحكموا ويأخذوا حذرهم بلطف وحسن تأدية بحيث يبلغ المقصود من غير أذية للغير

١٨ - باب

- ٧٠٩٩ - **حدثنا** عثمان بن الهيثم **حدثنا** عوف عن الحسن « عن أبي بكره قال : لقد نفعني الله بكلمة أياهم الجليل ، لما بلغ النبي ﷺ أن فارسا ملكا ابنة كسرى قال : لن يفلح قوم ولوا أمرهم امرأة »
- ٧١٠٠ - **حدثنا** عبد الله بن محمد **حدثنا** يحيى بن آدم **حدثنا** أبو بكر بن عياش **حدثنا** أبو حصين **حدثنا** أبو مريم **حدثنا** عبد الله بن زياد الأسدي قال « لما سار طلحة والزبير وعائشة إلى البصرة بعث علي عمار بن ياسر وحسن بن علي فقدموا علينا السكوفة فصعدا المنبر ، فكان الحسن بن علي فوق المنبر في أعلاه وقام عمار أسفل من الحسن فاجتمعنا إليه ، فسمعت عمارا يقول : إن عائشة قد سارت إلى البصرة ، والله إنها لزوجة نبيكم ﷺ في الدنيا والآخرة ، ولكن الله تبارك وتعالى ابتلاك ليملأها بياه تطيعون أم هي ؟ »
- ٧١٠١ - **حدثنا** أبو نعيم **حدثنا** ابن أبي عتيبة عن الحسن بن علي **حدثنا** علي بن المنذر السكوفي ، فذكر عائشة وذكر سيرها وقال : إنها زوجة نبيكم ﷺ في الدنيا والآخرة ، ولكنها لما ابتليتم ، فذكر ٧١٠٢ ، ٧١٠٣ ، ٧١٠٤ - **حدثنا** بدل بن الحبر **حدثنا** شعبة أخبرني عمرو سمعت أبا وائل يقول « دخل أبو موسى وأبو مسعود على عمار حيث بيته علي ع إلى أهل السكوفة يستنفرهم ، فقالا :

مارأيتك أتيت أمرأا كرهَ عندنا من إسرائيل في هذا الأمر منذُ أُسلمت . فقال عمار : مارأيتُ منك ما منذُ أسلمنا أمرأا كرهَ عندي من إبطائسكا عن هذا الأمر . وكساهما حلةً ، ثم راحوا إلى المسجد »

[الحديث ٧١٠٢ - طرفه في : ٧١٠٦]

[الحديث ٧١٠٣ - طرفه في : ٧١٠٥]

[الحديث ٧١٠٤ - طرفه في : ٧١٠٧]

٧١٠٥ ، ٧١٠٦ ، ٧١٠٧ - حدثنا عبدان عن أبي حمزة عن الأحمر عن شقيق بن سلمة قال « كنتُ جالساً مع أبي مسعود وأبي موسى وعمار ، فقال أبو مسعود : ما من أصحابك أحدٌ إلا لو شئتُ لقلتُ فيه غيرك ، وما رأيتُ منك شيئاً منذُ سمعتُ النبي ﷺ أعيبَ عندي من إسرائيل ما في هذا الأمر قال عمار : يا أبا مسعود وما رأيتُ منك ولا من صاحبك هذا شيئاً منذُ سمعنا النبي ﷺ أعيبَ عندي من إبطائسكا في هذا الأمر . فقال أبو مسعود - وكان مويراً - يا غلام هاتِ حُلَّتَيْنِ ، فأعطى إحداهما أبا موسى والأخرى عماراً وقال : روحا فية إلى الجمعة »

قوله (باب) كذا للجميع بغير ترجمة ، وسقط لابن بطلان ، وذكر فيه ثلاثة أحاديث تتعلق بوقعة الجمل ثالثها من رواية ثلاثة ، وتعلقه بما قبله ظاهر فإنها كانت أول وقعة تقابل فيها المسلمون . الحديث الأول ، قوله (عوف) هو الأعرابي ، والحسن هو البصري ، والسند كله بصريون ، وقد تقدم القول في سماع الحسن من أبي بكره في كتاب الصلح ، وقد تابع عوفاً حميد الطويل عن الحسن أخرجه الزبير وقال : رواه عن الحسن جماعة وأحسنها اسناداً رواية حميد . قوله (لقد نفعني الله بكلمة أيام الجمل) في رواية حميد ، عصمني الله بشيء سمعته من رسول الله ﷺ ، وقد سمع عمر بن شبة في كتاب أخبار البصرة ، قصة الجمل مطولة ، وها أنا ألخصها وأقتصر على ما أورده بسند صحيح أو حسن وأبى ما عده ، فأخرج من طريق عطية بن سفيان الثقي عن أبيه قال : لما كان لعد من قتل عثمان أقبلت مع علي فدخل المسجد فإذا جماعة على وطلحة فخرج أبو جهم بن حذيفة فقال : يا علي ألا ترى ؟ فم يتكلم ، ودخل بيته فألقى بريد فأكل ثم قال : يقتل ابن عمي وتطلب علي ملكه ؟ فخرج إلى بيت المال ففتحه . فلما تسمع الناس تركوا طلحة . ومن طريق مغيرة عن إبراهيم عن علقمة قال : قال الاشتري رأيت طلحة والزبير بايعا عيب طائعين غير مكرهين . ومن طريق أبي نضرة قال : كان طلحة يقول إنه بايع وهو مكره . ومن طريق داود ابن أبي هند عن الشعبي قال : لما قتل عثمان أتى الناس عليا وهو في سوق المدينة فقالوا له أبسط يدك بنابعك . فقال : حتى يتشاور الناس . فقال بعضهم : لن يرجع الناس إلى أمصارهم بقتل عثمان ولم يبق معه قائم لم يؤمن الاختلاف وفساد الأمة : فاخذ الاشتري بيده فلبعوه . ومن طريق ابن شهاب قال : لما قتل عثمان وكان علي حلاً بينهم ، فلما خشى أنهم يبايعون طلحة دعا الناس إلى بيعته فلم يعدلوا به طلحة ولا غيره . ثم أرسل إلى طلحة والزبير فبايعاه . ومن طريق ابن شهاب أن طلحة والزبير استأذنا علياً في العمرة ، ثم خرجا إلى مكة فنفيا عائشة فانفقوا على الطلب بدم عثمان حتى يقتلوا قتله . ومن طريق عوف الأعرابي قال : استعمل عثمان يعنى بن أمية على صنعاء

وكان عظيم الشأن عنده ، فلما قتل عثمان وكان يعلى قد قدم حاجا فأعان طلحة والزبير بأربعمائة ألف ، وحمل سبعين رجلا من قريش ، واشترى لعاثمة بجلا يقال له عسكر بثمان دينارا . ومن طريق عاصم بن كليب عن أبيه قال قال علي : أتدرون بمن بليت ؟ ألعرج الناس في الناس عاثمة ، وأشد الناس الزبير ، وأدهى الناس طلحة ، وأيسر الناس يعلى ابن أمية . ومن طريق ابن أبي ليلى قال : خرج علي في آخر شهر ربيع الآخر سنة ست وثلاثين ومن طريق محمد بن علي ابن أبي طالب قال : سار علي من المدينة ومعه تسعمائة راكب فزل بذي قار . ومن طريق قيس بن أبي حازم قال : لما أقبلت عاثمة فزلت بدخض مياها بن عامر نبت عليها الكلاب فقات : أي ماء هذا ؟ قالوا : الحوآب - بفتح الحاء المهملة وسكون الواو بعدها همزة ثم موحدته - قالت ما أظنني إلا راجعة ، فقال لها بعض من كان معها : بل تقدمين فإراك المسلمون فيصاح الله ذات بينهم ، فقات : ان الذي يفتح قال لنا ذات يوم : كيف بإحسانك تنبج عليها كلاب الحرآب . وأخرج هذا أحمد وأبو يعلى والبخاري وصححه ابن حبان والحاكم وسنده على شرط الصحيح . وعند أحمد : فقال لها الزبير ، تقدمين فذكره . ومن طريق عاصم بن قدامة عن عكرمة عن ابن عباس أن رسول الله ﷺ قال لعاثمة : أيتكن صاحبة الجمل الأدب - بهزمة مفتوحة ودال ساكنة ثم موحدتين الأولى مفتوحة - تخرج حتى تنبجها كلاب الحرآب يقتل عن يمينها وعن شمالها قتلى كثيرة وتجدو من بعدما كادت . وهذا رواه البخاري ورجاله ثقات . وأخرج البخاري من طريق زيد بن وهب قال : بينما نحن حول حذيفة إذ قال : كيف أنتم وقد خرج أهل بيت نبيكم فرقتين يضرب بعضكم وجوه بعض بالسيف ؟ قلنا : يا أبا عبد الله فكيف نصنع إذا أدركننا ذلك ؟ قال : انظروا إلى الفرقة التي تدعو إلى أمر عسلى بن أبي طالب فانها على الهدى . وأخرج الطبراني من حديث ابن عباس قال : بلغ أصحاب علي حين ساروا معه أن أهل البصرة اجتمعوا بطلحة والزبير فشق عليهم ووقع في قلوبهم ، فقال علي : والذي لا إله غيره لنظرون على أهل البصرة ولينقتل طلحة والزبير الحديث ، وفي سنده إسماعيل ابن عمرو البجلي وفيه ضعف . وأخرج الطبراني من طريق محمد بن قيس قال : ذكر لعاثمة يوم الجمل قالت : والناس يقولون يوم الجمل ؟ قالوا : نعم . قالت : وددت أني جلست كما جلس غيرة فكان أحب إلي من أن أكون ولدت من رسول الله ﷺ عشرة كلهم مثل عبد الرحمن بن الحارث بن هشام . وفي سنده أبو معشر نجيب المدني وفيه ضعف . وأخرج إسماعيل بن راهويه من طريق سالم المرادي سمعت الحسن يقول : لما قدم على البصرة في أمر طلحة وأصحابه قام قيس بن عباد وعبد الله بن الكواء فقالا له : أخبرنا عن مسيرك هذا فذكر حديثا طويلا في مبايعته أبا بكر ثم عمر ثم عثمان ثم ذكر طلحة والزبير فقال : يا بعاثي بالمدينة وخالفاني بالبصرة ، ولو أن رجلا من يابغ أبا بكر خالفه لقاتلناه . وكذلك عمر . وأخرج أحمد والبخاري بسند حسن من حديث أبي رافع أن رسول الله ﷺ قال لعلى بن أبي طالب : انه سيكون بينك وبين عاثمة أمر ، قال : فأنا أشفاهم يا رسول الله ؟ قال : لا ولكن إذا كان ذلك فارددها إلى مأمئها . وأخرج إسماعيل بن طريق إسماعيل بن أبي خالد عن عبد السلام رجل من حبيه قال : خلا علي بالزبير يوم الجمل فقال : أنشدك الله هل سمعت رسول الله ﷺ يقول وأنت لاوى يدي : لتقاتلنه وأنت ظالم له ثم لينصرن عليك ؟ قال : قد سمعت ، لا جرم لا أفأفلك . وأخرج أبو بكر بن أبي شيبة من طريق عمر بن الهذيل - بفتح الهاء والجيم وتشديد النون بعدها همزة - عن أبي بكره وقيل له : مامتعك أن تقاتل مع أهل البصرة يوم الجمل ؟ فقال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : يخرج قوم هلكي لا يفلحون قائمهم امرأة في الجنة . فسكان أبا بكره

أشار إلى هذا الحديث فامتنع من القتال معهم ، ثم استصوب رأيهم في ذلك الترك لما رأى غلبة علي . وقد أخرج الترمذى والنسائى الحديث المذكور من طريق حميد الطويل عن الحسن البصرى عن أبي بكرة بلفظ : «عصمى الله بشيء سمعته من رسول الله ﷺ» ، فذكر الحديث قال : «فما قدمت عائشة ذكرت ذلك فعصمى الله» ، وأخرج عمر بن شبة من طريق مبارك بن فضالة عن الحسن أن عائشة أرسلت إلى أبي بكرة فقال : «انك لأم ، وإن حقت لعظيم ، ولكن سمعت رسول الله ﷺ يقول : لن يفلح قوم تملسكم أمراءه . **قوله** (لما بلغ النبي ﷺ أن فارسا) قال ابن مالك : كذا وقع مصروفا والصواب عدم صرفه . وقال السكرماني هو يطلق على الفرس وعلى بلادهم ، فعلى الأول يصرف إلا أن يراد القبيلة ، وعلى الثاني يجوز الأمران كسائر البلاد انتهى . وقد جوز بعض أهل اللغة صرف الأسماء كلها . **قوله** (ملكوا ابنة كسرى) في رواية حميد : «لما هلك كسرى قال النبي ﷺ : من استخلفوا ؟ قالوا : ابنته . **قوله** (لن يفلح قوم ولوا أمرهم امرأة) بالنصب على المنغوليسة . وفي رواية حميد : «ولى أمرهم امرأة» ، بالرفع على أنها الناعل ، وكسرى المذكور هو شرويه بن ابرويز بن هرمز ، واسم ابنته المذكورة بوران . وقد تقدم في آخر المنازى في «باب كتاب النبي ﷺ إلى كسرى» شرح ذلك . **قوله** «ولوا أمرهم امرأة» زاد الاسماعيلي من طريق النضر بن شميل عن عوف في آخره : «قال أبو بكرة : فعرفت أن أصحاب الجمل لن يفلحوا» ، ونقل ابن بطل عن المهلب أن ظاهرا حديث أبي بكرة يوم توهين رأى عائشة فيما فلتت . وليس كذلك لأن المعروف من مذهب أبي بكرة أنه كان على رأى عائشة في طلب الإصلاح بين الناس . ولم يكن قصدهم القتال ، لكن لما انتشبت الحرب لم يكن لمن معها بد من المقاتلة ، ولم يرجع أبو بكرة عن رأى عائشة وإنما تفرس بأنهم يغلبون لما رأى الذين مع عائشة تحت أمرها لما سمع في أمر فارس ، قال : «ويدل لذلك أن أحدا لم ينقل أن عائشة ومن معها نازعوا عليا في الخلافة ولادعوا إلى أحد منهم ليولوه الخلافة» ، وإنما أنسكت هي ومن معها على علي منعه من قتل قتلة عثمان وترك الاقتصاص منهم ، وكان علي ينتظر من أولياء عثمان أن يتحاكوا إليه . فإذا ثبت على أحد بعينه أنه من قتل عثمان اقتصر منه . فاختلدوا بحسب ذلك ، وخشى من نسب إليهم القتل أن يصطلحوا على قتلهم فأنشبت الحرب بينهم إلى أن كان ماكان . فمنا استصر على عليهم حمد أبو بكرة رأيه في ترك القتال معهم وإن كان رأيه كان موافقا لرأى عائشة في الطلب بدم عثمان . انتهى كلامه . وفي بعضه نظر يظهر مما ذكرته وما سأذكره . وتقدم قريبا في «باب إذا التقي المسلمان بسيفيهما» من حديث الأحنف أنه كان خرج لينصر عليا فلقبه أبو بكرة فنهاه عن القتال ، وتقدم قبله بباب من قول أبي بكرة لما حرق ابن الحضرمي مايدل على أنه كان لا يرى القتال في مثل ذلك أصلا فليس هو على رأى عائشة ولا على رأى علي في جواز القتال بين المسلمين أصلا . وإنما كان رأيه الكف وفاقا لسعد بن أبي وقاص ومحمد بن مسلمة وعبد الله بن عمر وغيرهم ، ولهذا لم يشهد صفين مع معاوية ولا على . قال ابن التين : احتج بحديث أبي بكرة من قال لا يجوز أن تولى المرأة القضاء وهو قول الجمهور . وخالف ابن جرير الطبري فقال يجوز أن تقضى فيما تفعل شهادتها فيه . وأطلق بعض المالكية الجواز . وقال ابن التين أيضا : كلام أبي بكرة يدل على أنه لولا عائشة لكان مع طلحة والزبير لأنه لو تبين له خطوهما لكان مع علي . كذا قال وأغفل قسما ثالثا وهو أنه كان يرى الكف عن القتال في الفتنة كما تقدم تقريره . وهذا هو المعتمد ، ولا يلزم من كونه ترك القتال مع أهل بلده للحديث المذكور أن لا يكون ماسعه من القتال سبب آخر وهو ما تقدم من نهي الأحنف عن القتال واحتجاجه بحديث : إذا

التقى المسلمان بسيفيهما ، كما تقدم قريبا . الحديث الثاني حديث عمار في حق عائشة أخرجه من وجهين مطولا ومختصرا . **قوله** (حدثنا عبد الله بن محمد) هو الجعفي المسندي ، وأبو حصين بفتح أوله هو عثمان بن عاصم ، وأبو مريم المذكور أسدى كوفي هر وجميع رواة الاسناد لإلا شيخه وشيخ البخاري ، وقد وثق أبا مريم المذكور السجلي والدارقطني ، وما له في البخاري إلا هذا الحديث . **قوله** (لما سار طلحة والزبير وعائشة الى البصرة) ذكر عمر بن شبة بسند جيد أنهم توجهوا من مكة بعد أن أهل السنة ، وذكر بمند له آخر أن الوقعة بينهم كانت في النصف من حمادى الآخرة سنة ٣٠ وثلاثين ، وذكر من رواية المداثني عن العلاء أبي محمد عن أبيه قال : جاء رجل الى على وهو بالزاوية فقال : علام تقاتل هؤلاء ؟ قال : على الحق ، قال : فانهم يقولون انهم على الحق ، قال : أقاتلهم على الخروج من الجماعة ونكت البيعة . وأخرج الطبري من طريق عاصم بن كليب الجرمي عن أبيه قال : رأيت في زمن عثمان أن رجلا أميرا مرض وعند رأسه امرأة والناس يريدونه فلو نتهتهم المرأة لانهوا ولسكنها لم تفعل فقتلوه . ثم غزوت تلك السنة فبلغنا قتل عثمان ، فلما رجعنا من غزواتنا وانتهينا الى البصرة قبل لنا : هذا طلحة والزبير وعائشة فتعجب الناس وسألهم عن سبب مسيرهم فذكروا أنهم خرجوا غضبا لعثمان وتوبة بما صنعوا من خذلانه . وقالت عائشة : غضبنا لسبم على عثمان في ثلاث إمارة الفتى وضرب السوط والعصا فأأنصفناه إن لم نغضب له في ثلاث : حرمة الدم والشهر والبلد . قال فسرت أنا ورجلان من قومي الى على وسلمنا عليه وسألناه فقال : عدا الناس على هذا الرجل فقتلوه وأنا معزول عنهم ثم ولوني ولولا الخشية على الدين لم أجهم . ثم استأذني الزبير وطلحة في العمرة فأخذت عليهما العهود وأذنت لهما فعرضا أم المؤمنين لما لا يصح لها فبلغني أمرهم تخشيت ان يفتق في الاسلام فتق فأتبعتهما ، فقال أصحابه : والله ما نريد قتالهم إلا ان يقاتلوا ، وما خرجنا إلا الاصلاح . فذكر القصة وفيها ان أول ما وقعت الحرب أن صبيان العسكرين تسابوا ثم تراموا ثم تبعهم العبيد ثم السفهاء فذئبت الحرب ، وكانوا خندقوا على البصرة فقتل قوم وجرح آخرون ، وغلب أصحاب على ونادى مناديه : لا تتبعوا مدبرا ولا تهزوا جريحا ولا تدخلوا دار أحد ، ثم جمع الناس وبايعهم واستعمل ابن عباس على البصرة ورجع الى الكوفة . وأخرج ابن أبي شيبة بسند جيد عن عبد الرحمن بن أبزي قال : انتهى عبيد الله بن بديل بن ورقاء الخزاعي الى عائشة يوم الجمل وهي في اليهودج فقال : يا أم المؤمنين أتعلمين أني أتيتك عند ما قتل عثمان فقلت ما تأمريني ، فقلت الزم عليا ؟ فسكت . فقال : اعقروا الجمل فمقره ، فزلت أنا وأخوها محمد فاحتملنا هودجا فوضعناه بين يدي على ، فأمر بها فأدخلت بيتا . وأخرج أيضا بسند صحيح عن زيد بن وهب قال فكف على يده حتى بدوه بالقتال فقاتلهم بعد الظهر فلما غربت الشمس وحول الجمل أحد . فقال على : لا تتسموا جريحا ولا تقتلوا مدبرا ومن اغلق بابه وألقى سلاحه فهو آمن . وأخرج الشافعي من رواية على بن الحسين بن على بن أبي طالب قال : دخلت على مروان بن الحكم فقال : ما رأيت أحدا أكرم غلبة من أبيك . يعني عليا . ما هو إلا أن ولينا يوم الجمل فنادى مناديه : لا يقتل مدبر ولا يذوق على جريح . وأخرج الطبري وابن أبي شيبة واسحق من طريق عمرو بن جلاوان عن الأحنف قال : حججت سنة قتل عثمان فدخلت المدينة فذكر كلام عثمان في تذكيرهم بمناقبه . وقد تقدم وفي باب اذا التقى المسلمان بسيفيهما . ثم ذكر اعتراله الطافئين قال : ثم التقوا فكان أول قتيل طلحة ورجع الزبير فقتل . وأخرج الطبري بسند صحيح عن علقمة قال قلت للأشتر : قد كنت كلرها لقتل عثمان فكيف قاتلت يوم الجمل ؟ قال : ان هؤلاء بايعوا عليا ثم

نكثوا عبده، وكان الربير هو الذي حرك عائشة عن الخروج فدعوت الله أن يكفيذه، فلقيني كفه بكفه فأرضيت لشدة ساعدي أن قتت في الركاب فضربته على رأسه ضربة فصرعته، فذكر القصة في أنهما سلبا . **قوله** (بعث على عمار بن ياسر وحنس بن علي فقدمنا علينا السكوفة) ذكر عمر بن شبة والطبري سبب ذلك بسندهما إلى ابن أبي ليلى قال : كان علي أقرأ بأمرسى على امرأة للسكوفة ، فما خرج من المدينة أرسل هاشم بن عتبة بن أبي وقاص إليه أن أنهض من قبلك من المسلمين وكن من أعوان علي الحن ، فاستأثر أبو موسى الهائب بن مالك الأشعري فقال (اتبع ما أمرك به ، قال : إني لا أرى ذلك ، وأخذ في تخذيل الناس عن النهوض ، فكذب هاشم إلى علي بذلك وبعث بكتابه مع علي بن خليفة لطائ . فبعث علي عمار بن ياسر والحسن بن علي يستنفران الناس ، وأمر قرظة بن كعب على السكوفة ، فلما قرأ كتابه علي أن موسى اعتزل ودخل الحسن وعمار المسجد . وأخرج ابن أبي شيبة بسند صحيح عن زيد بن وهب قال : أقبل طلحة والربير حتى نزلوا البصرة فقبضا على عامل علي عليا ابن حنيف ، وأقبل علي حتى نزل بني قار ، فأرسل عبد الله بن عباس إلى السكوفة فابطوا عليه ، فإرسل إليهم عمارا فخرجوا إليه . **قوله** (فصعد المنبر ، فكان الحسن بن علي فوق المنبر في أعلاه وقام عمار أسفل من الحسن ، فاجتمعنا إليه فسمعت عماراً يقول) زاد الاسماعيلي من وجه آخر عن أبي بكر بن عياش ، وصعد عمار المنبر فخص الناس في الخروج إلى قتال عائشة ، وفي رواية اسحق بن راهويه عن يحيى بن آدم بالسند المذكور ، فقال عمار : ان أمير المؤمنين بعثنا إليكم لنستنفركم ، فإن أمنا قد سارت إلى البصرة ، وعند عمر بن شبة عن حبان بن بشر عن يحيى بن آدم في حديث الباب ، فكانت عمار ينظرب والحسن ساكت ، ووقع في رواية ابن أبي ليلى في القصة المذكورة ، فقال الحسن : ان عليا يقول إني أذكر أنه رجل رعى الله حقاً إلا نفر ، فإن كنت مظلوما أعاني وإن كنت ظالماً أخذني ، والله ان طلحة والزبير لأول من بايعني ثم نكثا . ولم أستأثر بمال ولا بدلت حكماً ، قال فخرج إليه اثنا عشر ألف رجل . **قوله** (ان عائشة قد سارت إلى البصرة . ووائه أنها لروجة نبيكم في الدنيا والآخرة ؛ ولكن الله ابتلاك ليعلم إياه تطيعون أم هي) في رواية اسحق ، ليعلم أنطيعه أم إياها ، وفي رواية الاسماعيلي من طريق أحمد بن يونس عن أبي بكر بن عياش بعد قوله قد سارت إلى البصرة ، ووائه إني لأقول لكم هذا ووائه أنها لروجة نبيكم ، زاد عمر بن شبة في روايته ، وان أمير المؤمنين بعثنا إليكم وهو بني قار ، ووقع عند ابن أبي شيبة من طريق شمر بن عطية عن عبد الله بن زياد قال ، قال عمار إن أمنا سارت مسيرها هذا ، وإنها والله زوج محمد صلى الله عليه وسلم في الدنيا والآخرة ، ولكن الله ابتلانا بها ليعلم إياه تطيع أو إياها ، ومراد عمار بذلك أن الصواب في تلك القصة كان مع علي وأن عائشة مع ذلك لم تخرج بذلك عن الاسلام ولا أن تكون زوجة النبي صلى الله عليه وسلم في الجنة . فكان ذلك يعد من إصاف عمار وشدة ورعه وتحريه قول الحق . وقد أخرج الطبري بسند صحيح عن أبي يزيد المدني قال ، قال عمار بن ياسر لعائشة لما فرغوا من الجبل : ما أبعد هذا المسير من العهد المبني عهد اليكم ، يشير إلى قوله تعالى ﴿ وقرن في بيوتكن ﴾ فقالت : أبو البقظان ؟ قال : نعم . قالت : والله أنك ما عنت لقوال الحق . قال : الحمد لله الذي قضى لي على لسانك . وقوله « ليعلم إياه تطيعون أم هي » قال بعض الشراح : الضمير في إياه لعل ، والمناسب أن يقال أم إياها لا هي . وأجاب السكرماني بأن الضمائر يقوم بعضها مقام بعض انتهى وهو على الآراء . وقد وقع في رواية اسحق بن راهويه في مسنده عن يحيى بن آدم بسند حديث الباب ، ولكن الله ابتلانا بها ليعلم أنطيعه أم إياها ، فظهر أن ذلك من تصرف الرواة

وأما قوله إن الضمير في إياه لعل فالظاهر خلافه ، وأنه منه دالي . والمراد إظهار المعلوم كما في نظائره . **قوله** (عن ابن أبي غنية) بفتح النون المعجمة وكسر النون وتمديد النحائية هو عبد الملك بن حميد . ماله في البخاري إلا هذا الحديث ، وصرح بذلك أبو زرعة المصنف في روايته عن أبي نعيم شيوخ البخاري فيه أخرجه أبو نعيم الاصبهاني في مستخرجه ، والحكم هو ابن عينة ، والسند كله كوفون . **قوله** (تام مزار على منبر السكوفة) هذا طرف من الحديث الذي قبله ، وأراد البخاري بإدائه تقوية حديث أبي هريرة المذكور بما انفرد به عنه أبو هريرة ، وقد رواه أيضا عن الحكم شعبة أخرجه الاسماعيلي وزاد في أوله قال : لا بد من علي عمارا والحسن إلى الكوفة يستنفرهم خطب عمار ، فذكره قال ابن هبيرة : في هذا الحديث أن عمارا كان صادق اللمعة وكان لاستنفره الخصومة إلى أن ينتقص خصمه . فانه شهد لعائشة بالفضل التام مع ما بينهما من الحرب انتهى . وفيه جواز ارتفاع ذي الأمر فوق من هو أسن منه وأعظم سابقة في الاسلام وفضلا . لأن الحسن ولد أمير المؤمنين فكان حيث هو الأمر على من أرسلهم على وعمار من حلفهم . فسد الحسن أعلى المنبر فكان فوق عمار وإن كان في عمار من الفضل ما يقتضي رجحانه فضلا عن مساواته . ويحتمل أن يكون عمار فع ذلك تواضعا مع الحسن وإكراما له من أجل جده عليه السلام وفعله الحسن مطاوعة له لانكرا عليه . الحديث الثالث حديث أبي موسى وأبي مسعود وعمار بن ياسر فيما يتعلق بوقعة الجمل أخرجه من طريقين . **قوله** (أخبرني عمرو) هو ابن مرة ، وصرح به في رواية أحمد بن حنبل عن محمد بن جعفر وكذا الاسماعيلي في روايته من طريق عبد الله بن المبارك كلاهما عن شعبة . **قوله** (حيث بمث على إلى أهل السكوفة يستنفرهم) في رواية السكسميني « حين » بدل « حيث » وفي رواية الاسماعيلي « يستنفر أهل الكوفة إلى أهل البصرة » . **قوله** (ما رأيناك أبيت أمرا أكره عندنا من إسراعك في هذا الأمر منذ أسلمت) زاد في الرواية الثانية أن الذي تولى خطاب عمار ذلك هو أبو مسعود وهو عقبة بن عمرو الأنصاري ، وكان يومئذ يلى بالكوفة كما كان أبو موسى يلى لعمنان . **قوله** (وكساهما حلة) في رواية الاسماعيلي « فكساهما حلة حلة » وبين في الرواية التي تلي هذه أن فاعل كسا هو أبو مسعود ، وهو في هذه الرواية محتمل فيحمل على ذلك . **قوله** (ثم راحوا إلى المسجد) في رواية الاسماعيلي « ثم خرجوا إلى الصلاة يوم الجمعة » وفي رواية محمد بن جعفر « فقام أبو مسعود فبعث إلى كل واحد منهما حلة » قال ابن بطال : فيما دار بينهم دلالة على أن كلا من الطائفتين كان يجتهدا ويرى أن الصواب معه قال : وكان أبو مسعود موسرا جوادا ، وكان اجتماعهم عند أبي مسعود في يوم الجمعة فكسا عمارا حلة ليشهد بها الجمعة لأنه كان في ثياب السفر وهبئة الحرب ، فكره أن يشهد الجمعة في تلك الثياب وكره أن يكسوه بحضرة أبي موسى . ولا يكسو أبا موسى فكسا أبا موسى أيضا . وقوله « أعيب » بالعين المهملة والموحدة أفعل تفضيل من العيب ، وجعل كل منهم الإبطاء والإسراع عيبا بالنسبة لما يعتقد ، فعمار لما في الإبطاء من مخالفة الإمام وترك امتثال ما ففعلوا التي تبغى والآخرون لما ظهر لهما من ترك مباشرة القتال في الفتنة ، وكان أبو مسعود على رأى أبي موسى في الكف عن القتال تمسكا بالأحاديث الواردة في ذلك وما في حمل السلاح على المسلم من الوعيد ، وكان عمار على رأى على في قتال البساعين والناكثين والتمسك بقوله تعالى ﴿ فقاتلوا التي تبغى ﴾ وحمل الوعيد الوارد في القتال على من كان متعديا على صاحبه . . (تنبيه) : وقع في رواية النسائي وكذا الاسماعيلي قبل سياق سند ابن أبي غنية « باب » بغير ترجمة . وسقط للباقي وهو الصواب لأن فيه الحديث الذي قبله . وإن كان فيه زيادة في القصة

١٩ - باب إذا أنزل الله بقوم عذاباً

٧١٠٨ - **حدثنا** عبد الله بن عثمان أخبرنا عبد الله أخبرنا يونس عن الزهري أخبرني حمزة بن عبد الله ابن عمر أنه سمع ابن عمر رضي الله عنهما يقول قال رسول الله ﷺ : إذا أنزل الله بقوم عذاباً أصاب العذاب من كان فيهم ، ثم بعثوا على أعمالهم .

قوله (باب إذا أنزل الله بقوم عذاباً) حذف الجواب اكتفاء بما وقع في الحديث . **قوله** (عبد الله بن عثمان) هو عبدان ، وعبد الله شيخه هو ابن المبارك ، ويونس هو ابن يزيد . **قوله** (إذا أنزل الله بقوم عذاباً) أى عقوبة لهم على سوء أعمالهم . **قوله** (أصاب العذاب من كان فيهم) فى رواية أبي النعمان عن ابن المبارك ، وأصاب به من بين أظهرهم ، أخرجه الاسماعيلي ، والمراد من كان فيهم عن ليس هو على رأيهم . **قوله** (ثم بعثوا على أعمالهم ، أى بعث كل واحد منهم على حسب عمله إن كان صالحاً فقباه صالحه والا فسيئته ، فيكون ذلك العذاب طهرة للصالحين ونقمة على الفاسقين . وفى صحيح ابن حبان عن عائشة مرفوعاً ، أن الله إذا أنزل سطوته بأهل نعمته وفيهم الصالحون قبضوا معهم ثم بعثوا على نياتهم وأعمالهم ، وأخرجه البيهقي فى الشعب ، وله من طريق الحسن بن محمد ابن على بن أبي طالب عنها مرفوعاً ، إذا ظهر السوء فى الأرض أنزل الله بأسه فيهم ، قيل : يا رسول الله وفيهم أهل طاعته ؟ قال : نعم ، ثم يبعثون الى رحمة الله تعالى ، قال ابن بطلان : هذا الحديث يبين حديث زينب بنت جحش حيث قالت ، أنهلك وفينا الصالحون ؟ قال : نعم إذا كثرت الخيثة ، فيكون لإهلاك الجميع عند ظهور المنكر والاعلان بالمعاصي . قلت : الذى يناسب كلامه الآخر حديث أبي بكر الصديق ، سمع رسول الله ﷺ يقول : ان الناس إذا رأوا المنكر فلم يغيروه أوشك أن يعمهم الله بعقاب ، أخرجه الأربعة وصححه ابن حبان ، وأما حديث ابن عمر فى الباب وحديث زينب بنت جحش فتناسيان ، وقد أخرجه مسلم عقبه ، ويجمعهما أن إهلاك يعم الطائفت مع العاصي ، وزاد حديث ابن عمر أن الطائفت عند البعث يجازى بعمله ، ومثله حديث عائشة مرفوعاً ، العجب أن ناساً من أمى يؤمنون هذا البيت حتى إذا كانوا بالبليداء خسف بهم ، فقلنا : يا رسول الله أى الطريق قد تجمع الناس ، قال : نعم فيهم المستبصر والمجبور وابن السبيل يهلكون مهلكاً واحداً ، ويصدرون مصادر شتى ، يبعثهم الله على نياتهم ، أخرجه مسلم . وله من حديث أم سلمة نحوه ونظيره ، فقلت يا رسول الله فكيف بمن كان كارهاً ؟ قال : يخسف به معهم ولكنه يبعث يوم القيامة على نيته ، وله من حديث جابر رفعه ، يبعث كل عبد على ما مات عليه ، وقال البزارى : معنى حديث ابن عمر أن الأمم التى تعذب على الكفر يكون بينهم أهل أسواقهم ومن ليس منهم فيصاب جميعهم بأعمالهم ثم يبعثون على أعمالهم ، ويقال إذا أراد الله عذاب أمة أعظم نساءهم خمس عشرة سنة قبل أن يصابوا لثلاث يصاب الولدان الذين لم يحرق عليهم القلم انتهى . وهذا ليس له أصل وعموم حديث عائشة برده ، وقد شهدت السفينة ملاهى من الرجال والنساء والأطفال تفرق فهلكون جميعاً ، ومثله البار الكبيرة تحرق ، والرفقة الكثيرة تخرج عليها قطاع الطريق فيهلكون جميعاً أو أكثرهم ، والبلد من بلاد المسلمين يهجمها الكفار فيبذلون السيف فى أهلها ، وقد وقع ذلك من الخوارج قديماً ثم من القرامطة ثم من الطغر أخيراً والله المستعان . قال القاضى عياض : أورد مسلم حديث جابر ، يبعث كل عبد على ما مات عليه ، عقب حديث جابر أيضاً رفعه

« لا آمن من أحدكم إلا وهو يحسن الظن بالله ، يشير إلى أنه مفسر له ، ثم أعقبه بحديث ، ثم بعثوا على أعمالهم ، مشيرا إلى أنه وإن كان مفسرا لما قبله لكنه ليس مقصورا عليه بل هو عام فيه وفي غيره ، ويؤيده الحديث الذي ذكره بعده « ثم يبعثهم الله على نياتهم ، انتهى ملخصا . والخاص أنه لا يلزم من الاشتراك في الموت الاشتراك في الثواب أو العقاب بل يجازى كل أحد بعمله على حسب نيته . وجنح ابن أبي حرة إلى أن الذين يقع لهم ذلك إنما يقع بسبب سكوتهم عن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر . وأما من أمر ونهى فهم المؤمنون حقا لا يرسل الله عليهم العذاب بل يدفع بهم العذاب ، ويؤيده قوله تعالى ﴿ وما كنا مهلكي القرى إلا وأهلها ظالمون ﴾ وقوله تعالى ﴿ وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم ، وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون ﴾ ويدل على تعميم العذاب لمن لم ينه عن المنكر وإن لم يتعاطاه قوله تعالى ﴿ فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا في حديث غيره ﴾ إنكم إذا مثلهم ﴾ ويستفاد من هذا مشروعية الحرب من السكتار ومن الظلمة لأن الإقامة معهم من إلقاء النفس إلى التهلكة ، هذا إذا لم ينههم ولم يرض بأفعالهم فإن أعان أو رضى فهو منهم ، ويؤيده أمره ﷺ بالأسراع في الخروج من ديار ثمود . وأما بعثهم على أعمالهم فحكم عدل لأن أعمالهم الصالحة إنما يجازون بها في الآخرة . وأما في الدنيا فهما أصابهم من بلاء كان تكفيرا لما قدموه من عمل سيئ . فكان العذاب المرسل في الدنيا على الذين ظلموا يتناول من كان معهم ولم ينكر عليهم فكان ذلك جزاء لهم على مدهانتهم ، ثم يوم القيامة يبعث كل منهم فيجازى بعمله . وفي الحديث تحذير وتحذير عظيم لمن سكت عن النهي ، فكيف بمن داهن ، فكيف بمن رضى ، فكيف بمن عاون ؟ نسأل الله السلامة . قلت : ومقتضى كلامه أن أهل الطاعة لا يصيبهم العذاب في الدنيا بجمرة العصاة ، وإلى ذلك جنح القرطبي في « التذكرة » ، وما قدمناه قريبا أشبه بظاهر الحديث . وإلى نحوه مال الفاضل ابن العربي ، وسيأتي ذلك في الكلام على حديث زينب بنت جحش « أنهمك وفيها الصالحون ؟ قال : نعم إذا كثرت الخبيث ، في آخر كتاب الفتن

٢٠ - باب قول النبي ﷺ « إن ابن هذا سيد »

واملأ الله أن يصلح به بين فئتين من المسلمين »

٧١٠٩ - **حدثنا** علي بن عبد الله **حدثنا** سفيان **حدثنا** إسرائيل أبو موسى وأتبعه بالسكونة جاء إلى ابن سفيان فقال : أذخني على عيسى فأعظه ، فكان ابن سفيان خاف عليه فلم يفعل . قال **حدثنا** الحسن قال « لما سار الحسن بن علي رضي الله عنهما إلى معاوية بالسكاكيب قال عمرو بن العاص لمعاوية : أرى كتيبة لا تؤلى حتى تدبر آخرها . قال معاوية : من لتراري السالدين ؟ فقال : أنا . فقال عبد الله بن عاصم وعبد الرحمن بن سبرة : نلقاه فنقول له : الصالح . قال الحسن : واعد سمعت أبا بكره قال : بينا النبي ﷺ يخطب جاء الحسن ، فقال النبي ﷺ : ابن هذا سيد ، واملأ الله أن يصلح به بين فئتين من المسلمين »

٧١١٠ - **حدثنا** علي بن عبد الله **حدثنا** سفيان قال قال عمرو وأخبرني محمد بن علي أن حذرة مولى أسامة أخبره قال عمرو وقد رأيت حرمة قال « أرساني أسامة إلى علي وقال : إنه سيألفك الآن فيقول :

مَخْتَلَفٌ صَاحِبُكَ ؟ فَقَالَ : يَقُولُ لَكَ لَوْ كُنْتَ فِي شِدْقِ الْأَسَدِ لَأَحْبَبْتُ أَنْ أَكُونَ مَعَكَ فِيهِ ، وَلَسَكُنَّ هَذَا أَسْرًا لِمَنْ أَرَاهُ . فَلَمْ يُعْطَنِي شَيْئًا ، فَذَهَبْتُ إِلَى حَسَنِ وَحَمِيدٍ وَابْنِ جَعْفَرٍ فَأَوْقَرُوا لِي رَاحِلَتِي »

قوله (باب قول النبي ﷺ للحسن بن علي : إن ابني هذا لسيد) في رواية المروزي والكشميني ، سيد ، بنير لام وكذا لهم في مش هذه الترجمة في كتاب الصلح ويخذف إن وساق المتن هناك بلفظ ، أن ابني هذا سيد ، وساقه هنا بخذفها فأشار في كل من الموضوعين إلى ما وقع في الآخر ، وقد أخرجه هناك عن عبد الله بن محمد عن سفیان بن عيينة ، ثم نقل عن علي بن عبد الله ما يتعلق بسماع الحسن من أبي بكر وساقه هنا عن علي بن عبد الله فلم يذكر ذلك ولم أر في شيء من طرق المتن ، لسيد ، باللام كما وقع في هذه الترجمة ، وقد أخرجه الاسماعيلي من رواية سبعة أنفس عن سفیان بن عيينة وبين اختلاف ألفاظهم وذكر في الباب الحديث المذكور وحديثا لأسامة بن زيد . **قوله** (حدثنا إسرائيل أبو موسى) هي كنية إسرائيل واسم أبيه موسى فهو من وافقت كنيته اسم أبيه فيؤمن فيه **قوله** (حدثنا إسرائيل أبو موسى) هو بصري كان يسافر في التجارة إلى الهند وأقام بها مدة . **قوله** (ولقيته بالسكوفة) قائل ذلك من التصحيف ، وهو بصري كان يسافر في التجارة إلى الهند وأقام بها مدة . **قوله** (وجاء إلى ابن شبرمة) هو عبد الله قاضي الكوفة في خلافة أبي جعفر المنصور هو سفیان بن عيينة والجملة حالية . **قوله** (ومات في خلافته سنة أربع وأربعين ومائة) وكان صارما عتيفا ثقة فقيها . **قوله** (فقال أدخلني على عيسى فأعظه) بفتح الهمزة وكسر العين المهملة وفتح الظاء المشالة من الوعظ ، وعيسى هو ابن موسى بن محمد بن علي بن عبد الله ابن عباس ابن أخي المنصور وكان أميرا على السكوفة اذ ذاك . **قوله** (فالتشديد) ابن شبرمة خاف عليه) أي على إسرائيل (فلم يفعل) أي فلم يدخله على عيسى بن موسى ، ولعل سبب خوفه عليه أنه كان صادعا بالحق يخشى أنه لا يتلطف بعيسى فيبطش به لما عنده من غرة الشباب وغرة الملك ، قال ابن بطال : دل ذلك من ضيق ابن شبرمة على أن من خاف على نفسه سقط عنه الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وكانت وفاة عيسى المذكور في خلافة المهدي سنة ثمان وستين ومائة . **قوله** (قل حدثنا الحسن) يعني البصري والقائل ، حدثنا ، هو إسرائيل المذكور ، قال البزار في مسنده بعد أن أخرج هذا الحديث عن خلف بن خليفة عن سفیان بن عيينة : لانعم رواه عن إسرائيل غير سفیان ، وتعقبه مغلطاي بأن البخاري أخرجه في علامات النبوة من طريق حسين بن علي الجعفي عن أبي موسى وهو إسرائيل هذا ، وهو تعقب جيد ولكن لم أر فيه القصة وإنما أخرج فيه الحديث المرفوع فقط . **قوله** (لما سار الحسن بن علي إلى معاوية بالسكنائب) في رواية عبد الله بن محمد عن سفیان في كتاب الصلح ، واستقبل والله الحسن بن علي معاوية بكنايب أمثال الجبال ، والسكنائب بمثناة وأخره موحدة مع كتيبة بوزن عظيمة وهي طائفة من الجيش تجتمع وهي قبيلة بمعنى مفعولة لأن أمير الجيش اذا رتبهم وجعل كل طائفة على حدة كتبهم في ديوانه كذلك ، ذكر ذلك ابن التين عن اداودي . ومنه قيل : مكتب بني فلان ، قال وقوله ، أمثال الجبال ، أي لا يرى لها طرف لسكنائهما كما لا يرى من قبل الجبل طرفه ، ويحتمل أن يريد شدة البأس . وأشار الحسن البصري بهذه القصة إلى ما اتفق بعد قتل علي رضي الله عنه . وكان على لما انفضى أمر التحكيم ورجع إلى السكوفة تجهز لقتال أهل الشام مرة بعد أخرى ففشله أمر الخوارج بالهروان كما تقدم وذلك في سنة ثمان وثلاثين ، ثم تجهز في سنة تسع وثلاثين فلم يتهبأ ذلك لافتراق آراء أهل العراق عليه ، ثم وقع الجد منه في ذلك في سنة أربعين فأخرج

اسحق من طريق عبد العزيز بن سباه بكسر المهملة وتخفيف الياء آخر الحروف قال : لما خرج الخوارج قام على قتال : أنسيرون إلى الشام أو ترجعون إلى هؤلاء الذين خلفوك في دياركم ؟ قالوا : بل نرجع إليهم ، فذكر قصة الخوارج قال فرجع على الكوفة ، فلما قتل وا- تخلف الحسن وصاح معاوية كتب إلى قيس بن سعد بذلك فرجع عن قتال معاوية . وأخرج الطبري بسند صحيح عن يونس بن يزيد عن الزهري قال : جعل على على مقدمة أهل العراق قيس بن سعد بن عباد وكانوا أربعين ألفا يابعوه على الموت ، فقتل على فبايعوا الحسن بن علي بالخلافة ، وكان لا يحب القتال واسكن كان يريد أن يشترط على معاوية لنفسه ، فعرف أن قيس بن سعد لا يطاوعه على الصلح فزعه وأمر عبد الله بن عباس فاشترط لنفسه كما اشترط الحسن . وأخرج الطبري والطبراني من طريق اسماعيل بن راشد قال : بعث الحسن قيس بن سعد على مقدمته في اثني عشر ألفا - يعني من الأربعين - فسار قيس إلى جهة الشام . وكان معاوية لما بلغه قتل على حرج في عساكر من الشام ، وخرج الحسن بن علي حتى نزل المدائن ، فوصل معاوية إلى مسكن وقال ابن بطال : ذكر أهل العلم بالأخبار أن عليا لما قتل سار معاوية يريد العراق وسار الحسن يريد الشام فالتقيا بمنزل من أرض الكوفة ، فنظر الحسن إلى كثره من معه فنأدى : يا معاوية اني اخترت ما عند الله ، فإن يكن هذا الأمر لك فلا ينبغي لي أن أنازعك فيه وإن يكن لي فقد تركته لك فبكروا أصحاب معاوية . وقال المغيرة عند ذلك : أشهد أني سمعت النبي ﷺ يقول : ان ابني هذا سيد ، الحديث وقال في آخره : يجرأك الله عن المسلمين خيرا انتهى وفي حجة هذا نظر من أوجه : الأول أن المحفوظ أن معاوية هو الذي بدأ بطلب الصلح كما في حديث الباب الثاني أن الحسن ومعاوية لم يتلاقيا بالعسكرين حتى يمكن أن يتخطيا وأما تراسلا ، فيحمل قوله « فنادى يا معاوية ، على المراسلة ، ويجمع بأن الحسن راسل معاوية بذلك سرا فراسله معاوية جهرا ، والمحفوظ أن كلام الحسن الأخير إنما وقع بعد الصلح والاجتماع كما أخرجه سعيد بن منصور والبيهقي في « الدلائل » من طريقه ومن طريق غيره بسندهما إلى الشعبي قال : لما صالح الحسن بن علي معاوية بإقاله معاوية قم فتكلم ، فقام حمد الله وأثنى عليه ثم قال أما بعد فإن أكيس السكيس التقى وإن أعجز العجز الفجور ، ألا وإن هذا الأمر الذي اختلفت فيه أنا ومعاوية أحق لأمرى كان أحق به مني ، أو حق لي تركته لأرادة اصلاح المسلمين وحقق دماهم ، وإن أدري لعل فتنة لكم ومتاع إلى حين . ثم استغفر ونزل . وأخرج يعقوب بن سفيان ومن طريقه أيضا البيهقي في « الدلائل » من طريق الزهري فذكر القصة وفيها : خطب معاوية ثم قال : قم يا حسن فكلّم الناس ، فتشهد ثم قال : أيها الناس إن الله هداناكم بأولنا وحقن دماكم بأحرنا ، وإن لهذا الأمر مدة والدنيا دول . وذكر بقية الحديث . والثالث أن الحديث لا يبي بكرة لا للمغيرة ، لكن الجمع يمكن بأن يكون المغيرة حدث به عند ما سمع مراسلة الحسن بالصلح وحدث به أبو بكرة بعد ذلك ، وقد روى أصل الحديث جابر أورده الطبراني والبيهقي في « الدلائل » من فوائده يحيى بن معين بسند صحيح إلى جابر ، وأورده الضياء في « الأحاديث المختارة » مما ليس في الصحيحين ، وعجبت للحاكم في عدم استدراكه مع شدة حرصه على مثله ، قال ابن بطال : سلم الحسن لمعاوية الأدهر وبايعه على إقامة كتاب الله وسنة نبيه . ودخل معاوية الكوفة وبايعه الناس فسميت سنة الجماعة لاجتماع الناس وانقطاع الحرب . وبايع معاوية كل من كان معتزلا للقتال كابن عمر وسعد بن أبي وقاص ومحمد بن مسلمة ، وأجاز معاوية الحسن بثلاثمائة ألف وألف ثوب وثلاثين عبدا ومائة حمل . وانصرف إلى المدينة ، وولى معاوية الكوفة المغيرة بن شعبة والبصرة عبد

الله بن عامر ورجع الى دمشق . **قوله** (قال عمرو بن العاص لمعاوية : أرى كتيبة لاتولى) بالتشديد أى لاتدبر . **قوله** (حتى تدبر أخرها) أى التى تقابلها ، ونسبها اليها لتشاركها فى الحاربة ، وهذا على أن يدبر من أدبر برباعيا ، ويحتمل أن يكون من دبر يدبر بفتح أوله وضم الموحدة أى يقوم مقامها يقال دبرته اذا بقيت بعده ، وتقدم فى رواية عبد الله بن محمد بن الصلاح ، انى لأرى ككتائب لاتولى حتى تقتل أقرانها ، وهى أبين ، قال عياض : هى الصواب ، ومقتضاه أن الأخرى خطأ وليس كذلك بل توجيهها ما تقدم . وقال السكرماني : يحتمل أيضا أن تراد الكتيبة الأخيرة التى هى من جملة تلك الكتائب ، أى لا ينهزمون بأن ترجع الأخرى أولى . **قوله** (قال معاوية من لذرارى المسلمين) أى من يكفلهم إذا قتل أبائهم ؟ زاد فى الصلاح : فقال له معاوية وكان والله خير الرجلين - يعنى معاوية - : أى عمرو ، وإن قتل هؤلاء هؤلاء وهؤلاء هؤلاء من لى بأمور الناس ، من لى بنسائهم ، من لى بضيعتهم ، يشير الى أن رجال العسكريين معظم من فى الأقليمين فاذا قتلوا ضاع أمر الناس وفسد حال أهلهم بعدهم وذرائعهم ، والمراد بقوله : ضيعتهم ، الأطفال والضعفاء سموا باسم مايؤول اليه أمرهم لأنهم اذا تركوا ضاعوا لعدم استقلالهم بأمر المعاش ، وفى رواية الحميدى عن سفيان فى هذه القصة : « من لى بأمورهم ، من لى بدمائهم ، من لى بنسائهم » وأما قوله هنا فى جواب قول معاوية : « من لذرارى المسلمين » فقال : أنا ، فظاهره يوم أن المجيب بذلك هو عمرو ابن العاص ، ولم أر فى طرق الخبر ما يدل على ذلك ، فان كانت محفوفة فلعلها كانت : « بتشديد النون المفتوحة قالها عمرو على سبيل الاستبعاد . وأخرج عبد الرزاق فى مصنفه عن معمر عن الزهرى قال : « بعث رسول الله ﷺ عمرو بن العاص فى بعث ذات السلاسل ، فذكر أخبارا كثيرة من التاريخ إلى أن قال : وكان قيس بن سعد ابن عبادة على مقدمة الحسن بن على ، فأرسل اليه معاوية سحلا قد ختم فى أسفله فقال : اكتب فيه ماتريد فهو لك ، فقال له عمرو بن العاص : بل نقاتله ، فقال معاوية - وكان خير الرجلين - : على رسلك يا أبا عبد الله ، لتخلص إلى قتل هؤلاء حتى يقتل عددهم من أهل الشام ، فاخير الحياة بعد ذلك ؟ وانى والله لا أقاتل حتى لا أجد من القتال بدا . **قوله** (فقال عبد الله بن عامر وعبد الرحمن بن سمرة : نلقاه فنقول له الصلح) أى تشير عليه بالصلح ، وهذا ظاهره أنهما بدأ بذلك ، والذى تقدم فى كتاب الصلح أن معاوية هو الذى بعثها ، فيمكن الجمع بأنهما عرضا أنفسهما فوافقهما ولفظه هناك : فبعث اليه رجلين من قريش من بنى عبد شمس . أى ابن عبد مناف بن قصي . عبد الرحمن بن سمرة ، زاد الحميدى فى مسنده عن سفيان بن حبيب بن عبد شمس . قال سفيان وكانت له صحبة ، قلت : وهو راوى حديث « لا تسأل الامارة ، وسيأتى شيء من خبره فى كتاب الأحكام . وعبد الله بن عامر بن كريز بكاف وراء ثم زأى مصفر زاد الحميدى : « ابن حبيب بن عبد شمس ، وقد مضى له ذكر فى كتاب الحج وغيره ، وهو الذى ولاء معاوية البصرة بعد الصلح ، وبنو حبيب بن عبد شمس بنو عم بنى أمية بن عبد شمس ، ومعاوية هو ابن أبي سفيان صخر بن حرب بن أمية (فقال معاوية : اذهبوا إلى هذا الرجل فاعرضوا عليه) أى ماشاء من المال (وقولا له) أى فى حق دماء المسلمين بالصلح (واطلبوا إليه) أى اطلبوا منه خلع نفسه من الخلافة وتسليم الأمر لمعاوية وابذلا له فى مقابلة ذلك ماشاء (قال فقال لهما الحسن بن على : إنا بنو عبد المطلب قد أصبنا من هذا المال ، وإن هذه الأمة قد عانت فى دماها ، قالأ فانه يعرض عليك كذا وكذا ويطلب إليك ويسألك ، قال فن لى بهذا ؟ قال : نحن لك به فما سألها شيئا إلا قالأ نحن لك به ، فصالحه) قال ابن بطلان : هذا يدل على أن معاوية كان هو الراغب فى

الصلح وأنه عرض على الحسن المال ورغبه فيه وحشه على رفع السيف وذكره ما وعده به جده عليه السلام من سيادته في الإصلاح به ، فقال له الحسن : إنا بنو عبد المطلب أصبنا من هذا المال ، أى إنا جبلنا على الكرم والتوسعة على أتباعنا من الأهل والموالى وكنا نتمكن من ذلك بالخلافة حتى صار ذلك لنا عادة وقوله ان هذه الأمة أى العسكرين الشامى والعراقى وقد عانت ، بالمثلثة أى قتل بعضها بعضا فلا يكتفون عن ذلك إلا بالصفح عما مضى منهم والتألف بالمال . وأراد الحسن بذلك كله تسكين الفتنة وتفرقة المال على من لا يرضيه إلا المال ، فوافقه على ما شرط من جميع ذلك والزمنا له من المال في كل عام والثياب والأقوات ما يحتاج إليه لكل من ذكر . وقوله ، من لى بهذا ، أى من يضمن لى الوفاء من معاوية ؟ فقالوا : نحن نضمن لأن معاوية كان فوض لها ذلك ، ويحتمل أن يكون قوله ، أصبنا من هذا المال ، أى فرقنا منه في حياة على وبعده ما رأينا في ذلك صلاحاً فنبه على ذلك خشية أن يرجع عليه بما تصرف فيه . وفي رواية اسماعيل بن راشد عند الطبري وفعبت إليه معاوية عبد الله بن عامر وعبد الله بن سمرة بن حبيب ، كذا قال عبد الله وكذا وقع عند الطبراني ، والذي في الصحيح أصح ، ولعل عبد الله كان مع أخيه عبد الرحمن ، قال فقدما على الحسن بالمداين فأعطياه ما أراد وصالحاه على أن يأخذ من بيت مال الكوفة خمسة آلاف ألف في أشياء اشترطها . ومن طريق عوانة بن الحسك نحوه وزاد وكان الحسن صالح معاوية على أن يجعل له مافي بيت مال الكوفة وأن يكون له خراج دار أبحرد ، وذكر محمد بن قدامة في كتاب الخوارج ، بسند قوى إلى أبي بصرة أنه سمع الحسن ابن علي يقول في خطبته عند معاوية انى اشترطت على معاوية لنفسى الخلافة بعده . وأخرج يعقوب بن سفيان بسند صحيح إلى الزهرى قال : كاتب الحسن بن علي معاوية واشترط لنفسه فوصلت الصحيفة لمعاوية وقد أرسل إلى الحسن يسأله الصلح ومع الرسول صحيفة بيضاء مختموم على أسفلها وكتب اليه أن اشترط ما شئت فبولك ، فاشترط الحسن أضعاف ما كان سأل أولا ، فلما التقيا وبايعه الحسن سأل أن يعطيه ما اشترط في السجل الذى ختم معاوية في أسفله فتمسك معاوية إلا ما كان الحسن سأله أولا ، واحتج بأنه أجاب سؤاله أول ما وقف عليه فاختلفا في ذلك فلم ينفذ للحسن من الشرطين شئ* . وأخرج ابن أبي خيثمة من طريق عبد الله بن شوذب قال : لما قتل على سار الحسن بن علي في أهل العراق ومعاوية في أهل الشام فالتقوا ، فكره الحسن القتال وبايع معاوية على أن يجعل العهد للحسن من بعده فكان أصحاب الحسن يقولون له يا عار المؤمنين فيقول العار خير من النار . **قوله** (قال الحسن) هو البصرى وهو موصول بالسند المتقدم ووقع في رجال البخارى لأبي الوليد الباجى في ترجمة الحسن بن علي بن أبي طالب مانصه وأخرج البخارى قول الحسن سمعت أبا بكره ، فتأوله الدارقطنى وغيره على أنه الحسن بن علي لأن الحسن البصرى عندهم لم يسمع من أبي بكره ، وحله ابن المدينى والبخارى على أنه الحسن البصرى ، قال الباجى : وعندى أن الحسن الذى قال وسمعت هذا من أبي بكره ، إنما هو الحسن بن علي انتهى ، وهو عجيب منه فإن البخارى قد أخرج متن هذا الحديث في علامات النبوة مجردا عن القصة من طريق حسين بن علي الجعفي عن أبي موسى - وهو إسرائيل بن موسى - عن الحسن عن أبي بكره ، وأخرجه البيهقي في الدلائل ، من رواية مبارك بن فضالة ومن رواية علي بن زيد كلاهما عن الحسن عن أبي بكره وزاد في آخره ، قال الحسن : فلما ولى ما أهرق في سببه عجمة دم ، فالحسن القائل هو البصرى ، والذي ولى هو الحسن بن علي ، وليس للحسن بن علي في هذا رواية ، وهؤلاء الثلاثة - إسرائيل بن موسى ومبارك ابن فضالة وعلي بن زيد - لم يدرك واحد منهم الحسن بن علي ، وقد صرح إسرائيل بقوله وسمعت الحسن ، وذلك

فما أخرجه الاسماعيلي عن الحسن بن سفيان عن مسعود بن سفيان بن عيينة عن أبي موسى وهو اسرائيل وسمعت الحسن سمعت أبا بكرة ، وهؤلاء كلهم من رجال الصحيح ، والصلت من شيوخ مسلم ، وقد استشعر ابن الذين خطأ الباسجي فقال : قال الداودي الحسن مع قربه من النبي ﷺ بحيث توفي النبي ﷺ وهو ابن سبع سنين لا يشك في سماعه منه وله مع ذلك صحبة . قال ابن التين : الذي في البخاري إنما أراد سماع الحسن بن أبي الحسن البصري من أبي بكرة . قلت : ولعل الداودي إنما أراد رد توهم من يتوهم أنه الحسن بن علي فدفعه بما ذكر وهو ظاهر وإنما قال ابن المديني ذلك لأن الحسن كان يرسل كثيراً ممن لم يلقيهم بصيغة ، وعن نخشى أن تكون روايته عن أبي بكرة مرسله فلما جاءت هذه الرواية مصرحة بسماعه من أبي بكرة ثبت عنده أنه سمعه منه ، ولم أر مانق له الباسجي عن الدارقطني من أن الحسن هنا هو ابن علي في شيء من تصانيفه ، وإنما قال في التتبع لما في الصحيحين : أخرج البخاري أحاديث عن الحسن عن أبي بكرة ، والحسن إنما روى عن الأحنف عن أبي بكرة ، وهذا يقتضي أنه عنده لم يسمع من أبي بكرة ، لكن لم أر من صرح بذلك ممن تكلم في مراسيل الحسن كابن المديني وأبي حاتم وأحمد والبخاري وغيرهم ، نعم كلام ابن المديني يشعر بأنهم كانوا يحملونه على الإرسال حتى وقع هذا التصريح . قوله (بيننا النبي ﷺ بخطب جاء الحسن فقال) وقع في رواية علي بن زيد عن الحسن في الدلائل ، للبيهقي وخطب أصحابه يوماً إذ جاء الحسن بن علي فصعد إليه المنبر ، وفي رواية عبد الله بن محمد المذكورة ، رأيت رسول الله ﷺ على المنبر والحسن بن علي إلى جنبه وهو يقبل على الناس مرة وعليه أخرى ويقول ، ومثله في رواية ابن أبي عمر عن سفيان لكن قال ، وهو يلتفت إلى الناس مرة وإلى أخرى . قوله (ابني هذا سيد) في رواية عبد الله بن محمد ، أن ابني هذا سيد ، وفي رواية مبارك بن فضالة ، رأيت رسول الله ﷺ ضم الحسن بن علي إليه وقال : أن ابني هذا سيد ، وفي رواية علي بن زيد ، فضمه إليه وقال : ألا إن ابني هذا سيد ، . قوله (ولعل الله أن يصلح به) كذا استعمل ، لعل ، استعمال عصى لاشتراكهما في الرجاء ، والأشهر في خبر ، لعل ، وبغير ، أن ، كقوله تعالى ﴿ لعل الله يحدث ﴾ . قوله (بين فئتين من المسلمين) زاد عبد الله بن محمد في روايته ، عظمتين ، وكذا في رواية مبارك ابن فضالة وفي رواية علي بن زيد كلاهما عن الحسن عند البيهقي ، وأخرج من طريق أشعث بن عبد الملك عن الحسن كالأول لكنه قال ، وإني لأرجو أن يصلح الله به ، وجزم في حديث جابر ولفظه عند الطبراني والبيهقي ، قال الحسن : إن ابني هذا سيد يصلح الله به بين فئتين من المسلمين ، قال البخاري : روى هذا الحديث عن أبي بكرة وعن جابر ، وحديث أبي بكرة أشهر وأحسن استناداً ، وحديث جابر غريب . وقال الدارقطني : اختلف على الحسن فقيل عنه عن أم سلمة ، وقيل عن ابن عيينة عن أيوب عن الحسن ، وكل منهما وهم . ورواه داود بن أبي هند وعوف الأعرابي عن الحسن مرسل . وفي هذه القصة من القوائد علم من أعلام النبوة ، ومنقبة للحسن بن علي فإنه ترك الملك لا لقلة ولا لثالة ولا لثالة بل لرغبته فيما عند الله لما رآه من حقن دماء المسلمين ، فراعى أمر الدين ومصلحة الأمة . وفيها رد على الخوارج الذين كانوا يكفرون علياً ومن معه ومعابرة ومن معه بشهادة النبي ﷺ للطائفتين بأنهم من المسلمين ، ومن ثم كان سفيان بن عيينة يقول عقب هذا الحديث : قوله « من المسلمين » يعجبنا جسداً أخرجه يعقوب بن سفيان في تاريخه عن الحميد وسعيد بن منصور عنه . وفيه فضيلة الإصلاح بين الناس ولا سيما في حقن دماء المسلمين ، ودلالة على أرفضة معاوية بالربعة ، وشفقة على المسلمين ، وقوة نظره في تدبير الملك ،

ونظره في المواقب . وفيه ولاية المفضل الخلافة مع وجود الأفضل لأن الحسن ومعاوية ولي كل منهما الخلافة وسعد بن أبي وقاص وسعيد بن زيد في الحياة وهما بدرين قاله ابن التين . وفيه جواز خلع الخليفة نفسه إذا رأى في ذلك صلاحا للسلين والنزول عن الوظائف الدينية والدنيوية بالمال ، وجواز أخذ المال على ذلك وإعطائه بعد استيفاء شرائطه بأن يكون المنزل له أولى من النازل وأن يكون المبذول من مال الباذل . فان كان في ولاية عامة وكان المبذول من بيت المال اشترط أن تكون المصلحة في ذلك عامة ، أشار الى ذلك ابن بطل قال : يشترط أن يكون لكل من البازل والمبذول له سبب في الولاية يستند اليه ، وعقد من الأمور يعول عليه . وفيه أن السيادة لا تختص بالأفضل بل هو الرئيس على القوم واجمع سادة ، وهو مشتق من السؤدد وقيل من السواد لكونه يرأس على السواد العظيم من الناس أى الأشخاص الكثيرة وقال المهلب الحديث دال على أن السيادة انما يستعقها من ينفع به الناس ، لكونه علق السيادة بالاصلاح . وفيه اطلاق الابن على ابن البنت ، وقد انعقد الاجماع على أن امرأة الجدة والد الأم محرمة على ابن بنته ، وأن امرأة ابن البنت محرمة على جده ، وأن اختلفوا في التوارث . واستدل به على تصويب رأى من قعد عن القتال مع معاوية وعلى وإن كان على أحق بالخلافة وأقرب الى الحق ، وهو قول سعد ابن أبي وقاص وابن عمر ومحمد بن مسلمة وسائر من اعتول تلك الحروب . وذهب جمهور أهل السنة الى تصويب من قاتل مع على لامتنال قوله تعالى ﴿ وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا ﴾ الآية ففيها الأمر بقتال الفئة الباغية ، وقد ثبت أن من قاتل علياً كانوا بغاة ، وهؤلاء مع هذا التصويب متفقون على أنه لا يذم واحد من هؤلاء بل يقولون اجتهدوا فاختطوا ، وذهب طائفة قليلة من أهل السنة - وهو قول كثير من المعتزلة - الى أن كلامهم الطائفتين مصيب ، وطائفة الى أن المصيب طائفة لا بعينها . الحديث الثاني ، قوله (سفيان) هو ابن عيينة . قوله (قال قال عمرو) هو ابن دينار . قوله (أخبرني محمد بن علي) أى ابن الحسن بن علي وهو أبو جعفر الباقر ، وفي رواية محمد بن عباد عند الاسماعيلي عن سفيان ، عن عمرو عن أبي جعفر . قوله (أن حرمة قال) في رواية محمد بن عباد ، أن حرمة مولى أسامة أخبره ، وحرمة هذا في الاصل مولى أسامة بن زيد ، وكان يلزم زيد بن ثابت حتى صار يقال له مولى زيد بن ثابت ، وقيل هما اثنان . وفي هذا السند ثلاثة من التابعين في نسق : عمرو وأبو جعفر وحرمة . قوله (أن عمرو) ابن دينار (قال قد رأيت حرمة) فيه اشارة الى أن عمرا كان يمكنه الاخذ عن حرمة لكنه لم يسمع منه هذا . قوله (أرسلني أسامة) أى من المدينة (الى علي) أى بالكوفة ، لم يذكر مضمون الرسالة ولكن دل مضمون قوله « فلم يعطني شيئا » على أنه كان أرسله يسأل عليا شيئا من المال ، قوله (وقال انه سيألك الآن فيقول : ماخاف صاحبك الخ) هذا هياه أسامة اعتذارا عن تخلفه عن علي لعله أن عليا كان ينكر علي من تخلف عنه ولا سيما مثل أسامة الذي هو من أهل البيت ، فاعتذر بأنه لم يتخلف ضنا منه بنفسه عن علي ولا كراهة له ، وأنه لو كان في أشد الاماكن هولا لأحب أن يكون معه فيه ويواسيه بنفسه ، ولكنه إنما تخلف لأجل كراهيته في قتال المسلمين ، وهذا معنى قوله « ولكن هذا أمر لم أره » . قوله (لو كنت في شديق الأسد) بكسر المعجمة ويجوز فتحها وسكون الدال المهملة بعدها قاف أى جانب فه من داخل ، ولكل فم شديقان اليهما ينتهي شق الفم وعند مؤخرهما ينتهي الحنك الأعلى والأسفل ، ورجس أشدق واسع الشدقين ، ويتشديق في كلامه اذا فتح فه وأكثر القول فيه واتسع فيه ، وهو كناية عن الموافقة حتى في حالة الموت ، لأن الذي

يفترسه الأسد بحيث يجعله في شدقه في عداد من هلك ، ومع ذلك فقال : لو وصلت إلى هذا المقام لاحتببت أن أكون معك فيه مواسيا لك بنفسى . ومن المناسبات اللطيفة تمثيل أسامة بشيء يتعلق بالأسد . ووقع في « تنقيح الزركشى » أن القاضى - يعنى عياضا - ضبط الشدق بالذال المعجمة قال : وكلام الجوهري يقتضى أنه بالذال المهملة ، وقال لى بعض من لقيته من الأئمة : انه غلط على لقاضى ، قلت : وليس كذلك فانه ذكره في « المشارق » في الكلام على حديث سمرة الطويل في الذى يشرشر شدقه فانه ضبط الشدق بالذال المعجمة ، وتبعه ابن قرقول في « المطالع » . نعم هو غلط فقد ضبط في جميع كتب اللغة بالذال المهملة والله أعلم . قال ابن بطل : أرسل أسامة الى على يستد عن تخلفه عنه في حروبه ، ويعله أنه من أحب الناس اليه ، وأنه يحب مشاركته في السراء والضراء ، إلا أنه لا يرى قتال المسلم ، قال : والسبب في ذلك أنه لما قتل ذلك الرجل - يعنى الماضى ذكره في « باب ومن أحياءها » في أوائل الدييات ولامه النبي ﷺ بسبب ذلك ، آلى على نفسه أن لا يقاتل مسلما . فذلك سبب تخلفه عن على في الجبل وصفين انتهى ملخصا . وقال ابن التين : انما منع عليا أن يعطى رسول أسامة شيئا لأنه لعله سأله شيئا من مال الله فلم ير أن يعطيه لتخلفه عن القتال معه ، وأعطاه الحسن والحسين وعبد الله بن جعفر لأنهم كانوا يرونه واحدا منهم لأن النبي ﷺ كان يجلسه على فخذه ويجلس الحسن على الفخذ الآخر ويقول « اللهم انى أحبهما » كما تقدم في مناقبه . قوله (فلم يعطى شيئا) هذه الفاء هى الفصيحة والتقدير فذهبت الى على فبلغته ذلك فلم يعطى شيئا . ووقع في رواية ابن أبي عمر عن سفيان عند الاسماعيلي « فحُت بها - أى المقالة - فأخبرته فلم يعطى شيئا » . قوله (فذهبت الى حسن وحسين وابن جعفر فأقروا لى راحلتى) أى حلوا لى على راحلتى ما أطاقت حمله ، ولم يعين في هذه الرواية جنس ما أعطوه ولا نوعه . والراحلة التى صلحت للركوب من الإبل ذكرنا كان أو أنثى ، وأكثر ما يطلق الوقر وهو بالكسر على ما يحمل البغل والحمار ، وأما حمل البعير فيقال له الوسق ، وابن جعفر هو عبد الله بن جعفر بن أبي طالب ، وصرح بذلك في رواية محمد بن عباد وابن أبي عمر المذكورة ، وكانهم لما علوا أن عليا لم يعطه شيئا عوضوه من أموالهم من ثياب ونحوها قدر ماتحملة راحلته التى هو راكبها

٢١ - باب إذا قال عند قومٍ شيئا ثم خرج فقال بخلافه

٧١١١ - حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد بن زيد عن أبيوب عن نافع قال « لما خاع أهل المدينة يزيد بن معاوية جمع ابن عمر حذاه وولاه فقال : إني سمعتُ النبي ﷺ يقول : يُنصبُ لكلُّ غادرٍ لواء يوم القيامة ، وإنا قد بايعنا هذا الرجلَ على بيع الله ورسوله ، وإني لا أعلمُ قدرا أعظمَ من أن يُبايعَ رجلٌ على بيع الله ورسوله ثم يُنصبَ له القتالُ ، وإني لا أعلمُ أحداً منكم خاه ولا بايعَ في هذا الأمر إلا كانت الفتيصلُ بيني وبينه »

٧١١٢ - حدثنا أحمد بن يونس حدثنا أبو شهاب عن عوف عن أبي المنال قال « لما كان ابن زياد وصره أن بالشام ، وثب ابن الزبير بمكة ، وثب الزرارة بالهجرة ، فاطلعت مع أبي ذى أبي بركة الأسلى »

حتى دَخَلْنَا عَلَيْهِ فِي دَارِهِ وَهُوَ جَالِسٌ فِي ظِلِّ عُلَيْيَةَ لَهُ مِنْ قَصَبٍ فَبَلَّغْنَا إِلَيْهِ ، فَأُتِيَ أَبِي بِسَطْرِيهِ الْحَدِيثَ فَقَالَ يَا أَبَا بَرْزَةَ ، أَلَا رَأَيْتَ مَا وَقَعَ فِيهِ الْفَنَاسُ ؟ أَوَّلُ شَيْءٍ سَمِعْتُهُ نَحْكُمُ بِهِ : إِنْ احْتَبَتِ عَدُوُّ اللَّهِ أَيْ أَهْبَحَتْ سَاطِطًا عَلَى أَحْيَاءِ قَرِيبٍ ، إِنْ سَكَمَ الْعَرَبُ كَذَبْتَ عَلَى الْحَالِ الَّذِي عَلِمْتَ مِنَ الْقَذَّةِ وَالزَّلَّةِ وَالضَّلَالَةِ ، وَإِنْ اللَّهُ أَقَذَكُمْ بِالْإِسْلَامِ وَبِمُحَمَّدٍ ﷺ حَتَّى يَبْلُغَ بِكُمْ مَارُونَ ، وَهَذِهِ الدُّنْيَا الَّتِي أَفْسَدَتْ بَيْنَكُمْ . إِنَّ ذَاكَ الَّذِي بِالشَّامِ وَاللَّهُ إِنْ يُقَاتِلُ إِلَّا عَلَى دُنْيَا ، وَإِنْ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ بَيْنَ أَظْهُرِكُمْ وَاللَّهُ إِنْ يُقَاتِلُونَ إِلَّا عَلَى دُنْيَا ، وَإِنَّ ذَاكَ الَّذِي بَيْنَكُمْ وَاللَّهُ إِنْ يُقَاتِلُ إِلَّا عَلَى الدُّنْيَا .

[الحديث ٧١١٢ - طريقه في : ٧٢٧١]

٧١١٣ - حَدَّثَنَا آدَمُ بْنُ أَبِي إِيَاسٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ وَاصِلِ الْأَحْدَبِ عَنْ أَبِي وَائِلٍ « عَنْ حُذَيْفَةَ بْنِ الْيَمَانِ قَالَ : إِنَّ الْمُنَافِقِينَ الْيَوْمَ شَرُّهُمْ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ ﷺ ، كَانُوا يَوْمِئِذٍ يُسْرِوْنَ وَالْيَوْمَ يَجْهَرُونَ »

٧١١٤ - حَدَّثَنَا خَلَادُ بْنُ يَحْيَى حَدَّثَنَا مُسْعِمٌ عَنْ حَبِيبِ بْنِ أَبِي ثَابِتٍ عَنْ أَبِي الشَّعْثَاءِ عَنْ حُذَيْفَةَ قَالَ :

إِنَّمَا كَانَ الْمُنَافِقُ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ ﷺ ، فَأَمَّا الْيَوْمَ فَأَمَّا هُوَ لِلْكَفَرِ بِمَدِّ الْأَيَّامِ »

قوله (باب إذا قال عند قوم شيئا ثم خرج فقال بخلافه) ذكر فيه حديث ابن عمر ، ينصب لكل غادر لواء ، وفيه قصة لابن عمر في بيعة يزيد بن معاوية ، وحديث أبي بركة في إنكاره على الذين يقاتلون على الملك من أجل الدنيا ، وحديث حذيفة في المنافقين ، ومطابقة الأخير للترجمة ظاهرة ، ومطابقة الأول لها من جهة أن في القول في النية بخلاف ما في الحضور نوع غدر ، وسيأتي في كتاب الأحكام ترجمة ما يكره من ثناء السلطان فإذا خرج قال غير ذلك ، وذكر فيه قول ابن عمر لمن سأله عن القول عند الأمراء بخلاف ما يقال بعد الخروج عنهم : كنا نعدّه نفاقا ، وقد وقع في بعض طريقه أن الأمير المسئول عنه يزيد بن معاوية كما سيأتي في الأحكام ، ومطابقة الثاني من جهة أن الذين عابهم أبو بركة كانوا يظهرون أنهم يقاتلون لأجل القيام بأمر الدين ونصر الحق وكانوا في الباطن إنما يقاتلون لأجل الدنيا . ووقع لابن بطال هنا شيء فيه نظر فقال : وأما قول أبي بركة فوجه موافقته للترجمة أن هذا القول لم يقله أبو بركة عند مروان حين بايعه بل بايع مروان واتبعه ثم سخط ذلك لما بعد عنه ، ولعله أراد منه أن يترك ما نوزع فيه طلبا لما عند الله في الآخرة ولا يقاتل عليه كما فعل عثمان يعني من عدم المقاتلة لا من ترك الخلافة فلم يقاتل من نازعه بل ترك ذلك ، وكما فعل الحسن بن علي حين ترك قتال معاوية حين نازعه الخلافة ، فسخط أبو بركة على مروان تمسكه بالخلافة والقتال عليها فقال لأبي المنهال وابنه بخلاف ما قال لمروان حين بايع له . قلت : ودعواه أن أبا بركة بايع مروان ليس بصحيح ، فإن أبا بركة كان مقبيا بالبصرة ومروان إنما طلب الخلافة بالشام ، وذلك أن يزيد بن معاوية لما مات دعا ابن الزبير إلى نفسه وبايعوه بالخلافة فأطاعه أهل الحرمين ومصر والعراق وما وراءها ، وبايع له الضحاك بن قيس الثمري بالشام كلها إلا الأردن ومن بها من بني أمية ومن كان على هوامم ، حتى هم مروان أن يرسل إلى ابن الزبير ويبايعه فتمعه وبأيعوا له بالخلافة ، وحارب الضحاك بن قيس

فهرمه وغلب على الشام ، ثم توجه إلى مصر فغلب عليها ، ثم مات في سفته فبايعوا بعده ابنه عبد الملك وقد أخرج ذلك الطبري وأما ، وأخرج الطبراني بعضه من رواية عروة بن الزبير وفيه أن معاوية بن يزيد بن معاوية لما مات دعا مروان لنفسه فأجاباه أهل فلسطين وأهل حصن فقتاله الضحاك بن قيس بمرج راهط فقتل الضحاك ثم مات مروان وقام عبد الملك ، فذكر قصة الحجاج في قتاله عبد الله بن الزبير وقتله ثم قال ابن بطال : وأما يمينه يعني أبا برزة على الذي بمكة يعني ابن الزبير فإنه لما وثب بمكة بعد أن دخل فيها دخل فيه المسلمون جعل أبو برزة ذلك نكثاً منه وحرصاً على الدنيا وهو أي أبو برزة في هذه - أي قصة ابن الزبير - أقوى رأياً منه في الأولى أي قصة مروان قال : وكذلك القراء بالبصرة : لأن أبا برزة كان لا يرى قتال المسلمين أصلاً ، فكان يرى لصاحب الحق أن يترك حقه لمن نازعه فيه ليؤجر على ذلك ويمدح بالإيثار على نفسه لئلا يكون سبباً لسفك الدماء انتهى ملخصاً ومقتضى كلامه أن مروان لما ولي الخلافة بايعه الناس أجمعون ، ثم نكت ابن الزبير بيعته ودعا إلى نفسه ، وأنكر عليه أبو برزة قتاله على الخلافة بعد أن دخل في طاعته وبإيمانه ، وليس كذلك والذي ذكرته هو الذي توارد عليه أهل الاخبار بالاسانيد الجيدة ، وابن الزبير لم يبايع مروان قط بل مروان هم أن يبايع لابن الزبير ثم ترك ذلك ودعا إلى نفسه . الحديث الاول ، قوله (لما خلع أهل المدينة يزيد بن معاوية) في رواية أبي العباس السراج في تاريخه عن أحد بن منيع وزيد بن أيوب عن عثمان بن صفير بن جويرية عن نافع ، لما أنزى أهل المدينة مع عبد الله بن الزبير وخلعوا يزيد بن معاوية جمع عبد الله بن عمر بنه ، ووقع عند الاسماعيلي من طريق مؤمل بن اسماعيل عن حماد بن زيد في أوله من الزيادة عن نافع ، وأن معاوية أراد ابن عمر على أن يبايع يزيد فأبى وقال لا أبايع لأميرين ، فأرسل اليه معاوية بمائة ألف درهم فأخذها ، فذهب اليه رجلاً فقال له ما يملكك أن تبايع ؟ فقال : ان ذلك لذاك - يعني عطاء ذلك المال لأجل وقوع المبايعه - ان ديني عندي اذا لرخيص ، فلما مات معاوية كتب ابن عمر إلى يزيد ببيعته ، فلما خلع أهل المدينة ، فذكره . قلت : وكان السبب فيه ما ذكره الطبري مستنداً أن يزيد بن معاوية كان أمر على المدينة ابن عمه عثمان بن محمد بن أبي سفيان ، فأوفد إلى يزيد جماعة من أهل المدينة منهم عبد الله بن غسيل الملائكة حنظلة بن أبي عامر وعبد الله بن أبي عمرو بن حفص الخزومي في آخرين فأكرمهم وأجازهم ، فرجعوا فأظهروا عيبه ونسبوه إلى شرب الخمر وغير ذلك ، ثم وثبوا على عثمان فأخرجوه ، وخلعوا يزيد بن معاوية ، فبلغ ذلك يزيد فجهز اليهم جيشاً مع مسلم بن عقبة المري وأمره أن يدعوهم ثلاثاً فإن رجعوا ولألا فقاتلهم ، فإذا ظهرت فأبجها للجيش ثلاثاً ثم أكف عنهم . فتوجه اليهم فوصل في ذي الحجة سنة ثلاثين لخاربه ، وكان الأمير على الانصار عبد الله بن حنظلة وعلى قریش عبد الله بن مطيع وعلى غيرهم من القبائل معقل بن يسار الاشجعي ، وكانوا اتخذوا خندقاً ، فلما وقعت الوقعة انهزم أهل المدينة ، فقتل ابن حنظلة ، وفر ابن مطيع ، وأباح مسلم بن عقبة المدينة ثلاثاً ، فقتل جماعة صبرا ، منهم معقل بن سنان ومحمد بن أبي الجهم بن حذيفة ويزيد بن عبد الله بن زعمة وبايع الباقيين على أنهم خول ليزيد . وأخرج أبو بكر بن أبي خيشمة بسند صحيح إلى جويرية بن أسماء : سمعت أشياخ أهل المدينة يتحدثون أن معاوية لما احتضر دعا يزيد فقال له : ان لك من أهل المدينة يوماً ، فان فعلوا فارمهم بمسلم بن عقبة فاني عرفت نصيخته ، فلما ولي يزيد وفد عليه عبد الله بن حنظلة وجماعة فأكرمهم وأجازهم ، فرجع فخرض الناس على يزيد وعابه ودعاهم إلى خلع يزيد ، فأجابوه . فبلغ يزيد فجهز اليهم مسلم بن عقبة ، فاستقبلهم أهل المدينة بمجموع كثيرة ،

فهاهم أهل الشام وكرهوا قتالهم ، فلما نشب القتال سمعوا في جوف المدينة التكبير ، وذلك أن بنى حارثة أدخلوا قوماً من الشاميين من جانب الخندق . فترك أهل المدينة لقتل ودخوا المدينة خوفاً على أهلهم ، فكانت الحرمة ، وقتل من قتل وبايع مسلم الناس على أنهم خول يزيد يحكم في دماءهم وأموالهم وأهلهم بما شاء . وأخرج الطبراني من طريق محمد بن سعيد بن رمانة أن معاوية لما حضره الموت قال ليزيد قد وطأت لك البلاد ومهدت لك الناس ولست أخاف عليك إلا أهل الحجاز ، فإن رابك منهم ريب فوجه إليهم مسلم بن عقبة فاني قد جربته وعرفت نصيحته ، قال فما كان من خلافهم عليه ما كان دعاه فوجه فأباحها ثلاثاً ، ثم دعاهم إلى بيعة يزيد وأنهم أعبد له قن في طاعة الله ومعصيته . ومن رواية عروة بن الزبير قال : لما مات معاوية أظهر عبد الله بن الزبير الخلاف على يزيد ابن معاوية ، فوجه يزيد مسلم بن عقبة في جيش أهل الشام وأمره أن يبدأ بقتل أهل المدينة ثم يسير إلى ابن الزبير بمكة ، قال فدخل مسلم بن عقبة المدينة وبها بقايا من الصحابة فأدرك في القتل ، ثم سار إلى مكة فأتى في بعض الطريق . وأخرج يعقوب بن سفيان في تاريخه بسند صحيح عن ابن عباس قال : جاء تأويل هذه الآية على رأس ستين سنة (ولو دخلت عليهم من أقطارها ثم سئلوا الفتنة لآتوها) يعني لإدخال بنى حارثة أهل الشام على أهل المدينة في وقعة الحرة . قال يعقوب : وكانت وقعة الحرة في ذي القعدة سنة ثلاث وستين . **قوله** (حشمه) بفتح المهملة ثم المعجمة ، قال ابن التين : الحشمة العصابة والمراد هنا خدمه ومن ينضبط له . وفي رواية صخر بن جويرية عن نافع عند أحد (لما خلعت الناس يزيد بن معاوية جمع ابن عمر بنيه وأهلهم ثم تشهد ثم قال : أما بعد ، **قوله**) ينصب لكل غادر لواء يوم القيامة (زاد في رواية مؤمل ، بقدر غدريته ، وزاد في رواية صخر ، يقال هذه غدرة فلان ، أي علامة غدريته ؛ والمراد بذلك شجرته وأن يفتضح بذلك على رموس الأشهاد ، وفيه تعظيم للذعر سواء كان من قبل الأمر أو المأمور وهذا القدر هو المرفوع من هذه القصة وقد تقدم معناه في باب إثم الغادر للبر والعاجز ، في أواخر كتاب الجزية والموادعة قبيل بدء الخلق . **قوله**) على بيع الله ورسوله (أي على شرط ما أمر الله ورسوله به من بيعة الإمام ، وذلك أن من بايع أميراً فقد أعطاه الطاعة وأخذ منه العطية فكان شبيهه من باع سلعة وأخذ ثمنها ، وقيل إن أصله أن العرب كانت إذا تبايعت تصافقت بالألف عند العقد ، وكذا كانوا يفعلون إذا تحالفوا ، فسموا معاهدة الولاة والتناسك فيه بالأيدي بيعة . ووقع في رواية مؤمل وصخر على بيعة الله ، وقد أخرج مسلم من حديث عبد الله بن عمرو رفعه ، من بايع إماماً فأعطاه صفقة يده وثمرة قلبه فليطعمه ما استطاع ، فإن جاء أحد ينازعه فاضربوا عنق الآخر . **قوله**) ولا غدراً أعظم (في رواية صخر بن جويرية عن نافع المذكور ، وإن من أعظم الغدر يعد الأشرار بالله أن يبايع رجل رجلاً على بيع الله ثم ينكث ببعته . **قوله**) ثم ينصب له القتال (بفتح أوله ، وفي رواية مؤمل ، نصب له بقاتله . **قوله**) (خلعه) في رواية مؤمل ، خلعت يزيد ، وزاد ، أو خف في هذا الأمر ، وفي رواية صخر بن جويرية ، فلا يظعن أحد منكم يزيد ولا يسكن في هذا الأمر . **قوله**) (ولا تابع في هذا الأمر) كذا الأكثر بمشاة فوقانية ثم موحدة . **قوله**) (لا كانت الفصيل بيني وبينه) أي القاطعة وهي فعل من فصل الشيء إذا قطعه ، وفي رواية مؤمل ، فيكون الفصيل فيما بيني وبينه ، وفي رواية صخر بن جويرية ، فيكون صلياً بيني وبينه ، والصلي بمهملة مفتوحة وياء آخر الحروف ثم لام مفتوحة القطعية . وفي هذا الحديث وجوب طاعة الإمام الذي انضمت له البيعة والمنع من الخروج عليه ولو

جار في حكمه وأنه لا يذبح بالدم ، وقد وقع في نسخة شريب بن أبي حرة عن الزهري عن حمزة بن عبد الله بن عمر عن أبيه في قصة الرجل الذي سأله عن قول الله تعالى (وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا الآية) أن ابن عمر قال ما وجدت في نفسي في شيء من أمر هذه الأمة ما وجدت في نفسي أن لم أقاتل هذه الفئة الباغية كما أمر الله ، زاد يعقوب بن سفيان في تاريخه من وجه آخر عن الزهري ، قال حمزة فقتلناه : ومن ترى الفئة الباغية ؟ قال : ابن الزبير بنى على هؤلاء القوم - يعنى بنى أمية - فأخرجهم من ديارهم ونسكت عهدهم . الحديث الثاني ؛ قوله (أبو شهاب) هو عبد ربه بن نافع وعوف هو الاعرابي ، والسند كله بصريون إلا ابن يونس ، وأبو المنهال هو سيار بن سلامة . قوله (لما كان ابن زياد ومروان بالشام وثب ابن الزبير بمكة ووثب القراء بالبصرة) ظاهره أن وثب ابن الزبير وقع بعد قيام ابن زياد ومروان بالشام ، وليس كذلك ، وإنما وقع في الكلام حذف ، وتحريره ما وقع عند الاسماعيلي من طريق يزيد بن زريع عن عوف قال : حدثنا أبو المنهال قال : لما كان زمن أخرج ابن زياد يعنى من البصرة وثب مروان بالشام ووثب ابن الزبير بمكة ووثب الذين يدعون القراء بالبصرة غم أبي غما شديدا ، وكذا أخرجه يعقوب بن سفيان في تاريخه من طريق عبد الله بن المبارك عن عوف ولفظه ، وثب مروان بالشام حيث وثب ، رالباق مثله ، ويصح ما وقع في رواية أبي شهاب بأن تزداد واو قبل قوله ، وثب ابن الزبير ، فإن ابن زياد لما أخرج من البصرة توجه الى الشام فقام مع مروان ، وقد ذكر الطبري بأسانيده ما ملخصه : أن عبيد الله بن زياد كان أميرا بالبصرة ليزيد بن معاوية ، وأنه لما بلغته وفاته خطب لأهل البصرة وذكر ما وقع من الاختلاف بالشام ، فرضى أهل البصرة أن يستمر أميرا عليهم حتى يجتمع الناس على خليفة فكتب على ذلك قليلا ، ثم قام سلة بن ثؤيب بن عبد الله اليربوعي يدعو الى ابن الزبير فبايعه جماعة ، فبلغ ذلك ابن زياد وأراد منهم كف سلة عن ذلك فلم يجيبوه ، فلما خشي على نفسه القتل استجار بالحارث بن قيس بن سفيان فأراده ليلا إلى أن أتى به مسعود بن عمرو بن عدى الأزدي فأجاره ، ثم وقع بين أهل البصرة اختلاف فأمرؤا عليهم عبد الله بن الحارث بن نوفل بن الحارث بن عبد المطلب الملقب بيه بموحدتين الثانية ثقيلة وأمه هند بنت أبي سفيان ، ووقعت الحرب وقام مسعود بأمر عبيد الله بن زياد فقتل مسعود وهو على المنبر في شوال سنة أربع وستين ، فبلغ ذلك عبيد الله بن زياد فهرب ، فقتلوه وانتهبوا ما وجدوا له ، وكان مسعود رتب معه مائة نفس يحرسونه فقدموا به الشام قبل أن يبرموا أمرهم فوجدوا مروان قد قدم أن يرسل الى ابن الزبير ليبايعه ويستأمن لبني أمية ، فثنى رأيه عن ذلك ، وجمع من كان يهوى بني أمية وتوجهوا إلى دمشق وقد بايع الضحاك بن قيس بها لابن الزبير ، وكذا النعمان بن بشير بمحصر ، وكذا ناقل بنون ومثناة ابن قيس بفلسطين ، ولم يبق على رأى الامويين إلا حسان بن مجدل بموحدة ومهملة وزن جعفر وهو خال يزيد بن معاوية وهو بالأردن فيمن أطاعه ، فكانت الرقعة بين مروان وبين الضحاك بن قيس بمرج راهط ، فقتل الضحاك وتفرق جمعه وبايعوا حينئذ مروان بالخلافة في ذى القعدة منها . وقال أبو زرعة الدمشقي في تاريخه : حدثنا أبو مسهر عبد الأعلى بن مسهر قال : بويج لمروان بن الحكم ، بايع له أهل الأردن وطائفة من أهل دمشق ، وسائر الناس زبريون ، ثم اقتتل مروان وشعبة بن الزبير بمرج راهط فغلب مروان وصارت له الشام ومصر ، وكانت مدته تسعة أشهر فهلك بدمشق وعهد لعبد الملك . وقال خليفة بن خياط في تاريخه : حدثنا الوليد بن هشام عن أبيه عن

جده وأبو اليقظان وغيرها قالوا : قدم ابن زياد الشام وقد بايعوا ابن الزبير ما خلا أهل الجابية ، ثم ساروا إلى مرج راهط فذكر نحوه . وهذا يدفع ما تقدم عن ابن بطال أن ابن الزبير بايع مروان ثم نكت . **قوله** (ووثب القراء بالبصرة) يريد الخوارج ، وكانوا قد ثاروا بالبصرة بعد خروج ابن زياد ورئيسهم نافع بن الأزرق ، ثم خرجوا إلى الأهواز ، وقد استوفى خبرهم الطبري وغيره ، ويقال إنه أراد الذين بايعوا على قتال من قتل الحسين وساروا مع سليمان بن صرد وغيره من البصرة إلى جهة الشام فلقاهم عبيد الله بن زياد في جيش الشام من قبل مروان فقتلوا بعين الوردة ، وقد قص قصصهم الطبري وغيره . **قوله** (فانطلقت مع أبي إلى أبي برزة الأسلمي) في رواية يزيد بن زريع ، فقال لي أبي وكان يتنى عليه خيرا انطلق بنا إلى هذا الرجل من أصحاب رسول الله ﷺ إلى أبي برزة الأسلمي ، فانطلقت معه حتى دخلنا عليه ، وفي رواية عبد الله بن المبارك عن عوف ، فقال أبي انطلق بنا لا أبالك إلى هذا الرجل من أصحاب رسول الله ﷺ إلى أبي برزة ، وعند يعقوب بن سفيان عن سكين بن العزيز عن أبيه عن أبي المنهال قال ودخلت مع أبي على أبي برزة الأسلمي ، وإن في أذني يومئذ لقرطين وإلى لغللام . **قوله** (في ظل عليه له من قصب) زاد في رواية يزيد بن زريع ، في يوم حار شديد الحر ، والعلية بضم الميملة وبكسرهما وكسر اللام وتشديد التحتانية هي الغرفة وحماها علالي ، والأصل علوية فأبدلت الواو ياء وأدغمت ، وفي رواية ابن المبارك ، في ظل علولة . **قوله** (يستطعمه الحديث) في رواية الكشميهني ، بالحديث ، أي يستفتح الحديث ويطلب منه التحديث . **قوله** (أني أحسبت عند الله) في رواية السكسميني ، أحسب ، وكذا في رواية يزيد بن زريع ومعناه أنه يطلب بسخطه على الطوائف المذكورين من الله الأجر على ذلك لأن الحب في الله والبغض في الله من الإيمان . **قوله** (سخطا) في رواية سكين ، لأنما . **قوله** (لأنكم يامعشر العرب) في رواية ابن المبارك ، العرب . **قوله** (كنتم على الحال التي علمتم) في رواية يزيد بن زريع ، على الحال التي كنتم عليها في جاهليكم ، **قوله** (وأن الله قد أنقذكم بالاسلام ومحمد عليه الصلاة والسلام) في رواية يزيد بن زريع ، وأن الله نعثكم ، بفتح النون والميملة ثم معجمة ، وسيأتي في أواسد الاعتصام من رواية معتمر بن سليمان عن عوف أن أبا المنهال حدثه أنه سمع أبا برزة قال ، أن الله يغنيكم ، قال أبو عبد الله هو البخاري : وقع هنا يغنيكم ، يعني بضم أوله وسكون المعجمة بعدها نون مكسورة ثم تحتانية ساكنة قال وإنما هو نعثكم ، ينظر في أصل الاعتصام ، كذا وقع عند المستمل ، ووقع عند ابن السكن نعثكم ، على الصواب ، ومعنى نعثكم رفعكم وزنه ومعناه ، وقيل عنكم وقواكم **قوله** (أن ذاك الذي بالشام) زاد يزيد بن زريع ، يعني مروان ، وفي رواية سكين ، عبد الملك بن مروان ، والأول أولى . **قوله** (وأن هؤلاء الذين بين أظهركم) في رواية يزيد بن زريع وابن المبارك نحوه ، وأن الذين حولكم الذين ترمعون أنهم قراؤكم ، وفي رواية سكين وذكر نافع بن الأزرق وزاد في آخره ، فقال أبي : فما تأمرني إذا ؟ فاني لا أراك تركت أحدا ، قال لا أرى خير الناس اليوم إلا عصاة نخاس البطون من أموال الناس يخاف الظهور من دعائهم ، وفي رواية سكين ، وأن أحب الناس إلى لهذه العصابة الخصة بطونهم من أموال الناس الخفيفة ظهورهم من دعائهم ، وهذا يدل على أن أبا برزة كان يرى الانزعاج في الفتنة وترك الدخول في كل شيء من قتال المسلمين ولا سيما إذا كان ذلك في طلب الملك . وفيه استشارة أهل العلم والدين عند نزول الفتن وبذل العالم النصيحة لمن يستشيرهم ، وفيه الاكتفاء في انكار المنكر بالقول ولو في غيبة من ينسكرك عليه ليتعظ من يسمعه فيحذر من

الوقوع فيه . قوله (وان ذاك الذي بمكة) زاد يزيد بن زريع . يعني ابن الزبير . الحديث الثالث ، قوله (عن واصل الاحدب) هو ابن حيان بمهمله ثم تحتانية مقبلة أسدي كوفي يقال له بياض السابري بمهمله وموحدة من طبقة الأعمش ولكنه قديم الموت . قوله (ان المنافقين اليوم شر منهم) في رواية ابراهيم بن الحسين عن آدم شيخ البخاري فيه . ان المنافقين اليوم هم شر منهم ، أخرجه أبو نعيم . قوله (على عهد رسول الله ﷺ) قال البكرمانى : هو متعلق بمقدّر نحو الناس ، إذ لا يجوز أن يقال إنه متعلق بالضمير القامم مقام المنافقين لأن الضمير لا يعمل . قال ابن بطلان : انما كانوا أشرا من قبلهم لأن الماضين كانوا يسرون قلوبهم فلا يتعدى شرهم إلى غيرهم ، وأما الآخرون فصاروا بجهرهم بالخروج على الأئمة وبوقوعن الشر بين الفرق فيتعدى ضررهم لغيرهم . قال : ومطابقته للترجمة من جهة أن جهرهم بالنفاق وشر السلاح على الناس هو القول بخلاف ما بذلوه من الطاعة حين بايعوا أولا من خرجوا عليه آخرأ انتهى . وقال ابن التين : أراد أنهم أظهروا من الشر ما لم يظهر أولئك ، غير أنهم لم يصرحوا بالسفر ، وانما هو النفاق يلقونه بأفواههم فسكانوا يعرفون به . كذا قال ، ويشهد لما قال ابن بطلان ما أخرجه البراز من طريق عاصم عن أبي وائل . قلت لحذيفة : النفاق اليوم شر أم على عهد رسول الله ﷺ ؟ قال : فضرب يده على جبهته وقال : أوه ، هو اليوم ظاهر ، إنهم كانوا يستخفون على عهد رسول الله ﷺ . الحديث الرابع ، قوله (عن أبي الشعثاء) هو بفتح المعجمة وسكون المبهمله بعدها مثناة واسمه سليم بن أسود الحارثي . قوله (عن حذيفة) لم أر لأبي الشعثاء عن حذيفة في السكب الستة إلا هذا الحديث ، ولم أره إلا معنعا ، وكأنه تسمح فيه لأنه بمعنى حديث زيد بن وهب عن حذيفة وهو المذكور قبله ، أو ثبت عنده لقيه حذيفة في غير هذا . قوله (انما كان النفاق) أى موجوداً على عهد رسول الله ﷺ ، وفي رواية يحيى بن آدم عن مسعر عند الاسماعيلي . كان المنافقون على عهد رسول الله ﷺ . قوله (فاما اليوم فانما هو الكفر بعد الإيمان) كذا للأكثر ، وفي رواية . فانما هو الكفر أو الإيمان ، وكذا حكى الحميدى في جمعه أنهما روايتان ، وأخرجه الاسماعيلي من طرق عن مسعر . فانما هو اليوم الكفر بعد الإيمان ، قال وزاد محمد بن بشر في روايته عن مسعر . فضحك عبد الله قال حبيب فقلت لأبي الشعثاء : مم ضحكك عبد الله ؟ قال : لا أدري . قلت : لعله عرف مراده فتبسّم تعجباً من حفظه أو فهمه . قال ابن التين : كان المنافقون على عهد رسول الله ﷺ آمنوا بالسنتهم ولم تؤمن قلوبهم ، وأما من جاء بعدهم فانه ولد في الاسلام وعلى فطرته فن كفر منهم فهو مرتد ، ولذلك اختلفت أحكام المنافقين والمتردين انتهى . والذي يظهر أن حذيفة لم يرد نفى الوقوع وانما أراد نفى اتفاق الحكم ، لأن النفاق إظهار الإيمان وإخفاء الكفر ، ووجود ذلك ممكن في كل عصر ، وانما اختلف الحكم لأن النبي ﷺ كان يتألفهم ويقبل ما أظهروه من الاسلام ولو ظهر منهم احتمال خلافة . وأما بعده فن أظهر شيئاً فانه يؤاخذ به ولا يترك لمصلحة التأني لعدم الاحتياج الى ذلك ، وقيل غرضه أن الخروج عن طاعة الإمام جاهلية ولا جاهلية في الاسلام ، أو تفريق للجماعة فهو بخلاف قول الله تعالى ﴿ ولا تفرقوا ﴾ ، وكل ذلك غير مستور فهو كالكفر بعد الإيمان

٢٢ - باب لا تقوم الساعة حتى يُقبَل أهل القبور

٧١١٥ - حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنْ الْأَمْجَرِ « عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ

قال : لا تقوم الساعة حتى يمر الرجل بقبر الرجل فيقول : يا ليتني مكانه »

قوله (باب لا تقوم الساعة حتى يغبط أهل القبور) يضم أوله وفتح ثالثة على البناء الدجول بغين معجمة ثم موحدة ثم مهمل . قال ابن التين : غبطه بالفتح يغبطه بالسكون غبطا وغبطة بالسكون ، والغبطة تمنى مثل حال المنبسط مع بقاء حاله . قوله (حدثنا اسماعيل) هو ابن أويس . قوله (عن أبي الرناد) وافق مالكاً شعيب بن أبي حمزة عنه كما سيأتي بعد بابين في أثناء حديث . قوله (حتى يمر الرجل بقبر الرجل فيقول يا ليتني مكانه) أى كنت ميتاً . قال ابن بطل : يغبط أهل القبور وتمنى الموت عند ظهور الفتن إنما هو خوف ذهاب الدين بغلبة الباطل وأهله وظهور المعاصي والمنكر انتهى . وليس هذا عاماً في حق كل أحد وإنما هو خاص بأهل الخير ، وأما غيرهم فقد يكون لما يقع لأحدهم من المصيبة في نفسه أو أهله أو ذنبه وإن لم يكن في ذلك شيء يتعلق بدينه ، ويؤيده ما أخرجه في رواية أبي حازم عن أبي هريرة عند مسلم « لا تذهب الدنيا حتى يمر الرجل على القبر فيتمرغ عليه ويقول : يا ليتني مكان صاحب هذا القبر ، وليس به الدين إلا البلاء ، وذكر الرجل فيه الغالب وإلا فلما رأى يتصور فيها ذلك ، والسبب في ذلك ما ذكر في رواية أبي حازم أنه « يقع البلاء والشدة حتى يكون الموت الذي هو أعظم المصائب أهون على المرء فيتمنى أهون المصيبتين في اعتقاده ، وبهذا جزم القرطبي ، وذكره عياض احتمالاً ، وأغرب بعض شراح « المصاييح » فقال : المراد بالدين هنا العبادة ، والمعنى أنه يتمرغ على القبر ويتمنى الموت في حالة ليس المتمرغ فيها من عادته وإنما الحامل عليه البلاء ، وتعقبه الطيبي بأن حمل الدين على حقيقة أولى ، أى ليس التمنى والتمرغ لأمر أصابه من جهة الدين بل من جهة الدنيا . وقال ابن عبد البر . ظن بعضهم أن هذا الحديث معارض للنهي عن تمنى الموت ، وليس كذلك ، وإنما أن هذا القدر سيكون لشدة تنزل بالناس من فساد الحال في الدين أو ضعفه أو خوف ذهابه لا لضرر ينزل في الجسم ، كذا قال ، وكأنه يريد أن النهي عن تمنى الموت هو حيث يتعلق بضرر الجسم ، وأما إذا كان لضرر يتعلق بالدين فلا . وقد ذكره عياض احتمالاً أيضاً وقال غيره : ليس بين هذا الخبر وحديث النهي عن تمنى الموت معارضة . لأن النهي صريح وهذا إنما فيه لإخبار عن شدة استحصال ينشأ عنها هذا التمنى ، وليس فيه تعرض لحكمه ، وإنما سيق للإخبار عما سيفعل . قلت : ويمكن أخذ الحكم من الإشارة في قوله « وليس به الدين إنما هو البلاء » فانه سيق مساق الذم والانكار ، وفيه إيماء إلى أنه لو فعل ذلك بسبب الدين لسكان محموداً ، ويؤيده ثبوت تمنى الموت عند فساد أمر الدين عن جماعة من السلف . قال النووي لا كراهة في ذلك بل فعله خلاق من السلف منهم عمر بن الخطاب وعيسى الغفاري وعمر بن عبد العزيز وغيرهم . ثم قال القرطبي : كأن في الحديث إشارة إلى أن الفتن والمشقة البائنة ستقع حتى يخف أمر الدين ويقل الاعتناء بأمره ولا يبقى لأحد اعتناء إلا بأمر دنياه ومعاشه نفسه وما يتعلق به ، ومن ثم عظم قدر العبادة أيام الفتنة كما أخرج مسلم من حديث معقل بن يسار رفعه « العبادة في المخرج كهجرة إلى ، ويؤخذ من قوله « حتى يمر الرجل بقبر الرجل » ، أن التنى المذكور إنما يحصل عند رؤية القبر ، وليس ذلك مراداً بل فيه إشارة إلى قوة هذا التمنى لأن الذي يتمنى الموت بسبب الشدة التي تحصل عنده قد يذهب ذلك التمنى أو يخف عنده مشاهدة القبر والمقبر فيتذكر هول المقام فيضعف تمنيه ، فإذا تمادى على ذلك دل على تأكد أمر تلك الشدة عنده حيث لم يصرفه مشاهدته من وحشة القبر وتذكر ما فيه من الأهوال عن استمراره على تمنى الموت . وقد أخرج الحاكم من طريق

أبي سلة قال وعدت أبا هريرة فقلت : اللهم اشف أبا هريرة ، فقال : اللهم لا ترجعها ، ان استطعت يا أبا سلة فمت ، والذي نفسي بيده ليأتين علي العلماء زمان الموت أحب الي أحدهم من الذهب الأحمر . وليأتين أحدهم قبر أخيه فيقول : ليتني مكاهه ، وفي كتاب الفتن من رواية عبد الله بن الصامت عن أبي ذر قال : يوشك أن تمر الجنابة في السوق على الجماعة فيراه الرجل فيز رأسه فيقول : يا ليتني مكان هذا ، قلت : يا أبا ذر إن ذلك لمن أمر عظيم ، قال : أجل .

٢٣ - باب تغير الزمان حتى تمهد الأوثان

٧١١٦ - حدثنا أبو اليان أخيراً نا شعيب عن الزهري قال : قال سعيد بن المسيب « أخبرني أبو هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : لا تقوم الساعة حتى تضطرب ألهاث نساء دوس على ذى الخلصة . وذو الخلصة : طاغية دوس التي كانوا يعبدون في الجاهلية

٧١١٧ - حدثنا عبد العزيز بن عبد الله حدثني سليمان عن ثور عن أبي النيث « عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال : لا تقوم الساعة حتى يخرج رجل من قحطان يسوق الناس بهصاء »

قوله (باب تغير الزمان حتى تمهد الأوثان) ذكر فيه حديثين : أحدهما حديث أبي هريرة ، قوله (عن الزهري) في إحدى روايتي الاسماعيل ، حديثي الزهري ، . قوله (حتى تضطرب) أي يضرب بعضها بعضاً . قوله (أليات) بفتح الهمزة واللام مع آلية بالفتح أيضاً مثل جفنة وجننات ، والآلية العجيبة وجمعها أعجاز . قوله (على ذى الخلصة) في رواية معمر عن الزهري عند مسلم « حول ذى الخلصة » . قوله (وذو الخلصة طاغية دوس) أي صنمهم ، وقوله (التي كانوا يعبدون ، كذا فيه بحذف المفعول . ووقع في رواية معمر « وكان صنم تعبدوها دوس » . قوله (في الجاهلية) زاد معمر « بقبالة » ، وبقبالة بفتح المشاة وتخفيف الموحدة وبعد الألف لام ثم هاء تأنيذ قرينة بين الطائف والذين بينهما ستة أيام ، وهي التي يضرب بها المثل فيقال « أهون من قبالة على الحجاج ، وذلك أنها أول شيء . وله ، فلما قرب منها سأل من معه عنها فقال : هي وراء تلك الأكمة . فرجع فقال : لا خير في بلد يسترها أكمة ، وكلام صاحب « المطالع » يقتضي أنهما موضعان : وأن المراد في الحديث غير قبالة الحجاج . وكلام ياقوت يقتضي أنها هي ولذلك لم يذكرها في « المشتك » ، وعند ابن حبان من هذا الوجه : قال معمر إن عليه الآن بيتاً مبنيّاً مغلقاً ، وقد تقدم ضبط ذى الخلصة في أواخر المغازي وبيان الاختلاف في أنه واحد أو اثنتان . قال ابن التبر . فيه الإخبار بأن نساء دوس يركبن الدواب من البلدان إلى الصنم المذكور ، فهو المراد باضطراب ألياتهن . قلت : ويحتمل أن يكون المراد أنهن يتراخن بحيث تضرب عجيبة بعضهن الأخرى عند الطواف حول الصنم المذكور . وفي معنى هذا الحديث ما أخرجه الحاكم عن عبد الله بن عمر قال « لا تقوم الساعة حتى تدافع مناكب نساء بني عامر على ذى الخلصة » وابن عدي من رواية أبي معشر عن سعيد عن أبي هريرة رفته . ولا تقوم الساعة حتى تعبد الآلات والعزى ، قال ابن بطال : هذا الحديث وما أشبهه ليس المراد به أن الدين ينقطع كله في جميع أقطار الأرض حتى لا يبقى منه شيء ، لأنه ثبت أن الاسلام يبقى الى قيام الساعة ، إلا أنه يضعف

ويعود غريباً كما بدأ . ثم ذكر حديث « لاتزال طائفة من أمتي يقاثلون على الحق » الحديث قال : فتبين في هذا الحديث تخصيص الاخبار الاخرى ، وأن الطائفة التي تبقى على الحق تكون بيت المقدس إلى أن تقوم الساعة . قال فهذا تأتلف الاخبار . قلت : ليس فيها احتج به تصريح الى بقاء أولئك الى قيام الساعة ، وانما فيه « حتى يأتي أمر الله » فيحتمل أن يكون المراد بأمر الله ما ذكر من قبض من بقي من المؤمنين ، وظواهر الاخبار تقتضي أن الموصوفين بكونهم بيت المقدس أن آخرهم من كان مع عيسى عليه السلام ، ثم اذا بعث الله الريح الطيبة قبضت روح كل مؤمن لم يبق إلا شرار الناس . وقد أخرج مسلم من حديث ابن مسعود رفعه « لاتقوم الساعة إلا على شرار الناس » ، وذلك انما يقع بعد طلوع الشمس من مغربها وخروج الدابة وسائر الآيات العظام ، وقد ثبت أن الآيات العظام مثل السلك اذا انقطع تناثر الحرز بسرعة ، وهو عند أحمد وفي مرسل أبي العالية « والآيات كلها في ستة أشهر » ، وعن أبي هريرة في « ثمانية أشهر » وقد أورد مسلم عقب حديث أبي هريرة من حديث عائشة ما يشير إلى بيان الزمان الذي يقع فيه ذلك ولفظه « لا يذهب الليل والنهار حتى تعبد اللات والعزى » وفيه « يبعث الله ريحاً طيبة فتوفي كل من في قلبه مثقال حبة من خردل من إيمان فيبقى من لا خير فيه فيرجعون إلى دين آبائهم » ، وعنده في حديث عبد الله بن عمرو رفعه « يخرج الدجال في أمتي » الحديث وفيه « فيبعث الله عيسى بن مريم فيطلبه فيهلكه » ، ثم يمكث الناس سبع سنين ، ثم يرسل الله ريحاً باردة من قبل الشام فلا يبقى على وجه الأرض أحد في قلبه مثقال حبة من خير أو إيمان إلا قبضته » وفيه « فيبقى شرار الناس في خفة الطير وأحلام السباع لا يعرفون معروفاً ولا ينكرون منكراً » ، فيتمثل لهم الشيطان فيأمرهم بعبادة الاوثان ، ثم ينفخ في الصور ، فظهر بذلك أن المراد بأمر الله في حديث « لاتزال طائفة » وقوع الآيات العظام التي يعقها قيام الساعة ولا يتخلف عنها الا شيئاً يسيراً ، ويؤيده حديث عمران بن حصين رفعه « لاتزال طائفة من أمتي يقاثلون على الحق ظاهرين على من ناوأهم حتى يقاثل آخرهم الدجال » أخرجه أبو داود والحاكم ، ويؤخذ منه صحة ما تأولته ، فإن الذين يقاثلون الدجال يكونون بعد قتله مع عيسى ، ثم يرسل عليهم الريح الطيبة فلا يبقى بعدهم الا الشرار كما تقدم . ووجدت في هذا مناظرة لعقبة بن عامر ومحمد بن مسلمة ، فأخرج الحاكم من رواية عبد الرحمن بن شماس أن عبد الله بن عمرو قال « لاتقوم الساعة الا على شرار الخلق هم شر من أهل الجاهلية » فقال عقبة بن عامر : عبد الله أعلم مايقول ، وأما أنا فسمعت رسول الله ﷺ يقول : « لاتزال عصاة من أمتي يقاثلون على أمر الله ظاهرين لا يضرهم من خالفهم حتى تأتهم الساعة وهم على ذلك » فقال عبد الله « أجل » ، ويبعث الله ريحاً ريحاً المسك ومسها مس الحرير فلا تترك أحداً في قلبه مثقال حبة من إيمان الا قبضته » ، ثم يبقى شرار الناس فعليهم تقدم الساعة ، فعلى هذا فإراد بقوله في حديث عقبة « حتى تأتهم الساعة » ساعتهم هم وهي وقت موتهم بهبوب الريح والله أعلم . وقد تقدم بيان شيء من هذا في أواخر الرقاق عند السلام على حديث طلوع الشمس من المغرب . الحديث الثاني ، قوله (حدثنا عبد العزيز بن عبد الله) هو الأديسي ، وسليمان هو ابن بلال ، وثور هو ابن زيد ، وأبو النيث هو سالم ، والسند كله مدينون **قوله** (حتى يخرج رجل من قحطان) تقدم شرحه في أوائل مناقب قريش ، قال القرطبي في التذكرة : قوله « يسوق الناس بمصاه » كناية عن غلبته عليهم وانقيادهم له ، ولم يرد نفس العصا ، لسكن في ذكرها إشارة إلى خشونته عليهم وعسفه بهم ، قال : وقد قيل إنه يوقهم بمصاه حقيقة كما تساق الإبل والماشية لشدة عنقه وعدوانه ، قال : ولعله

جبهاه المذكور في الحديث الآخر وأصل الجبهة الصياح وهي صفة تناسب ذكر العصا . قلت : ويرد هذا الاحتمال إطلاق كونه من قحطان فظاهره أنه من الأحرار ، وتقييده في جبهاه بأنه من الموالي ما تقدم أنه يكون بعد المهدي وعلى سيرته وأنه ليس دونه . ثم وجدت في كتاب د التيجان لابن هشام ، ما يعرف منه - إن ثبت - اسم القحطاني وسيرته وزمانه ، فذكر أن عمران بن عامر كان ملكاً متوجاً وكان كاهناً معمرًا وأنه قال لأخيه عمرو بن عامر المعروف بمزقيها لما حضرته الوفاة : إن بلادكم ستخرب ، وإن الله في أهل اليمن سيخطين ورحمتين : فالسخطه الأولى هدم سد مأرب وتخرب البلاد بسببه ، والثانية إذا خرب بيت الله يبعث الله رجلاً يقال له شعيب بن صالح فيهلك من خربه ويخرجهم حتى لا يكون بالدنيا إيمان إلا بأرض اليمن انتهى . وقد تقدم في الحج أن البيت يحج بعد خروج يأجوج ومأجوج ، وتقدم الجمع بينه وبين حديث د لا تقوم الساعة حتى لا يحج البيت وأن الكعبة تخربها ذو السويقتين من الحبشة ، فينتظم من ذلك أن الحبشة إذا خربت البيت خرج عليهم القحطاني فأهلكهم ، وأن المؤمنين قبل ذلك يحجون في زمن عيسى بعد خروج يأجوج ومأجوج وهلاكهم ، وأن الريح التي تقبض أرواح المؤمنين تبدأ بمن بقي بعد عيسى ويتأخر أهل اليمن بعدها ، ويمكن أن يكون هذا ما يفسر به قوله د (الإيمان يمان ، أي يتأخر الإيمان بها بعد فقده من جميع الأرض . وقد أخرج مسلم حديث القحطاني عقب حديث تخريب الكعبة ذو السويقتين فلعله رمز إلى هذا ، وسيأتي في أواخر الأحكام في الكلام على حديث جابر بن سبرة في الخلفاء الاثني عشر شيء يتعلق بالقحطاني . وقال الاسماعيلي هنا : ليس هذا الحديث من ترجمة الباب في شيء . وذكر ابن بطال أن المهلب أجاب بأن وجهه أن القحطاني إذا قام وليس من بيت النبوة ولا من قريش الذين جعل الله فهم الخلفاء فهو من أكبر تغير الزمان وتبديل الأحكام بأن يطاع في الدين من ليس أهلاً لذلك انتهى . وحاصله أنه مطابق لصدر الترجمة وهو تنوير الزمان ، وتنزيه أعم من أن يكون فيما يرجع إلى النسق أو الكفر ، وغايته أن ينتهي إلى الكفر ، فقصة القحطاني مطابقة للتغير بالنسق مثلاً ، وقصة ذي الخليفة للتغير بالكفر ، واستدل بقصة القحطاني عن أن الخلافة يجوز أن تكون في غير قريش ، وأجاب ابن العربي بأنه إنذار بما يكون من الشر في آخر الزمان من تسور العامة على منازل الاستقامة ، فليس فيه حجة لأنه لا يدل على المدعى ، ولا يعارض ما ثبت من أن الأئمة من قريش انتهى . وسيأت بسط القول في ذلك في باب الأمراء من قريش ، أول كتاب الأحكام إن شاء الله تعالى

٢٤ - باب خروج النار

وقال أنس رضي الله عنه : قال النبي ﷺ : أول أشرار الساعة نارٌ تحمشر الناس من المشرق إلى المغرب

٧١١٨ - **عمر بن الخطاب** أخبرنا **شعيب بن الزهري** عن **سعيد بن المسيب** عن **أبي هريرة** أن رسول الله ﷺ قال : لا تقوم الساعة حتى يخرج نارٌ من أرض الحجاز تضيء أعناق الإبل ببصرى .

٧١١٩ - **عمر بن عبد الله بن مسعود** السكندري حدثنا **عنه** بن **خالد** حدثنا **عبيد الله بن حبيب** بن **عبد الرحمن** عن **جده** **حنصه بن عامر** عن **أبي هريرة** قال : قال رسول الله ﷺ : يؤشك الفرات أن يهيم

عن كثر من ذهب ، فمن حَصَرَه فلا يأخذ منه شيئاً » . قال مُقَبَّة : وحدثنا عُبَيْدُ اللَّهِ حَدَّثَنَا أَبُو الزُّنَادِ عَنْ الْأَمْرَجِ « عن أبي هريرة عن النبي ﷺ . . منه » . إلا أنه قال « يحسبُ عن جبل من ذهب »

قوله (باب خروج النار) أى من أرض الحجاز ، ذكر فيه ثلاثة أحاديث : الأول ، **قوله** (وقال أنس قال النبي ﷺ : أول أشراف الساعة نار تحشر الناس من المشرق إلى المغرب) وتقدم في أواخر باب الهجرة ، في قصة إسلام عبد الله بن سلام موصولاً من طريق حميد عن أنس ولنفظه ، وأما أول أشراف الساعة فنار تحشرهم من المشرق إلى المغرب ، ووصله في أحاديث الأنبياء من وجه آخر عن حميد بلفظ « نار تحشر الناس ، والمراد بالأشراف العلامات التي يعقبها قيام الساعة ، وتقدم في باب الحشر ، من كتاب الرقاق صفة حشر النار لهم .

الحديث الثاني ، **قوله** (عن الزهري قال سعيد بن المسيب) في رواية أبي نعيم في المستخرج « عن سعيد بن المسيب ، **قوله** (حتى تخرج نار من أرض الحجاز) قال القرطبي في التذكرة ، : قد خرجت نار بالحجاز بالمدينة ، وكانت بدؤها زلزلة عظيمة في ليلة الأربعاء بعد العتمة الثالث من جمادى الآخرة سنة أربع وخمسين وستمائة واستمرت إلى ضحى النهار يوم الجمعة فمكنت ، وظهرت النار بقريظة بطرف الحرة ترى في صورة البلد العظيم عليها سور يحيط عليه شرايف وأبراج ومآذن ، وترى رجال يقودونها ، لا تمر على جبل إلا دكته وأذايته ، ويخرج من جموع ذلك مثل النهر أحمر وأزرق له دوى كدوى الرعد يأخذ الصخور بين يديه ويذهب إلى محط الركب العراقي ، واجتمع من ذلك ردم صار كالجبل العظيم ، فانتبت النار إلى قرب المدينة ، ومع ذلك فكان يأتي المدينة نسيم بارد ، وشوهد لهذه النار غليان كغليان البحر ، وقال في بعض أصحابنا : رأيها صاعدة في الهواء من نحو خمسة أيام ، وسمعت أنها رؤيت من مكة ومن جبال بصرى . وقال الثنوي : تواتر العلم بخروج هذه النار عند جميع أهل الشام .

وقال أبو شامة في ذيل الروضتين ، : وردت في أوائل شعبان سنة أربع وخمسين كتب من المدينة الشريفة فيها شرح أمر عظيم حدث بها فيه تصديق لما في الصحيحين ، فذكر هذا الحديث ، قال : فآخبرني بعض من أثق به عن شاهدها أنه بلغه أنه كتب بتياء على ضوئها السكتب ، فن السكتب . . فذكر نحو ما تقدم ، ومن ذلك أن في بعض السكتب : ظهر في أول جمعة من جمادى الآخرة في شرقي المدينة نار عظيمة بينها وبين المدينة نصف يوم انفجرت من الأرض وسال منها واد من نار حتى حاذى جبل أحد . وفي كتاب آخر : انبجست الأرض من الحرة بنار عظيمة يكون قدرها مثل مسجد المدينة وهي برأى العين من المدينة ، وسال منها واد يكون مقداره أربع فراسخ وعرضه أربع أميال يجرى على وجه الأرض ويخرج منه مهاد وجبال صفار . وفي كتاب آخر : ظهر ضوؤها إلى أن رآوها من مكة ، قال ولا أقدر أصف عظمها ، ولها دوى . قال أبو شامة : ونظم الناس في هذا أشعاراً ، ودام أمرها أشهراً ، ثم خمدت . والذي ظهر لي أن النار المذكورة في حديث الباب هي التي ظهرت بتواحي المدينة كما فهمه القرطبي وغيره ، وأما النار التي تحشر الناس فنار أخرى . وقد وقع في بعض بلاد الحجاز في الجاهلية نحو هذه النار التي ظهرت بتواحي المدينة في زمن خالد بن سنان العبسي ، فقام في أهرها حتى أحمدها ومات بعد ذلك في قصة له ذكرها أبو عبيدة معمر بن المثنى في كتاب المجامع ، وأوردها الحاكم في المستدرک ، من طريق يعلى بن مهاد عن أبي عوانة عن أبي يونس عن عكرمة عن ابن عباس : أن رجلاً من بني عبس يقال له خالد بن سنان قال

لقومه اتي اظني عنكم نار الحدثان فذكر القصة وفيها فانطلق وهي تخرج من شق جبل من حرة يقال لها حرة أشجع فذكر القصة في دخوله الشق والنار كأنها جبل سقر وفضربها بعصاه حتى أدخلها وخرج . وقد أوردت لهذه القصة طرفا من ترجمته في كتابي في الصحابة . **قوله** (تضئ أعناق الابل ببصرى) قال ابن التين : يعنى من آخرها يبلغ ضوءها إلى الابل التي تسكون ببصرى وهي من أرض الشام وأضاء يحى لازما ومتعديا ، يقال أضاءت النار وأضاءت النار غيرها ، وبصرى بضم الموحدة وسكون المهملة مقصور بلد بالشام وهي حوران . وقال أبو البقاء : أعناق بالنصب على أن تضئ ، تمتد والفاعل النار أى تجعل على أعناق الابل ضوءا ، قال : ولو روى بالرفع لسكان متجها أى تضئ أعناق الابل به كما جاء في حديث آخر وأضاءت له قصور الشام ، وقد وردت في هذا الحديث زيادة من وجه آخر أخرجه ابن عدى في الكامل من طريق عمر بن سعيد التتويخي عن ابن شهاب عن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن أبيه عن عمر بن الخطاب يرفعه ولا تقوم الساعة حتى يسيل واد من أودية الحجاز بالنار تضئ له أعناق الابل ببصرى ، وعمر ذكره ابن حبان في الثقات ولينه ابن عدى والدارقطنى ، وهذا ينطبق على النار المذكورة اتي ظهرت في المائة السابعة . وأخرج أيضاً الطبراني في آخر حديث حذيفة بن أسيد الذى مضى التلييه عليه وسمعت رسول الله ﷺ يقول : لا تقوم الساعة حتى تخرج نار من رومان أو ركوبة تضئ منها أعناق الابل ببصرى . قلت : وركوبة نذبة صعبة المرتقى في طريق المدينة إلى الشام مر بها النبي ﷺ في غزوة تبوك ذكره البكرى ، ورومان لم يذكره البكرى ولعل المراد رومة البئر المعروفة بالمدينة ، لجمع في هذا الحديث بين النارين وأن إحداها تقع قبل قيام الساعة مع جملة الآور الى أخبر بها الصادق عليه السلام ؛ والاخرى هي التي يعقبها قيام الساعة بغير تخلل شيء آخر ، وتقدم الثانية على الأولى في الذكر لا يضر والله أعلم . الحديث الثالث ، **قوله** (حدثنا عبد الله بن سعيد السكندى) هو أبو سعيد الأشج مشهور بكنيته وصفته وهو من الطبقة الوسطى الثالثة من شيوخ البخارى وعاش بعد البخارى سنة واحدة ، وعبد الله هو ابن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب العمري . **قوله** (عن خبيب بن عبد الرحمن) بهجمة وهو حديثين مصغر وهو ابن عبد الرحمن بن خبيب بن يساف الأنصارى . **قوله** (عن جده حفص بن عاصم) أى ابن عمر بن الخطاب ، والضمير لعبيد الله بن عمر لا لشيخه . **قوله** (يوشك) بكسر المعجمة أى يقرب . **قوله** (أن يحسر) بفتح أوله وسكون ثانيه وكسر ثالثه والحاء والسين مهملتان أى ينكشف . **قوله** (الفرات) أى النهر المشهور وهو بالتاء المجرورة على المشهور ويقال يجوز أنه يكتب بالهاء كالتابوت والتابوه والعنكبوت والعنكبوه أفاده الكمال بن العديم في تاريخه نقلًا عن إبراهيم بن أحمد بن الليث . **قوله** (فن حضره فلا يأخذ منه شيئاً) هذا يشمر بأن الأخذ منه ممكن ، وعلى هذا فيجوز أن يكون ذنابير ويجوز أن يكون قطعاً ويجوز أن يكون تبراً . **قوله** (قال عقبة) هو ابن خالد ، وهو موصول بالسند المذكور ، وقد أخرجه هو والذى قبله الاسماعيلي عن الحسن بن سفيان وأبي القاسم البغوي والفضل بن عبد الله المحمدي ثلاثتهم عن أبي سعيد الأشج عن الشيخين . **قوله** (وحدثنا عبيد الله) هو ابن عمر المذكور . **قوله** (قال حدثنا أبو الزناد) يعنى أن لعبيد الله في هذا الحديث اسنادين . **قوله** (يحسر جبل من ذهب) يعنى أن الروايتين اتفقتا إلا في قوله كنز فقال الأعرج جبل ، وقد ساق أبو نعيم في المستخرج الحديثين بسند واحد من رواية بكر بن أحمد بن مقبل عن أبي سعيد الأشج وفرقهما ولفظهما واحد إلا لفظ كنز وجبل ، وتسميته كنزا باعتبار حاله قبل أن ينكشف ، وتسميته جبلا للإشارة إلى كثرته ، ويؤيده

ما أخرجه مسلم من وجه آخر عن أبي هريرة رفعه ، تبقى الأرض أفلاذ كبدها أمثال الاسطوان من الذهب والفضة فيجىء القتال فيقول : في هذا قتلت ، ويحىء السارق فيقول : في هذا قطعت يدي ، ثم يدعوته فلا يأخذون منه شيئاً . قال ابن التين : إنما نهى عن الأخذ منه لأنه السليل فلا يؤخذ إلا بحقه ، قال : ومن أخذه وكثر المال ندم لأخذه ما لا ينفعه ، وإذا ظهر جبل من ذهب كسد الذهب ولم يرد . قلت : وليس الذي قاله بدين ، والذي يظهر أن النبي عن أخذه لما ينشأ عن الأخذ من الفتنة والقتال عليه وقوله ، وإذا ظهر جبل من ذهب الخ ، في مقام المنع ، وإنما يتم ما زعم من الكساد أن لو اقتسمه الناس بينهم بالسوية وسعهم كلهم فاستغنوا أجمعين لحيث تبتل الرغبة فيه ، وأما إذا حواه قوم دون قوم فحرص من لم يحصل له منه شيء . باق على حاله ، ويحتمل أن تكون الحكمة في النهي عن الأخذ منه لكونه يقع في آخر الزمان عند الحشر الواقع في الدنيا وعند عدم الظهور أو قلته فلا ينتفع بما أخذ منه ولعل هذا هو السر في ادخال البخاري له في ترجمة خروج النار . ثم ظهر لي رجحان الاحتمال الأول لأن مسلماً أخرج هذا الحديث أيضاً من طريق أخرى عن أبي هريرة بلفظ ، يحسر الفرات عن جبل من ذهب فيقتل عليه الناس ، فيقتل من كل مائة تسعة وتسعون ، ويقول كل رجل منهم : لعلني أكون أنا الذي أنجو ، وأخرج مسلم أيضاً عن أبي بن كعب قال ولا يزال الناس مختلفة أعناقهم في طلب الدنيا ، سمعت رسول الله ﷺ يقول ، يوشك أن يحسر الفرات عن جبل من ذهب فإذا سمع به الناس ساروا إليه ، فيقول من عنده لئن تركنا الناس يأخذون منه ليذهبن به كله ، قال فيقتلون عليه فيقتل من كل مائة تسعة وتسعون ، فيبطل ما تخيله ابن التين ، وتوجه التعقب عليه ووضح أن السبب في النهي عن الأخذ منه ما يقرّب على طلب الأخذ منه من الافتتال فضلاً عن الأخذ ولا مانع أن يكون ذلك عند خروج النار للحشر ، لكن ليس ذلك السبب في النهي عن الأخذ منه . وقد أخرج ابن ماجه عن ثوبان رفعه قال ويقتل عند كنزكم ثلاثة كلهم ابن خليفة ، فذكر الحديث في المهدى فهذا ان كان المراد بالكنز فيه الكنز الذي في حديث الباب دل على أنه إنما يقع عند ظهور المهدى وذلك قبل نزول عيسى وقبل خروج النار جزماً وأنه أعلم . (تنبيه) : وقع عند أحمد وابن ماجه من طريق محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة مثل حديث الباب إلى قوله ، ومن ذهب فيقتل عليه الناس فيقتل من كل عشرة تسعة ، وهي رواية شاذة ، والمحفوظ ما تقدم من عند مسلم وشاهده من حديث أبي بن كعب ، ومن كل مائة تسعة وتسعون ، ويمكن الجمع باختلاف تقسيم الناس الى قسمين

٢٥ - باب * ٧١٢٠ - حديث مسددٌ حدثنا يحيى عن شعبة حدثنا معبد قال سمعت حارثة بن وهب قال سمعت رسول الله ﷺ يقول : تصدقوا ، فماتني على الناس زمان يمشي الرجل بصدقته فلا يجد من يقبلها . قال مسددٌ : حارثة أخو عبيد الله بن عمر لأنه قاله أبو عبد الله

٧١٢١ - حديث أبو البان أخبرنا شبيب حدثنا أبو الزناد عن عبد الرحمن بن عوف عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال : لا تقوم الساعة حتى تقتل فئتان عظيمتان تكون بينهما مائة عظيمة ، ذواتهما واحدة ، وحتى يبعث دجالون كذابون قريب من ثلاثين كلهم يزعم أنه رسول الله ، وحتى يبعث للعلم ، وتكثر

م - ١ - ج ٩٣ = فتح الباري

الزَّلْزَلُ؛ وَتَقَارَبَ الزَّمَانُ، وَتَظْهَرَ الْهَيْئَةُ، وَبَكَتِ الْمَرْجُ وَهُوَ الْقَتْلُ، وَحَتَّى يَكْتَرَّ فِيكُمْ لَذَالُ فَيَفْرَضَ حَتَّى يُهَيِّمَ رَبُّ الْمَالِ مَنْ يَقُولُ حُدُوثَهُ، وَحَتَّى يَعْرِضَهُ فَيَقُولَ الَّذِي يَعْرِضُهُ عَلَيْهِ: لَا أَرْبَ لِي بِهِ، وَحَتَّى يَقْطَاعُوا النَّاسُ فِي الْهَيْئَانِ، وَحَتَّى يَمُرَّ الرَّجُلُ بِرَجُلٍ يَقُولُ: يَا لَيْتَنِي مَكَانَهُ، وَحَتَّى تَطْلُعَ لِلشَّمْسِ مِنْ مَغْرِبِهَا، فَإِذَا طَلَعَتْ وَرَأَاهَا النَّاسُ أَمْنُوا أَجْمَعُونَ، فَذَلِكَ حِينَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ آمَنَتْ مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيْمَانِهَا خَيْرًا وَلَتَقُومَنَّ السَّاعَةُ وَقَدْ نَشَرَ الرَّجُلَانِ ثَوْبَهُمَا بَيْنَهُمَا فَلَا يَبْطِئُ بَعَاثُهُ وَلَا يَطْوِي بَانُهُ، وَلَتَقُومَنَّ السَّاعَةُ وَقَدْ انْصَرَفَ الرَّجُلُ بِأَبْنٍ لَقَحْتِهِ فَلَا يَطْعُمُهُ، وَلَتَقُومَنَّ السَّاعَةُ وَهُوَ يُلْبِطُ حَوْضَهُ فَلَا يَسْقَى فِيهِ، وَلَتَقُومَنَّ السَّاعَةُ وَقَدْ رَفَعَ أَكَلَتُهُ إِلَى فِيهِ فَلَا يَطْعُمُهَا»

قَوْلُهُ (بَابُ) كَذَا لِلْجَمِيعِ بِغَيْرِ تَرْجِمَةٍ، لَكِنْ سَقَطَ مِنْ شَرْحِ ابْنِ بَطَالٍ، وَذَكَرَ أَحَادِيثَهُ فِي الْبَابِ الَّذِي قَبْلَهُ، وَعَلَى الْأَوَّلِ فَيُورِثُ كَالْفَصْلِ مِنَ الَّذِي قَبْلَهُ، وَتَمْلَقُهُ بِهِ مِنْ جِهَةِ الْإِحْتِمَالِ الَّذِي تَقْدُمُ، وَهِيَ أَنَّ ذَلِكَ يَقَعُ فِي الزَّمَانِ الَّذِي يَسْتَقْبَلُ فِيهِ النَّاسُ عَنِ الْمَالِ إِمَّا لِاشْتِغَالِ كُلِّ مِنْهُمْ بِنَفْسِهِ عِنْدَ طُرُقِ الْفِتْنَةِ فَلَا يُولِي عَلَى الْأَهْلِ فَضْلًا عَنِ الْمَالِ، وَذَلِكَ فِي زَمَنِ الدَّجَالِ، وَإِمَّا بِمَحْصُولِ الْأَمْنِ الْمَفْرُطِ وَالْعَدْلِ الْبَالِغِ بِحَيْثُ يَسْتَعْنِي كُلُّ أَحَدٍ بِمَا عِنْدَهُ عَمَّا فِي يَدِ غَيْرِهِ وَذَلِكَ فِي زَمَنِ الْمُهْدِيِّ وَعِيسَى بْنِ مَرْيَمَ، وَإِمَّا عِنْدَ خُرُوجِ النَّارِ الَّتِي تَسْوَقُهُمْ إِلَى الْمُحْشَرِ فَيَعْرِضُ حِينَئِذٍ الظَّهْرُ وَتَبَاعُ الْحَدِيقَةُ بِالْبَعِيرِ الْوَاحِدِ وَلَا يَلْتَفِتُ أَحَدٌ حِينَئِذٍ إِلَى مَا يَتَّقِلُهُ مِنَ الْمَالِ بَلْ يَقْصِدُ نَجَاةَ نَفْسِهِ وَمَنْ يَقْدِرُ عَلَيْهِ مِنْ وَلَدِهِ وَأَهْلِهِ، وَهَذَا أَظْهَرَ الْإِحْتِمَالَاتِ وَهُوَ الْمُنَاسِبُ لِصَنِيعِ الْبَخَارِيِّ وَالْعِلْمِ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى. وَذَكَرَ ابْنُ بَطَالٍ مِنْ طَرِيقِ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرِو بْنِ الْعَمَرِيِّ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عَمْرِو بْنِ كَعْبٍ الْأَعْبَارِ قُلْتُ: تَخْرُجُ نَارُ تَحْشُرُ النَّاسَ، فَإِذَا سَمِعْتُمْ بِهَا فَاخْرُجُوا إِلَى الشَّامِ قَالَ: وَفِي حَدِيثِ أَبِي سَرِيحَةَ بِمَهْمَلَاتٍ وَزَنْ عَظِيمَةٍ وَاسْمُهُ حَذِيفَةُ بْنُ أَسَدٍ بَفَتْحٍ أَوَّلُهُ: إِنَّ آخِرَ الْآيَاتِ الْمَوْذُونَةِ بِقِيَامِ السَّاعَةِ خُرُوجُ النَّارِ. قُلْتُ: وَلَنُظْهَرُ عِنْدَ مُسْلِمٍ فِي بَعْضِ طَرِيقِهِ أَطْلَعَ النَّبِيَّ ﷺ وَنَحْنُ نَتَذَكَّرُ فَقَالَ مَا تَذَكَّرُونَ قَالُوا: نَذَكُرُ السَّاعَةَ، قَالَ: إِنَّمَا لَنْ تَقُومَ حَتَّى تَرَوْهَا قَبْلَهَا عَشْرَ آيَاتٍ، فَذَكَرَ الدُّخَانَ وَالدَّجَالَ وَالْدَابَّةَ وَطُلُوعَ الشَّمْسِ مِنْ مَغْرِبِهَا وَنُزُولَ عِيسَى بْنِ مَرْيَمَ وَيَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ وَثَلَاثَةَ خُسُوفٍ: خُسُوفٍ بِالْمَشْرِقِ وَخُسُوفٍ بِالْمَغْرِبِ وَخُسُوفٍ بِجَزِيرَةِ الْعَرَبِ وَآخِرُ ذَلِكَ نَارُ تَخْرُجُ مِنَ الْبَابِ فَتَنْطَرِدُ النَّاسُ إِلَى مُحْشَرِهِمْ. قُلْتُ: وَهَذَا فِي الظَّاهِرِ يَمَارِضُ حَدِيثِ أَنَسٍ الْمَشَارِ إِلَى فِي أَوَّلِ الْبَابِ، فَإِنَّ فِيهِ أَنَّ أَوَّلَ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ نَارُ تَحْشُرُ مَنْ فِي الْمَشْرِقِ إِلَى الْمَغْرِبِ. وَفِي هَذَا أَنَا آخِرُ الْأَشْرَاطِ، وَيَجْمَعُ بَيْنَهُمَا بِأَنَّ آخِرِيَّتَهَا بِاعْتِبَارِ مَا ذَكَرَ مَعَهَا مِنَ الْآيَاتِ وَأَوَّلِيَّتَهَا بِاعْتِبَارِ أَنَّهَا أَوَّلُ الْآيَاتِ الَّتِي لَا شَيْءَ بَعْدَهَا مِنْ أُمُورِ الدُّنْيَا أَصْلًا بَلْ يَقَعُ بِانْتِهَائِهَا التَّنْفِيعُ فِي الصُّورِ، بِخِلَافِ مَا ذَكَرَ مَعَهَا فَهُوَ يَبْقَى بَعْدَ كُلِّ آيَةٍ مِنْهَا أَشْيَاءٌ مِنْ أُمُورِ الدُّنْيَا. قَوْلُهُ (حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ حَدَّثَنَا يَحْيَى) هُوَ ابْنُ سَعِيدٍ الْقَطَّانُ عَنْ شُعْبَةَ، وَمُسَدَّدٌ فِيهِ شَيْخٌ آخَرُ أَخْرَجَهُ أَبُو نَعِيمٍ فِي الْمُسْتَدْرَكِ عَنْ طَرِيقِ يُوْسُفَ بْنِ يَعْقُوبَ الْقَاضِي عَنْ مُسَدَّدٍ وَحَدَّثَنَا بِشَرِّ ابْنِ الْمُفَضَّلِ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ. قَوْلُهُ (حَدَّثَنَا مُعْبِدٌ) يَعْنِي ابْنَ خَالِدٍ، تَقْدِمُ فِي الزَّكَاةِ عَنْ آدَمَ وَحَدَّثَنَا شُعْبَةُ حَدَّثَنَا مُعْبِدٌ بْنُ خَالِدٍ. قَوْلُهُ (حَارِثَةُ بْنُ وَهْبٍ) أَيْ الْخَزَاعِيُّ. قَوْلُهُ (تَصَدَّقُوا فَيَسْأَلُنِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ) تَقْدِمُ الْكَلَامَ عَلَى الْفُلَاطَةِ فِي أَوَائِلِ الزَّكَاةِ وَقَوْلُهُ قُلْتُ مُسَدَّدٌ هُوَ شَيْخُهُ فِي هَذَا الْحَدِيثِ. قَوْلُهُ (يَعْنِي الرَّجُلَ بِصُدْقَتِهِ فَلَا يَجِدُ مِنْ يَقْبَلُهَا) يَحْتَمِلُ

أن يكون ذلك وقع كما ذكر في خلافة عمر بن عبد العزيز فلا يكون من أشراف الساعة، وهو نظير ما وقع في حديث عدى بن حاتم الذي تقدم في علامات النبوة وفيه، ولئن طالبت بك حياة لثمين الرجل يخرج بجملة كفه ذهباً يلتبس من يقبله فلا يجد، وأخرج يعقوب بن سفيان في تاريخه من طريق عمر بن أسيد بن عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب بسند جيد قال: لا والله ما مات عمر بن عبد العزيز حتى جعل الرجل يأتينا بالمال العظيم فيقول: اجعلوا هذا حيث ترون في الفقراء فما يبرح حتى يرجع بماله يتذكر من يضعه فيهم فلا يجد فيرجع به، قد أغنى عمر ابن عبد العزيز الناس. قلت: وهذا بخلاف حديث أبي هريرة الذي بعده كما سيأتي البحث فيه، وقد تقدم في ترجمة عيسى عليه السلام من أحاديث الأنبياء حديث: «ليوشكن أن ينزل فيكم ابن مريم - وفيه - ويفيض المال» وفي رواية أخرى: «حتى لا يقبله أحد» فيحتمل أن يكون المراد، والأول أرجح لأن الذي رواه عدى ثلاثة أشياء: أمن الطرق، والاستيلاء على كنوز كسرى، وفقد من يقبل الصدقة من الفقراء. فذكر عدى أن الأولين وقعا وشاهدهما وأن الثالث سبق فكان كذلك لكن بعد موت عدى في زمن عمر بن عبد العزيز، وسببه بسط عمر العدل وإيصال الحقوق لأهلها حتى استغنوا وأما فيض المال الذي يقع في زمن عيسى عليه السلام فسيببه كثرة المال وقلة الناس واستعمارهم بقيام الساعة، وبيان ذلك في حديث أبي هريرة الذي بعده. **قوله** (حارثة) يعني ابن وهب صحابي هذا الحديث. **قوله** (أخو عبيد الله بن عمر) بالتصغير. **قوله** (لامه) هي أم كلثوم بنت جبرول بن مالك بن المسيب بن ربيعة بن أصرم الخزاعية ذكرها ابن سعد قال: «وكان الإسلام فرق بينها وبين عمر». قلت: وقد تقدم ذكر ذلك في كتاب الشروط في آخر باب الشروط في الجهاد، وقد أخرج الطبراني من طريق زهير بن معاوية عن أبي إسحق حدثنا حارثة بن وهب الخزاعي وكانت أمه تحت عمر فولدت له عبيد الله بن عمر قال: «صليت خلف رسول الله ﷺ، يعني في حجة الوداع الحديث، وأصله عند مسلم وأبي داود من رواية زهير، وتقدم للبخاري من طريق شعبة عن أبي إسحق بدون الزيادة. **قوله** (عن عبد الرحمن) هو الأعرج، ووقع في رواية الطبراني لهذه النسخة و«عن الأعرج» وكذا تقدم في الاستمعاء بعض هذا الحديث بهذا الاسناد وفيه «عن عبد الرحمن الأعرج». **قوله** (لأنقوم الساعة حتى تقتتل فئتان) الحديث «وحتى يبعث دجالون» الحديث «وحتى يقبض العلم الخ» هكذا ساق هذه الأشرطة السبعة مساق الحديث الواحد هنا، وأورده البهيقي في البعث من طريق شعيب بن أبي حمزة عن أبيه فقال في كل واحد منها «وقال رسول الله ﷺ» ثم قال: «أخرج البخاري هذه الأحاديث السبعة عن أبي اليسان عن شعيب». قلت، فسماعها سبعة مع أن في بعضها أكثر من واحد كقوله «وحتى يقبض العلم وتكثر الزلازل ويتقارب الزمان وتظهر الفتن ويكثر الهرج» فإذا فضات زادت على العشرة، وقد أفرد البخاري من هذه النسخة حديث قبض العلم فساقه كالذي هنا في كتاب الاستسقاء ثم قال «وحتى يكثر فيكم المال فيفيض» أقصر على هذا القدر منه، ثم ساقه في كتاب الزكاة بتامه، وذكر في علامات النبوة بهذا السند حديث «لأنقوم الساعة حتى تقتاتلوا قوماً نعالهم الشعر» الحديث وفيه أشياء غير ذلك من هذا النمط، وهذه المذكورات وأمثالها مما أخبر ﷺ بأنه سيقع بعد قليل أن تقوم الساعة، ولكنه على أقسام: أحدها ما وقع على وفق ما قال، والثاني ما وقعت مبادئه ولم يستحكم، والثالث ما لم يقع منه شيء ولكنه سيقع، فالنظ الأول تقدم معظمه في علامات النبوة، وقد استوفى البهيقي في الدلائل ما ورد من ذلك بالاسانيد المقبولة، والمذكور منه هنا اقتتال

الفتنتين العظيمتين وظهور الفتن وكثرة الهرج وتطاول الناس في البنيان وتمتد بعض الناس الموت وقتال الترك وتمنى رويته عليه السلام وما ورد منه حديث المقرئ عن أبي هريرة أيضاً ، لا تقوم الساعة حتى تأخذ أمتي بأخذ القرون قبلها ، الحديث وسيأتي في الاعتصام ، وله شواهد ، ومن النقط الثاني تقارب الزمان وكثرة الزلازل وخروج الدجالين السكذابين ، وقد تقدمت الإشارة في شرح حديث أبي موسى في أوائل كتاب الفتن إلى ما ورد في معنى تقارب الزمان ، ووقع في حديث أبي موسى عند الطبراني ، يتقارب الزمان وتنقص السنوات والثمرات ، وتقدم في باب ظهور الفتن ، . . . ويلقى الشح ، ومنها حديث ابن مسعود ، لا تقوم الساعة حتى لا يقسم ميراث ولا يفرح بغنيمة ، أخرجه مسلم ، وحديث حذيفة بن أسيد الذي نهى عليه أنفاً لا ينافي أن قبل الساعة يقع عشر آيات فذكر منها ، وثلاثة خسوف بالشرق وخسف بالمغرب وخسف ببحيرة العرب ، أخرجه مسلم ، وذكر منها الدخان وقد اختلف فيه وتقدم ذلك في حديث ابن مسعود في سورة الدخان ، وقد أخرج أحمد وأبو يعلى والطبراني من حديث سحارى بضم الصاد وتخفيف الحاء المهملين حديث ، لا تقوم الساعة حتى يخسف بقبايل من العرب ، الحديث ، وقد وجد الخسف في مواضع ، ولكن يحتمل أن يكون المراد بالخسوف الثلاثة قدراً زائداً على ما وجد كأن يكون أعظم منه مكاناً أو قدراً وحديث ابن مسعود ، لا تقوم الساعة حتى يسود كل قبيلة منافقوها ، أخرجه الطبراني ، وفي لفظ ، ردأها ، وأخرج البزار عن أبي بكرة نحوه ، وعند الترمذي من حديث أبي هريرة ، وكان زعيم القوم أرذلهم وساد القبيلة فأسقهم ، وقد تقدم في كتاب العلم حديث أبي هريرة ، إذا وسد الأمر إلى غير أهله فانتظر الساعة ، وحديث ابن مسعود ، لا تقوم الساعة حتى يسكون الولد غيظاً ، والمطر قيظاً ، وتفيض الأيام فيضاً ، أخرجه الطبراني . وعن أم الطراب مثل زاذ ، ويجترء الصغير على الكبير والثلثم على الكريم ويخرب عمران الدنيا ويعمر خرابها ، ومن انقط الثالث طلوع الشمس من مغربها ؛ وقد تقدم من طرق أخرى عن أبي هريرة ، وفي بدء الخلق من حديث أبي ذر وحديث ، لا تقوم الساعة حتى يقاتل المسلمون اليهود فيقتلهم المسلمون حتى يخزي اليهود وراء الحجر ، الحديث أخرجه مسلم من رواية سهيل بن أبي صالح عن أبي هريرة ، وقد تقدم في علامات النبوة من رواية أبي زرعة عن أبي هريرة ، واتفق عليه من حديث الزهري عن سالم عن ابن عمر ، ومضى شرحه في علامات النبوة وإن ذلك يقع قبل الدجال كما ورد في حديث سمرة عند الطبراني ، وحديث أنس ، إن أمام الدجال سنون خداعات يكذب فيها الصادق ويصدق فيها السكاذب ويخون فيها الأمين ويؤتمن فيها الخائن ويتكلم فيها الروبيضة ، الحديث أخرجه أحمد وأبو يعلى والبزار وسنده جيد ، ومثله لابن ماجه من حديث أبي هريرة وفيه ، قبل وما الروبيضة ، قال الرجل اثناؤه يتكلم في أمر العامة ، وحديث سمرة ، لا تقوم الساعة حتى تروا أمورا عظاما لم تحدثوا بها أنفسكم ، وفي لفظ ، يتفاهم شأها في أنفسكم وتسالون هل كان نبيكم ذكر لكم منها ذكراً ، الحديث وفيه ، وحتى تروا الجبال تزول عن أماكنها ، أخرجه أحمد والطبراني في حديث طويل وأصله عند الترمذي دون المقصود منه هنا ، وحديث عبد الله بن عمرو ، لا تقوم الساعة - حتى يتسافد في الطريق تسافد الحر ، أخرجه البزار والطبراني وصححه ابن حبان والحاكم ، ولا يعل عن أبي هريرة ، لا تنفي هذه الامة حتى يقوم الرجل إلى المرأة فيفترشها في الطريق فيكون خيارهم يومئذ من يقول لو أريناها وراء هذا الحائط ، والطبراني في الأوسط ، من حديث أبي ذر نحوه وفيه ، يقول أمثالهم لو اعترلتم الطريق ، وفي حديث أبي أمامة

عند الطبراني قوله ، وحتى تمر المرأة بالقرم فيقوم إليها أحدهم فيرفع بذيلها كما يرفع ذنب النعجة فيقول بعضهم ألا واريبتها وراء الحائط ، فهو يومئذ فيهم مش أبي بكر وعمر فيكم ، وحديث حذيفة بن اليمان عند ابن ماجه ، يدرس الاسلام كما يدرس وثى ثوب حتى لا يدري ما يصيب ولا صلاة ولا نسك ولا صدقة ، ويبقى طوائف من الناس الشيخ الكبير والعجوز السكيرة ويقولون أدر كنا آباءنا على هذه الكلمة لا اله إلا الله فنحن نقولها ، وحديث أنس ، لا تقوم الساعة حتى لا يقال في الأرض لا اله إلا الله ، أخرجه أحمد بسند قوى ، وهو عند مسلم بلفظ ، لا اله إلا الله ، وله من حديث ابن مسعود ، لا تقوم الساعة إلا على شرار الناس ، ولاحمد مثله من حديث علي بن السائب بكمر الدين الممثلة وسكون اللم بعد ما موحدة خفيفة وممد بلفظ « حائلة » بدل « شرار » ، وقد تقدمت شواهد في « باب إذا بقي حائلة من الناس ، والطبراني من وجه آخر عنه ، لا تقوم الساعة على مؤمن ، ولاحمد بسند جيد عن عبد الله بن عمر ، لا تقوم الساعة حتى يأخذ الله شريطه من أهل الأرض ، فيبقى عجاج لا يعرفون معروفا ولا ينكرون منكرا ، وللطائفي عن أبي هريرة ، لا تقوم الساعة حتى يرجع ناس من أمي إلى الاوثان يعبدونها من دون الله ، وقد تقدم حديثه في ذكر ذي الحاشية قريبا ، ولابن ماجه من حديث حذيفة ، ويبقى طوائف من الناس الشيخ الكبير والعجوز يقولون أدر كنا آباءنا على هذه الكلمة لا اله إلا الله فنحن نقولها ، ولمسلم وأحمد من حديث ثوبان ، لا تقوم الساعة حتى تلحق قبائل من أمي بالمشركين ، وحتى تعبد قبائل من أمي الاوثان ، ولمسلم أيضا عن عائشة ، لا تدع الأيام والليالي حتى تعبد اللات والعزى من دون الله ، الحديث وفيه ، ثم بيعت الله ريحا طيبة فيتوفى بها كل مؤمن في قلبه شمال حبة من إيمان فيبقى من لا خير فيه فيرجعون إلى دين آبائهم ، وفي حديث حذيفة بن أسيد شاهده وفيه أن ذلك بعد موت عيسى بن مريم ، قال البيهقي وغيره : الأشرار منها صغار وقد مضى أكثرها ومنها كبار سائق . قلت : وهي التي تضمها حديث حذيفة بن أسيد عند مسلم وهي الدجال والدابة وطلوع الشمس من مغربها كالخامل المتم ونزول عيسى بن مريم وخروج يأجوج ومأجوج والريح التي تهب بعد موت عيسى فتقبض أرواح المؤمنين ، وقد استشكلوا على ذلك حديث ، لا تزال طائفة من أمي ظاهرين على الحق حتى يأتي أمر الله ، فان ظاهر الأول أنه لا يبقى أحد من المؤمنين فضلا عن القائم بالحق ، وظاهر الثاني البقاء ، ويمكن أن يكون المراد بقوله ، أمر الله ، هبوب تلك الريح فيكون الظهور قبل هبوبها . فهذا الجمع يزول الاشكال بتوفيق الله تعالى . فاما بعد هبوبها فلا يبقى إلا الشرار وليس فيهم مؤمن فعليه تقوم الساعة ، وعلى هذا فآخر الآيات المؤذنة بقيام الساعة هبوب تلك الريح ، وسأذكر في آخر الباب قول عيسى عليه السلام ، ان الساعة حيثئذ تكون كالخامل المتم لا يدري أهلها متى تضع ، (فصل) وأما قوله ، حتى تقتل فتنان ، الحديث تقدم في كتاب الرقاق أن المراد بالفتنتين على ومن معه ومعاوليه ومن معه ، ويؤخذ من تسميتهم مسلمين ومن قوله دعوتهما واحدة الرد على الخوارج ومن تبعهم في تسكيرهم كلا من الطائفتين ، ودل حديث ، تقتل عمارا الفئة الباغية ، على أن عليا كان المصيب في تلك الحرب لأن أصحاب معاوية قتلوه ، وقد أخرج البزار بسند جيد عن زيد بن وهب قال ، كنا عند حذيفة فقال : كيف أنتم وقد خرج أهل دينكم يضرب بعضهم وجهه بالسيف ؟ قالوا . فما تأمرنا ؟ قال : انظروا الفرقة التي تدعو إلى أمر على فالزموها فانها على الحق ، وأخرج يعقوب بن سفيان بسند جيد عن الهرري قال ، لما بلغ معاوية غلبة علي على أهل الجبل دعا إلى اطلب بدم عثمان فأجابته أهل الشام ، فسار إليه على

فالتقيا بصفين ، وقد ذكر يحيى بن سليمان الجعفي أحد شيوخ البخارى في « كتاب صفين » ، في تأليفه بسند جيد عن أبي مسلم الخولاني أنه قال لمعاوية : أنت تنازع علياً في الخلافة أو أنت مثله ؟ قال : لا ، وإنى أعلم أنه أفضل منى وأحق بالأمر ، ولكن أستم تملون أن عثمان قتل مظلوماً وأنا ابن عمه ووليه أطلب بدمه ؟ فانتزعا علياً فقولوا له يدفع لنا قتلة عثمان ، فأتوه فكلموه فقال : يدخل في البيعة ويحاكمهم إلى ، فامتنع معاوية فسار على في الجيوش من العراق حتى نزل بصفين ، وسار معاوية حتى نزل هناك وذلك في ذى الحجة سنة ست وثلاثين ، ففراسلوا فلم يتم لهم أمر ، فوقع القتال إلى أن قتل من الفريقين فيما ذكر ابن أبي خيثمة في تاريخه نحو سبعين ألفاً ، وقيل كانوا أكثر من ذلك ، ويقال كان بينهم أكثر من سبعين زحفاً ، وقد تقدم في تفسير سورة الفتح ما زادها أحمد وغيره في حديث سهل بن حنيف المذكور هناك من قصة التحكيم بصفين وتشبيه سهل بن حنيف ماوقع لهم بها بما وقع يوم الحديبية . وأخرج ابن أبي شبة بسند صحيح عن أبي الرضا سمعت عماراً يوم صفين يقول : من سره أن يكتنفه الحور العين فليقدم بين الصفين محتسباً . ومن طريق زياد بن الحارث : كنت إلى جنب عمار فقال رجل : كفر أهل الشام ، فقال عمار : لا تقولوا ذلك بيننا واحسد ، ولكم قوم حادوا عن الحق حتى علينا أن نقاتلهم حتى يرجعوا . وذكر ابن سعد أن عثمان لما قتل وبوبع على أشار ابن عباس عليه أن يقر معاوية على الشام حتى يأخذ له البيعة ثم يفعل فيه ما شاء ، فامتنع . فبلغ ذلك معاوية فقال : والله لا ألى له شيئاً أبداً . فلما فرغ على من أهل الجبل أرسل جرير بن عبد الله البجلي إلى معاوية يدعو إلى الدخول فيها دخل فيه الناس فامتنع ، وأرسل أبا مسلم كما تقدم فلم ينظم الأمر ، وسار على في الجنود إلى جهة معاوية فالتقيا بصفين في العشر الأول من المحرم وأول ما اقتتلوا في غرة صفر ، فلما كاد أهل الشام أن يغلبوا رفعوا المصاحف بمشورة عمرو بن العاص ودعوا إلى ما فيها ، فمأل الأمر إلى الحكمين فجرى ما جرى من اختلافهما واستبداد معاوية بمالك الشام واشتغال على بالخوارج وعند أحمد من طريق حبيب بن أبي ثابت : أتيت أبا وائل فقال : كنا بصفين ، فلما استمر القتال بأهل الشام قال عمرو لمعاوية أرسل إلى على المصحف فادعه إلى كتاب الله فإنه لا يأبى عليك ، فجاء به رجل فقال : بيننا وبينكم كتاب الله ﴿ ألم تر إلى الذين أتو نصيباً من الكتاب يدعون إلى كتاب الله ليحكم بينهم ثم يتولى فريق منهم وهم معرضون ﴾ فقال على نعم أنا أولى بذلك ، فقال القراء الذين صاروا بعد ذلك خوارج : يا أمير المؤمنين ما ننظر هؤلاء القوم ، الا نمشي عليهم بسيوفنا حتى يحكم الله بيننا ؟ فقال سهل بن حنيف يا أيها الناس اهتموا أنفسكم فقد رأيتنا يوم الحديبية ، فذكر قصة الصلح مع المشركين ، وقد تقدم بيان ذلك من هذا الوجه عن سهل بن حنيف ، وقد أشرت إلى قصة التحكيم في « باب قتل الخوارج والملحدين » ، من كتاب استئابة المرتدين . وقد أخرج ابن عساکر في ترجمة معاوية من طريق ابن منده ثم من طريق أبي القاسم ابن أخى أبي زرعة الرازي قال : جاء رجل إلى عمي فقال له انى أبغض معاوية ، قال له لم ؟ قال لأنه قاتل علياً بغير حق ؛ فقال له أبو زرعة : رب معاوية رب رحيم وخضم معاوية خصم كريم فما دخولك بينهما ؟ . قوله (وحتى يبعث دجالون) جمع دجال ، وسيأتى تفسيره في الباب الذى بعده ، والمراد ببعثهم إظهارهم ، لا البعث بمعنى الرسالة . ويستفاد منه أن أفعال العباد مخلوقة لله تعالى وأن جميع الأمور بتقديره . قوله (قريب من ثلاثين) وقع في بعض الأحاديث بالجرم ، وفي بعضها بزيادة على ذلك وفي بعضها بتحرير ذلك ، فأما الجرم ففي حديث ثوبان ، وأنه سيكون في أمي كذابون

ثلاثون كلهم يزعم أنه نبي وأنا خاتم النبيين لا نبي بعدى، أخرجه أبو داود والترمذى وصححه ابن حبان وهو طرف من حديث أخرجه مسلم ولم يسق حريجه، ولاحمد وأبى يعلى من حديث عبد الله بن عمرو، وبين يدى الساعة ثلاثون دجالاً كذاباً، وفي حديث على عند أحمد ونحوه وفي حديث ابن مسعود عند الطبرانى نحوه وفي حديث سمرة المصدر أوله بالكسوف وفيه ولا تقرب الساعة حتى يخرج ثلاثون كذاباً آخرهم الأعور الدجال، أخرجه أحمد والطبرانى، وأصله عند الترمذى وصححه، وفي حديث ابن الزبير، وإن بين يدى الساعة ثلاثين كذاباً منهم الأسود العنسى صاحب صنعاء وصاحب اليمامة معنى مسيلة. قلت: وخرج في زمن أبى بكر طريحة بالتمسخر ابن خزيمة وإدعى النبوة ثم تاب ورجع إلى الإسلام، وتنبأت أيضاً سجاح ثم تزوجها مسيلة ثم رجعت بعده، وأما الزيادة في لفظ لأحمد وأبى يعلى في حديث عبد الله بن عمرو ثلاثون كذابون أو أكثر قلت: ما أيتهم؟ قال: يأوتونكم بسنة لم تكونوا عليها يغيرون بها سنتكم، فإذا رأيتموهم فاجتنبوهم، وفي رواية عبد الله بن عمرو عند الطبرانى، لا تقوم الساعة حتى يخرج سبعون كذاباً، وسندها ضعيف، وعند أبى يعلى من حديث أنس نحوه وسنده ضعيف أيضاً، وهو محمول إن ثبت على المبالغة في السكرة لا على التحديد، وأما التحرير ففنياً أخرجه أحمد عن حذيفة بسند جيد، وسيكون في أمته كذابون دجالون سبعة وعشرون منهم أربع نسوة. وإنى خاتم النبيين لا نبي بعدى، وهذا يدل على أن رواية الثلاثين بالجزم على طريق جبر السكسر، ويؤيده قوله في حديث الباب «قريب من ثلاثين». قوله (كلهم يزعم أنه رسول الله) ظاهر في أن كلا منهم يدعى النبوة، وهذا هو السر في قوله في آخر الحديث الماضى «وإنى خاتم النبيين»، ويحتمل أن يكون الذين يدعون النبوة منهم ما ذكر من الثلاثين أو نحوها وأن من زاد على العدد المذكور يكون كذاباً فقط لكن يدعو إلى الضلالة كغلاة الرافضة والباطنية وأهل الوحدة والخلوة وسائر الفرق الدعاة إلى ما يعلم بالضرورة أنه خلاف ما جاء به محمد رسول الله ﷺ، ويؤيده أن في حديث على عند أحمد، فقال على لعبد الله بن السكواء: وإنك لمنهم، وابن السكواء لم يدع النبوة وإنما كان يغو في الرفض. قوله (وحق يقبض العلم) تقدم في كتاب العلم ويأتى أيضاً في «كتاب الأحكام». قوله (وتسكن الزلازل) قد وقع في كثير من البلاد الشمالية والشرقية والغربية كثير من الزلازل ولكن الذى يظهر أن المراد بكثرتها شمولها ودوامها، وقد وقع في حديث سلمة بن نفيل عند أحمد «وبين يدى الساعة سنوات الزلازل» وله عن أبى سعيد «تكثر الصواعق عند اقتراب الساعة». قوله (ويتقارب الزمان وتظهر الفتن ويكثر الهرج) تقدم البحث في ذلك قريباً. قوله (وحق يكثركم المال فيفيض) تقدم شرحه في كتاب الزكاة والتقيد بقوله «فيكم» يشعر بأنه محمول على زمن الصحابة فيكون إشارة إلى ماوقع من الفتوح واقتسامهم أموال الفرس والروم ويكون قوله فيفيض حتى يهم رب المال، إشارة إلى ماوقع في زمن عمر بن عبد العزيز فقد تقدم أنه وقع في زمنه أن الرجل كان يعرض ماله للصدقة فلا يجد من يقبل صدقته: ويكون قوله «وحق يعرضه فيقول الذى يعرضه عليه: لا أرب لى به» إشارة إلى ما سيقع في زمن عيسى بن مريم. فيكون في هذا الحديث إشارة إلى ثلاثة أحوال: الأولى إلى كثرة المال فقط وقد كان ذلك في زمن الصحابة ومن ثم قيل فيه «يكثركم»، وقد وقع في حديث عوف بن مالك الذى مضى في «كتاب الجزية» ذكر علامة أخرى مبينة لعلامة الحالة الثانية في حديث عوف بن مالك رفعه «اعدد ستاً بين يدى الساعة: موتى، ثم ففتح بيت المقدس، وموتان ثم استفاضة المال حتى يعطى الرجل منه مائة دينار فيظل ساخناً» الحديث. وقد أشرت إلى شيء من هذا عند

شرحه الحالة الثانية الإشارة الى فيضه من السكرة بحيث أن يحصل استغناء كل أحد عن أخذ مال غيره ، وكان ذلك في آخر عصر الصحابة وأول عصر من بعدهم ومن ثم قيل : بهم رب المال ، وذلك ينطبق على ما وقع في زمن عمر بن عبد العزيز . الحالة الثالثة فيه الإشارة إلى فيضه وحصول الاستغناء لكل أحد حتى يتم صاحب المال بكونه لا يجد من يقبل صدقته ويزداد بأنه يعرضه على غيره ولو كان من لا يستحق الصدقة فيأبى أخذه فيقول لا حاجة لي فيه : وهذا في زمن عيسى عليه السلام . ويحتمل أن يكون هذا الأخير خروج النار واشتغال الناس بأمر الحشر فلا يلتفت أحد حينئذ الى المال بل يعتمد أن يتخفف ما استطاع . **قوله** (وحتى يتناول الناس في البنيان) تقدم في كتاب الايمان من وجه آخر عن أبي هريرة في سؤال جبريل عن الايمان قوله في أشرط الساعة ويتناول الناس في البنيان ، وهي من العلامات التي وقعت عن قرب في زمن النبوة ، ومعنى يتناول في البنيان أن كلا من كان يبني بينا يريد أن يكون ارتفاعه أعلى من ارتفاع الآخر ، ويحتمل أن يكون المراد المباهة به في الزينة والزخرفة أو أعم من ذلك ، وقد وجد الكثير من ذلك وهو في ازدياد . **قوله** (وحتى يمر الرجل بقبر الرجل) تقدم شرحه قبل بيايين . **قوله** (وحتى تطلع الشمس من مغربها) تقدم شرحه في آخر كتاب الرقاق : وذكرت هناك ما أبداه البيهقي ثم القرطبي احتيالا أن الرمن الذي لا ينفع نفسا إيمانها يحتمل أن يكون وقت طلوع الشمس من المغرب ، ثم اذا تبادت الايام وبعد العهد بتلك الآية عاد نفع الايمان والتوبة ، وذكرت من جرم بهذا الاحتمال وبينت أوجه الرد عليه . ثم وقفت على حديث لعبد الله بن عمرو ذكر فيه طلوع الشمس من المغرب وفيه : فمن يومئذ الى يوم القيامة لا ينفع نفسا إيمانها لم تكن آمنت من قبل ، الآية ، أخرجه الطبراني والحاكم ، وهو نص في موضع النزاع وبالله التوفيق . **قوله** (ولتقوم الساعة) وقد نشر الرجلان : وهما بينهما فلا يتبايعانه ولا يطويانه) وقع عند مسلم من رواية سفيان عن أبي الزناد ويتبايعان الثوب فلا يتبايعانه حتى تقوم وللهيقي في البعث من طريق محمد بن زياد عن أبي هريرة : « ولتقوم الساعة على رجلين قد نشرأ بينهما ثوبا يتبايعانه فلا يتبايعانه ولا يطويانه ، ونسبة الثوب اليهما في الرواية الأولى باعتبار الحقيقة في أحدهما والمجاز في الآخر لأن أحدهما مالك والآخر مستام ، وقوله في الرواية الاخرى : يتبايعانه ، أي يتساوومان فيه مالمسك والذي يريد شراؤه فلا يتم بينهما ذلك من بئنة قيام الساعة فلا يتبايعانه ولا يطويانه ، وعند عبد الرزاق عن معمر بن محمد بن زياد عن أبي هريرة رفعه : « ان الساعة تقوم على الرجلين وهما ينشران الثوب فما يطويانه ، ووقع في حديث عقبة بن عامر عند الحاكم لهذه القصة وما بعدها مقدمة قال : قال رسول الله ﷺ تطلع عليكم قبل الساعة سحابة سوداء من قبل المغرب مثل الترس ، فما تزال ترتفع حتى تملأ السماء ، ثم ينادى مناديا أيها الناس - ثلاثا يقول في الثالثة - أتى أمر الله . قال : والذي نفسي بيده إن الرجلين لينشران الثوب بينهما فما يطويانه » الحديث . **قوله** (ولتقوم الساعة وهو) أي الرجل . **قوله** (يلبط حوضه) يفتح أوله من الثلاثي وبضمة من الرابع والمعنى يصلحه بالطين والمدر فيسد شقوقه لئلا ييسق منه دوابه يقال لاط الحوض يلبطه اذ أصلحه بالمدر ونحوه ، ومنه قيل اللاط لمن يفعل الفاحشة ، وجاء في مضارعه يلوط تفرقة بينه وبين الحوض . وحكي القزاز في الحوض أيضا يلوط ، والأصل في اللوط اللصيق ومنه : « كان عمر يلبط أهل الجاهلية بمن ادعاهم في الاسلام ، كذا قال ، والذي يتبادر أن فاعل الفاحشة نسب الى قوم لوط والله أعلم . ووقع في حديث عقبة بن عامر المذكور ، وإن الرجل ليدمر حوضه فما يسق منه شيئا ، وفي حديث عبد الله بن عمرو عند الحاكم

وأصله في مسلم ثم ينفخ في الصور فيكون أول من يسمعه رجل يلو ط حوضه فيصعق ، ففي هذا بيان السبب في كونه لا يسمع من حوضه شيئاً . ووقع عند مسلم ، والرجل يلبط في حوضه فما يصدر - أى يفرغ أو ينفصل عنه - حتى تقوم ، قوله (فلا يسمع فيه) أى تقوم القيامة من قبل أن يستقر منه . قوله (ولتقوم الساعة وقد رفع أكلته) بالضم أى لقمته الى فيه (فلا يطعمها) أى تقوم الساعة من قبل أن يضع لقمته في فيه ، أو من قبل أن يمضغها ، أو من قبل أن يبتلعها . وقد أخرجه البيهقي في البعث من طريق محمد بن زيد عن أبي هريرة رفعه ، وتقوم الساعة على رجل أكلته في فيه يلو كها فلا يسعها ولا يلفظها وهذا يؤيد الاحتمال الآخر ، وتقدم ، في أواخر ، كتاب الرقاق ، في باب طلوع الشمس من مغربها ، بسند حديث الباب طرف منه وهو من قوله ، ولتقوم الساعة حتى تطالع الشمس من مغربها ، وذكر بعده ، ولتقوم الساعة وقد نشر الرجلان ثوبهما ، وبعده ، ولتقوم الساعة وقد انصرف الرجل بأن لقحته فلا يطعمه ، وبعده ، ولتقوم الساعة وهو يلبط حوضه ، وبعده ، ولتقوم الساعة وقد رفع أكلته ، فراد واحدة وهي الخلب ، وما أدري لم حذفها هنا مع أنه أورد الحديث هنا بتمامه إلا هذه الجملة وقد أوردها الطبراني في جملة الحديث على التفصيل الذى ذكرته في أول السلام على هذا الحديث ، ثم وجدتها ثابتة في الاصل في رواية كريمة والأصلي وسقطت لأبي ذر والقاسم ، وقد أخرجه البيهقي من رواية بشر بن شعيب عن أبيه بلفظ ، ولبن لقحته من تحتها لا يطعمه ، وأخرج معه الثلاثة الأخرى ، والمقحة بكسر اللام وسكون القاف بعدها مهملة الناقصة ذات الراء ، وهي إذا نتجت لفوح شهرين أو ثلاثة ثم لبون . وهذا كله إشارة الى أن القيامة تقوم بنتنة وأسرعها رفع اللقمة الى الفم . وقد أخرج مسلم منه في آخر ، كتاب الفتن ، هذه الأمور الأربعة إلا رفع اللقمة من طريق سفيان بن عيينة عن أبي الزناد بسنده هذا ولغظه ، تقوم الساعة والرجل يحلب المقحة فما يصل الإناث الى فيه حتى تقوم ، والرجلان يتبايعان الثوب ، والرجل يلبط في حوضه ، وقد ذكرت انظله فيهما . وقد جاء في حديث عبد الله بن عمرو ما يعرف منه المراد من التمثيل بصاحب الحوض وانظله ، ثم ينفخ في الصور فلا يسمعه أحد إلا أصغى ، وأول من يسمعه رجل يلو ط حوض إله فيصعق ، أخرجه مسلم ، وأخرج ابن ماجه وأحمد وصححه الحاكم عن ابن مسعود قال ، لما كان ليلة أسرى رسول الله صلى الله عليه وآله لقي إبراهيم وموسى وعيسى فتذكروا الساعة فبدوا إبراهيم فسألوه عنها فلم يكن عنده منها علم ، ثم سألوا موسى فلم يكن عنده منها علم ، فرد الحديث الى عيسى فقال : قد عهد الى فيما دون وجبتها ، فاما وجبتها فلا يعلمها إلا الله ، فذكر خروج الدجال ، قال : فانزل اليه فاقطعه ثم ذكر خروج يأجوج ومأجوج ثم دعاهم بموتهم ثم بارسال المطر فيلقي جيئهم في البحر ثم تنفس الجبال وتمد الأرض مد الأديم ، فمهد الى اذا كان ذلك كانت الساعة من الناس كالحامل المم لا يدري أهلها متى تفجؤهم بولادتها ليلا كان أو نهاراً .

٢٦ - باب ذكر الدجال

٧١٢٢ - حدثنا محمد بن يحيى حدثنا إسماعيل بن عيسى قال قال قتيس قال قال لي المغيرة بن شعبه : ما سأل أحد النبي صلى الله عليه وآله عن الدجال ما سألته ، وإنه قال لي : ما يضرك منه ؟ قلت : لأنهم يقولون إن معه جبل خبز ونهر ماء ، قال : بل هو أهون على الله من ذلك .

٧١٢٣ - **حَدَّثَنَا** مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا وَهَبٌ حَدَّثَنَا أَبُو بَرٍّ عَنْ نَافِعٍ «عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَرَاهُ مِنْ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : أَمُورُ الدِّينِ الْيَمَى كَأَنَّهَا عَيْنَةُ طَافِيَةٍ»

٧١٢٤ - **حَدَّثَنَا** سَعْدُ بْنُ حَفْصٍ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ عَنْ يَحْيَى عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ «عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ : قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : يَجِيءُ الدِّجَالُ حَتَّى يَنْزِلَ فِي نَاحِيَةِ الْمَدِينَةِ ، ثُمَّ تَرْجُفُ الْمَدِينَةُ ثَلَاثَ رَجْفَاتٍ فَيَخْرُجُ إِلَيْهِ كُلُّ كَافِرٍ وَمُنَافِقٍ»

٧١٢٥ - **حَدَّثَنَا** عَبْدُ الْعَزِيزُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ «عَنْ أَبِي بَكْرَةَ عَنْ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : لَا يَدْخُلُ الْمَدِينَةَ رُعْبُ الْمَسِيحِ الدِّجَالِ ، وَلَهَا يَوْمٌ مِئْذَنُ سَبْعَةِ أَبْوَابٍ عَلَى كُلِّ بَابٍ مَلَكٌ»

٧١٢٦ - **حَدَّثَنَا** عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَرٍ حَدَّثَنَا مُسْعَرٌ حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ عَنْ أَبِيهِ «عَنْ أَبِي بَكْرَةَ عَنْ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : لَا يَدْخُلُ الْمَدِينَةَ رُعْبُ الْمَسِيحِ ، وَلَهَا يَوْمٌ مِئْذَنُ سَبْعَةِ أَبْوَابٍ عَلَى كُلِّ بَابٍ مَلَكٌ» . قَالَ : وَقَالَ ابْنُ إِسْحَاقَ عَنْ صَالِحِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ : قَدِمَتِ الْبَهْرَةُ فَقَالَ لِي أَبُو بَكْرَةَ «سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ بِهَذَا»

٧١٢٧ - **حَدَّثَنَا** عَبْدُ الْعَزِيزُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَالِمٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ «أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : قَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي النَّاسِ فَأَتَى عَلَى اللَّهِ بِمَا هُوَ أَهْلُهُ ، ثُمَّ ذَكَرَ الدِّجَالَ فَقَالَ : إِنِّي لَا أَنْذِرُكُمْ ، وَمَا مِنْ نَبِيٍّ إِلَّا وَقَدْ أَنْذَرَهُ قَوْمُهُ ، وَلَكِنِّي سَأَقُولُ لَكُمْ فِيهِ قَوْلًا لَمْ يَقُلْهُ نَبِيٌّ لِقَوْمِهِ ، إِنَّهُ أَمُورٌ وَإِنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِأَعْوَرَ»

٧١٢٨ - **حَدَّثَنَا** يَحْيَى بْنُ بَكْرٍ حَدَّثَنَا الْإِثْتُ عَنْ حَقِيلٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سَالِمٍ «عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : بَيْنَا أَنَا نَأْمُ اطُوفُ بِالسَّكْبَةِ فَذَا رَجُلٌ أَدَمُ سَطَطُ الشَّعْرِ يَنْطَفُ - أَوْ يَهْرَاقُ - رَأْسَهُ مَاءً ، قُلْتُ : مَنْ هَذَا ؟ قَالُوا : ابْنُ مَرْبَمَ ، ثُمَّ ذَهَبَتْ أَلْتَفَتْ فَذَا رَجُلٌ جَسِيمٌ أَحْمَرُ جَعَدَ الرَّأْسِ أَمُورُ الْعَيْنِ كَانَ عَلَيْهِ عَيْنَةُ طَافِيَةٍ ، قَالُوا : هَذَا الدِّجَالُ ، أَقْرَبُ النَّاسِ بِهِ قَتْمًا ابْنُ قَطَنٍ رَجُلٌ مِنْ خُرَازْمَةٍ»

٧١٢٩ - **حَدَّثَنَا** عَبْدُ الْعَزِيزُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ صَالِحٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُروَةَ «أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَسْتَعِيذُ فِي صَلَاتِهِ مِنْ فِتْنَةِ الدِّجَالِ»

٧١٣٠ - **حَدَّثَنَا** عَبْدِ اللَّهِ بْنُ أَبِي عَمْرٍاءَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي عَمْرٍاءَ «عَنْ حَذَفَةَ بْنِ النَّبِيِّ ﷺ

قال في الدجال: إن معه ماء و ناراً ، فـنـاره ماء بارد وماؤه نار « قال ابن مسعود : أنا سمعته من رسول الله ﷺ

٧١٣١ - **شرح** سليمان بن حرب حدثنا شعبة عن قتادة عن أنس رضي الله عنه قال قال النبي ﷺ ما يؤثني إلا أنذكر أمته الأعور للكذاب ، ألا إنه أعور وإن ربكم ليس بأعور ، وإن بين عينيه مكتوب : كافر « فيه أبو هريرة وابن عباس عن النبي ﷺ

[الحديث ٧١٣١ - طرفه في : ٧٤٠٨]

قوله (باب ذكر الدجال) هو فعال يفتح أوله والتشديد من الدجل وهو التغطية . وسمى الكذاب دجالاً لأنه يغطي الحق بباطله ، ويقال دجل البعير بالقطران إذا غطاه والإمام بالذهب إذا طلاه . وقال ثعلب : الدجال المموه سيف مدجل إذا طلى . وقال ابن دريد . سمي دجالاً لأنه يغطي الحق بالكذب ، وقيل لضربه نواحي الأرض ، يقال دجل مخفياً ومشهداً إذا فعل ذلك ، وقيل بل قيل ذلك لأنه يغطي الأرض فرجع إلى الأول . وقال القرطبي في التذكرة : اختلف في تسميته دجالاً على عشرة أقوال . وما يحتاج إليه في أمر الدجال أصله وهل هو ابن صياد أو غيره ، وعلى الثاني فهل كان موجوداً في عهد رسول الله ﷺ أو لا ، ومتى يخرج ، وما سبب خروجه ، ومن أين يخرج . وما صفته ، وما الذي يدعيه ، وما الذي يظهر عند خروجه من الخوارق حتى تكثر أتباعه ، ومتى يهلك ومن يقتله ؟ فأما الأول فيأتي بيانه في كتاب الاعتصام ، في شرح حديث جابر أنه كان يخلف أن ابن صياد هو الدجال ، وأما الثاني فقتضى حديث فاطمة بنت قيس في قصة تميم الداري الذي أخرجه مسلم أنه كان موجوداً في العهد النبوي وأنه مجبوس في بعض الجزائر ، وسيأتي بيان ذلك عند شرح حديث جابر أيضاً . وأما الثالث ففي حديث الثوراس عند مسلم أنه يخرج عند فتح المسلمين القسطنطينية . وأما سبب خروجه فأخرج مسلم في حديث ابن عمر عن حفصة أنه يخرج من غضبة يفضها . وأما من أين يخرج ؟ فنقبل المشرق جرماً . ثم جاء في رواية أنه يخرج من خراسان ، أخرج ذلك أحد الحاكم من حديث أبي بكر ، وفي أخرى أنه يخرج من أصبهان أخرجهما مسلم . وأما صفته فذكورة في أحاديث الباب . وأما الذي يدعيه فإنه يخرج أولاً فيدعي الإيمان والصلاح ثم يدعي النبوة ثم يدعي الألوهية كما أخرج الطبراني من طريق سليمان بن شهاب قال « نزل على عبد الله بن المعتبر وكان صحابياً تحدثني عن النبي ﷺ أنه قال : الدجال ليس به خفاء ، يحى من قبل المشرق فيدعو إلى الدين فيقتبع ويظهر ، فلا يزال حتى يقدم السكوفة فيظهر الدين ويعمل به فيقتبع ويحب على ذلك ، ثم يدعي أنه نبي فيفرغ من ذلك كل ذي لب ويفارقه ، فيمكت بعد ذلك فيقول : أنا الله ، فتشتي عينه وتقطع أذنه ويكتب بين عينيه كافر فلا يخفى على كل مسلم ، فيفارقه كل أحد من الخلق في قلبه مثقل حبة من خردل من إيمان وسنده ضعيف . (تفييه) : اشتهر السؤال عن الحسكة في عدم التصريح بذكر الدجال في القرآن مع ما ذكر عنه من الشر وعظم الفتنة به وتحذير الأنبياء منه والأمر بالاستعاذة منه حتى في الصلاة . وأجيب بأجوبة أحدها أنه ذكر في قوله ﴿ يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفساً إيماناً ﴾ فقد أخرج الترمذي وصححه عن أبي هريرة رفعه « ثلاثة إذا خرجن لم ينفع نفساً

إيمانها لم تكن آمنت من قبل : الدجال والذابة وطواغ الشمس من مفرها ، الثاني قد وقعت الإشارة في القرآن الى نزول عيسى بن مريم في قوله تعالى ﴿ وان من أهل الكتاب الا يؤمنن به قبل موته ﴾ وفي قوله تعالى ﴿ وانه لعلم للساعة ﴾ وصح أنه الذي يقتل الدجال فاكتفى بذكر أحد الضدين عن الآخر ، ولسكوته يلقب المسيح كعيسى ؛ لكن الدجال مسيح الضلالة وعيسى مسيح الهدى . الثالث أنه ترك ذكره احتقاراً ، وتعقب بذكر يأجوج ومأجوج وابست الفتنة بهم بدون التفتة بالدجال والذي قبله ، وتعقب بأن السؤال باق وهو ما الحكمة في ترك التنصيص عليه ؟ وأجاب شيخنا الامام البلقيني بأنه اعتبر كل من ذكر في القرآن من المفسدين فوجد كل من ذكر إنما هم عن مضي وانقضى أمره وأما من لم يحرم بعد فلم يذكر منهم أحداً انتهى . وهذا ينتقض بياجوج ومأجوج . وقد وقع في تفسير البزرى أن الدجال مذكور في القرآن في قوله تعالى ﴿ لخلق السموات والارض أكبر مرتب خلق الناس ﴾ وأن المراد بالناس هنا الدجال من اطلاق الكل على البعض . وهذا ان ثبت أحسن الاجوبة فيكون من حلة ما تكفل النبي ﷺ ببيانه والعلم عند الله تعالى . وأما ما يظن على يده من الخوارق فسيذكر هنا . وأما من يهلك ومن يقتله ؟ فإنه يهلك بعد ظهوره على الارض كلها الامكة والمدينة ، ثم يقصد بيت المقدس فينزل عيسى فيقتله أخرجه مسلم أيضاً . وسأذكر لفظه . وفي حديث هشام بن عامر « سمعت رسول الله ﷺ يقول : ما بين خلق آدم إلى قيام الساعة فتنة أعظم من الدجال ، أخرجه الحاكم . وعند الحاكم من طريق قتادة عن أبي الطفيل عن حذيفة بن أسيد رفعه أنه « يخرج - يعنى الدجال - في نقص من الدنيا وخفة من الدين وسوء ذات بين ، فترد كل مهمل وتطوى له الارض ، الحديث . وأخرج نعيم بن حماد في كتاب الفتن من طريق كعب الاحبار قال : يتوجه الدجال فينزل عند باب دمشق الشرق . ثم يلمس فلا يقدر عليه ؛ ثم يرى عند المياه التي عند نهر السكوسة ، ثم يطلب فلا يدري أين توجه ، ثم يظهر بالشرق فيعطى الخلافة ، ثم يظهر السحر ، ثم يدعى النبوة فتتفرق الناس عنه ، فيأتى النهر فيأمره أن يسيل اليه فيسيل ، ثم يأمره أن يرجع فيرجع ، ثم يأمره أن يبس فيبس ويأمر جبل طور وجبل زينا أن ينطحا فينطحا ، ويأمر الرياح أن تثير سحابا من البحر فتمطر الارض ويغوص البحر في يوم ثلاث خوصات فلا يبلغ حقيقه ، واحدى يديه أطول من الاخرى ، فيمد الطويلة في البحر فتبلغ قمره فيخرج من الحيتان ما يريد . وأخرج أبو نعيم في ترجمة حسان بن عطية أحد ثقات التابعين من الحلبة بسند حسن صحيح اليه قال « لا ينجو من فتنة الدجال الا اثنا عشر ألف رجل وسبعة آلاف امرأة ، وهذا لا يقال من قبل الراى فيحتمل أن يكون مرفوعا أرسله ، ويحتمل أن يسكون أخذه عن بعض أهل الكتاب . وذكر المصنف في الباب أحد عشر حديثاً : الحديث الاول « قوله (يحيى) هو القطان ، واسماعيل هو ابن أبي خالد ، وقيس هو ابن أبي حازم . قوله (قال لى المغيرة ابن شعبة) عند مسلم من رواية ابراهيم بن حميد عن اسماعيل بن أبي خالد عن قيس بن أبي حازم « عن المغيرة بن شعبة . قوله (ما سأل أحد النبي ﷺ عن الدجال ما سألته) في رواية مسلم « أكثر مما سألته . قوله (وانه قال لى ما يضرك منه) في رواية مسلم قال « وما ينصبك منه ، بشون وصاد مهمة ثم موحدة من النصب بمعنى التعب . ومثله عنده من رواية يزيد بن هارون عن اسماعيل وزاد « فقال لى أى بنى وما ينصبك منه ، وعنده من طريق هشيم عن اسماعيل « وما سؤالك عنه ، أى وما سبب سؤالك عنه . وقال أبو نعيم في المستخرج : معنى قوله ما ينصبك أى ما الذى يذمك منه من الغم حتى يهلك أمره قلت وهو تفسير باللازم وإلا فالنصب التعب وزنه ومعناه

ويطلق على المرض لأن فيه تعباً . قال ابن دريد : يقال نصبه المرض وأنصبه ، وهو تغير الحال من تعب أو وجع .
قوله (قلت لأنهم يقولون) هو متعلق بمحذوف تقديره الخشية منه مثلاً في رواية المستعمل أنهم يقولون وهي رواية مسلم والضمير في أنهم للناس أو لأهل الكتاب . **قوله** (جبل خبز) بضم الخاء المعجمة وسكون الواحدة بعدها زاي والمراد أن معه من الخبز قدر الجبل ، وأطلق الخبز وأراد به أصله وهو القمح مثلاً ، زاد في رواية هشيم عند مسلم
 « معه جبال من خبز ولحم ونهر من ماء » وفي رواية إبراهيم بن حميد « أن معه الطعام والأنهار » وفي رواية يزيد بن هارون أن معه الطعام والشراب » . **قوله** (ونهر ماء) يسكون الماء ويفتحها ، **قوله** (قال بل هو أهون على الله من ذلك) سقط لفظ « بل » من رواية مسلم . وقال عياض : معناه هو أهون من أن يجعل ما يخلفه على يديه مضلاً للؤمنين ومثكلاً لقنوب المؤمنين ، بل لئلا داد الذين آمنوا إيماناً ويرتاب الذين في قلوبهم مرض فهو مثل قول الذي يقتله ما كنت أشد بصيرة مني فيك ، لا أن قوله « هو أهون على الله من ذلك » أنه ليس شيء من ذلك معه ، بل المراد أهون من أن يجعل شيئاً من ذلك آية على صدقه ، ولا سيما وقد جعل فيه آية ظاهرة في كذبه وكفره بقرائها من قرأ ومن لا يقرأ زائدة على شواهد كذبه من حديثه ونقصه . قلت : الحامل على هذا التأويل أنه ورد في حديث آخر مرفوع
 « ومعه جبل من خبز ونهر من ماء » أخرجه أحد والبيهقي في البعث من طريق جنادة بن أبي أمية عن مجاهد قال « انطلقنا إلى رجل من الأنصار قتلنا حديثنا بما سمعت من رسول الله ﷺ في الدجال ولا تحدثنا عن غيره » فذكر حديثاً فيه « تمطر الأرض ولا ينبت الشجر » ، ومعه جنة ونار فاناره جنة وجنته نار ومعه جبل خبز ، الحديث بطوله ورجاله ثقات ، ولأحمد من وجه آخر عن جنادة عن رجل من الأنصار « معه جبال الخبز وأنهار الماء » ، ولأحمد من حديث جابر « معه جبال من خبز والناس في جهد إلا من تبعه » ، ومعه نهران ، الحديث ، فدل ما ثبت من ذلك على أن قوله « هو أهون على الله من ذلك » ليس المراد به ظاهره وأنه لا يجعل على يديه شيئاً من ذلك ، بل هو على التأويل المذكور ، وسيأتى في الحديث الثامن أن معه جنة ونارا ، وغفل القاضي ابن العربي فقال في الكلام على حديث المغيرة عند مسلم لما قال له أن يضرك قال : إن معه ماء ونارا . قلت : ولم أر ذلك في حديث المغيرة . قال ابن العربي : أخذ بظاهر قوله « هو أهون على الله من ذلك » ، من رد من المبتدعة الأحاديث الثابتة أن معه جنة ونارا وغير ذلك قال : وكيف يرد بحديث محتمل ما ثبت في غيره من الأحاديث الصحيحة : فقلل الذي جاء في حديث المغيرة جاء قبل أن يبين النبي ﷺ أمره ويحتمل أن يكون قوله « هو أهون » أي لا يجعل له ذلك حقيقة وإنما هو تخييل وتشبيه على الأبصار فينبذ المؤمن ويزل الكافر ، ومال ابن حبان في صحيحه إلى الآخر فقال : هذا لا يضاد خبر أبي مسعود ، بل معناه أنه أهون على الله من أن يكون نهر ماء يجري ، فإن الذي معه يرى أنه ماء وليس بماء .
 الحديث الثانی . **قوله** (حدثنا سعد بن حفص) يسكون العين ، وفي بعض النسخ بكسرهما وزيادة ياء وهو تحريف .
قوله (شيبان) هو ابن عبد الرحمن نسبة عباس الدوري عن سعد بن حفص شيخ البخاري فيه أخرجه الاستيعالي ، ويحيى هو ابن أبي كثير . **قوله** (يحيى الدجال حتى ينزل في ناحية المدينة) في حديث أبي سعيد الآتي بعد باب « ينزل بعض السباخ » في المدينة ، وفي رواية حماد بن سلمة عن اسحق عن أنس « فبأق سبخة الجرف فيضرب رواقه فيخرج إليه كل منافق ومنافقة » والجرف بضم الجيم والراء بعدها فاء مكان بطريق المدينة من جهة الشام على ميل وقبل على ثلاثة أميال ، والمراد بالرواق الفسطاط . ولابن ماجه من حديث أبي أمامة « نزل عند الطريق

الأحر عند منقطع السبخة . **قوله** (ترجف ثلاث رجفات) في رواية الدوري و ترجف ، وهي أوجه ؛ وقد تقدم في آخر كتاب الحج من طريق الأوزاعي عن اسحق أتم من هذا وفيه ، ليس من بلد إلا سيطوه الدجال ، إلا مكة والمدينة ، وتقدم شرحه هناك ، والجمع بين قوله و ترجف ثلاث رجفات ، وبين قوله في الحديث الذي يلي هذا ، لا يدخل المدينة رعب المسيح الدجال ، وفي حديث مجين بن الأدرع عند أحمد والحاكم رفته ، يحى الدجال فيصعد أحدا فيطلع فينظر الى المدينة فيقول لأصحابه : ألا ترون الى هذا القصر الأبيض ؟ هذا مسجد أحمد . ثم يأتي المدينة فيجد بكل نقب من نقابها مسلكا مصلتا سيده ، فيأتي سبخة الجرف فيضرب رواقه . ثم ترجف المدينة ثلاث رجفات فلا يبقى منافق ولا منافقة ولا فاسق ولا فاسقة إلا خرج إليه فتخلص المدينة ، فذلك يوم الخلاص وفي حديث أبي الطميلة بن حذيفة بن أسيد الذي تقدمت الإشارة إليه أول الباب ، وتطوى له الأرض طى فروة لسكيش حتى يأتي المدينة فيعلب على خارجها ويمنع داخلها ، ثم يأتي لميليا فيحاصر عصابة من المسلمين ، وحاصل ماوقع به الجمع أن الرعب الملقى هو الخوف والفرح حتى لا يحصل لأحد فيها بسبب نزوله قربها شيء منه ، أو هو عبارة عن غايته وهو غلبته عليها . والمراد بالرجفة الارتفاق وهو إشاعة مجيئه وأنه لا طاقة لأحد به ، فيسارع حينئذ إليه من كان يتصف بالتناق أو التناق ، فيظهر حينئذ تمام أنها تنفي خيها . الحديث الثالث . **قوله** (حدثنا عبد العزيز بن عبد الله أخ) ثبت هذا للسلمي وحده هنا وسقط لسائرهم ، وقد مضى في آخر كتاب الحج سنداً ومثلاً . و إبراهيم بن سعد أي ابن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عرف ، وسعد هو الذي روى عنه محمد بن بشر في السند الثاني . **قوله** (لا يدخل المدينة رعب المسيح الدجال) تقدم ضبط المسيح في باب الدعاء قبل السلام من كتاب الصلاة وهو قبيل كتاب الجمعة ، وتقدم فيه أيضا أن من قاله بالخاء المعجمة صحف ، والقول في سبب تسميته المسيح بما ينفي عن إعادته هنا . وحكي شيخنا مجد الدين الشيرازي صاحب القاموس في اللغة أنه اجتمع له من الأقوال في سبب تسمية الدجال المسيح خمسون قولاً ، وبالحق القاضي ابن العربي فقال : ضل قوم فرووه المسيح بالخاء المعجمة ، وشدد بعضهم السير لينزقوا يده وبين المسيح عيسى بن مريم بزعمهم ، وقد فرق النبي ﷺ بينهما بقوله في الدجال ، مسيح الضلالة ، فدل على أن عيسى مسيح الهدى ، فأراد هؤلاء تعظيم عيسى فخرقوا الحديث . **قوله** (لها يومئذ سبعة أبواب) قال عياض : هذا يؤيد أن المراد بالانقلاب في حديث أبي هريرة يعني ثانی أحاديث الباب الذي يليه الأبواب وفوهات الطريق . **قوله** (على كل باب ملكان) كذا في رواية إبراهيم بن سعد ، وفي رواية محمد بن بشر ، وكل باب ملكان ، وأخرجه الحاكم من رواية الزهري عن طلحة بن عبد الله بن عوف عن عياض بن مسافع عن أبي بكرة قال : أكثر الناس في شأن مسيلة فقال النبي ﷺ : أنه كذاب من ثلاثين كذاباً قبل الدجال ، وأنه ليس بلد إلا يدخله رعب الدجال إلا المدينة ، على كل نقب من أنقابها ملكان يذبان عنها رعب المسيح . الحديث الرابع ، **قوله** (حدثنا وهيب) بالتصغير وأيوب هو السخيتاني . **قوله** (عن ابن عمر أراه عن النبي ﷺ) القائل : أراه عن النبي ﷺ ، هو البخاري ، وقد سقط قوله ، أراه الخ ، للسلمي ولأبي زيد المرزوي وأبي أحمد الجرجاني فصارت صورته موقوفاً . وبذلك جزم الاسماعيلي فقال بعد أن أورده من رواية أحمد بن منصور الرمادي عن موسى بن اسماعيل شيخ البخاري بسنده الى ابن عمر أن رسول الله ﷺ قال رواه البخاري عن موسى فلم يذكر فيه النبي ﷺ ، ورواه أبو نعيم في المستخرج عن الطبراني عن أحمد بن داود المسكي عن موسى

وشرح برفه أيضا ، واقتصر المزي على ما وقع في رواية السرخسي وغيره بلفظ «أراه» ، والحديث في الأصل مرفوع فقد أخرجه مسلم من رواية حماد بن زيد عن أيوب فقال فيه «عن النبي ﷺ» ، وقد تقدم في أحاديث الأنبياء في ترجمة عيسى بن مريم من طريق موسى بن عقبة عن نافع قال «قال عبد الله هو ابن عمر ذكر النبي ﷺ بين ظهري الناس المسيح الدجال» ، فذكر هذا الحديث وسياقه هناك أهم . **قوله** (أعور العين اليمنى) في رواية غير أبي ذر «أعور عين اليمنى» ، بغير ألف ولام ، ومثله في رواية الطبراني ، وقد تقدم في ترجمة عيسى بلفظ «أعور عينه اليمنى» ، وتقدم توجيهه والبحث في إعرابه . **قوله** (كانها عنبه طافية) يأتي السلام عليه في الحديث السادس ، هكذا وقع في هذا الموضع عند الجميع لم يذكر الموصوف بذلك ، ومثله في رواية الاسماعيلي لكن قال في آخره «يعني الدجال» ، ووقع في رواية الطبراني في أوله «الدجال أعور عين اليمنى» . **قوله** (وقال ابن اسحق) هو محمد صاحب المناذي . **قوله** (عن صالح بن إبراهيم) أي ابن عبد الرحمن بن عوف وهو أخو سعد بن إبراهيم . **قوله** (عن أبيه قال قدمت البصرة) أراد بهذا التعليق ثبوت لقاء إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف لأبي بكره لأن إبراهيم مدني وقد تستنكر روايته عن أبي بكر لأنه نزل البصرة من عهد عمر إلى أن مات . **قوله** (فقال لي أبو بكر سمعت النبي ﷺ بهذا) هذا التعليق وصله الطبراني في الأوسط ، من رواية محمد بن مسلمة الحارثي عن محمد بن اسحق بهذا السند وبقيته بعد قوله «فلقيت أبا بكر» : «فقال أشهد لسمعت رسول الله ﷺ يقول : كل قرية يدخلها فرع الدجال إلا المدينة يأتيها ليدخلها» ، فيجد على بابها ملكا مصلنا بالسيف فيرده عنها ، قال الطبراني : لم يروه عن صالح إلا ابن اسحق . قلت : وصالح المذكور ثقة مقل أخرجا له في الصحيحين حديثا واحدا غير هذا ، وقوله «بهذا» يريد أصل الحديث ، وإلا فبين لفظ صالح بن إبراهيم ولفظ سعد بن إبراهيم مغايرات تظهر من سياقهما . الحديث الخامس ، **قوله** (حدثنا عبد العزيز بن عبد الله) هو الأويسى ، وإبراهيم هو ابن سعد ، وصالح هو ابن كيسان ، وابن شهاب هو الزهري . **قوله** (قام رسول الله ﷺ في الناس فأنشئ على الله بما هو أهله ثم ذكر الدجال) هكذا أورده هنا ، وطوله في كتاب الجهاد من طريق معمر عن الزهري بهذا السند وأوله «أن عمر انطلق مع النبي ﷺ في رهط قبل ابن صياد» ، القصة بطولها وفيه «خبأت لك خبيبا» وفيه «فقال عمر دعني يا رسول الله أضرب عنقه» ، ثم ذكر بعده قال ابن عمر : «انطلق بعد ذلك رسول الله ﷺ وأبي بن كعب إلى النخل التي فيها ابن صياد» ، فذكر القصة الأخرى وفيها «وهو مضطجع في قطيفة» ، وفيها «لو تركته بين» ، ثم ذكر بعده «قال ابن عمر ثم قام النبي ﷺ في الناس» ، الحديث ، فجمع هذه الأحاديث الثلاثة في أواخر «كتاب الجهاد» ، في «باب كيف يعرض الإسلام على الصبي» ، وكذا صنع في «كتاب الأدب» ، وأورده فيه من طريق شعيب بن أبي حمزة عن الزهري ، واقتصر في أواخر «كتاب الجنائز» ، على الأولين ولم يذكر الثالث أورده فيه من طريق يونس بن يزيد عن الزهري وكذا صنع في الشهادات أورده فيه من طريق شعيب وقد شرحتها هناك ، وأورده مسلم من رواية يعقوب بن إبراهيم عن سعد عن أبيه بسنده في هذا الباب بتمامه مشتتلا على الأحاديث الثلاثة ، **قوله** (وما من نبي إلا وقد أنذره قومه) زاد في رواية معمر «لقد أنذره نوح قومه» ، وفي حديث أبي عبيدة بن الجراح عند أبي داود والترمذي وحسنه «لم يكن نبي بعد نوح إلا وقد أنذر قومه الدجال» ، وعند أحمد «لقد أنذره نوح أمته والشيون من بعده» ، أخرجه من وجه آخر عن ابن عمر ، وقد استشكل أنذار نوح قومه بالدجال مع أن الأحاديث قد

ثبت أنه يخرج بعد أمور ذكرت ، وأن عيسى يقتله بعد أن ينزل من السماء فيحكم بالشريعة الحمدية ، والجواب أنه كان وقت خروجه أخفى على نوح ومن بعده فكأنهم أُنذروا به ولم يذكر لهم وقت خروجه لخبروا قومهم من فتنته ، ويؤيده قوله عليه السلام في بعض طرقه ، أن يخرج وأنا فيكم فأنا حجيجه ، فانه محمول على أن ذلك كان قبل أن يتبين له وقت خروجه وعلاماته ، فكان يجوز أن يخرج في حياته عليه السلام ثم بين له بعد ذلك حاله ووقت خروجه فأخبر به ، فبذلك تجتمع الأخبار . وقال ابن العربي إنذار الأنبياء قومهم بأمر الدجال تحذير من الفتن وطمأنينة لها حتى لا يزعزعا عن حسن الاعتقاد ، وكذلك تقريب النبي عليه السلام له زيادة في التحذير ، وأشار مع ذلك إلى أنهم إذا كانوا على الإيمان ثابتين دفعوا بالشبه باليقين . **قوله** (ولكني سأقول لكم فيه قولاً لم يقله نبي لقومه) قيل إن السر في اختصاص النبي عليه السلام بالتنبيه المذكور ، مع أنه أوضح الأدلة في تكذيب الدجال أن الدجال إنما يخرج في أمته دون غيرها من الأمم ، ودل الخبر على أن علم كونه يختص خروجه بهذه الأمة كان طوى عن غير هذه الأمة كما طوى عن الجميع علم وقت قيام الساعة . **قوله** (أنه أعور وإن الله ليس بأعور) إنما اقتصر على ذلك مع أن أدلة الحدوث في الدجال ظاهرة لسكون المور أثر محسوس يدركه العالم والعامى ومن لا يهتدى إلى الأدلة العقلية ، فاذا ادعى الربوبية وهو ناقص الخلقة والإله يتعالى عن النقص علم أنه كاذب ، وزاد مسلم في رواية يونس والترمذى في رواية معمر ، قال الزهرى فأخبرنى عمرو بن ثابت الأنصارى أنه أخبره بعض أصحاب النبي عليه السلام أن النبي عليه السلام قال يومئذ للناس وهو يحذرهم ، تعلمون أنه لن يرى أحد منكم به حتى يموت ، وعند ابن ماجه نحو هذه الزيادة من حديث أبي أمامة ، وعند الزوار من حديث عبادة بن الصامت ، وفيه تنبيه على أن دعواه الربوبية كذب لأن رؤية الله تعالى مقيدة بالموت والدجال يدعى أنه الله ويراه الناس مع ذلك ، وفي هذا الحديث رد على من يزعم أنه يرى الله تعالى في البقعة تعالى الله عن ذلك ولا يرد على ذلك رؤية النبي عليه السلام له ليلة الاسراء لأن ذلك من خصائصه عليه السلام فأعطاه الله تعالى في الدنيا القوة التي ينعم بها على المؤمنين في الآخرة . الحديث السادس ، **قوله** (عن عقيل) بالضم هو ابن خالد . **قوله** (بينا أنا نائم أطوف بالسكعبة) زاد في ذكر عيسى من أحاديث الأنبياء عن أحمد بن محمد المكي عن إبراهيم بن سعد بهذا السند إلى ابن عمر قال ، لا والله ما قال النبي عليه السلام لعيسى أحر ، ولكن قال بينا ، الحديث وزاد في رواية شعيب عن ابن شهاب « رأيتني ، قبل قوله ، أطوف ، وهو بضم المثناة ، وتقدم في التعبير من طريق مالك عن نافع عن ابن عمر ، وأراني الليلة عند الكعبة ، وهو بفتح الهززة وكل ذلك يقتضى أنها رؤيا منام ، والذي نفاه ابن عمر في هذه الرواية جاء عنه إثباته في رواية مجاهد عنه قال « رأيت عيسى وموسى وإبراهيم فأما عيسى فأحر جعد عريض الصدر ، وأما موسى ، فذكر الحديث وتقدم القول في ذلك في ترجمته مستوفى وأن الصواب أن مجاهداً إنما روى هذا عن ابن عباس . **قوله** (فإذا رجل آدم) بالمد ، في رواية مالك ، رأيت رجلاً آدم كأحسن ما أنت راء من آدم الرجال « بضم الهززة وسكون الدال . **قوله** (سبط الشعر) بفتح المهملة وكسر الموحدة وسكونها أيضاً . **قوله** (ينطف) بكسر الطاء المهملة (أو يهراق) كذا بالمشك ، ولم يشك في رواية شعيب ، وزاد في رواية مالك « له لمة ، بكسر اللام وتشديد الميم « كأحسن ما أنت راء من اللهم ، وفي رواية موسى بن عقبة عن نافع « تضرب به لمة بين منكبيه رجل الشعر يقطر رأسه ماء » . **قوله** (قد رجلاً) بتشديد الجيم (يقطر ماء) ووقع في رواية شعيب « بين رجلين ، وفي رواية مالك « متكئاً على عواتق رجلين يطوف

بالبيت ، وفي حديث ابن عباس ، ورأيت عيسى بن مريم مربوع الخلق الى الحمرة واليباض سبط الرأس ، زاد في حديث أبي هريرة بنحوه ، كأنما خرج من ديماس ، يعني الحمام ، وفي رواية حنظلة عن سالم عن ابن عمر ، يسكب رأسه أو يقطر ، وفي حديث جابر عند مسلم ، فإذا أقرب من رأيت به شها عروة بن مسعود . . **قوله** (قلت من هذا ؟ قالوا : ابن مريم) في رواية مالك ، فسألت من هذا ؟ فقيل : المسيح بن مريم ، وفي رواية حنظلة ، فقلوا عيسى بن مريم . . **قوله** (ثم ذهبت ألثفت فإذا رجل جسيم أحمر جعد الرأس أعور العين) زاد في رواية مالك ، جعد ققط أعور ، وزاد شعيب ، أعور العين اليمنى ، وقد تقدم القول فيه أول الباب ، وفي رواية حنظلة ، ورأيت وراه رجلا أحمر جعد الرأس أعور العين اليمنى ، ففي هذه الطرق أنه أحمر ووقع في حديث عبد الله بن مغفل عند الطبراني أنه آدم جعد ، فيمكن أن تسكون أدمته صافية ، ولا يتناقى أن يوصف مع ذلك بالحمرة لأن كثيرا من الأدم قد تحمر وجنته . ووقع في حديث سمرة عند الطبراني وصححه ابن حبان والحاكم ، بمسوح العين اليسرى كأنها عين أبي يحيى شيخ من الأنصار ، انتهى . وهو بكسر المنة الفوقانية ضبطه ابن ماكولا عن جعفر المستغفرى ولا يعرف إلا من هذا الحديث . **قوله** (كأن عينه عنب طافية) بياض غير مهموزة أى بارزة ، ولبعضهم بالهمز أى ذهب ضوؤها ، قال القاضى عياض : رويانه عن الأكثر بغير همز ، وهو الذى صححه الجمهور وجزم به الأختش ومعناه أنها نائمة تنوء حبة العنب من بين أخواتها ، قال وضبطه بعض الشيوخ بالهمز وأنكره بعضهم ولا وجه لإنكاره ، فقد جاء في آخر أنه مسوح العين مطموسة وليست بجحراء ولا نائمة ، وهذه صفة حبة العنب إذا سال ماؤها ، وهو يصحح رواية الهمز . قلت : الحديث المذكور عند أبي داود يوافقه حديث عبادة بن الصامت وإنظله رجل قصير ألحج ، بقاء ساكنة ثم مهملة مفتوحة ثم جيم من الفجج وهو تباعد ما بين الساقين أو الفخذين ، وقيل تدانى صدور القدمين مع تباعد العقبين ، وقيل هو الذى في رجله اعوجاج ، وفي الحديث المذكور ، جعد أعور مطموس العين ليست بنائمة ، بنون ومثناة ، ولا جحراء ، بفتح الجيم وسكون المهملة ممدود أى عميقة ، وبتقديم الحاء أى ليست متصلة . وفي حديث عبد الله بن مغفل ، بمسوح العين ، وفي حديث سمرة مثله وكلاهما عند الطبراني ولسكن في حديثهما « أعور العين اليسرى » ومثله لمسلم من حديث حذيفة ، وهذا بخلاف قوله في حديث الباب « أعور العين اليمنى » وقد اتفقا عليه من حديث ابن عمر فيكون أرجح ، وإلى ذلك أشار ابن عبد البر لسكن جمع بينهما القاضى عياض فقال : تصحح الروايتان معا بأن تكون المطموسة والممسوحة هي العوراء الطافئة بالهمز أى التى ذهب ضوؤها وهى العين اليمنى كما في حديث ابن عمر ، وتكون الجاحظة التى كأنها كوكب وكأنها نخاعة في حائط هى الطافية بلا همز وهى العين اليسرى كما جاء في الرواية الأخرى ، وعلى هذا فهو أعور العين اليمنى واليسرى معا فكل واحدة منهما عوراء أى عمية ، فإن الأعور من كل شئ المعيب ، وكلا عيني الدجال معيبة فأحدهما عمية بذهب ضوئها حتى ذهب لإدراكها ، والأخرى بتوئها انتهى . قال الزوى : هو في نهاية الحسن . وقد القرطبي في « المقهم » : حاصل كلام القاضى أن كل واحدة من عيني الدجال عوراء لإحدهما بما أصابها حتى ذهب إدراكها والأخرى بأصل خلقها معيبة ، لكن يبعد هذا التأويل أن كل واحدة من عيني قد جاء وصفها في الرواية بمثل ماوصفت به الأخرى من العور فتأمل . وأجاب صاحبه القرطبي في التذكرة بأن الذى تأوله القاضى صحيح ، فإن المطموسة وهى التى ليست نائمة ولا جحراء هى التى فقدت الإدراك ، والأخرى وصفت بأن

عليها ظفرة غليظة وهي جلدة تنشى العين وإذا لم تقطع عيبت العين ، وعلى هذا فالعور فيها لأن الظفرة مع غلظها تمنع الإدراك أيضاً ، فيكون الدجال أعمى أو قريباً منه إلا أنه جاء ذكر الظفرة في العين اليمنى في حديث سفينة وجاء في العين الشمال في حديث سمرة فأنته أعلم . قلت : وهذا هو الذى أشار إليه شيخه بقوله أن كل واحدة منهما جاء وصفها بمثل ما وصفت الأخرى ثم قال في : التذكرة ، يحتمل أن تكون كل واحدة منهما عليها ظفرة فإن في حديث حذيفة أنه مسح العين عليها ظفرة غليظة قال : وإذا كانت المسحوخة عليها ظفرة فالتى ليست كذلك أولى ، قال : وقد فسرت الظفرة بأنها لحم كالعلقة . قلت : وقع في حديث أبي سعيد عند أحمد ، وعينه اليمنى عوراء جاحظة لاتخفى كأنها نخاعة في حائط بمحصى ، وعينه اليسرى كأنها كوكب درى ، فوصف عينه معاً ، ووقع عند أبي يعلى من هذا الوجه ، وأور ذو حدقة جاحظة لاتخفى كأنها كوكب درى ، ولعلها أبين لأن المراد بوصفها بالكوكب شدة اتقادها ، وهذا بخلاف وصفها بالطمس ووقع في حديث أبي بن كعب عند أحمد والطبرانى ، إحدى عينيه كأنها زجاجة خضراء ، وهو يوافق وصفها بالكوكب ، ووقع في حديث سفينة عند أحمد والطبرانى ، وأور عينه اليسرى بعينه اليمنى ظفرة غليظة ، والذى يتحصل من مجموع الاخبار أن الصواب في طافية أنه بغير همز فأنها قيدت في رواية الباب بأنها اليمنى ، وصرح في حديث عبد الله بن مغفل وسمرة وأبي بكره بأن عينه اليسرى مسوخة والطافية هى البارزة وهي غير المسوخة ، والعجب من يجوز رواية الهمز في طافية ، وعدمه مع تضاد المعنى في حديث واحد فلو كان ذلك في حديثين لسهل الأمر ، وأما الظفرة فجاء أن تكون في كلا عينيه لأنه لا يضاد الطمس ولا التواء ، وتكون التى ذهب ضوقها هى المطموسة والمعيبة مع بقاء ضومتها هى البارزة ، وتشبهها بالنخاعة في الحائط المجحصى في غاية البلاغة ، وأما تشبيهها بالزجاجة الخضراء وبالكوكب الدرى فلا ينافى ذلك فإن كثيراً من يحدث له في عينه التواء يبق مع الإدراك فيكون الدجال من هذا القبيل والله أعلم . قال ابن العربى : في اختلاف صفات الدجال بما ذكر من النقص بيان أنه لا يدفع النقص عن نفسه كيف كان ، وأنه محكوم عليه فى نفسه . وقال البيضاوى : الظفرة لحم تنبت عند المساق ، وقيل جلدة تخرج فى العين من الجانب الذى إلى الأنف ، ولا يمنع أن تكون فى العين السالبة بحيث لاتوارى الحدقة بأسرها بل تكون على حدتها . قوله (هذا الدجال) فى رواية شعيب و قلت من هذا ؟ قالوا ، وكذا فى رواية حنظلة ، وفى رواية مالك وقيل المسيح الدجال ، ولم أقف على اسم القائل معينا . قوله (أقرب الناس به شهاب بن قطن) زاد فى رواية شعيب ، وابن قطن رجل من بنى المصطلق من خزاعة ، وفى رواية حنظلة ، أشبه من رأيت به ابن قطن ، وزاد أحمد بن محمد المسكى فى روايته ، قال الزهرى هلك فى الجاهلية ، وقدمت هناك سياق نسبه الى خزاعة من فوائد الديماطى ، وسأذكر اسمه فى آخر الباب مع بقية صفته ان شاء الله تعالى ، واستشكل كون الدجال يطوف بالبيت وكونه يتلو عيسى بن مريم ، وقد ثبت أنه اذا رآه يذوب ، وأجابوا عن ذلك بأن الرؤيا المذكورة كانت فى المنام ، ورؤيا الأنبياء وان كانت وحيا لكن فيها ما يقبل التعبير . وقال عياض : لا إشكال فى طواف عيسى بالبيت ، وأما الدجال فلم يقع فى رواية مالك أنه طاف وهى أثبت من روى طوافه . وتمقب بأن الترجيح مع إمكان الجمع مردود ، لأن سكوت مالك عن نافع عن ذكر الطواف لا يرد رواية الزهرى عن سالم ، وسواء ثبت أنه طاف أم لم يطف فرويته لياه بمكة مشكلة مع ثبوت أنه لا يدخل مكة ولا المدينة ، وقد انفصل عنه القاضى عياض بأن منعه من دخولها إنما هو عند خروجه فى آخر

الزمان . قلت : ويؤيده ما دار بين أبي سعيد وبين ابن صياد فيما أخرجه مسلم وأن ابن صياد قال له ألم يقل النبي ﷺ أنه لا يدخل مكة ولا المدينة وقد خرجت من المدينة أريد مكة ، فتأوله من جزم بأن ابن صياد هو الدجال ، على أن المنع إنما هو حيث يخرج ، وكذا الجواب عن مثبه وراء عيسى عليه السلام ، الحديث السابع حديث عائشة ، سمعت رسول الله ﷺ يستعين في صلاته من فتنة الدجال ، وهو مختصر من حديث تقدم بتأمه في باب الدعاء قبل السلام ، وهو قبيل كتاب الجمعة أورده من طريق شعيب عن الزهري بهذا السند مطولاً ثم قال : وعن الزهري ، فذكر هذا الحديث هنا . الحديث الثامن ، قوله (أخبرني أبي) هو عثمان بن جبلة بفتح الجيم والموحدة ابن أبي رواد بفتح الراء وتشديد الواو . قوله (عن عبد الملك) هو ابن عمير ، ونسب عند مسلم في رواية محمد بن جعفر عن شعبة فقال : عن عبد الملك بن عمير . قوله (ربي) بكسر الراء وسكون الموحدة وكسر العين الهملة اسم بلفظ النسب ، وهو ابن حراش بمهملة وآخره معجمة ، وحذيفة هو ابن الثمان . قوله (عن النبي ﷺ) قال في الدجال ان معه (كذا ذكره شعبة مختصراً ، وتقدم في أول ذكر بني إسرائيل من طريق أبي عوانة عن عبد الملك عن ربي قال : قال عقبة بن عمرو لحذيفة ألا تحدثنا ما سمعت من رسول الله ﷺ فقال : سمعته يقول ان مع الدجال إذا خرج ، وكذا لمسلم من طريق شعيب بن صفوان عن عبد الملك . قوله (ان معه ماء ونارا) عند مسلم من طريق نعيم بن أبي نعيم بن أبي هند عن ربي ، اجتمع حذيفة وأبو مسعود فقال حذيفة لانا بما مع الدجال أعلم منه ، وفي رواية أبي مالك الأشجعي عن ربي عن حذيفة قال : قال رسول الله ﷺ لانا أعلم بما مع الدجال منه معه نهران يجريان أحدهما رأى العين ماء أبيض والآخر رأى العين ناراً تاجج ، وفي رواية شعيب بن صفوان : فأما الذي يراه الناس ماء فأنار تحرق ، وأما الذي يراه الناس ناراً فماء بارد ، الحديث ، وفي حديث سفينة عند أحمد والطبراني ، معه واديان أحدهما جنة والآخر نار ، فناره جنة وجنته نار ، وفي حديث أبي أمامة عند ابن ماجه : وان من فتنته أن معه جنة ونارا فناره جنة وجنته نار ، فمن ابتلى بناره فليمتنث بالله وليقرأ فوائح الكهف فتكون عليه برداً وسلاماً . قوله (فناره ماء بارد وماؤه نار) زاد محمد بن جعفر في روايته : فلا تملكوا ، وفي رواية أبي مالك ، فان أدرك أحد فليات النهر الذي يراه ناراً وليغمض ثم ليضطأ به رأسه فيشرب ، وفي رواية شعيب بن صفوان : فمن أدرك ذلك منكم فليقع في الذي يراه ناراً فانه ماء عذب طيب ، وكذا في رواية أبي عوانة وفي حديث أبي سلمة عن أبي هريرة : وانه يحجى معه مثل الجنة والنار ، فأتى يقول انها الجنة هي النار ، أخرجه أحمد ، وهذا كله يرجع الى اختلاف المرفى بالنسبة الى الراى ، فأما أن يكون الدجال ساحراً فيخيل الشيء بصورة عكسه ، وإما أن يحمل الله باطن الجنة التي يسخرها الدجال ناراً وباطن النار جنة ، وهذا الراجح . وإما أن يكون ذلك كناية عن النعمة والرحمة بالجنة وعن المحنة والنعمة بالنار ، فمن أطاعه فأعظم عليه بهجته يؤل أمره الى دخول نار الآخرة وبالعكس ، ويحتمل أن يكون ذلك من جملة المحنة والفتنة فيرى الناظر الى ذلك من دهشة النار فيظنها جنة وبالعكس . الحديث التاسع ، قوله (عن قتادة عن أنس) يأتي في التوحيد عن حفص بن عمر عن شعبة أنبأنا قتادة سمعت أنسا . قوله (ما بعث نبي الا أنذر أمته الأعور الكذاب) في رواية حفص : ما بعث الله من نبي ، وقد تقدم بيانه في الحديث الخامس ، قوله (ألا إنه أعور) بتخفيف اللام وهي حرف تنبيه . قوله (وان ربكم ليس بأعور) تقدم بيان الحكمة فيه في الحديث الخامس بما فيه مفتح . قوله (وان بين عيذه مكتوب كافر) كذا

للاكثر وللجمهور ، مكتوبا ، ولا اشكال فيه لانه إما اسم ان وإما حال ، وتوجيه الاول أنه حذف اسم ان والجملة بعده مبتدأ وخبر في موضع خبر ان والاسم المحذوف إما خبر الثبأن أو يعود على الدجال ، ويجوز أن يكون كافر مبتدأ والخبر بين عينيه ، وعند مسلم من رواية محمد بن جعفر عن شعبة ، مكتوب بين عينيه ك ف ر ، ومن طريق هشام عن قتادة حدثني أنس بلفظ : الدجال مكتوب بين عينيه ك ف ر ، أى كافر ، ومن طريق شعيب بن الحبحاب عن أنس ، مكتوب بين عينيه كافر ثم تهجاها ك ف ر يقرؤه كل مسلم ، وفي رواية عمر بن ثابت عن بعض الصحابة ، يقرؤه كل من كره عمله ، أخرجه الترمذى ، وهذا أخص من الذى قبله . وفي حديث أبي بكرة عند أحمد ، يقرؤه الأئمة والكاتب ، ونحوه في حديث معاذ عند البزار . وفي حديث أبي أمامة عند ابن ماجه ، يقرؤه كل مؤمن كاتب وغير كاتب ، ولاحد عن جابر ، مكتوب بين عينيه كافر ، مجةة ومثله عند الطبراني من حديث أسماء بنت عميس ، قال ابن العربى : فى قوله ك ف ر إشارة الى أن فعل وفاعل من الكفر إنما يكتب بغير ألف وكذا هو فى رسم المصحف وإن كان أهل الخط أثبتوا فى فاعل أننا فذاك لزيادة البيان ، وقوله ، يقرؤه كل مؤمن كاتب وغير كاتب ، إخبار بالحقيقة ، وذلك أن الادراك فى البصر يخلقه الله للبعد كيف شاء ومتى شاء ، فهذا يراه المؤمن بغير بصره وإن كان لا يعرف الكتابة ، ولا يراه الكافر ولو كان يعرف الكتابة كما يرى المؤمن الأدلة بعين بصيرته ولا يراها الكافر فيخلق الله للمؤمن الادراك دون تعلم لأن ذلك الزمان تنخرق فيه العادات فى ذلك ، ويحتمل قوله يقرؤه من كره عمله أن يراد به المؤمنون عموما ويحتمل أن يختص ببعضهم عن قوى إيمانه ، وقال النووي : الصحيح الذى عليه المحققون أن الكتابة المذكورة حقيقة جعلها الله علامة قاطعة بكذب الدجال فيظهر الله المؤمن عليها ويخفيها على من أراد شفاوته . وحكى عياض خلافا وأن بعضهم قال : هى مجاز عن سمع الحدوث عليه ، وهو مذهب ضعيف ، ولا يلزم من قوله ، يقرؤه كل مؤمن كاتب وغير كاتب ، أن لا تكون الكتابة حقيقة بل بقدر الله على غير الكاتب علم الادراك فيقرأ ذلك وإن لم يكن سبق له معرفة الكتابة ، وكان السر اللطيف فى أن الكاتب وغير الكاتب يقرأ ذلك مناسبة أن كونه أعور يدركه كل من رآه فاته أعلم . الحديث العاشر والحادى عشر ، قوله (فيه أبو هريرة وابن عباس) أى يدخل فى الباب حديث أبي هريرة وحديث ابن عباس ، فيحتمل أن يريد أصل الباب فيتناول كلامه كل شيء ورد ما يتعلق بالدجال من حديث المذكورين ، ويحتمل أن يريد خصوص الحديث الذى قبله وهو أن كل نبى أنذر قومه الدجال وهو أقرب ، فما ورد عن أبي هريرة فى ذلك ما تقدم فى ترجمة نوح من أحاديث الأنبياء من رواية يحيى بن أبي كثير عن أبي سلة عن أبي هريرة ، قال النبى ﷺ ألا أحدثكم حديثا عن الدجال ما حدث به نبى قومه ؟ انه أعور ، وانه يحمى معه تمثال الجنة والنار ، فالتى يقول انها الجنة هى النار ، وإنى أنذركم كما أنذر به نوح قومه ، وأخرج البزار بسند جيد عن أبي هريرة ، سمعت أبا القاسم الصادق المصدوق يقول : يخرج مسيح الضلالة فيبلغ ماشاء الله أن يبلغ من الأرض فى أربعين يوما ، فيلقى المؤمنون منه شدة شديدة ، الحديث ، وما ورد فى ذلك من حديث ابن عباس ما تقدم أيضا فى الملائكة من طريق أبي العالية عن ابن عباس فى ذكر صفة موسى عليه السلام وفيه ، وذكر أنه رأى الدجال ، ووقع عند أحمد والطبراني من طريق أخرى عن ابن عباس عن النبي ﷺ أنه قال فى الدجال ، أعور هجان - بكسر أوله وتخفيف الجيم أى أبيض أزهر - كان رأسه أصلة أشبه الناس بعبد العزى بن قطن ، فاما ذلك ادلك فان ربكم ليس بأعور ، وفى لفظ للطبراني وضخم فيلسافى

بفتح الفاء وسكون التحتانية وفتح اللام وبعد الالف نون - أى عظيم الجثة كأن رأسه أغصان شجرة ، يريد أن شعر رأسه كثير متفرق قائم ، أشبه الناس بعبد لعزى بن قطن رجل من خراطة ، وفي حديث الثواس بن سيمان عند مسلم والترمذى وابن ماجه ، شاب قلع عينه قائمة ، ولابن ماجه ، « كَأَنى أشبهه بعبد لعزى بن قطن ، وعند البزار من حديث الغنات بن عاصم ، وأجل الجثة عريض النحر ممسوح العين اليسرى كأنه عبد العزى بن قطن ، وقد تقدم فى ترجمة عيسى سباق نسب عبد لعزى بن قطن ، ووقع فى حديث أبى هريرة عند أحمد نحوه لسكن قال ، « كأنه قطن بن عبد العزى ، وزاد ، فقال يارسول الله هل يضرنى شبهه ؟ قال : لا أنت مؤمن وهو كافر ، وهذه الزيادة ضعيفة فان فى سنده المسعودى وقد اختلط والحفوظ أنه عبد العزى بن قطن وأراه هلك فى الجاهلية كما قال الزهرى ، والذى قال « هل يضرنى شبهه ، هو أكرم بن أبى الجون ، وإنما قاله فى حق عمرو بن لحي كما أخرجه أحمد والحاكم من طريق محمد ابن عمرو عن أبى سابة عن أبى هريرة رفته « عرضت على النار فرأيت فيها عمرو بن لحي ، الحديث وفيه « وأشبهه من رأيت به أكرم بن أبى الجون ، ففان أكرم : يارسول الله أضرنى شبهه ؟ قال : لا انك مسلم وهو كافر ، فاما الدجال فندبه بعبد العزى بن قطن وشبهه بعينه المسرحة بعين أبى يحيى الانصارى كما تقدم والله أعلم ، وفى حديث حذيفة عند مسلم « جنال الشعر ، وهو بضم الجيم وتخفيف الفاء أى كثيره

٢٧ - سبب لا يدخل الدجال المدينة

٧١٣٢ - **حدثنا أبو البان** أخبرنا شعيب عن الزهري أخبرني عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود ، « أن أبا سعيد قال : حدثنا رسول الله ﷺ يوما حديثا طويلا عن الدجال ، فكان فيما يحدثنا به أنه قال : « يأتي الدجال - وهو عمركم عليه أن يدخل نقاب المدينة - فينزل بعض السباع التي تلى المدينة ، فيخرج إليه يومئذ رجل هو خير الناس - أو من خيار الناس - فيقول : أشهد أنك الدجال لقدى حدثنا رسول الله ﷺ حديثه ، فيقول الدجال « أرايم إن قلت هذا ثم أحببتك هل تشكون فى الأمر ؟ فيقولون : لا ؛ فيقتله ثم يحبيه ، فيقول : « افرد ما كنت فيك أشد بصيرة منى اليوم ، فيريد الدجال أن يقتله فلا يسلط عليه ،

٧١٣٣ - **حدثنا عبد الله بن مسلمة** عن مالك عن نعيم بن عبد الله المجر « عن أبى هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : « على أقب المدينة ملائكة لا يدخلها الطاعون ولا الدجال »

٧١٣٤ - **حدثني يحيى بن موسى** حدثنا يزيد بن هارون أخبرنا شعبة عن قتادة « عن أنس بن مالك عن النبي ﷺ قال : المدينة بأبوابها الدجال فيجد للملائكة يحرسونها فلا يقرها الدجال ولا الطاعون «
إن شاء الله »

قوله (باب لا يدخل الدجال المدينة) أى المدينة النبوية - ذكر فيه ثلاثة أحاديث : الأول قوله « حدثنا النبي

عليه السلام يوما حديثا طويلا عن الدجال ، كذا ورد من هذا الوجه مبهما وقد ورد من غير هذا الوجه عن أبي سعيد ماله أنه يؤخذ منه ما لم يذكر كما في رواية أبي نضرة عن أبي سعيد أنه يهودي وأنه لا يولد له وأنه لا يدخل المدينة ولا مكة أخرجه مسلم ، وفي رواية عطية عن ابن أبي سعيد رفعه في صفة عين الدجال كما تقدم وفيه ، ومعه مثل الجنة والنار ، وبين يديه رجلان ينذران أهل القرى ، كلما خرجا من قرية دخل أوائله ، أخرجه أبو يعلى والبخاري وهو عند أحمد بن منيع مطول وسنده ضعيف ، وفي رواية أبي الوداك عن أبي سعيد رفعه في صفة عين الدجال أيضا وفيه ، معه من كل لسان ، ومعه صررة الجنة خضراء يجرى فيها الماء وصورة النار سوداء تدخن ، ، قوله (يأتي الدجال) أى إلى ظاهر المدينة ، قوله (فينزل بعض السباخ) بكسر الميملة وتخفيف الموحدة جمع سبخة بفتحين وهى الأرض الرملية التى لا تنبت للموتحما ، وهذه الصفة خارج المدينة من غير جهة الحرة . قوله (الذى تلى المدينة) أى من قبل الشام ، قوله (فيخرج إليه يومئذ رجل هو خير الناس أو من خيار الناس) في رواية صالح عن ابن شهاب عند مسلم ، أو من خير الناس ، وفي رواية أبي الوداك عن أبي سعيد عند مسلم ، فيتوجه قبله رجل من المؤمنين ، فيلقاه مسالخ الدجال فيقولون أو ما تؤمن بربنا ؟ فيقول ما برنا خفاء ، فينطلقون به الى الدجال بعد أن يريدوا قتله ، فاذا رآه قال : يا أيها الناس هذا الدجال الذى ذكره رسول الله ﷺ ، وفي رواية عطية ، ويدخل القرى كلها غير مكة والمدينة حرمتا عليه ، والمؤمنون متفرقون في الأرض ، فيجمعهم الله فيقول رجل منهم : والله لا نطأطن فلا نطرن هذا الذى أنذرناه رسول الله ﷺ ، فيمنعه أصحابه خشية أن يقتل به ، فيسأني حتى اذا أتى أدنى مسلحة من مسالحه أخذوه فسألوه ماشأته فيقول : أريد الدجال الكذاب ، فيكتبون اليه بذلك فيقول ارسلا به إلى ، فلما رآه عرفه . قوله (فيقول أمهد أنك الدجال الذى حدثنا رسول الله ﷺ حديثه) في رواية عطية ، أنت الدجال الكذاب الذى أنذرناه رسول الله ﷺ ، وزاد فيقول له الدجال لتطيعني فيما أمرك به أو لأشقتك شقتين ، فينادى : يا أيها الناس هذا المسيح الكذاب ، . قوله (فيقول الدجال أرايتم أن قتلت هذا ثم أحبيته هل تشكون في الأمر ؟ فيقولون لا) في رواية عطية ، ثم يقول الدجال لأوليائه ، وهذا يوضح أن الذى يحبه بذلك أتباعه ، ويرد قول من قال : ان المؤمنين يقولون له ذلك تقية ، أو مرادهم لا نشك أى في كفره وبطلان قولك . قوله (فيقتله ثم يحبه) في رواية أبي الوداك ، فيأمر به الدجال فيشبع فيشبع ظهره ويطنه ضرباً ، فيقول : أما تؤمن بي ؟ فيقول : أنت المسيح الكذاب ، فيؤمر به فيؤمر بالميشار من منزله حتى يفرق بين رجله ثم يمشى الدجال بين القطعتين ثم يقول : قم ، فيستوى قائما ، وفي حديث النواس بن سميان عند مسلم ، فيدعو رجلا ممتلئا شبابا فيضربه بالسيف فيقطعه جزئين ، ثم يدعو فبقيل ويتهلل وجهه يصضح ، وفي رواية عطية ، فيأمر به فيمد برجليه ثم يأمر بحديدة فتوضع على عجب ذنبه ثم يشقه شقتين ، ثم قال الدجال لأوليائه : أرايتم إن أحيت لكم هذا ، ألسمت تعلمون أى ربكم ؟ فيقولون : نعم ، فيأخذ عصا فضرب أحد شقيه فاستوى قائما فلما رأى ذلك أوليأؤه صدقوه وأجبهوه وأيقنوا بذلك أنه ربهم ، وعطية ضعيف . قال ابن العربي هذا اختلاف عظيم يعنى في قتله بالسيف والميشار ، قال فيجمع بأنهما رجلان يقتل كلا منهما قتلة غير قتلة الآخر ، كذا قال ، والأصل عدم التعدد ، ورواية الميشار تفسر رواية الضرب بالسيف ، فلعل السيف كان فيه قلول فصار كاليمش وأراد المبالغة في تعذيبه بالقتلة المذكورة ، ويكون قوله د فضربه بالسيف ، مفسراً لقوله أنه نشره وقوله

مرة واحدة « زاد في رواية عطية » فأخذ يديه ورجليه فألقى في النار وهي غبار ذات دخان
 ناك « فبأخذ يديه ورجليه فيقذف به فيحسب الناس أنه قد قذفه إلى النار وإنما ألقى في الجنة »
 عطية ، قال رسول الله ﷺ : ذلك الرجل أقرب أمي مني وأرفعهم درجة ، وفي رواية أبي الوداك
 شهادة عند رب العالمين ، ووقع عند أبي يعلى وعبد بن حميد من رواية حجاج بن أرطاة عن عطية أنه
 ثلاث مرات ثم يعود ليذبحه الرابعة فيضرب الله على حلقه بصفيحة نحاس فلا يستطيع ذبحه ، والأول هو
 . . ووقع في حديث عبد الله بن عمرو رفعه في ذكر الدجال « يدعو برجل لا يسلطه الله إلا عليه ، فذكر
 اية أبي الوداك وفي آخره « فيرى إليه بسيفه فلا يستطيعه فيقول : أخروه عني » وقد وقع في حديث عبد
 متمم ثم يدعو برجل فيما يرون فيؤمر به فيقتل ثم يقطع أعضائه كل عضو على حدة فيفترق بينها حتى يراه
 م يجمعها ثم يضرب بعصاه فإذا هو قائم فيقول : أنا الله الذي أميت وأحيي ، قال وذلك كله سحر سحر
 من ليس يعمل من ذلك شيئاً ، وهو سند ضعيف جداً . وفي رواية أبي يعلى من الزيادة « قال أبو سعيد
 ذلك الرجل عمر بن الخطاب لما تعلم من قوته وجلده ، ووقع في صحيح مسلم عقب رواية عبيد الله بن عبد
 تبة ، قال أبو إسحق : يقال إن هذا الرجل هو الخضر ، كذا أطلق فظن القرطبي أن أبا إسحق المذكور هو
 أحد الثقات من التابعين ولم يصب في ظنه فإن السند المذكور لم يجر لأبي إسحق فيه ذكر ، وإنما أبو
 نى قال ذلك هو إبراهيم بن محمد بن سفيان الزاهد راوى صحيح مسلم عنه كما جرم به عياض والنووى وغيرهما
 ذلك القرطبي في تذكرته أيضاً قبل ، فكان قوله في الموضع الثاني السبيعي سبق قلم ، ولعل مستنده في ذلك
 ر في جامعه بعد ذكر هذا الحديث ، قال معمر بلغني أن الذي يقتل الدجال الخضر ، وكذا أخرجه ابن حبان
 ، عبد الرزاق عن معمر قال ، كانوا يرون أنه الخضر ، وقال ابن العربي سمعت من يقول : إن الذي يقتله
 ر الخضر ، وهذه دعوى لا برهان لها . قلت : وقد تمسك من قاله بما أخرجه ابن حبان في صحيحه من
 عبيدة بن الجراح رفعه في ذكر الدجال ، ولعله أن يدركه بعض من رآني أو سمع كلامي ، الحديث .
 ليه قوله في رواية لمسلم تقدم التنبيه عليها ، شاب ممثلي شباباً ، ويمكن أن يحجب بأن من جملة خصائص
 ، لا يزال شاباً ، ويحتاج إلى دليل . الحديث الثاني حديث نعيم عن أبي هريرة ، على انقباء المدينة ملائكة ،
 له في فضائل المدينة أواخر « كتاب الحج » وتقدم هناك من حديث أنس « ليس من بلد إلا سيطوه الدجال
 المدينة » وكذا وقع في حديث جابر « يسبح في الأرض أربعين يوماً يرد كل بلدة غير هاتين البلدين مكة
 حرمهما الله تعالى عليه يوم من أيامه كالسنة ويوم كالشهر ويوم كالجمعة وبقية أيامه كأيامكم هذه » أخرجه
 هو عند أحمد بن حنبل بسند جيد وانظره ، تطوى له الأرض في أربعين يوماً إلا ما كان من طيبة ، الحديث
 . مسلم من حديث الثوراس بن سيمان بلفظ « قلنا يا رسول الله فما لبث في الأرض ؟ قال : أربعون يوماً ،
 اد « قلنا يا رسول الله فذلك اليوم الذي كالسنة يكفيننا فيه صلاة يوم ، قال : لا أقدر له قدره . قلنا :
 نه وما أسراعه في الأرض ؟ قال : كالغيث استدرته الرياح ، وله عن عبد الله بن عمرو « يخرج الدجال في
 ن أربعين ، لا أدري أربعين يوماً أو أربعين شهراً أو أربعين عاماً ، الحديث ، والجزم بأنها أربعون
 على هذا التردد ، فقد أخرجه الطبراني من وجه آخر عن عبد الله بن عمرو بلفظ « يخرج - يعني

عليه ولا يتسلط عليه مرة واحدة ، زاد في رواية عطية ، فأخذ يديه ورجليه فألقى في النار وهي غبراء ذات دخان وفي رواية أبي الوداك « فيأخذ يديه ورجليه فيقذف به فيحسب الناس أنه قدفقه إلى النار وانما ألقى في الجنة » زاد في رواية عطية ، قال رسول الله ﷺ : ذلك الرجل أقرب أمي مني وأرفعهم درجة ، وفي رواية أبي الوداك « هذا أعظم شهادة عند رب العالمين » ووقع عند أبي يعلى وعبد بن حميد من رواية حجاج بن أرطاة عن عطية أنه « يذبح ثلاث مرات ثم يعود ليذبحه الرابعة فيضرب الله على حلقه بصنيحة نحاس فلا يستطيع ذبحه ، والأول هو الصواب . ووقع في حديث عبد الله بن عمرو رفعه في ذكر الدجال « يدعو برجل لا يسلطه الله إلا عليه » فذكر نحو رواية أبي الوداك وفي آخره « فيؤى إليه بسيفه فلا يستطيعه فيقول : أخروه عني » وقد وقع في حديث عبد الله بن معتمر ثم يدعو برجل فيما يرون فيؤمر به فيقتل ثم يقطع أعضائه كل عضو على حدة فيفرق بينها حتى يراه الناس ثم يجمعها ثم يضرب بعصاه فإذا هو قائم فيقول : أنا الله الذي أميت وأحيى ، قال وذلك كله سحر أعين الناس ليس بعمل من ذلك شيئاً ، وهو سند ضعيف جدا . وفي رواية أبي يعلى من الزيادة ، قال أبو سعيد كنا نرى ذلك الرجل عمر بن الخطاب لما نعلم من قوته وجلده ، ووقع في صحيح مسلم عقب رواية عبيد الله بن عبد الله بن عتبة « قال أبو اسحق : يقال إن هذا الرجل هو الخضر ، كذا أطلق فظن القرطبي أن أبا اسحق المذكور هو السبيعي أحد الثقات من التابعين ولم يصب في ظنه فان السند المذكور لم يجر لأبي اسحق فيه ذكر ، وانما أبو اسحق الذي قال ذلك هو إبراهيم بن محمد بن سفيان الزاهد راوى صحيح مسلم عنه كما جرم به عياض والنووي وغيرهما وقد ذكر ذلك القرطبي في تذكرته أيضاً قبل ، فكان قوله في الموضع الثاني السبيعي سبق قلم ، ولعل مستنده في ذلك ما قاله معمر في جامعه بعد ذكر هذا الحديث ، قال معمر بلغني أن الذي يقتل الدجال الخضر ، وكذا أخرجه ابن حبان من طريق عبد الرزاق عن معمر قال « كانوا يرون أنه الخضر » وقال ابن العربي سمعت من يقول : أن الذي يقتله الدجال هو الخضر ، وهذه دعوى لا برهان لها . قلت : وقد تمسك من قاله بما أخرجه ابن حبان في صحيحه من حديث أبي عبيدة بن الجراح رفعه في ذكر الدجال ، ولعله أن يدرك بعض من رآني أو سمع كلامي ، الحديث . ويعكر عليه قوله في رواية لمسلم تقدم التنبيه عليها ، شاب ممتلئ شبابا ، ويمكن أن يحاج بأن من جملة خصائص الخضر أن لا يزال شابا ، ويحتاج إلى دليل . الحديث الثاني حديث نعيم عن أبي هريرة ، على انقاب المدينة ملائكة ، تقدم شرحه في فضائل المدينة أواخر « كتاب الحج » وتقدم هناك من حديث أنس ، ليس من بلد إلا سيطوه الدجال إلا مكة والمدينة ، وكذا وقع في حديث جابر « يسمح في الأرض أربعين يوما يرد كل بلدة غير هاتين البلديتين مكة والمدينة حرهما الله تعالى عليه يوم من أيامه كالسنة ويوم كالشهر ويوم كالجمعة وبقية أيامه كأيامكم هذه » أخرجه الطبراني وهو عند أحمد بشحوه بسند جيد وانقله « تطوى له الأرض في أربعين يوما إلا ما كان من طيبة » الحديث وأصله عند مسلم من حديث النواس بن سميان بلفظ « قلنا يا رسول الله فالبلدة في الأرض ؟ قال : أربعون يوما ، فذكره وزاد « قلنا يا رسول الله فذلك اليوم الذي كالسنة يكمننا فيه صلاة يوم ، قال : لا أقدروا له قدره . قلنا : يا رسول الله وما إسرعه في الأرض ؟ قال : كالغيث استدبرته الرياح ، وله عن عبد الله بن عمرو « يخرج الدجال في أمي فيمكت أربعين ، لا أدري أربعين يوما أو أربعين شهرا أو أربعين عاما » الحديث ، والجزم بأنها أربعون يوما مقدم على هذا التردد ، فقد أخرجه الطبراني من وجه آخر عن عبد الله بن عمرو بلفظ « يخرج - يعني

الدجال - فيمكث في الأرض أربعين صباحا يرد فيها كل منهل الا السكبة والمدينة وبيت المقدس ، الحديث ووقع في حديث سره المشار اليه قبل ، يظهر على الأرض كلها الا الحرمين وبيت المقدس فيحصر المؤمنين فيه ثم يهلكه الله ، وفي حديث جنادة بن أبي أمية ، أتينا رجلا من الانصار من الصحابة قال قام فينا رسول الله ﷺ فقال : أنذركم المسيح ، الحديث وفيه ، يمكث في الأرض أربعين صباحا ، يبلغ سلطانه كل منهل ، لا يأتي أربعة مساجد السكبة ومسجد الرسول ومسجد الأقصى والطور ، أخرجه أحمد ورجاله ثقات . الحديث الثالث حديث أنس ، قوله (يأتيا الدجال) أى المدينة (فيجد الملائكة يحرسونها) في حديث مجين بن الأدرع عند أحمد والحاكم في ذكر المدينة ، ولا يدخلها الدجال ان شاء الله كلما أراد دخولها تلقاه بكل نقب من أنقابها ملك مصلت سيفه يمنعه عنها ، وعند الحاكم من طريق أبي عبد الله القراط سمعت سعد بن مالك رأيا هريرة يقولان : قال رسول الله ﷺ اللهم بارك لأهل المدينة ، الحديث وفيه ، الا ان الملائكة مشتبكة بالملائكة ، على كل نقب من أنقابها ملكان يحرسنها لا يدخلها الطاعون ولا الدجال ، قال ابن العربي : يجمع بين هذا وبين قوله ، على كل نقب ملكان ، أن سيف احدهما مسلول والآخر بخلافه . قوله (فلا يقربها الدجال ولا الطاعون ان شاء الله) قيل هـ . هذا الاستثناء محتمل للتعليل ومحتمل التبرك وهـ أولى ، وقيل انه يتعلق بالطاعون فقط وفيه نظر ، وحديث مجين بن الأدرع المذكور أنفا يؤيد أنه لكل منهما . وقال القاضي عياض : في هذه الاحاديث حجة لأهل السنة في صحة وجود الدجال وأنه شخص معين يتبلى الله به العباد ويقدره على أشياء كاحياء الميت الذى يقتله وظهور الخصب والانهار والجنة والنار واتناع ككنوز الارض له وأمره السماء فتمطر والأرض فتنبث وكل ذلك بمشيئة الله ، ثم يعجزه الله فلا يقدر على قتل ذلك الرجل ولا غيره ، ثم يبطل أمره ويقتله عيسى بن مريم وقد خالف في ذلك بعض الخوارج والمعتزلة والجهمية فانكروا وجوده وردوا الاحاديث الصحيحة ، وذهب طوائف منهم كالجبائي إلى أنه صحيح الوجود لكن كل الذى معه مخاريق وخيالات لا حقيقة لها ، وألجأهم الى ذلك أنه لو كان مامعه بطريق الحقيقة لم يوثق بمعجزات الانبياء ، وهو غلط منهم لأنه لم يدع النبوة فتكون الخوارق تدل على صدقه ، وانما ادعى الالهية وصورة حاله تكذبه لعجزه ونقصه فلا يفتر به الارعاع الناس إما لشدة الحاجة والفاقة وإما تقية وخوفا من أذاه وشره مع سرعة مروره في الأرض فلا يمكث حتى يتأمل الضمءاء حاله ، فن صدقه في تلك الحال لم يلزم منه بطلان معجزات الانبياء ، ولهذا يقول له الذى يحياه بعد أن يقتله ، ما ازددت فيك إلا بصيرة . قلت : ولا يعكر على ذلك ماورد في حديث أبي أمامة عند ابن ماجه أنه يبدأ فيقول أنا نبي ، ثم يثنى فيقول أنا ربك ، فانه يحمل على أنه ، انما يظهر الخوارق بعد قوله الثانى . ووقع في حديث أبي أمامة المذكور ، وان من فتنته ان يقول للأعرابي : رأيت إن بعثت لك أباك وأملك أنشهد أنى ربك ؟ فيقول نعم ، فيمثل له شيطانان في صورة أبيه وأمه يقولان له : يا بنى اتبعه فانه ربك ، وان من فتنته أن يمر بالحنى فيكذبونه فلا تبقى لهم سائمة الا هلكست ، ويمر بالحنى فيصدقونه فيأمر السماء أن تمطر والأرض أن تنبت فتمطر وتنبت حتى تروح مواشيهم من يومهم ذلك أسمن ما كانت وأعظم وامدة خواصر وأدرة ضرورا ،

٢٨ - باب بأجوج وأجوج

٧١٣٥ - **حدثنا أبو الجمان** أخبرنا **شُعَيْبٌ** عن **الزُّهْرِيِّ** . **وحدثنا إسماعيل** **حدثني** أخى عن **سليمان** عن **محمد بن أبي عتيق** عن **ابن شهاب** عن **عروة بن الزبير** أن **زينب** ابنة **أبي سلمة** **حدثته** « عن أم حبيبة بنت أبي سفيان عن **زينب** ابنة **جحش** أن رسول الله ﷺ دخل عليها يوماً فزماً يقول : لا إله إلا الله ، ويل للعرب ، من شرٍّ قد اقترَب . فتجَّ اليومَ من رَدَمٍ يأجوج ومأجوج مثل هُذَـمٍ - وحلَّقَ باصبعيه الإِمامَ والتي نلها - قالت **زينب** ابنة **جحش** : فقلت يا رسول الله ، أفهلكُ وفينا الصالحون ؟ قال : نعم ، إذا كثُرَ الخَبَثُ »

٧١٣٦ - **حدثنا موسى بن إسماعيل** **حدثنا** **وَعْبٌ** **حدثنا** **ابن طائوس** عن أبيه « عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : يفتحُ الرِّدْمُ - رَدَمٌ يأجوج ومأجوج - مثل هُذَـمٍ ، وعَقْدٌ وهَيْبٌ تَسْمِينٌ

قوله (باب يأجوج ومأجوج) تقدم شيء من خبرهم في ترجمة ذى القرنين من أحاديث الأنبياء وأنهم من بنى آدم ثم بنى يافث بن نوح . وبه جرم وهب وغيره ، وقيل أنهم من الترك قاله الضحاك ، وقيل يأجوج من الترك ومأجوج من الديلم وعن كعب : هم من ولد آدم من غير حواء وذلك أن آدم نام فاحتلم فامتزجت نطفته بالتراب فخلق منها يأجوج ومأجوج ، ورد بأن النبي لا يحتلم ، وأجيب عنه بأن المنى أن يرى في المنام أنه يجماع فيحتمل أن يكون دفن الماء فقط وهو جائز كما يجوز أن يبول ، والاول المعتمد ، وإلا فإين كانوا حين الطوفان ويأجوج ومأجوج بغير هزم لأكثر القراء ، وقرأ عاصم بالهمزة الساكنة فيهما وهى لغة بنى أسد ، وقرأ العجاج وولده رؤية أأجوج بهمزة بدل الياء وهما اسمان أعجميان عند الأكثر منعاً من الصرف للعلمية والعجمة . وقيل بل عريان ، واختلف في اشتقاقها فقيل من أجيح النار وهو التهابها ، وقيل من الأجة بالتشديد وهى الاختلاط أو شدة الحر وقيل من الأج وهو سرعة العدو ، وقيل من الأجاج وهو الماء الشديد الملوحة ، ووزنهما يفعل ومفعول وهو طاهر قراءة عاصم وكذا الباقي إن كانت الألف مسهلة من الهمزة . فقيل فاعول من يج مسج ، وقيل مأجوج من ماج إذا اضطرب ، ووزنه أيضاً مفعول قاله أبو حاتم ، قال والاصل مـوجـوج ، وجميع ما ذكر من الاشتقاق مناسب لحالهم ، ويؤيد الاشتقاق وقول من جملة من ماج إذا اضطرب قوله تعالى ﴿ وتركنا بعضهم يرمض موج في بعض ﴾ وذلك حين يخرجون من السد ، وجاء في صفتهم ما أخرجه ابن عدى وابن أبي حاتم والطبرانى في « الاوسط » ، وابن مردويه من حديث حذيفة رفعه قال « يأجوج أمة ومأجوج أمة كل أمة أربعمائة ألف لا يموت الرجل منهم حتى ينظر الى ألف ذكر من صلبه كلهم قد حمل السلاح » وهو من رواية يحيى بن سعيد الطمار عن محمد بن اسحق عن الأعمش ، والطار ضعيف جدا ، ومحمد بن اسحق قال ابن عدى ليس هو صاحب المغازى بل هو العكاشى ، قال والحديث موضوع ، وقال ابن أبي حاتم منكر ، قلت : لكن لبعضه شاهد صحيح أخرجه ابن حبان من حديث ابن مسعود رفعه « ان يأجوج ومأجوج أقل ما يترك أحدهم لصلبه ألفاً من الذرية » وللنسائى من رواية عمرو بن أوس عن أبيه رفعه « ان يأجوج ومأجوج يجماعون ماشاءوا ولا يموت رجل منهم إلا ترك من ذريته ألفاً فصاعداً » وأخرج الحاكم وابن مردويه من طريق عبد الله بن عمرو أن يأجوج ومأجوج من ذرية آدم ،

ووراءهم ثلاث أسماء ، ولن يموت منهم رجل إلا ترك من ذريته ألفاً فصاعداً ، وأخرج عبد بن حميد بسند صحيح عن عبد الله بن سلام مثله ، وأخرج ابن أبي حاتم عن طريق عبد الله بن عمرو قال : الجن والإنس عشرة أجزاء ، فتسعة أجزاء يأجوج ومأجوج وجزء سائر الناس ، ومن طريق شرح بن عبيد عن كعب قال : هم ثلاثة أصناف صنف أجسادهم كاللآلئ يفتحهمز وسكون الراء ثم زاي هو شجر كبار جدا ، وصنف أربعة أذرع في أربعة أذرع وصنف يفتشون أذانهم ويلتحفون بالآخرى . ووقع نحو هذا في حديث حذيفة . وأخرج أيضا هو والحاكم من طريق أبي الجوزاء عن ابن عباس يأجوج ومأجوج شبرا شبرا وشبرين شبرين وأطولهم ثلاثة أشبار وهم من ولد آدم ومن طريق أبي هريرة رفته : ولد لنوح سام وحام ويافث ، فولد لسام العرب وفارس والروم ، وولد لحام القبط والبربر والسودان : وولد ليافث يأجوج ومأجوج والنزك والصقالية ، وفي سنده ضعف . ومن رواية سعيد بن بشير عن قتادة قال : يأجوج ومأجوج ثنتان وعشرون قبيلة ، بنى ذو القرنين السد على إحدى وعشرين د . وكانت منهم قبيلة غابية في النزر وهم الأتراك فبقوا دون السد . وأخرج ابن مردويه عن طريق السدي قال : الترك سرية من سرايا يأجوج ومأجوج خرجت تغير لجهنم ذو القرنين فبنى السد فبقوا خارجا . ووقع في فتاوى الشيخ محي الدين ، يأجوج ومأجوج من أولاد آدم لا من حواء عند جماهير العلماء فيكون إخواننا لأب كذا قال ولم نره هذا عن أحد من السلف إلا عن كعب الأحبار ، ويرده الحديث المرفوع أنهم من ذرية نوح ونوح من ذرية حواء قطعا .

قوله (وحدثنا اسماعيل) هو ابن أويس عبد الله الأصمعي ، وأخوه هو أبو بكر عبد الحميد ، وسليمان هو ابن بلال . ومحمد بن أبي عتيق نسب لجدده وهو محمد بن عبد الله بن أبي عتيق محمد بن عبد الرحمن بن أبي بكر ، وهذا السند كله مدنيون ، وهو أنزل من الذي قبله بدرجتين ، ويقال أنه أطول سندا في البخاري فإنه تساعي ، وغفل الزركشي فقال : فيه أربع نسوة محمايات ، وليس كما قال ، بل فيه ثلاثة كما قدمت إيضاحه في أوائل الفتن في باب قول النبي ﷺ ويل للعرب ، وذكرت هناك الاختلاف على سفيان بن عيينة في زيادة حبيبة بنت أم حبيبة في الإسناد . **قوله** (أن النبي ﷺ دخل عليها يوما فزعا) يفتح الفاء وكسر الزاي في رواية ابن عيينة : استيقظ النبي ﷺ من النوم محمرا وجهه يقول ، فيجتمع على أنه دخل عليها بعد أن استيقظ النبي ﷺ فزعا ، وكانت حمرة وجهه من ذلك الفزع ، وجمع بينهما في رواية سليمان بن كثير عن الزهري عند أبي عوانة فقال ، فزعا محمرا وجهه . **قوله** (ويل للعرب من شر قد اقترب) خص العرب بذلك لأنهم كانوا حينئذ معظم من أسلم ، والمراد بالشر ما وقع بعده من قتل عثمان ، ثم توالت الفتن حتى صارت العرب بين الأمم كالقصعة بين الأكلة كما وقع في الحديث الآخر «يوشك أن تداعى عليكم الأمم كما تداعى الأكلة على قصعتها» وأن المخاطب بذلك العرب ، قال القرطبي : ويحتمل أن يكون المراد بالشر ما أشار إليه في حديث أم سلمة «ماذا أنزل اللبلة من الفتن وماذا أنزل من الخزائن» فأشار بذلك إلى الفتن التي فتحت بعده فكثر الأموال في أيديهم فوقع التنافس الذي جر الفتن ، وكذلك التنافس على الإمرة ، فإن معظم ما أنكروه على عثمان تولية أقاربه من بني أمية وغيرهم حتى أفضى ذلك إلى قتله وترتب على قتله من القتال بين المسلمين ما اشتهر واستمر . **قوله** (فتح اليوم من ردم يأجوج ومأجوج) المراد بالردم السد الذي بناه ذو القرنين ، وقد قدمت صفته في ترجمته من أحاديث الأنبياء . **قوله** (مثل هذه وحلق بأصبعيه الإبهام والى تلبها) أى جعلهما مثل الحلقة ، وقد تقدم في رواية سفيان بن عيينة : وعقد سفيان تسعين أو مائة ، وفي رواية

سليمان بن كثير عن الزهري عند أبي عرانة وابن مردويه مثل هذه ، وعقد آسمين ، ولم يعين الذي عقد أيضا ، وفي رواية مسلم عن عمرو الناقد عن ابن عيينة ، وعقد سفيان عشرة ، ولابن حبان من طريق شريح بن يونس عن سفيان ، وحلق بيده عشرة ، ولم يبين أن الذي حلق هو سفيان ، وأخرجه من طريق يونس عن الزهري بدون ذكر المقدم ، وكذا تقدم في علامات النبوة من رواية شعيب وفي ترجمة ذي القرنين من طريق عقيل ، وسيأتي في الحديث الذي بعده ، وعقد وهيب آسمين ، وهو عند مسلم أيضا ، قال عياض وغيره : هذه الروايات متفقة لإلا قوله عشرة . قلت : وكذا التمسك في المائة لأن صفاتها عند أهل المعرفة بعقد الحساب مختلفة وإن اتفقت في أنها تشبه الحلقة . فقد اشتهر أن يحمل طرف السبابة اليمنى في باطن طى عقدة الإبهام العليا وعقد التسعين أن يجعل طرف السبابة اليمنى في أصلها ويضمها ضمًا محكمًا بحيث تنطوي عقداها حتى تصير مثل الحية المطوقة . ونقل ابن التين عن النابودي أن صورته أن يحمل أسبابة في وسط الإبهام ، ورد ابن التين بما تقدم فانه المعروف وعقد المائة مثل عقد التسعين لكن بالخنصر اليسرى . فعلى هذا فاللتسعون والمائة متقاربان ، ولذلك وقع فيهما الشك . وأما العشرة فمما روي لها . قال القاضي عياض : لعل حديث أبي هريرة متقدم فراد الفتح بعده القدر المذكور في حديث زينب . قلت : وفيه نظر لأنه لو كان الوصف المذكور من أصل الرواية لاتفق وأكثر من رواية من روى عشرة ، وإذا اتحد مخرج الحديث ولا سيما في أواخر الاستناد بعد الحل على التعدد جدا . قال ابن العربي : في الإشارة المذكورة دلالة على أنه عليه السلام كان يعلم عقد الحساب حتى أشار بذلك أن يعرفه وليس في ذلك ما يعارض قوله في الحديث الآخر ، أنا أمة لا نحسب ولا نكتب ، فإن هذا إنما جاء لبيان صورة معينة خاصة . قلت : والاولى أن يقال المراد بنى الحساب ما يتعاناها أهل صناعته من الخرج والعذاقة والضرب ونحو ذلك . ومن ثم قال ولا نكتب ، وأما عقد الحساب فانه اصطلاح للعرب تواضعوه بينهم ليستغنوا به عن التفاضل ، وكان أكثر استعمالهم له عند المساومة في البيع فيضع أحدهما يده في يد الآخر فينهمان المراد من غير تلفظ لفصد سر ذلك عن غيرهما من يحضرهما ، فشبه عليه السلام قدر ما فتح من السد بصعده معروفة عندهم ، وقد أكثر الشعراء التشبيه بهذه العقود ومن ظريف ما وقفت عليه من النظم في ذلك قول بعض الأدباء :-

رب برغوث ليلة بت منه وفؤادي في قبضة التسعين
أمرته يد الثلاثين حتى ذاق طعم الحمام في السبعين

وعند الثلاثين أن يعض طرف الإبهام إلى طرف السبابة مثل من يمسك شيئاً لطيفاً كالآبرة وكذلك البرغوث ، وعقد السبعين أن يحمل طرف طائر الإبهام بين عقدتي السبابة من باطنها ويأوى طرف السبابة عليها مثل ناقد الدنار عند البعد ، وقد جاء في خبر مرفوع ، أن ياجوج ومأجوج يحفرون السد كل يوم ، وهو فيما أخرجه الترمذى وحسنه وابن حبان والحاكم وصحاحه من طريق قتادة عن أبي رافع عن أبي هريرة رفعه في السد ويحفرونه كل يوم حتى إذا كادوا يخرقونه قال الذي عليهم أرجعوا فستخرقونه غداً فيعيده الله كأشد ما كان ، حتى إذا بلغ منهم وأراد الله أن يبعثهم قال امسى عليهم أرجعوا فستخرقونه غداً إن شاء الله واستثنى ، قال فرجعون فيجدونه كهيئته

حين تركوه فيخرفونه فيخرجون على الناس ، الحديث . قلت : أخرجه الترمذى والحاكم من رواية أبي عوانة وعبد بن حميد من رواية حاد بن سلة وابن حبان من رواية سليمان التيمي كلهم عن قتادة ورجاله رجال الصحيح إلا أن قتادة مدلس ، وقد رواه بعضهم عنه فادخل بينهما واسطة أخرجه ابن مردويه ، لكن وقع التصريح في رواية سليمان التيمي عن قتادة بأن أبا رافع حدثه وهو في صحيح ابن حبان ، وأخرجه ابن ماجه من طريق سعيد بن أبي عروبة عن قتادة قال : حدث أبو رافع ، وله طريق آخر عن أبي هريرة أخرجه عبد بن حميد من طريق عاصم عن أبي صالح عنه لكنه موقوف ، قال ابن العربي : في هذا الحديث ثلاث آيات : الأولى أن الله منعه أن يوالوا الحفر ليلا ونهارا ، الثانية منعه أن يحاولوا الرقى على السد بسل أو آلة فلم يلبسهم ذلك ولا عليهم إياه ويحتمل أن تكون أرضهم لا خشب فيها ولا آلات تصلح لذلك . قلت : وهو مردود ، فإن في خبرهم عند وهب في المبتدأ أن لهم أشجارا وزروعا وغير ذلك من الآلات فالأول أولى . وأخرج ابن أبي حاتم وابن مردويه من طريق ابن عمرو بن أوس عن جده رفته ، أن ياجوج ومأجوج لهم نساء يجامعون ماشاءوا وشجر يلقحون ماشاءوا ، الحديث . الثالثة أنه صدمهم عن أن يقولوا إن شاء الله حتى يحجى الوقت المحدود . قلت : وفيه أن فيهم أهل صناعة وأهل ولاية وسلطنة ورعية تطيع من فوقها ، وأن فيهم من يعرف الله ويقر بقدرته ومشيئته ، ويحتمل أن تكون تلك الكلمة تجري على لسان ذلك الوالى من غير أن يعرف معناها فيحصل المقصود ببركتها . وقد أخرج عبد بن حميد من طريق كعب الأحبار نحو حديث أبي هريرة وقال فيه : فاذا بلغ الأمر ألقى على بعض ألسنتهم نأتى أن شاء الله غدا فنفزع منه ، وأخرج ابن مردويه من حديث حذيفة نحو حديث أبي هريرة وفيه : فيصبحون وهو أقوى منه بالأمس حتى يسلم رجل منهم حين يريد الله أن يبلغ أمره فيقول المؤمن غدا فتفتح أن شاء الله ، فيصبحون ثم يندون عليه فيفتح ، الحديث وسنده ضعيف جدا . قوله (قالت زينب بنت جحش) هذا يخص رواية سليمان بن كثير بلفظ : قالوا أهلك ، ويعين أن اللفظ بهذا السؤال هي زينب بنت جحش راوية الحديث . قوله (أنهلك) بكسر اللام في رواية يزيد بن الأصم عن ميمونة عن زينب بنت جحش في نحو هذا الحديث ، فرج الليلة من ردم ياجوج ومأجوج فرجة ، قلت : يارسول الله أبعثنا الله وفينا الصالحون ؟ . قوله (وفينا الصالحون) كأنها أخذت ذلك من قوله تعالى ﴿ وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم ﴾ . قوله (قال : نعم) إذا كثرت الخبث (بفتح المعجمة والموحدة ثم مثناة ، فسروه بالزنا وبأولاد الزنا وبالفسوق والفجور ، وهو أولى لأنه قابله بالصلاح . قال ابن العربي : فيه البيان بأن الخبيث يهلك بهلك الشرير إذا لم يغير عليه خبيثه ، وكذلك إذا غير عليه لكن حيث لا يجدى ذلك ويصر الشرير على عمله السيئ ؛ ويفشو ذلك ويكثر حتى يعم الفساد فيهلك حينئذ القليل والكثير ، ثم يحشر كل أحد على نيته . وكأنها فهمت من فتح القدر المذكور من الردم أن الأمر ان تمادى على ذلك اتسع الخرق بحيث يخرجون ، وكان عندها علم أن في خروجهم على الناس إهلاكا عاما لهم وقد ورد في حالهم عند خروجهم ما أخرجه مسلم من حديث النواص بن سميان بعد ذكر الدجال وقتله على يد عيسى قال : ثم يأتيه قوم قد عصمهم الله من الدجال فيمسح وجوههم ويحدتهم بدرجاتهم في الجنة ، فبينما هم كذلك إذ أوحى الله إلى عيسى أني قد أخرجت عبادا لى لا يدان لأحد بقتالهم فخرن عبادى إلى الطور ، وبعث الله ياجوج ومأجوج فيمر أوطانهم على بحيرة طبرية فيشربون ما فيها ويمر آخرهم فيقولون : لقد كان بهذه مرة ماء ، ويحصر عيسى نبي الله وأصحابه حتى يكون رأس

الثور لأحدهم خيرا من مائة دينار . فـرغب عيسى بن الله وأصحابه الى الله فيرسل عليهم النصف - بفتح النون والغن المعجمة ثم فاء - في رقابهم فيصبحون فرسي ، يفتح الفاء وسكون الزاء بعدها هملة مقصورة كوت نفس واحدة ؛ ثم يهبط عيسى بن الله وأصحابه الى الأرض فلا يجدون في الأرض موضع شبر الا ملأه زهمهم ونقتهم ، فرغب بن الله عيسى وأصحابه الى الله . فيرسل طيرا كأعناق البخت فتحملهم فتطرحهم حيث شاء الله ، ثم يرسل الله مطرا لا يمكن منه مدر ولا وبر . فيعسل الأرض حتى يتركها كالزلفة ، ثم يقال للأرض أُنبت ثمرتك وردى بركتك ، فيومئذ تأكل العصابة من الرماة ويسقطون تحتها . فينبأهم كذلك إذ بعث الله ريحا طيبة فتأخذهم تحت آباطهم فتقضي روح كل مؤمن ومسلم . فيبقى شرار الناس يتهارجون تهارج الحر ، فعليهم تقوم الساعة . قلت : والزلفة بفتح الزاي واللام وقيل بتسكينها وقيل بالقاف هي المرأة بكسر الميم ، وقيل المصنع الذي يتخذ لجمع الماء ، والمراد أن الماء يعم جميع الأرض فينظفها حتى تصير بحيث يرى الرائي وجهه فيها . وفي رواية لمسلم أيضا فيقولون لقد قتلنا من في الأرض ، هلم فلنقتل من في السماء . فيرمون بنشأهم الى السماء فيردها الله عليهم مخضوبة دما ، وأخرج الحاكم من طريق أبي حازم عن أبي هريرة نحوه في قصة يأجوج ومأجوج وسنده صحيح ، وعند عبد بن حميد من حديث عبد الله بن عمرو ، فلا يمترون بشيء الا أهلـكـره ، ومن حديث أبي سعيد رفعه و يفتح يأجوج ومأجوج فيعمون الأرض ، وتتنازع منهم المسلمون فيظفرون على أهل الأرض ؛ فيقول قائلهم : هؤلاء أهل الأرض قد فرغنا منهم فيهر آخر حربته الى السماء وترجع مخضبة بالدم ، فيقولون قد قتلنا أهل السماء ، فينبأهم كذلك إذ بعث الله عليهم دواب ككتف الجراد فتأخذ بأعناقهم فيموتون موت الجراد يركب بعضهم بعضا . الحديث الثاني ، قوله (وهيب) هو ابن خالد ، وابن طاوس هو عبد الله ، قوله (يفتح الردم) كذا هنا ، وتقدم في ترجمة ذي القرنين عن مسلم بن إبراهيم عن وهيب فتح بضم الفاء وكسر المثناة وهي رواية أحمد عن عفان عن وهيب . قوله (مثل هذه وعقد وهيب تسعين) أخرجه أبو عوانة من طريق أحمد بن اسحق الحضرمي عن وهيب فقال فيه ، وعقد تسعين ، ولم يعين الذي عقد فأوهم أنه مرفوع ، وقد تبين من رواية عفان ومن وافقه أن الذي عقد تسعين هو وهيب ؛ وهو موافق لما تقدم في حديث أم حبيبة من رواية شرح بن يونس عند ابن حبان ، وسبق الكلام على ذلك مفصلا ، وقد جاء عن أبي هريرة مثل أول حديث أم حبيبة لكن فيه زيادة رواها الأعمش عن سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة قال الأعمش لا أراه الا قد رفعه ، ويل للعرب من شر قد اقترب ، أفلح من كف يده ، قال أحمد : حدثنا محمد بن عبيد حدثنا الأعمش بهذا ، قال ووقفه أبو معاوية يعني عن الأعمش بهذا السند عن أبي هريرة

(خاتمة) : اشتمل كتاب الفتن ، من الأحاديث المرفوعة على مائة حديث وحديث ، الموصول منها سبعة وثمانون وبالباقية معالقات ومتابعات . المكر منها فيه وفيما مضى ثمانون والخالص لإحدى وعشرون وافقه مسلم على تخريجها سوى حديث ابن مسعود وشر الناس من تدركم الساعة وهم أحياء ، وحديث أنس ، ولا يأتي زمان الا والذي بعده شر منه ، وحديث عمار وابن مسعود في قصة الجبل ، وحديث أبي هريرة في الإنكار على من يقاتل للدين ، وحديث حذيفة في المناقطين ، وحديثه في النفاق ، وحديث أنس في المدينة لا يدخلها الدجال ولا الطاعون ان شاء الله تعالى . وفيه من الآثار عن الصحابة فن بعدهم خمسة عشر أثرا ، والله أعلم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

٩٣ - كتاب الأحكام

قوله (بسم الله الرحمن الرحيم - كتاب الأحكام) كذا للجميع ، وسقط لفظ « باب » بعده لغیر أبي ذر والأحكام جمع حكم ، والمراد بيان آدابه وشروطه ، وكذا الحاکم ويتناول لفظ الحاکم الخليفة والقاضي ، فذكر ما يتعلق بكل منهما . والحكم الشرعي عند الأصوليين خطاب الله تعالى المتعلق بأفعال المكلفين بالافتضاء أو التخيير ومادة الحكم من الاحكام وهو الاتقان للشيء ومنه من العيب

١ - باب قول الله تعالى ﴿أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم﴾

٧١٣٧ - **حديثنا** أخبرنا عبد الله عن يونس عن زهري أخبرني أبو سلمة بن عبد الرحمن أنه «سمع أبا هريرة رضي الله عنه يقول أن رسول الله ﷺ قال : من أطاعني فقد أطاع الله ومن عصاني فقد عصى الله ، ومن أطاع أميري فقد أطاعني ومن عصى أميري فقد عصاني ،

٧١٣٨ - **حديثنا** إسماعيل حدثني مالك عن عبد الله بن دينار «من عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال : ألا تكلم راعٍ وكلبكم مسئول عن رعيته قال الإمام الأعظم الفقيه على الناس راع وهو مسئول عن رعيته ، والرجل راع على أهل بيته وهو مسئول عن رعيته ، والمرأة راعية على أهل بيت زوجها وولده وهي مسئولة عنهم ، وعبد الرجل راع على مال سيده وهو مسئول عنه ، ألا فكلمكم راعٍ وكلبكم مسئول عن رعيته ،

قوله (باب قول الله تعالى : أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم) في هذا إشارة من المصنف الى ترجيح القول الصائر الى أن الآية نزلت في طاعة الأمراء ، خلافا لمن قال نزلت في العلماء ، وقد رجح ذلك أيضا الطبري ، وتقدم في تفسيرها في سورة النساء بسط القول في ذلك . وقال ابن عينة : سألت زيد بن أسلم عنها ولم يكن بالمدينة أحد يفسر القرآن بعد محمد بن كعب مثله فقال : اقرأ ما قبلها تعرف ، فقرأت ﴿ان الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات الى أهلها ؛ وإذا حكمتم بين الناس أن تحكموا بالعدل﴾ الآية فقال : هذه في الولاة ، والنكتة في إعادة العامل في الرسول دون أولى الأمر مع أن المطاع في الحقيقة هو الله تعالى الذي يعرف به ما يقع به التكليف هما القرآن والسنة ، فكان التقدير أطيعوا الله فيما نص عليكم في القرآن ، وأطيعوا الرسول فيما بين لكم من القرآن وما ينصه عليكم من السنة . أو المعنى أطيعوا الله فيما يأمركم به من الوحي المتبدي بتلاوته ، وأطيعوا الرسول فيما يأمركم به من الوحي الذي ليس بقرآن . ومن بدع الجواب قول بعض التابعين لبعض الأمراء من بني أمية لما قال له : أليس الله أمركم أن تطيعونا في قوله ﴿وأولى الأمر منكم﴾ فقال له : أليس قد نزعنا عنكم - يعني الطاعة - إذا خالفتم الحق بقوله ﴿فان تنازعتم في شئ فردوه الى الله والرسول ان كنتم تؤمنون بالله﴾ قال الطبري :

أعاد الفعل في قوله ﴿ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ ﴾ إشارة إلى استقلال الرسول بالطاعة ؛ ولم يعده في أولى الآيات إشارة إلى أنه يوجد فيهم من لا يجب طاعته . ثم بين ذلك بقوله ﴿ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ ﴾ كأنه قيل فإن لم يعملوا بالحق فلا تطيعوهم وردوا ماتخالفتم فيه إلى حكم الله ورسوله . وذكر فيه حديثين : أحدهما حديث أبي هريرة ، **قوله** (عبد الله) هو ابن المبارك . يونس هو ابن يزيد . **قوله** (من أطاعني فقد أطاع الله) هذه الجملة منترجة من قوله تعالى ﴿ مَنْ يَطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ ﴾ أي لآتي لا أمر إلا بما أمر الله به . فمن فعل ما أمره به فإما أطاع من أمرني أن أمره ، ويحتمل أن يكون المعنى لأن الله أمر بطاعتي فمن أطاعني فقد أطاع أمر الله له بطاعتي ، وفي المعصية كذلك . والطاعة هي الإتيان بالمأمور به والانتهاز عن المنهى عنه ، والعصيان مخالفه . **قوله** (ومن أطاع أميري فقد أطاعني) في رواية همام والأعرج وغيرهما عند مسلم ، « ومن أطاع الأمير ، ويمكن رد اللفظين لمعنى واحد ، فإن كل من يأمر بحق وكان عادلا فهو أمير للشارع لأنه تولى بأمره وبشرعته ، ويؤيده توحيد الجواب في الأمرين وهو قوله « فقد أطاعني » أي عمل بما شرعته . وكان الحكمة في تخصيص أميره بالذكر أنه المراد وقت الخطاب ، ولأنه سبب ورود الحديث . وأما الحكم فالعبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب . ووقع في رواية همام أيضا « ومن يطع الأمير فقد أطاعني » بصيغة المضارعة . وكذا « ومن يعص الأمير فقد عصاني » وهو أدخل في إرادة تعميم من خوطب ومن جاء من بعد ذلك . قال ابن التلي : قيل كانت قريش ومن يليها من العرب لا يعرفون الأمانة فكانوا يمتنعون على الأمراء . فقال هذا القول يخشعهم على طاعة من يؤمرهم عليهم والافساد لهم إذ بعثهم في السرايا وإذا ولاهم البلاد فلا يخرجوا عليهم لئلا يفتروا السكينة . قلت : هي عبارة لشافعي في « الأيم » ذكره في سبب نزولها . ورجعت لبعض شيوخنا الشراح من الشافعية كيف قنع بنسبة هذا السلام إلى ابن التلي معبرا عنه بصيغة « قيل » ، وابن التلي إنما أخذه من كلام الخطابي . ووقع عند أحمد وأبي يعنى والطبراني من حديث ابن عمر ، قال كان رسول الله ﷺ في نفر من أصحابه فقال : أستمعون أن من أطاعني فقد أطاع الله وإن من طاعة الله طاعتي قالوا : بلى نشهد . قال فإن من طاعني أن تطيعوا أمراءكم . وفي لفظ « أستمعكم » ، وفي الحديث « حرب طاعة ولادة الأمور وهي مقيدة بعير الأمر بالمعصية كما تقدم في أوائل الفتن ، والحكمة في الأمر بطاعتهم احتفاظة على انتهاز السكينة لما في الافتراق من الفساد . الحديث الثاني ، **قوله** (حدثنا اسماعيل) هو ابن أبي أويس . **قوله** (إن رسول الله ﷺ) كذا وقع هنا وكذا في المتن من طريق يحيى القطان عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر كذلك ، ووقع عند الطبراني من طريق محمد بن إبراهيم بن دينار عن عبيد الله بن عمر بهذا فقال عن ابن عمر أن أبا لبابة بن عبد المنذر أخبره فذكر حديث النبي عن قتل الجثنان التي في البيوت وقال « كلحكم راع » الحديث ، هكذا أورده في مسند أبي لبابة . والسكن تقدم في المتن أحد . من رواية سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه « سمعت رسول الله ﷺ » فذكر حديث الباب . فدل على أن قوله « وقال » معطوف على ابن عمر لا على أبي لبابة . وثبت أنه من مسند ابن عمر لا من مرسله . **قوله** (ألا كلحكم راع) كذا فيه ، « والا » بتخفيف اللام حرف افتتاح . وسقطت من رواية نافع وسامع ابن عمر . والراعي هو الحافظ المؤمن الماتزم صلاح ما يؤمن على حفظه فهو مطلوب بالعدل فيه والقيام بمصالحه . **قوله** (فالامام الذي على الناس) أي الامام الأعظم . ووقع في رواية عبيد الله بن عمر للماضي في العتق « فلأمير » بدل الإمام ، وكذا في رواية موسى بن عتبة في النكاح ، « ولا يقل » النبي على الناس .

قوله (راع وهو مسئول عن رعيته) في رواية سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه الماضية في الجمعة ، الامام راع ومسئول عن رعيته ، وكذا في الجميع بحذف ، وهو ، وهي مقدرة ، وثبتت في الاستقراض . **قوله** (والرجل راع على أهل بيته) في رواية سالم في أهل بيته ، . **قوله** (والمرأة راعية على أهل بيت زوجها وولده) في رواية عبيد الله بن عمر ، على بيت بلعها ، وفي رواية سالم ، في بيت زوجها ، ومثله لموسى اسكن قال ، على ، . **قوله** (وعبد الرجل راع على مال سيده) في رواية سالم ، والخدام راع في مال سيده ، وفي رواية ، عبيد الله ، والعبد ، بدل الخادم ، وزاد سالم في روايته ، وحسبت أنه قال ، وفي رواية الاستقراض ، سمعت هؤلاء من رسول الله ﷺ وأحسب النبي ﷺ قال : والرجل راع في مال أبيه ومسئول عن رعيته ، قال الخطابي : اشتركوا أى الامام والرجل ومن ذكر في التسمية أى في الوصف بالراعى ومعانهم مختلفة ، فرعاية الإمام الأعظم حياطة الشريعة باقامة الحدود والعدل في الحكم ، ورعاية الرجل أهله سياسته لاسرهم وايصالهم حقوقهم ، ورعاية المرأة تدبير أمر البيت والأولاد والخدم والنصيحة للزوج في كل ذلك ، ورعاية الخادم حفظ مآمته يده والقيام بما يجب عليه من خدمته **قوله** (ألا فلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته) في رواية أيوب في النكاح مثله ، وفي رواية سالم في الجمعة ، وكلكم ، وفي الاستقراض ، فلكم ، ومثله في رواية نافع . قال الطبري في هذا الحديث أن الراعى ليس مطلوباً لذاته وإنما أقيم لحفظ ما استرعاه المالك فينبغي أن لا يتصرف الا بما أذن الشارع فيه وهو تمثيل ليس في الباب ألطف ولا أجمع ولا أبليغ منه ، فانه أجل أولا ثم فصل وأتى بحرف التنبيه مكررا ، قال والنزه في قوله ، ألا فلكم ، جواب شرط محذوف ، وختم بما يشبه الفذلك إشارة إلى استيفاء التفصيل . وقال غيره دخل في هذا العموم المنفرد الذى لا زوج له ولا خادم ولا ولد فانه يصدق عليه أنه راع على جوارحه حتى يعمل المأمورات ويحسب المنهيات فعلا ونطقا واعتقادا فجوارحه وقواه وحواسه رعيته ، ولا يلزم من الاتصاف بكونه راعيا أن لا يكون مرعيا باعتبار آخر . وجاء في حديث أنس مثل حديث ابن عمر فزاد في آخره ، فأعدوا للسئلة جوابا ، قالوا : وما جوابها ؟ قال : أعمال البر ، أخرجه ابن عدى والطبرانى في الأوسط ، وسنده حسن ، وله من حديث أبي هريرة ، ما من راع إلا يسأل يوم القيامة أقام أمر الله أم أضاعه ، ولابن عدى بسند صحيح عن أنس ، وان الله سائل كل راع عما استرعاه حفظ ذلك أو ضيعه ، واستدل به على أن المكلف يؤخذ بالتقصير في أمر من هو في حكمه ، وترجم له في النكاح ، باب قوا أنفسكم وأهلكم نارا ، وعلى أن للعبد أن يتصرف في مال سيده باذنه وكذا المرأة والولد ، وترجم لسكراهة التطاول على الرقيق وتقدم توجيهه هناك وفي هذا الحديث بيان كذب الخبر الذى افتراه بعض المنتصبين لبنى أمية قرأت في كتاب القضاء لأبى على السكريسى أنبأنا الشافعى عن عمه هو محمد بن على قال دخل ابن شهاب على الوليد بن عبد الملك فسأله عن حديث ، ان الله اذا استرعى عبدا الخلافة كتب له الحسنات ولم يكتب له السيئات ، فقال له : هذا كذب ، ثم تلا **﴿ يادادود إنا جعلناك خليفة في الارض - الى قوله - بما نسوا يوم الحساب ﴾** فقال الوليد : ان الناس ليغرونا عن ديننا

٢ - باب الأمراء من قریش

٧١٣٩ - **حدثنا** أبو البان أخبرنا شبيب عن الزهري قال : كان محمد بن جبير بن مطعم يحدث أنه

٢ - ١٣٥٠ • فتح الباری

« بلغ معاوية - وهم عنده في وفد من قريش - أن عبد الله بن عمرو يحدث أنه سيكون ملك من قحطان ، فنفضب ققام فأثنى على الله بما هو أهله ثم قال : أما بعد فإنه بلغني أن رجلاً منكم يحدثون أحاديث ليست في كتاب الله ، ولا تؤثر عن رسول الله ﷺ ، وأولئك جهالكم ، فإياكم والأمانى التي تصلح أهلها ، فإن سمعت رسول الله ﷺ يقول : إن هذا الأمر في قريش لا يعاديه أحد إلا كبهه الله في النار على وجهه ما أقاموا الدين »

تابعه نعيم عن ابن المبارك عن معمر عن الزهري عن محمد بن جبير

٧١٤ - حدثنا عاصم بن محمد سمعت أبي يقول « قال ابن عمر قال رسول الله

ﷺ : لا يزال هذا الأمر في قريش ما بقي منهم اثنا »

قوله (باب) بالتوين (الأمراء من قريش) كذا للاكثر ، وفي رواية نقلها عياض عن ابن أبي صفرة ، الأمر بسكون الميم - أمر قريش ، قال وهو تصحيح . قلت : ووقع في نسخة لابي ذر عن السكشمي مثل ما نقل عن ابن أبي صفرة والاول هو المعروف ، ولفظ الترجمة لفظ حديث أخرجه يعقوب بن سفيان وأبو يعلى والطبراني من طريق سكين بن عبد العزيز حدثنا سيار بن سلامة أبو المتهال قال دخلت مع أبي على أبي برزة الاسلمي ، فذكر الحديث الذي أوله ، اني أصبحت ساخطاً على أحياء قريش ، وفيه ، أن ذاك الذي بالشام إن يقاتل إلا على الدنيا ، وفي آخره ، سمعت رسول الله ﷺ يقول : الأمراء من قريش ، الحديث ، وقد تقدم التنبيه عليه في الفتن في ، باب اذا قال عند قوم شيئاً ثم خرج فقال بخلافه ، وفي لفظ للطبراني ، الأئمة ، بدل ، الأمراء ، وله شاهد من حديث على رفعه ، الا أن الأمراء من قريش ما أقاموا ثلاثاً ، الحديث أخرجه الطبراني وأخرجه الطيالسي والبرار والمصنف في التاريخ من طريق سعد بن ابراهيم عن أنس بنظ ، الأئمة من قريش ما إذا حكموا فعدلوا ، الحديث ، وأخرجه النسائي والبخاري أيضا في التاريخ وأبو يعلى من طريق بكير الجزري عن أنس ؛ وله طرق متعددة عن أنس منها للطبراني من رواية قتادة عن أنس بنظ ، ان الملك في قريش ، الحديث ، وأخرج أحمد هذا اللفظ مقتصرًا عليه من حديث أبي هريرة ، ومن حديث أبي بكر الصديق بلفظ ، الأئمة من قريش ، ورجاله رجال الصحيح ، لكن في سنده انقطاع ، وأخرجه الطبراني والحاكم من حديث على بهذا اللفظ الاخير ولما لم يكن شيء منها على شرط المصنف في الصحيح اقتصر على الترجمة ، وأورد الذي صح على شرطه بما يؤدي معناه في الجملة . وذكر فيه حديثين : الاول ، قوله (كان محمد بن جبير بن مطعم يحدث) قال صالح جزرة الحافظ : لم يقل أحد في روايته عن الزهري عن محمد بن جبير ، إلا ما وقع في رواية نعم بن حماد عن عبد الله بن المبارك ، يعني التي ذكرها البخاري عقب هذا ، قال صالح : ولا أصل له من حديث ابن المبارك ، وكانت عادة الزهري إذا لم يسمع الحديث يقول : كان فلان يحدث وتعقبه البيهقي بما أخرجه من طريق يعقوب بن سفيان عن حجاج بن أبي منيع الرصافي عن جده عن الزهري عن محمد بن جبير بن مطعم ، وأخرجه الحسن بن رشيق في فوائده من طريق عبد الله بن وهب عن ابن لهيعة عن عتيق عن الزهري عن محمد بن جبير . قوله (أنه بلغ معاوية) لم أقف على اسم الذي بلغه ذلك . قوله (وهم عنده) أي محمد بن جبير ومن كان وفده معه على معاوية بالشام حينئذ ، وأن ذلك كان لما بويع بالخلافة عند ماسلم له

الحسن بن علي ، فارسل أهل المدينة جماعة منهم إليه ليأبعوه . **قوله** (في وفد من قريش) لم أقف على أسمائهم ؛ قال ابن التين : وفد فلان على الأمير أى ورد رسولاً ، والوفد بالسكون جمع وافد كصحب وصاحب . قلت : ورونياه في « فوائد أبي يعلى الموصلى » ، قال : حدثنا يحيى بن معين حدثنا أبو اليان عن شعيب فقال فيه عن محمد ابن جبير أيضاً . وكذا هو في مسند الشاميين للطبراني من رواية بشر بن شعيب عن أبيه . **قوله** (أن عبد الله بن عمرو) أى ابن العاص . **قوله** (انه يكون ملك من قحطان) لم أقف على لفظ حديث عبد الله بن عمرو بن العاص في ذلك وهل هو مرفوع أو موقوف ، وقد مضى في الفتن قريبا من حديث أبي هريرة مرفوعا ، ولا تقوم الساعة حتى يخرج رجل من قحطان يسوق الناس بعصاه ، وأورده في باب تغيير الزمان حتى تعبد الاوثان ، وفي ذلك إشارة إلى أن ملك القحطاني يقع في آخر الزمان عند قبض أهل الايمان ورجوع كثير من يبق بعدهم إلى عبادة الاوثان وهم المعبر عنهم بشرار الناس الذين تقوم عليهم الساعة كما تقدم تقريره هناك ، وذكرت له هناك شاهدا من حديث ابن عمر ، فان كان حديث عبد الله بن عمرو مرفوعا موافقا لحديث أبي هريرة فلا معنى لإنكاره أصلا ، وإن كان لم يرفعه وكان فيه قدر زائد يشعر بأن خروج القحطاني يكون في أوائل الاسلام فعاوية معذور في انكار ذلك عليه ، وقد ذكرت نبذة من أخبار القحطاني في شرح حديث أبي هريرة في الفتن . وقال ابن بطال : سبب انكار معاوية أنه حمل حديث عبد الله بن عمرو على ظاهره ، وقد يكون معناه أن قحطانيا يخرج من ناحية من النواحي فلا يعارض حديث معاوية ، والمراد بالأمر في حديث معاوية الخلافة كذا قال ، ونقل عن المهلب أنه يجوز أن يكون ملك يغلب على الناس من غير أن يكون خليفة ، وإنما أنكر معاوية خشية أن يظن أحد أن الخلافة تجوز في غير قريش ، فلما خطب بذلك دل على أن الحكم عندهم كذلك اذ لم ينقل أن أحدا منهم أنكر عليه . قلت : ولا يلزم من عدم انكارهم صحة انكار معاوية . ما ذكره عبد الله بن عمرو ، فقد قال ابن التين الذي أنكره معاوية في حديثه ما يقويه لقوله « ما أقاموا الدين » ، فربما كان فهم من لا يقيمه فينسلط القحطاني عليه وهو كلام مستقيم . **قوله** (فانه بلغني أن رجلا منك يحدثون أحاديث ليست في كتاب الله ولا تؤثر) أى تنقل (عن رسول الله ﷺ في هذا الكلام أن معاوية كان يراعى خاطر عمرو بن العاص ، فإثر أن ينص على تسمية ولده بل نسب ذلك إلى رجاء بطريق الابهام ، ومراده بذلك عبد الله بن عمرو ومن وقع منه التحديث بما يضاهي ذلك ، وقوله « ليست في كتاب الله » أى القرآن ، وهو كذلك فليس فيه تنصيص على أن شخصا بعينه أو بوصفه يتولى الملك في هذه الأمة المحمدية ، وقوله « لا يؤثر » فيه تقوية ، لأن عبد الله بن عمرو لم يرفع الحديث المذكور اذ لو رفعه لم يتم نفي معاوية أن ذلك لا يؤثر عن رسول الله ﷺ ، ولعل أبا هريرة لم يحدث بالحديث المذكور حينئذ فانه كان يتوقى مثل ذلك كثيرا ، وإنما يقع منه التحديث به في حالة دون حالة وحيث يأمن الانكار عليه ويحتمل أن يكون مراد معاوية غير عبد الله بن عمرو فلا يكون ذلك نصا على أن عبد الله بن عمرو لم يرفعه . **قوله** (وأولئك جهالكم) أى الذين يتحدثون بأمر من أمور الغيب لا يستقدون فيها إلى الكتاب ولا السنة . **قوله** (فأياكم والأمانى) بالتشديد ويجوز التخفيف **قوله** (التي تضل أهلها) بضم أول « تضل » من الرباعى و « أهلها » بالنصب على المفعولية . وروى بفتح أول تضل ورفع أهلها « والأمانى » جمع أمانة راجع إلى النبي ، وسيأتى تفسيره في آخر « كتاب الأحكام » . ومناسبة ذكر ذلك تحذير من يسمع من القحطانيين من التمسك بالخبر المذكور فتحدثه نفسه أن يكون هو القحطاني ، وقد تكون له

قوة وعشيرة فيقطع في الملك ويستند إلى هذا الحديث فيفضل لمخالفته الحكم الشرعي في أن الائمة من قريش . **قوله** (فاني سمعت) لما أنكر وحذر أراد أن يبين مستنده في ذلك . **قوله** (ان هذا الامر في قريش) قد ذكرت شواهد هذا المتن في الباب الذي قبله . **قوله** (لا يعادهم أحد إلا كبه الله في النار على وجهه) أي لا يئازهم أحد في الامر إلا كان مقهوراً في الدنيا معذباً في الآخرة . **قوله** (ما أقاموا الدين) أي مدة أقامتهم أمور الدين ، قيل يحتمل أن يكون مفهومه فإذا لم يقيموه لا يسمع لهم ، وقيل يحتمل أن لا يقام عليهم وان كان لا يجوز إيقاظهم على ذلك ذكرهما ابن التين ، ثم قال ، وقد أجمعوا أنه أي الخليفة إذا دعا إلى كفر أو بدعة أنه يقام عليه واختلفوا إذا غضب الأموال وسفك الدماء وانتهك هل يقام عليه أولاً انتهى . وما ادعاه من الاجحاح على القيام فيها إذا دعا الخليفة إلى البدعة مردود ، إلا أن حل على بدعة تؤدي إلى صريح الكفر ، وإلا فقد دعا المأمون والعصم والواقع إلى بدعة القول بخلق القرآن وعاقبوا العناء من أجلها بالقتل والضرب والحبس وأنواع الاهانة ولم يقل أحد بوجود الخروج عليهم بسبب ذلك ، ودام الامر بضع عشرة سنة حتى ولى المتوكل الخلافة فأبطل المحنة وأمر بإظهار السنة ؟ وما نقله من الاحتمال في قوله ، ما أقاموا الدين ، خلاف ما تدل عليه الأخبار الواردة في ذلك الدالة على العمل بمفهومه أو أنهم إذا لم يقيموا الدين يخرج الامر عنهم ، وقد ورد في حديث أبي بكر الصديق نظير ما وقع في حديث معاوية ذكره محمد بن اسحق في الكتاب الكبير ، فذكر قصة سقيفة بني ساعدة وبيعة أبي بكر وفيها ، فقال أبو بكر : وان هذا الامر في قريش ما أطاعوا الله واستقاموا على أمره ، وقد جاءت الأحاديث التي أشرت إليها على ثلاثة أنحاء : الاول وعندهم باللعن إذا لم يحافظوا على المأمور به كما في الأحاديث التي ذكرتها في الباب الذي قبله حيث قال ، الأمراء من قريش ما فعلوا ثلاثاً : ما حكروا فعدلوا ، الحديث وفيه ، فمن لم يفعل ذلك منهم فلعنة الله ، وليس في هذا ما يقتضي خروج الامر عنهم . الثاني وعندهم بأن يساط عليهم من يبالغ في أذيتهم ، فعند أحمد وأبي يعلى من حديث ابن مسعود رفعه ، يامعشر قريش انكم أهل هذا الامر ما لم تحدثوا ، فإذا غيرتم بعث الله عليكم من يلحاكم كما يلحق القضيب ، ورجاله ثقات ، إلا أنه من رواية عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن عم أبيه عبد الله بن مسعود ولم يدركه ، هذه رواية صالح بن كيسان عن عبيد الله ، وخالفه حبيب بن ابي ثابت فرواه عن القاسم بن محمد بن عبد الرحمن عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن أبي مسعود الانصاري ولفظه ، لا يزال هذا الامر فيكم وانتم ولانته ، الحديث أخرجه أحمد وفي سنن عبيد الله من أبي مسعود نظر مبنى على الخلاف في سنة وفاته ، وله شاهد من مرسل عطاء بن يسار أخرجه الشافعي والبيهقي من طريقه بسند صحيح إلى عطاء ولفظه ، قال لقريش : انتم أولى الناس بهذا الامر ما كنتم على الحق ، الا ان تعدلوا عنه فتاحون كما تاحى هذه الجريدة ، وليس في هذا أيضاً تصريح بخروج الامر عنه وان كان فيه إشعار به . الثالث الإذن في القيام عليهم وقتلهم والايذان بخروج الامر عنهم كما أخرجه الطيالسي والطبراني من حديث ثوبان رفعه ، استقيموا لقريش ما استقاموا لكم ، فان لم يستقيموا فضعوا سيوفكم على عناتكم فأبديوا خضراءهم ، فان لم تفعلوا فكونوا زراعين أشقياء ، ورجاله ثقات ، إلا أن فيه انقطاعاً لأن روايه سالم بن أبي الجعد لم يسمع من ثوبان ، وله شاهد في الطبراني من حديث النعمان بن بشير بمعناه . وأخرج أحمد من حديث ذئب بن جابر بكسر الميم وسكون المعجمة وفتح الموحدة بعدها راء وهو ابن أخي النجاشي عن النبي ﷺ قال ، كان هذا الامر في حير فزعزه الله منهم وصيره في قريش وسيعود اليهم ، وسنده جيد وهو شاهد قوى

لحديث النخطاني ، فان حرر يرجع نسبها إلى قحطان ، وبه يقوى أن مفهوم حديث معاوية ما أقاموا الدين أنهم اذا لم يقيموا الدين خرج الأمر عنهم ، ويؤخذ من بقية الأحاديث أن خروجه عنهم إنما يقع بعد إيقاع ماهدودا به من اللعن أولا وهو الموجب للخذلان وفساد التدبير ، وقد وقع ذلك في صدر الدولة العباسية ، ثم التهديد بتسليط من يؤذيهم عليهم ، ووجد ذلك في غلبة موالهم بحيث صاروا معهم كالصبي المحجور عليه يستتبع بلذاته ويياشر الأمور غيره ، ثم اشتد الخطب فغلب عليهم الديلم فضايقوهم في كل شيء حتى لم يبق للخليفة إلا الخطبة ، واقتسم المتغلبون الممالك في جميع الأقاليم ، ثم طرأ عليهم طائفة بعد طائفة حتى انتزع الأمر منهم في جميع الأقطار ولم يبق للخليفة إلا مجرد الاسم في بعض الأمصار . **قوله** (تابعه نعيم بن حماد عن ابن المبارك عن معمر عن الزهري عن محمد ابن جبير) يعني عن معاوية به ، وقد روينا موصولا في معجم الطبراني الكبير والأوسط قال حدثنا بكر بن سهل حدثنا نعيم بن حماد فذكره مثل رواية شيب ، إلا أنه قال بعد قوله فغضب و فقال سمعت ، ولم يذكر ما قبل قوله سمعت ، وقال في روايته و كتب على وجهه ، بضم الكاف مبني لما لم يسم فاعله ، قال الطبراني في الأوسط : لم يروه عن معمر إلا ابن المبارك فمرد به نعيم وكذا أخرجه الذهلي في الزهريات ، عن نعيم وقال و كبه الله . . الحديث الثاني ، **قوله** (عاصم بن محمد) أي ابن زيد بن عبد الله بن عمر . **قوله** (قال ابن عمر) هو جده الراوى عنه . **قوله** (لا يزال هذا الأمر في قريش) أي الخلافة ، يعني لا يزال الذي يليها قرشيا . **قوله** (ما بق منهم اثنان) قال ابن هبيرة : يحتمل أن يكون على ظاهره وأنهم لا يبق منهم في آخر الزمان إلا اثنان أمير ومؤمر عليه والناس لهم تبع . قلت : في رواية مسلم عن شيخ البخاري في هذا الحديث ، ما بق من الناس اثنان ، وفي رواية الاسماعيلي و ما بق في الناس اثنان وأشار بأصبعه السبابة والوسطى ، وليس المراد حقيقة العدد ، وإنما المراد به انتماء أن يكون الأمر في غير قريش ويحتمل أن يحمل المطلق على المقيد في الحديث الأول ويكون التقدير لا يزال هذا الأمر ، أي لا يسمى بالخليفة إلا ما يكون من قريش إلا أن يسمى به أحد من غيرهم غلبة وقهراً وأما أن يكون المراد بلفظه الأمر وإن كان لفظه لفظ الخبر ويحتمل أن يكون بقاء الأمر في قريش في بعض الأقطار دون بعض ، فإن بالبلاد اليمنية وهى النجود منها طائفة من ذرية الحسن بن علي لم تزل ملكة تلك البلاد معهم من أواخر المائة الثالثة ، وأما من بالحجاز من ذرية الحسن ابن علي وهم أمراء مكة وأمراء ينبع ومن ذرية الحسين بن علي وهم أمراء المدينة فانهم وإن كانوا من صميم قريش لكنهم تحت حكم غيرهم من ملوك الديار المصرية ، فبقى الأمر في قريش بقطر من الأقطار في الجملة ، وكبير أولئك أى أهل اليمن يقال له الامام ، ولا يتولى الإمامة فيهم إلا من يكون عالماً متحريراً للعدل . وقال الصكرمانى : لم يخل الزمان عن وجود خليفة من قريش اذ في المغرب خليفة منهم على ما قبل وكذا في مصر . قلت : الذى في مصر لاشك في كونه قرشياً لأنه من ذرية العباس ، والذى في صعدة وغيرها من اليمن لاشك في كونه قرشياً لأنه من ذرية الحسين بن علي ، وأما الذى في المغرب فهو حفصى من ذرية أبى حفص صاحب ابن تومرت وقد انتسبوا إلى عمر ابن الخطاب وهو قرشى . ولحديث ابن عمر شاهد من حديث ابن عباس أخرجه البرار بلفظ لا يزال هذا الدين واصباً ما بق من قريش عشرون رجلاً ، وقال النووي : حكم حديث ابن عمر مستمر الى يوم القيامة ما بق من الناس اثنان ، وقد ظهر ما قاله **عليه السلام** فن زمنه إلى الآن لم تزل الخلافة في قريش من غير مزاحمة لهم على ذلك ، ومن تغلب على الملك بطريق الشر لا ينكر أن الخلافة في قريش وإنما يدعى أن ذلك بطريق النيابة عنهم انتهى . وقد

أورد عليه أن الخوارج في زمن بني أمية تسموا بالخلافة واحداً بعد واحد ولم يكونوا من قريش ؛ وكذلك ادعى الخلافة بنو عبيد وخطب لهم بمصر والشام والحجاز وبعضهم بالعراق أيضاً وأزِيل الخلافة ببنداد قدر سنة ؛ وكانت مدة بني عبيد بمصر سوى ما تقدم لهم بالمغرب تزيد على مائتي سنة ، وادعى الخلافة عبد المؤمن صاحب ابن تومرت وليس بقريش وكذلك كل من جاء بعده بالمغرب الى اليوم ، والجواب عنه أما عن بني عبيد فانهم كانوا يقولون انهم من ذرية الحسين بن علي ولم يبايعوه إلا على هذا الوصف ، والذين أثبتوا نسبهم ليسوا بدون من نفاه ، وأما سائر من ذكر ومن لم يذكر فهم من المتغلبين وحكمهم حكم البغاة فلا عبرة بهم وقال القرطبي : هذا الحديث خبر عن المشروعية أى لاتنقصد الامامة السكبرى إلا لقريش مهما وجد منهم أحد ، وكأنه جنح الى أنه خبر بمعنى الامر ، وقد ورد الامر بذلك في حديث جبير بن مطعم رفعه ، قدموا قريشاً ولا تقدموها أخرجه البيهقي ؛ وعند الطبراني من حديث عبد الله بن حنظب ومن حديث عبد الله بن السائب مثله ، وفي نسخة أبي اليان عن شبيب عن أبي هريرة عن أبي بكر بن سليمان بن أبي حشمة مرسلأ أنه بلغه مثله ، وأخرجه الشافعي من وجه آخر عن ابن شهاب أنه بلغه مثله ، وفي الباب حديث أبي هريرة رفعه ، الناس تبع لقريش في هذا الشأن ، أخرجاه في الصحيحين من رواية المغيرة بن عبد الرحمن ، ومسلم أيضاً من رواية سفيان بن عيينة كلاهما عن الاعرج عن أبي هريرة ، وتقدم في مناقب قريش ، وأخرجه مسلم أيضاً من رواية همام عن أبي هريرة ولأحمد من رواية أبي سلة عن أبي هريرة مثله لكن قال ، في هذا الامر ، وشاهده عند مسلم عن جابر كالأول ، وعند الطبراني من حديث سهل بن سعد ، وعند أحمد وابن أبي شيبة من حديث معاوية ، وعند البزار من حديث علي ، وأخرج أحمد من طريق عبد الله بن أبي الهزيل قال ، لما قدم معاوية السكوفة قال رجل من بكر بن وائل : لئن لم تنته قريش لنجعلن هذا الأمر في جمهور من جماهير العرب غيرهم ، فقال عمرو بن العاص ، كذبت ، سمعت رسول الله ﷺ يقول : قريش قادة الناس ، قال ابن المنير : وجه الدلالة من الحديث ليس من جهة تخصيص قريش بالذكر فانه يكون مفهوم لقب ولا حجة فيه عند المحققين ، وانما الحجة وقوع المبتدأ معرفاً باللام الجنسية لأن المبتدأ بالحقيقة هنا هو الامر الواقع صفة لهذا وهذا لا يوصف إلا بالجنس ، فقتضاه حصر جنس الامر في قريش ، فيصير كأنه قال : لا أمر إلا في قريش ، وهو كقوله « الشفعة فيما لم يقسم » ، والحديث وان كان بلفظ الخبر فهو بمعنى الامر كأنه قال ائتموا بقريش خاصة ، وبقية طرق الحديث تؤيد ذلك ، ويؤخذ منه أن الصحابة اتفقوا على افادة المفهوم للحصر خلافاً لمن أنكر ذلك ، وإلى هذا ذهب جمهور أهل العلم أن شرط الامام أن يكون قريشياً ، وقيد ذلك طوائف ببعض قريش فقالت طائفة لا يجوز إلا من ولد علي وهذا قول الشيعة ثم اختلفوا اختلفوا شديداً في تعيين بعض ذرية علي . وقالت طائفة يختص بولد العباس وهو قول أبي مسلم الخراساني وأتباعه . ونقل ابن حزم أن طائفة قالت : لا يجوز إلا في ولد جعفر بن أبي طالب . وقالت أخرى في ولد عبد المطلب . وعن بعضهم لا يجوز إلا في بني أمية ، وعن بعضهم لا يجوز إلا في ولد عمر ، قال ابن حزم ولا حجة لأحد من هؤلاء الفرق . وقالت الخوارج وطائفة من المعتزلة : يجوز أن يكون الامام غير قريش ، وانما يستحق الامامة من قام بالكتاب والسنة سواء كان عربياً أم عجمياً ، وبالغ ضرار بن عمرو فقال : تولية غير القريش أولى لانه يكون أقل عشيرة فاذا عصي كان أمكن لخلعه . وقال أبو بكر بن الطيب : لم يعرج المسلمون على

هذا القول بعد ثبوت حديث « الأئمة من قريش » وعمل المسلمون به قرناً بعد قرن وانعقد الاجماع على اعتبار ذلك قبل أن يقع الاختلاف . قلت : قد عمل بقول ضرار من قبل أن يوجد من قام بالخلافة من الخوارج على بنى أمية كقطرى بفتح القاف والطاء المهمة ودامت فتنهم حتى أبادهم الملبب بن أبي صفرة أكثر من عشرين سنة ، وكذا تسمى بأمية المؤمنين من غير الخوارج ممن قام على الحجاج كابن الأشعث ، ثم تسمى بالخلافة من قام في قطر من الانصار في وقت ما فنسب بالخلافة وليس من قريش كبنى عباد وغيرهم بالاندلس كعبد المؤمن وذريته ببلاد المغرب كلها ، وهؤلاء ضاهوا الخوارج في هذا ولم يقرلوا بأقوالهم ولا تمذهبوا بأرائهم بل كانوا من أهل السنة داعين اليها . وقال عياض : اشتراط كون الإمام قرشياً مذهب العلماء كافة وقد عدوها في مسائل الاجماع ، ولم ينقل عن أحد من السلف فيها خلاف وكذلك من بعدهم في جميع الأمصار ، قال : ولا اعتداد بقول الخوارج ومن وافقهم من المعتزلة لما فيه من مخالفة المسلمين . قلت : ويحتاج من نقل الاجماع الى تأويل مجاه عن عمر من ذلك ، فقد أخرج أحمد عن عمر بن سعد رجاله ثقات أنه قال : ان أدركني أجلى وأبو عبيدة حتى استخلفته ، فذكر الحديث وفيه « فان أدركني أجلى وقد مات أبو عبيدة استخلفت معاذ بن جبل ، الحديث ومعاذ بن جبل أنصاري لا نسب له في قريش ، فيحتمل أن يقال : لعل الاجماع انعقد بعد عمر على اشتراط أن يكون الخليفة قرشياً أو تغير اجتهد عمر في ذلك والله أعلم ، وأما ما احتج به من لم يعين الخلافة في قريش من تأمير عبد الله بن رواحة وزيد بن حارثة وأسامة وغيرهم في الحروب فليس من الإمامة العظمى في شيء ، بل فيه أنه يجوز للخليفة استنابة غير القرشي في حياته والله أعلم واستدل بحديث ابن عمر على عدم وقوع ما فرضه الفقهاء من الشافعية وغيرهم أنه إذا لم يوجد قرشي يستخلف كثنائي فان لم يوجد فمن بني اسماعيل فان لم يوجد منهم أحد مستجمع الشروط فجمي وفي وجه جرهمي وإلا فمن ولد اسحق ، قالوا : وإنما فرض الفقهاء ذلك على عادتهم في ذكر ما يمكن أن يقع عقلاً وإن كان لا يقع عادة أو شرعاً . قلت والذي حمل قائل هذا القول عليه أنه فهم منه الخبر المحض وخبر الصادق لا يتخلف ، وأما من حمله على الأمر فلا يحتاج الى هذا التأويل ، واستدل بقوله « قدموا قرشياً ولا تقدموها » وبغيره من أحاديث الباب على رجحان مذهب الشافعي لورود الأمر بتقديم القرشي على من ليس قرشياً . قال عياض : ولا حجة فيها لأن المراد بالأئمة في هذه الاحاديث الخلفاء ، وإلا فقد قدم النبي ﷺ سالماً مولى أبي حذيفة في إمامة الصلاة ووراءه جماعة من قريش ، وقدم زيد بن حارثة وابنه أسامة بن زيد ومعاذ بن جبل وعمرو بن العاص في التأمير في كثير من البعث والسرائي ومعهم جماعة من قريش . وتعقبه النووي وغيره بأن في الأحاديث ما يدل على أن للقرشي منزلة على غيره ، فيصح الاستدلال به لترجيح الشافعي على غيره ، وليس مراد المستدل به أن الفضل لا يكون إلا للقرشي بل المراد أن كونه قرشياً من أسباب الفضل والتقدم كما أن من أسباب الفضل والتقدم الورع والتقوى والقراءة والسن وغيرها ، فالمستويان في جميع الخصال إذا اختلف أحدهما بتفصلة منها دون صاحبه ترجح عليه فيصح الاستدلال على تقديم الشافعي على من سواه في العلم والدين من غير قريش لأن الشافعي قرشي ، وعجب قول الفرطاني في « المفهم » بعد أن ذكر ما ذكره عياض : ان المستدل بهذه الاحاديث على ترجيح الشافعي صميته غفلة قارئها من صميم التقليد طيشه ، كذا قال ولعل الذي أصابته الغفلة من لم يفهم مراد المستدل والعلم عند الله تعالى

٣ - باب أجر من قضى بالحسكة

لقوله تعالى ﴿وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾

٧١٤١ - **حدثنا** شهاب بن عباد - **حدثنا** إبراهيم بن حميد عن إسماعيل بن قيس «عن عبد الله قال : قال رسول الله ﷺ : لا حسد إلا في اثنتين : رجل آتاه الله مالا فسلطه على ماله كنهه في الحق ، وآخر آتاه الله حكمة فهو يقضي بها ويعلمها »

قوله (باب أجر من قضى بالحسكة) سقط انظر ، أجر ، من رواية أبي زيد المروزي ، وعلى تقدير ثبوتها فليس في الباب ما يدل عليه فيمكن أن يؤخذ من لازم الاذن في تعبيط من قضى بالحسكة ، فانه يقتضى ثبوت الفضل فيه ، وما ثبت فيه الفضل ترتب عليه الاجر والعلم عند الله . **قوله** (لقوله تعالى : ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الفاسقون) وجه الاستدلال بالآية لما ترجم به أن منطوق الحديث دل على أن من قضى بالحسكة كان محمودا حتى أنه لا حرج على من تمنى أن يكون له مثل الذي له من ذلك ليحصل له مثل ما يحصل له من الاجر وحسن الذكر ، ومفهومه يدل على أن من لم يفعل ذلك فهو على العكس من فاعله ، وقد صرحنا الآية بأنه فاسق ، واستدلال المصنف بها يدل على أنه يرجح قول من قال إنها عامة في أهل الكتاب وفي المسلمين ، وحكي ابن التين عن الداودي أن البخاري اقتصر على هذه الآية دون ما قبلها عملا بقول من قال ان الآيتين قبلها نزلتا في اليهود والنصارى ، وتعبه ابن التين بأنه لا قائل بذلك ، قال : ونسق الآية لا يقتضى ما قال ، قلت : وما نفاه ثابت عن بعض التابعين في تفسير الطبري وغيره ، ويظهر أن يقال إن الآيات وإن كان سببها أهل الكتاب لسكن عمومها يتناول غيرهم ، لكن لما تقرر من قواعد الشريعة أن مرتكب المعصية لا يسمى كافرا ولا يسمى أيضا ظالما لأن الظلم قد فسر بالشرك ، بقيت الصفة الثالثة ، فمن ثم اقتصر عليها . وقال إسماعيل القاضي في أحكام القرآن ، بعد أن حكى الخلاف في ذلك : ظاهر الآيات يدل على أن من فعل مثل ما فعلوا واخترع حكما يخالف به حكم الله وجعله ديننا يعمل به فقد لزمه مثل ما لزمهم من الوعيد المذكور حاكما كان أو غيره . وقال ابن بطال : مفهوم الآية أن من حكم بما أنزل الله استحق جزيل الاجر ، ودل الحديث على جواز منافسته فاقتضى أن ذلك من أشرف الاعمال وأجل ما يتقرب به الى الله ، ويؤيده حديث عبد الله بن أبي أوفى رفعه الله مع القاضي ما لم يجر ، الحديث أخرجه ابن المنذر . قلت : وأخرجه أيضا ابن ماجه والترمذي واستغفروا ، وصححه ابن حبان والحاكم . **قوله** (حدثنا شهاب بن عباد) هو ابن عمر البدي ، وإبراهيم بن حميد هو الرؤاسي بضم الراء وتخفيف الهزرة ثم مهمله ، وإسماعيل هو ابن أبي خالد ، وقيس هو ابن أبي حازم ، وعبد الله هو ابن مسعود ، والسند كله كوفيون . **قوله** (لا حسد إلا في اثنتين) رجل بالجر ويجوز الرفع على الاستئناف والنصب باضمار أعنى . **قوله** (على ماله كنهه) بفتح الحاء أى على إهلاكه أى إنفاقه (في الحق) . **قوله** (وآخر آتاه الله حكمة) في رواية ابن عيينة عن إسماعيل بن أبي خالد الماضية في كتاب العلم ، ورجل آتاه الله الحسكة ، وقد مضى شرحه مستوفى هناك وأن المراد بالحسكة القرآن كما في حديث ابن عمر ، أو أعم من ذلك ، وضابطها ما تمنع الجهل وزجر عن القبح . قال ابن المنير : المراد بالحسد هنا الغبطة ، وليس المراد بالنفي

حقيقته وإلا لزم الخلف ، لأن الناس حسدوا في غير هاتين الخصلتين وغبطوا من فيه سواهما فليس هو خبراً ، وإنما المراد به الحكم ومعناه حصر المرتبة ادلباً من لذة في هاتين الخصلتين فكانه قال هما آكد القربات التي يغبط بها ، وليس المراد نفي أصل الغبطة بما سواهما فيكون من مجاز التخصيص ، أى لا غبطة كاملة التأكيد لتأكيد أجراً متعلقها إلا الغبطة بهاتين الخصلتين . وقال السكرماني : الخصلتان المذكورتان هنا غبطة لا حسد ؛ لكن قد يطلق أحدهما على الآخر ، أو المعنى لا حسد إلا فيهما ، وما فيهما ليس بحسد فلا حسد فهو كما قيل في قوله تعالى ﴿ لا يذوقون فيها الموت إلا الموتة الأولى ﴾ وفي الحديث الترغيب في ولاية القضاء لمن استجمع شروطه وقوى على أعمال الحق ووجد له أعواناً لما فيه من الأمر بالمعروف ونصر المظلوم وأداء الحق لمستحقه وكف يد الظالم والإصلاح بين الناس وكل ذلك من القربات ، ولذلك تولاه الانبياء ومن بعدهم من الخلفاء الراشدين ، ومن ثم اتفقوا على أنه من فروض الكفاية ، لأن أمر الناس لا يستقيم بدونه ، فقد أخرج البيهقي بسند قوى : أن أبا بكر لما ولي الخلافة ولي عمر القضاء ، وبسند آخر قوى أن عمر استعمل عبد الله بن مسعود على القضاء ، وكتب عمر إلى عماله : استعملوا صالحكم على القضاء وأكفهم . وبسند آخر أن ماوية سأل أبا الدرداء وكان يقضى بدمشق ، من لهذا الأمر بعدك ، قال فضالة بن عبيد : وهؤلاء من أكابر الصحابة وفضلائهم . وإنما فر منه من فر خشية العجز عنه وعند عدم المعين عليه . وقد يتعارض الأمر حيث يقع تولية من يشتد به الفساد إذا امتنع المصلح والله المستعان . وهذا حيث يكون هناك غيره ، ومن ثم كان السلف يمتنعون منه ويفرون إذا طلبوا له . واختلفوا هل يستحب لمن استجمع شرائطه وقوى عليه أو لا ؟ والثاني قول الأكثر لما فيه من الخطر والغرر ، ولما ورد فيه من التشديد . وقال بعضهم : إن كان من أهل العلم وكان خاملاً بحيث لا يحمل عنه العلم أو كان محتاجاً للقاضى رزق من جهة ليست بحرام استحسب له ليرجع إليه في الحكم بالحق وينتفع بعلمه ، وإن كان مشهوراً فلاولى له الإقبال على العلم والتوى ، وأما إن لم يكن في البلد من يقوم مقامه فانه يتعين عليه لسكونه من فروض الكفاية لا يقدر على القيام به غيره فيتعين عليه . وعن أحمد : لا يأثم لانه لا يجب عليه إذا أضر به نفع غيره ولا سيما من لا يمكنه عمل الحق لانتشار الظلم

٤ - باب السمع والطاعة للإمام ، ما لم تكن بمعصية

٧١٤٢ - **حدثنا** مسدد **حدثنا** يحيى بن سعيد عن شعبة عن أبي التياح عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : **اسمعوا وأطيعوا وإن استعمل عبد حبشي كأن رأسه زبيبة** ،

٧١٤٣ - **حدثنا** سليمان بن حرب **حدثنا** حماد بن الجملة عن أبي رجاء عن ابن عباس يرويه : قال : قال النبي ﷺ : **من رأى من أميره شيئاً يكرهه فليصبر** ، فإنه ليس أحد يُنارِق الجماعة شبراً فودوت إلا مات ميتة جاهلية ،

٧١٤٤ - **حدثنا** مسدد **حدثنا** يحيى بن سعيد عن عبيد الله حدثني نافع عن عبد الله رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : **السمع والطاعة على المرء المسلم فيما أحب وكره** ، ما لم يؤمر بمعصية ، فإذا أمر بمعصية فلا

سمع ولا طاعة

٧١٤٥ - **عز** مر بن حفص بن غياث حدثنا أني حدثنا الأحمر حدثنا سعد بن عبيدة عن أبي عبد الرحمن « عن علي رضي الله عنه قال : بعث النبي ﷺ سرية وأمر عليهم رجلاً من الأنصار وأمرهم أن يطيعوه ، فنضب عليهم وقال : أليس قد أمر النبي ﷺ أن تطيعوني ؟ قالوا : بلى قال : قد عزم عليكم لما جئتم حطباً وأوقدتم ناراً ثم دخلتم فيها . فجمعوا حطباً فأوقدوا ناراً ؛ فلما هموا بالدخول فقاموا ينظرون بعضهم إلى بعض فقال بعضهم : إنما تبعنا النبي ﷺ فراراً من النار أفندخلها ؟ فبينما هم كذلك إذ تحدث النار وسكنت غضبها فذكر لابي ﷺ فقال : لو دخلوها ما خر جوارحنا منها أبداً ، إنما الطاعة في المروءة »

قوله (باب السمع والطاعة للإمام ما لم تسكن معصية) إنما قيده بالإمام وإن كان في أحاديث الباب الأمر بالطاعة لكل أمير ولو لم يكن إماماً لأن محل الأمر بطاعة الأمير أن يكون مؤمراً من قبل الإمام . وذكر فيه أربعة أحاديث : الأول ، **قوله** (عن أبي ليث) بمثناة مفتوحة وتحمانية مشددة وآخره مهملة وهو يزيد بن حميد الضبي ، وتقدم في الصلاة من وجه آخر التصريح بقول شعبة « حدثني أبو التياح » . **قوله** (اسمعوا وأطيعوا وإن استعمل) بضم المشناة على البناء للجوهل أى جعل عاملاً بأن أمر إمارة عامة على البلد مثلاً أو ولى فيها ولاية خاصة كالإمامة في الصلاة أو جباية الخراج أو مباشرة الحرب ، فقد كان في زمن الخلفاء الراشدين من يجتمع له الامور الثلاثة ومن يختص ببعضها . **قوله** (حبشى) بفتح المهملة والموحدة بعدها معجمة منسوب الى الحبشة ، ومضى في الصلاة في باب إمامة العبد ، عن محمد بن بشار عن يحيى القطان بلفظ « اسمعوا وأطيعوا وإن استعمل حبشى » وفيه بعد باب من رواية غندر عن شعبة بائناً ، قال النبي ﷺ لأبي ذر اسمع وأطع ولو لحبشى ، وقد أخرج مسلم من طريق غندر عن شعبة باسناد آخر الى أبي ذر أنه انتهى الى الرتبة فاذا عبد يؤمهم فذهب يتأخر لأجل أبي ذر فقال أبو ذر : أوصاني خليلي ، فذكر نحوه . وظهرت هذه الرواية الحسكة في تخصيص أبي ذر بالامر في هذه الرواية . وقد جاء في حديث آخر الامر بذلك عموماً ؛ وسلم أيضاً من حديث أم الحصين « اسمعوا وأطيعوا ولو استعمل عليكم عبد يقودكم بكتاب الله » . **قوله** (كأن رأسه زبيبة) واحدة الزبيب المأكول المعروف السكان من الغنم إذا جف ، وإنما شبه رأس الحبشى بالزبيبة لتجمعها ولا يكون شعره أسود ، وهو تمثيل في الحقارة وإشاعة الصورة وعدم الاعتماد بها ، وقد تقدم شرح هذا الحديث مستوفى في « كتاب الصلاة » ونقل ابن بطال عن المهلب قال : **قوله** « اسمعوا وأطيعوا » لا يوجب أن يكون المستعمل للعبد إلا إمام قرشى ، لما تقدم أن الإمامة لا تسكون إلا في قریش . وأسمعت الأمة على أنها لا تسكون في العبد . قلت : ويحتمل أن يسمى عبداً باعتبار ما كان قبل العتق ، وهذا كله إنما هو فيما يكون بطريق الاحتيار ، وأما لو تغلب عبد حقيقة بطريق الشوكة فإن طاعته تحب اعتماداً لامنة ما لم يأمر بمعصية كما تقدم تقريره ، وقين المراد أن الإمام الأعظم إذا استعمل العبد الحبشى على إمارة بلد مثلاً وجبت طاعته ، وليس فيه أن العبد الحبشى يكون هو الإمام الأعظم . وقال الخطابي : قد يضرب المثل بما لا يقع في الموجود ، يعنى وهذا من ذاك أطلق العبد الحبشى مسالمة في الامر بالطاعة وإن كان لا يتصور شرعاً أن

بلى ذلك . الحديث الثاني ، **قوله** (حماد) هو ابن زيد ، والجمد هو أبو عثمان ، وأبو رجاء هو المطاردى ، وتقدم الكلام على هذا السند في أوائل الفتن . **قوله** (يرويه) هو في معنى قوله عن النبي ﷺ ، وقد تقدم كذلك في أوائل الفتن من طريق عبد الوارث عن الجمدة وتقدم مباحثه هناك . الحديث الثالث ، **قوله** (عن عبيد الله) هو ابن عمر العمرى ، وعبد الله صحابيّه هو ابن عمر . **قوله** (فيما أحب وكره) في رواية أبي ذر ، فيما أحب أو كره . . **قوله** (ما لم يؤمر بمعصية) هذا يقيد ما أطلق في الحديثين الماضيين من الأمر بالسمع والطاعة ولو لحيشى ، ومن الصبر على ما يقع من الأمير بما يكره ، والوعيد على مفارقة الجماعة . **قوله** (فاذا أمر بمعصية فلا سمع ولا طاعة) أى لا يجب ذلك بل يحرم على من كان قادراً على الامتناع ، وفي حديث مماذ عند أحمد ، لا طاعة لمن لم يطع الله ، وعنده وعند الزبار في حديث عمران بن حصين والحكم بن عمرو الغفارى « لا طاعة في معصية الله ، وسنده قوى ، وفي حديث عبادة بن الصامت عند أحمد والطبرانى ، لا طاعة لمن عصى الله تعالى ، وقد تقدم البحث في هذا الكلام على حديث عبادة في الأمر بالسمع والطاعة ، إلا أن تروا كفرأ بواحا ، بما يفنى عن إعادته وهو في كتاب الفتن ، وملخصه أنه ينزل بالسكفر اجماعاً ، فيجب على كل مسلم القيام في ذلك ، فمن قوى على ذلك فله الثواب ، ومن داهن ففليه الإثم ، ومن عجز وجبت عليه الهجرة من تلك الأرض . الحديث الرابع ، **قوله** (عن أبي عبد الرحمن) هو السلى ، وعلى هو ابن أبي طالب . **قوله** (وأمر عليهم رجالاً من الأنصار) تقدم البحث فيه والجواب عن غلط راويه في كتاب المغازى . **قوله** (فأوقدوا ناراً) كذا وقع ، وتقدم بيانه في المغازى والاحكام أن أميرهم غضب منهم فقال أوقدوا ناراً ، وقوله « قد عزمتم عليكم لما ، بالتخفيف وجاء بالتشديد فقيل انها بمعنى « لا ، وقوله « تخذت ، بالمعجزة وفتح الميم وضبط في بعض الروايات بكسر الميم ولا يعرف في اللغة قاله ابن التين ، قال : ومعنى تخذت سكن لها وان لم يطفأ جمرها فان طئى قيل همدت . وقوله « لو دخلوها ماخرجوا منها ، قال الداودى : يريد تلك النار لانهم يموتون بتحريقها فلا يخرجون منها أحياء ، قال : وليس المراد بالنار نار جهنم ولا أنهم مخلدون فيها لأنه قد ثبت في حديث الشفاعة « يخرج من النار من كان في قلبه مثقال حبة من إيمان ، قال : وهذا من المعارض التي فيها مندوحة ، يريد أنه سيق مساق الزجر والتخويف ليفهم السامع أن من فعل ذلك خلد في النار ، وليس ذلك مراداً وإنما أريد به الزجر والتخويف ، وقد تقدم له توجيهات في « كتاب المغازى ، وكذا قوله « انما الطاعة في المعروف ، وتقدم شرحه مستوفى في « باب سرية عبد الله بن حذافة ، من « كتاب المغازى ، وتقدم شيء منه أيضاً في تفسير سورة النساء في قوله « أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم » وقد قيل انه لم يقصد دخولهم النار حقيقة وإنما أشار لهم بذلك إلى أن طاعة الامير واجبة ومن ترك الواجب دخل النار ، فاذا شق عليكم دخول هذه النار فكيف بالنار الكبرى ، وكأن قصده أنه لو رأى منهم الجلد في ولوجها لمنعهم

٥ - باب من لم يسأل الإمامة أعانه الله عليها

٧١٤٦ - **حديث** حجاج بن منهال حدثنا جرير بن حازم عن الحسن « عن عبد الرحمن بن سمرة قال :

قال لي النبي ﷺ : يا عبد الرحمن ، لا تسأل الإمامة ، فانك إن أعطيتك عن مسألة وكتلت لبيها ، وإن أعطيتكها

عن غير مسألة أئمت عليها . وإذا حلفت على يمين فرأيت غيرها خيرا منها فذكرت عن يمينك رأت الذي هو خير »

٦ - باب من سأل الإمامة وكل إليها

٧١٤٧ - **حديث** أبو معمر حدثنا عبد الوارث حدثنا يونس عن الحسن قال « حدثني عبد الرحمن بن سمرة قال : قال لي رسول الله ﷺ : يا عبد الرحمن بن سمرة ، لا تسأل الإمامة ، فإن أعطيتها من مسألة ومكلت إليها ، وإن أعطيتها من غير مسألة أئمت عليها . وإذا حلفت على يمين فرأيت غيرها خيرا منها فذكرت الذي هو خير وكفرت عن يمينك »

قوله (باب من لم يسأل الإمامة أعانته الله عليها) ذكر فيه حديث عبد الرحمن بن سمرة ، لا تسأل الإمامة ، ثم قال بعده « باب من سأل الإمامة وكل إليها ، وذكر الحديث المذكور ، وقد تقدم الكلام على سنده في كتاب كفارة الايمان ، وعلى قوله « وإذا حلفت على يمين فرأيت غيرها خيرا منها فذكرت » وأما قوله « لا تسأل الإمامة ، فهو الذي في أكثر طرق الحديث ، ووقع في رواية يونس بن عبيد عن الحسن بالفظ « لا يمتن » بصيغة النهي عن التمتني مؤكدا بالنون الثقيلة ، والنهي عن التمتني أبلغ من النهي عن الطلب . **قوله** (عن مسألة) أي سؤال . **قوله** (وكلت إليها) بضم الواو وكسر الكاف مخففا ومشددا وسكون اللام ، ومعنى المخفف أي صرف إليها ومن وكل إلى نفسه هلك ، ومنه في السماع « ولا تكن إلى نفسي ، وكل أمره إلى فلان صرفه إليه ؛ وكله بالتشديد استحقاقه ، ومعنى الحديث أن من طلب الإمامة فأعطيا تركت إعانته عليها من أجل حرصه ، ويستفاد منه أن طلب ما يتعلق بالحكم مكروه فيدخل في الإمامة القضاء والحسبة ونحو ذلك وأن من حرص على ذلك لا يعان ، ويعارضه في الظاهر ما أخرجه أبو داود عن أبي هريرة رفعه « من طلب قضاء المسلمين حتى يناله ثم غلب عدله جوره فله الجنة ، ومن غلب جوره عدله فله النار » والجمع بينهما أنه لا يلزم من كونه لا يعان بسبب طلبه أن لا يحصل منه العدل إذا ولي ، أو يحمل الطلب هنا على القصد وهناك على التولية ، وقد تقدم من حديث أبي موسى « إنما لا تولى من حرص » ولذلك عبر في مقابله بالإعانة ، فإن من لم يكن له من الله عون على عمله لا يكون فيه كفاية لذلك العمل فلا ينبغي أن يجاب سؤاله ، ومن المعلوم أن كل ولاية لا تخلو من المشقة ، فمن لم يكن له من الله إعانة تورط فيما دخل فيه وخسر ديناه وعقباه ، فمن كان ذا عقل لم يتعرض للطلب أصلا ، بل إذا كان كافيا وأعطيا من غير مسألة فقد وعد الصادق بالإعانة ، ولا ينبغي ما في ذلك من الفضل . قال المهلب : جاء تفسير الإعانة عليها في حديث بلال بن مرداس عن خشيعة عن أنس رفعه « من طلب القضاء واستعان عليه بالشفعاء وكل إلى نفسه ، ومن أكره عليه أنزل الله عليه ملكا يسدده » أخرجه ابن المنذر . قلت : وكذا أخرجه الترمذي من طريق أبي عوانة عن عبد الله بن مسعود ، وأخرجه هو وأبو داود وابن ماجه من طريق أبي عوانة ومن طريق اسرائيل عن عبد الله بن مسعود ، وأخرجه الترمذي . وقال في رواية أبي عوانة أصح ، وقال في رواية أبي عوانة حديث حسن الاعلى فأسقط خشيعة من السند . قال الترمذي . ورواية أبي عوانة أصح ، وقال في رواية أبي عوانة حديث حسن الاعلى ، وأخرجه الحاكم من طريق اسرائيل وصححه . وتعقب بأن ابن معين لين خشيعة وضعف عبد الأعلى ، وكذا

قال الجمهور في عبد الأعلى : ليس بقوى . قال المطلب : وفي معنى الإكراه عليه أن يدعى إليه فلا يرى نفسه أهلاً لذلك هيبة له وخوفاً من الوقوع في المخذور فإنه يمان عليه إذا دخل فيه ، ويسدد ؛ والاصل فيه أن من تواضع لله رفعه الله ، وقال ابن التين : هو محمول على الغالب ، والا فقد قال يوسف (اجعلني على خزان الأرض) وقال سليمان (وهب لي ملكاً) قال : ويحتمل أن يكون في غير الانبياء .

٧ - باب ما يكره من المنصرص على الإمارة

٧١٤٨ - **حَرْشُ أَحَدُ بْنُ يُونُسَ** حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي ذِئْبٍ عَنْ سَعِيدِ الْمَقْبَرِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : إِنَّكُمْ سَتَحْرُصُونَ عَلَى الْإِمَارَةِ ، وَتَسْكُونُونَ نَدَامَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، فَيَنْفَعُ الْمَرْضِعَةَ وَيَسْتَتِ الْفَاطِمَةُ .
وقال محمد بن بشار حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُحْرَانَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْحَمِيدُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ سَعِيدِ الْقَبْرِيِّ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْحَكَمِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ . . قوله

٧١٤٩ - **حَرْشُ مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ** حَدَّثَنَا أَبُو أُسَاةٌ عَنْ بُرَيْدٍ عَنْ أَبِي بُرْدَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : دَخَلْتُ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ أَنَا وَرَجُلَانِ مِنْ قَوْمِي ، فَقَالَ أَحَدُ الرَّجُلَيْنِ : أَصْرُنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ ، وَقَالَ الْآخَرُ مَثَلَهُ ، فَقَالَ : إِنَّا لَا نُؤَوِّلُ هَذَا مِنْ سَأَلِهِ وَلَا مِنْ حَرَصِ عَلَيْهِ .

قوله (باب ما يكره من الحرص على الإمارة) أي على تحصيلها ، ووجه السكره مأخوذاً مما سبق في الباب الذي قبله . **قوله** (عن سعيد المقبري عن أبي هريرة) هكذا رواه ابن أبي ذئب مرفوعاً ، وأدخل عبد الحميد بن جعفر بين سعيد وأبي هريرة رجلاً ولم يرفعه ؛ وابن أبي ذئب أتقن من عبد الحميد وأعرف بحديث المقبري منه فروايته هي المعتمدة ، وعقبه البخاري بطريق عبد الحميد إشارة منه إلى إمكان تصحيح القولين ؟ فلمعله كان عند سعيد عن عمر بن الحكم عن أبي هريرة موقوفاً على ما رواه عنه عبد الحميد ؛ وكان عنده عن أبي هريرة بغير واسطة مرفوعاً ، إذ وجدت عند كل من الراويين عن سعيد زيادة ؛ ورواية الوقف لا تعارض رواية الرفع لأن الراوي قد ينشط فيسند وقد لا ينشط فيقف . **قوله** (أنكم ستحرصون) بكسر الراء ويجوز فتحها ، ووقع في رواية شبابة عن ابن أبي ذئب وسترصون ، بالعين وأشار إلى أنها خطأ . **قوله** (على الإمارة) يدخل فيه الإمارة العظمى وهي الخلافة ، والصغرى وهي الولاية على بعض البلاد ، وهذا الخبر منه ﷺ بالشئ قبل وقوعه فوقع كما أخبر .
قوله (وستكون ندامة يوم القيامة) أي أن لم يعمل فيها بما ينبغي ، وزاد في رواية شبابة وحسرة ، ويوضح ذلك ما أخرجه البزار والطبراني بسند صحيح عن عوف بن مالك بلفظ « أولها ملامة ؛ وثانيها ندامة ، وثالثها عذاب يوم القيامة ، إلا من عدل ، وفي الطبراني الأوسط من رواية شريك عن عبد الله بن عيسى عن أبي صالح عن أبي هريرة قال شريك : لا أدري رفعه أم لا ، قال « الإمارة أولها ندامة ، وأوسطها غرامة ، وآخرها عذاب يوم القيامة ، وله شاهد من حديث شداد بن أوس رفعه بلفظ « أولها ملامة وثانيها ندامة ، أخرجه الطبراني وعند الطبراني من حديث زيد بن ثابت رفعه « نعم الشئ الإمارة لمن أخذها بحقها وحلها ، وبئس الشئ الإمارة لمن أخذها بغير

حقها تكون عليه حسرة يوم القيامة ، وهذا يقيد ما أطلق في الذي قبله ، ويقيده أيضا ما أخرج مسلم عن أبي ذر قال : قلت يا رسول الله ألا تستعمني ؟ قال : إنك ضعيف ، وإنها أمانة ، وإنها يوم القيامة خزي وندامة إلا من أخذها بحقها وأدى الذي عليه فيها ، قال النووي : هذا أصل عظيم في اجتناب الولاية ولا سيما لمن كان فيه ضعف . وهو في حق من دخل فيها بغير أهلية ولم يعدل فانه يندم على ما فرط منه إذا جوزى بالخزي يوم القيامة ، وأما من كان أهلا وعدل فيها فأجره عظيم كما تظاهرت به الأخبار ، ولكن في الدخول فيها خطر عظيم ، ولذلك امتنع الأكابر منها والله أعلم . **قوله** (فنعم المرضعة وبُست الفاطمة) قال الداودي : نعم المرضعة أى في الدنيا ، وبُست الفاطمة أى بعد الموت ، لأنه يصير الى المحاسبة على ذلك ، فهو كالذي ينظم قبل أن يستغنى فيكون في ذلك هلاكة . وقال غيره : نعم المرضعة لما فيها من حصول الجاه والمال ونفاذ الكلمة وتحصيل اللذات الحسية والوهمية حال حصولها ، وبُست الفاطمة عند الانفصال عنها بموت أو غيره وما يترتب عليها من التبعات في الآخرة . تنبيه : ألحقت التاء في « بُست » دون نعم ، والحكم فيها اذا كان فاعلها مؤثرا جواز الإلحاق وتركه ، فوقع التفتن في هذا الحديث بحسب ذلك ، وقال الطيبي : إنما لم يلحقها بنعم لأن المرضعة مستعارة للإمارة وتأنيشها غير حقيقى فترك إلحاق التاء بها والخافق بأش نظرا إلى كون الإمارة حينئذ داهية دهاء . قال : وإنما أتى بالتاء في الفاطمة والمرضة إشارة إلى تصوير تينك الحالتين المتجددتين في الإرضاع والطمع . **قوله** (وقال محمد بن بشار) هو بشار ، ووقع في مستخرج أبي نعيم أن البخارى قال « حدثنا محمد بن بشار ، وعبد الله بن حمران هو بصري صدوق وقد قال ابن حبان في الثقات : يخطئ وماله في الصحيح إلا هذا الموضوع . وعبد الحميد بن جعفر هو المسند لم يخرج له البخارى إلا تعليقا ، وعمر بن الحَكَم أى ابن ثوبان مدنى ثقة أخرج له البخارى في غير هذا الموضوع تعليقا كما تقدم في الصيام . **قوله** (عن أبي هريرة) أى مرفوقا عليه . **قوله** في حديث أبي موسى (ولا من حرص عليه) بفتح المهملة والراء ، وقد تقدم مطولا من وجه آخر عن أبي بردة عن أبي موسى في استئابة المرتدين وذكرته شرحه هناك . وفي الحديث أن الذي يناله المتولى من النعماء والسراء دون ما يناله من البأساء والضراء ، إما بالعزل في الدنيا فيصير خاملا وإما بالمؤاخذه في الآخرة وذلك أشد ، نسأل الله العفو . قال القاضى البيضاوى : فلا ينبغي لعاقل أن يفرح بلذة يقبها حسرات ، قل المهاب : الحرص على الولاية هو السبب في اقتتال الناس عليها حتى سفكت الدماء واستبيحت الأموال والفروج وعظم الفساد في الأرض بذلك ووجه الندم أنه قد يقتل أو يعزل أو يموت فيندم على الدخول فيها لأنه يطالب بالتبعات التي ارتكبها وقد فاته ما حرص عليه بمفارقه ، قال : ويستثنى من ذلك من تعين عليه كأن يموت الوالى ولا يوجد بعده من يقوم بالأمر غيره ، وإذ لم يدخل في ذلك يحصل الفساد بضيايع الأحوال . قلت : وهذا لا يخالف ما فرض في الحديث الذى قبله من الحصول بالطلب أو بغير طلب بل في التعبير بالحرص لإشارة إلى أن من قام بالأمر عند خشية الضياع يكون كمن أعطى بغير سؤال لفقد الحرص غالبا عن هذا شأنه ، وقد يغتفر الحرص في حق من تعين عليه لسكونه يصير واجبا عليه ، وتولية القضاء على الإمام فرض عين وعلى القاضى فرض كفاية إذا كان هناك غيره

٨ - باب من استرجع رعية فلم ينفذ

٧١٥٠ - حدثنا أبو نعيم حدثنا أبو الأشهب ، عن الحسن ، أن عبيد الله بن زياد عاد معقل بن يسار

في مرضه الذي مات فيه ، فقال له معقل : إني محدثٌ حديثاً سمعته من رسول الله ﷺ ، سمعتُ النبي ﷺ يقول : مامن عبدي يستقره الله رعيةً فلم يحطها بنصحِهِ لم يجد راحة الجنة »

٧١٥١ - حدثنا إسحاق بن منصور أخبرنا حسين الجعفي قال زائدة ذكره هشام « عن الحسن قال : أنينا معقل بن يسار نموده فدخل علينا عبيدُ الله ، فقال له . . قل : أحدثك حديثاً سمعته من رسول الله ﷺ فقال : مامن والد بلى رعيةً من المسلمين فيموت وهو غاش لم إلا حرم الله عليه الجنة »

قوله (باب من استرعى) يضم الثناة على البناء الجحول . قوله (رعية فلم ينصح) أي لها . قوله (أبو الأشهب) هو جعفر بن حبان بهملة وتحتانية تقيلة . قوله (عن الحسن) هو البصري ، وفي رواية الاسماعيلي من طريق شيان عن أبي الأشهب ، حدثنا الحسن ، . قوله (أن عبيد الله بن زياد) يعني أمير البصرة في زمن معاوية وولده يزيد ، ووقع في رواية هشام المذكورة بعد هذه ما يدل على أن الحسن حضر ذلك من عبيد الله بن زياد عند معقل قوله (عاد معقل بن يسار) تحتانية ثم بهملة خفيفة هو المازني الصحابي المشهور . قوله (في مرضه الذي مات فيه) كانت وفاة معقل بالبصرة فيما ذكره البخاري في الأوسط ما بين الستين إلى السبعين وذلك في خلافة يزيد بن معاوية . قوله (فقال له معقل : إني محدثك حديثاً سمعته من رسول الله ﷺ) زاد مسلم عن شيان بن فروخ عن أبي الأشهب ، لو علمت أن لي حياة ما حدثتك . . قوله (يسترعيه الله) في نسخة الصغاني و استرعاه . . قوله (فلم يحطها) بفتح أوله وضم الحاء وسكون الطاء المهملتين أي يكلؤها أو يضيها وزنه ومعناه والاسم الجياطة يقال حاطه إذا استولى عليه وأحاط به مثله . قوله (بنصحِهِ) كذا الأكثر بهاء الضمير ، وفي رواية المستنلى ، بالنصيحة . ووقع مسلم في رواية شيان ، يموت يوم يموت وهو غاش لرعيته . . قوله (لم يجد) في نسخة الصغاني ، إلا لم يجد ، بزيادة إلا (راحة الجنة) زاد في رواية الطبراني من حديث عبد الله بن مغفل ، وعرفها يوجد يوم القيامة من مسيرة سبعين عاماً ، ووقع في رواية مسلم ، إلا حرم الله عليه الجنة ، وله مثله من طريق يونس بن عبيد عن الحسن ، قال السكرماني مفهوم الحديث أنه يجدها ، وهو عكس المقصود ، والجواب أن « إلا » مقدرة أي إلا لم يجد ، والخبر محذوف والتقدير ما من عبد فعل كذا إلا حرم الله عليه الجنة ولم يجد راحة الجنة استئناف كالمفسر له ، أو ليست ما للنبي ، وجزأت زيادة من للتأكيد في الإثبات عند بعض النحاة ، وقد ثبت « إلا » في بعض النسخ . قلت : لم يقع الجمع بين اللفظين المتوعد بهما في طريق واحدة ، فقله ، لم يجد راحة الجنة ، وقع في رواية أبي الأشهب ، وقوله وحرم الله عليه الجنة ، وقع في رواية هشام ، فكأنه أراد أن الأصل في الحديث الجمع بين اللفظين لحفظ بعض ما لم يحفظ بعض وهو محتمل ، لكن الظاهر أنه لفظ واحد تصرف فيه الرواة . وزاد مسلم في آخره قال ألا كنت حدثتني هذا قبل اليوم ؟ قال : لم أكن لأحدثك ، قبل سبب ذلك هو ما وصفه به الحسن البصري من سفك الدماء ، ووقع في رواية الاسماعيلي من الوجه الذي أخرجه مسلم « لولا أني ميت ما حدثتك ، فكأنه كان يخشى بطله ، فلما نزل به الموت أراد أن يكشف بذلك بعض شره عن المسلمين ، وإلى ذلك وقعت الإشارة في رواية لمسلم من طريق أبي المليح ، أن عبيد الله بن زياد عاد معقل بن يسار ، فقال له معقل : لولا أني في الموت ما حدثتك ، وقد أخرج

الطبراني في الكبير من وجه آخر عن الحسن قال : لما قدم علينا عبيد الله بن زياد أميرا أمره علينا معاوية غلاما سفيها يسفك الدماء سفكا شديدا وفيما عبد الله بن مغفل المزني ، فدخل عليه ذات يوم فقال له : انت عما أراك تصنع ، فقال له : وما أنت وذاك ؟ قال ثم خرج الى المسجد فقلنا له : ما كنت تصنع بكلام هذا السفيه على رموس الناس ؟ فقال إنه كان عندي علم فاجبت أن لا أموت حتى أقول به على رموس الناس ، ثم قام فابست أن مرض مرضه الذي توفي فيه فأنا عبيد الله بن زياد يعوده ، فذكر نحر حديث الباب ، فيحتمل أن تكون القصة وقعت للصحابيين . قوله (قال زائدة ذكره هشام) هو بحذف قال الثانية والتقدير : قال الحسين الجعفي قال زائدة ذكره أي الحديث الذي سبأه هشام وهو ابن حسان ، ووقع في رواية مسلم عن القاسم بن زكريا عن الحسين الجعفي بالنعنة في جميع السند ، وحاصل الروایتين أنه أثبت الغش في إحداهما ، ونفي النصيحة في الأخرى فكأنه لا واسطة بينهما ، ويحصل ذلك بظلمهم بأخذ أموالهم أو سفك دماهم أو انتهاك أعراضهم وحبس حقوقهم وتحريك تعريضهم ما يجب عليهم في أمر دينهم ودنياهم وبإهمال إقامة الحدود فيهم وردع المفسدين منهم وترك حمايتهم ونحو ذلك . قوله (فقال له معقل أحدك حديثا) قد ذكرت زيادة أبي المليح عند مسلم . قوله (ما من وال يلى رعية من المسلمين أح) وقع في رواية أبي المليح ، ما من أمير ، بدل ، وال ، وقال فيه ، ثم لا يجده له ، بحجم ودال مشددة من الجد بالكسر ضد الهزل ، وقال فيه ، إلا لم يدخل معهم الجنة ، وللطبراني في الأوسط ، فلم يعدل فيهم إلا كبه الله على وجهه في النار ، قال ابن التين : يلى جاء على غير القياس لأن ماضيه ولى بالكسر ومستقبله يولى بالفتح وهو مثل ورث يرث . وقال ابن بطال : هذا وعيد شديد على أئمة الجوز فمن ضيع من استراحه الله أو خانهم أو ظلمهم فقد توجه إليه الطالب بمظالم العباد ، يوم القيامة ، فكيف يقدر على التحال من ظلم أمة عظيمة ومعنى حرم الله عليه الجنة ، أي أنفذ الله عليه الوعيد ولم يرض عنه المظلومين . ونقل ابن التين عن الداودي نحوه قال : ويحتمل أن يكون هذا في حق الكافر لأن المؤمن لا بد له من نصيحة . قلت : وهو احتمال بعيد جدا ، والتعليل مردود ، فالكافر أيضا قد يكون ناصحا فيما تولا ولا يمنعه ذلك الكفر . وقال غيره : يحمل على المستحل ، والأولى أنه محمول على غير المستحل وإنما أريد به الزجر والتخليط ، وقد وقع في رواية لمسلم بلفظ « لم يدخل معهم الجنة » وهو يؤيد أن المراد أنه لا يدخل الجنة في وقت دون وقت : وقال الطبري : الفاء في قوله ، فلم يحطها ، وفي قوله « فيموت » مثل اللام في قوله « فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا » وقوله « وهو غاش » قيد للفعل مقصود بالذكر يريد أن الله إنما ولاء على عباده ليديم لهم النصيحة لا ليغشهم حتى يموت على ذلك ، فلما قلب القضية استحق أن يعاقب

٩ - باب من شاق شق الله عليه

٧١٥٧ - حدثنا إسحاق الواسطي حدثنا خالد بن الجري عن طار بن أبي نوبة قال « شهدت

صفوان وجندبا وأصحابه وهو يوصيهم فقالوا : هل سمعت من رسول الله ﷺ شيئا ؟ قال : سمعته يقول : من سقم الله به يوم القيامة ، قال : ومن شاق شق الله عليه يوم القيامة . فقلوا أوصنا ، فقال : إن أول ما ينزل

من الإنسان بطنه ، فن استطاع أن لا يأكلَ إلا طيباً فليُفعلْ ، ومن استطاع أن لا يُجَالَ بينه وبين الجَنَةِ بَلْ كُتِّ من دمِ هِرَاقِهِ فليُفعلْ » . قَاتُ لَأَبِي عَبْدِ اللَّهِ : من يقولُ « سمعتُ رسولَ اللَّهِ ﷺ » جَنَدَبٌ ؟ قال : نَعَمْ جَنَدَبُ

قوله (باب من شاق شق الله عليه) في رواية « الذسنى من شق » ، وبغير ألف ، والمعنى من أدخل على الناس المشقة أدخل الله عليه المشقة فهو من الجزاء بمنحس العمل . **قوله** (خالد) هو ابن عبد الله الطحان . **قوله** (عن الجريري) بضم الجيم هو سعيد بن لباس ، ولم يخرج البخاري للعباس الجريري شيئاً وهو من هذه الطبقة ، وخالد الطحان معدود فيمن سمع من سعيد الجريري قبل الاختلاط ، وكانت وفاة الجريري سنة أربع وأربعين ومائة واختلط قبل موته بثلاث سنين ، وقال أبو عبيد الآجرى عن أبي داود : من أدرك أيوب فسماعه من الجريري جيد . قلت : وخالد قد أدرك أيوب فان أيوب لما مات كان خالد المذكور ابن إحدى وعشرين سنة . **قوله** (عن طريف) بالطاء المهملة وزن عظيم . **قوله** (أبي تيممة) بالثناة وزن عظيمة ، وهو ابن مجالد بضم الميم وتخفيف الجيم المجهمى بالجيم مصغر نسبة الى بني الهجيم بطن من تميم وكان مولاهم ، وهو بصري ماله في البخاري عن أحد من الصحابة إلا هذا الحديث ، وله حديث آخر تقدم في الأدب من روايته عن أبي عثمان النهدي . **قوله** (شهدت صفوان) هو ابن محرز ابن زياد التابعي الثقة المشهور من أهل البصرة . **قوله** (وجندبا) هو ابن عبد الله البجلي الصحابي المشهور وكان من أهل السكوفة ثم تحول الى البصرة قاله السكلا باذى . **قوله** (وأصحابه) أى أصحاب صفوان . **قوله** (وهو) أى جندب (يوصيهم) ذكره المازى في الأطراف بلفظ « شهدت صفوان وأصحابه وجندبا يوصيهم » ، ووقع في صحيح مسلم من طريق خالد بن عبد الله بن محرز عن عمه صفوان بن محرز أن جندب بن عبد الله بعث الى عيسى بن سلامة زمن فتنه ابن الزبير فقال : اجمع لى نفرا من إخوانى حتى أحدثهم ، فذكر القصة في تحديثه لهم بقصة الذى حمل على رجل فقال لا إله إلا الله فقتله ، وأظن أن القصة واحدة ، ويجمعها أنه حذرهم من التعرض لقتل المسلم وزمن فتنه ابن الزبير كانت عقب موت يزيد بن معاوية . ووقع عند الطبراني من طريق ليث بن أبي سليم عن صفوان ابن محرز عن جندب بن عبد الله أنه مر بقوم فقال : أئتنى بنفر من قراء القرآن وليكونوا شيوخا ، قال فأتيته بنافع ابن الأزرق وأبى بلال مرداس ونفر معهما ستة أو ثمانية فقال : إني سمعت رسول الله ﷺ يذكر الحديث . قلت : وأخرجه أيضاً من طريق الأعمش عن أبي تيممة أنه انطلق مع جندب الى البصرة فقال : هل كنت تدارس أحدا القرآن ؟ قلت : نعم ، قال فأتنى بهم ، قال فأتيته بنافع وأبى بلال مرداس ونجدة وصالح بن مشرح فأنشأ يحدث . قلت : وهؤلاء الأربعة من رموس الخوارج الذين خرجوا الى مكة لنصر ابن الزبير لما جهز اليه يزيد بن معاوية الجيوش فشبهوا معه الحصار الأول ، فلما جامهم الخبر بموت يزيد بن معاوية سألوا ابن الزبير عن قوله في عثمان فأتى عليه فنضربوا وفارقوه ، فخرجوا . وخرج نجدة بالثامة فقلب عليها وعلى بعض بلاد الحجاز ، وخرج نافع ابن الأزرق بالعراق فدامت فتنته مدة . وأما أبو بلال مرداس فسكان خرج على عبيد الله بن زياد قبل ذلك فقتله **قوله** (من سمع سمع الله به يوم القيامة) قلت تقدم هذا المتن من حديث جندب من وجه آخر مع شرحه في دباب الرىاء والسمعة ، من « كتاب الرقاق » وفيه « وهن ربا » ، ولم يقع فيه مقصود هذا الباب . **قوله** (ومن شاق شق

الله عليه) كذا للسكسيمي ، وللسرخسي والمستمل ، ومن يشاقق يشقق الله عليه ، بصيغة المضارعة وبفك القاف في الموضوعين ، وفي رواية الطبراني عن أحمد بن زهير التستري عن إسحق ابن شاهين شيخ البخاري فيه ، ومن يشاقق يشق الله عليه . **قوله** (فقالوا : أوصنا ، فقال : ان أول ما ينتن من الانسان بطنه) يعني بعد الموت ، وصرح به في رواية صفوان بن محرز عن جندب وادخله ، وأعلوا أن أول ما ينتن من أحدكم إذا مات بطنه . **قوله** (فن استطاع أن لا يأكل إلا طيبا فليفعل) في رواية صفوان ، فلا يدخل بطنه إلا طيبا ، وهكذا وقع هذا الحديث من هذا الوجه موقوفا ، وكذا أخرجه الطبراني من طريق قتادة عن الحسن - هو البصري - عن جندب موقوفا ، وأخرجه من طريق صفوان بن محرز وسياقه يحتمل الرفع والوقف فانه صدر بقوله ، سمعت رسول الله ﷺ يقول من سمع ، الحديث ، وأعلوا أن أول ما ينتن ، وينتن بنون ومثناة وضم أوله من الرباعي وماضيه أنتن وتن والتن الرائحة الكريهة . **قوله** (ومن استطاع أن لا يخالج بينه وبين الجنة بملء كف) في رواية السكسيمي ، ويحسول ، وبلغظ ملء ، بغير موحدة ، ووقع في رواية كريمة والأصيل ، كفه . **قوله** (من دم هراقه) أي صبه (فليفعل) قال ابن التين : وقع في روايتنا وأهراقه ، وهو بفتح الهمة وكسرها . قلت : هي لمن عدا أبا ذر ، كذا وقع هذا المتن أيضاً موقوفا ، وكذا أخرجه الطبراني من طريق صفوان بن محرز ومن طريق قتادة عن الحسن عن جندب موقوفا ، وزاد الحسن بعد قوله يهرقه ، كأنما يذبح ذباجة ، كأنما تقدم باب من أبواب الجنة حال بينه وبينه ، ووقع مرفوعا عند الطبراني أيضاً من طريق اسماعيل بن مسلم عن الحسن عن جندب وألفظه ، وتدلون أي سمعت رسول الله ﷺ يقول : لا يجوز بين أحدكم وبين الجنة وهو يراها ملء كف دم من مسلم أهراقه بغير حله ، وهذا لو لم يرد مصرحاً برفعه لكان في حكم المرفوع لانه لا يقال بالرأى ، وهو وعيد شديد لقتل المسلم بغير حق . قال السكرماني : في معنى قوله ، ملء كف من دم ، هو عبارة عن مقدار دم انسان واحد ، كذا قال ومن ابن هذا الحصر ؟ والمتبادر أن ذكر ملء الكف كالمثال وإلا فلو كان دون ذلك لكان الحكم كذلك . وعند الطبراني من حديث الأعمش عن أبي تميمة ، قال رسول الله ﷺ لا يجوز بين أحدكم وبين الجنة ، فذكر نحو رواية الجريزي وزاد في آخره : قال فبكي القرم ، فقال جندب : لم أر كاليوم قط قوما أحق بالنجاة من هؤلاء ان كانوا صادقين ، قلت : وإمل هذا هو السر في تصديره كلامه بحديث ، ومن سمع ، وكأنه تفرس فيهم ذلك ، ولهذا قال ، ان كانوا صادقين ، ولقد صدقت فراسته فانهم لما خرجوا بذلوا السيف في المسلمين وقتلوا الرجال والاطفال وعظم البلاء بهم ، كما تقدمت اليه الإشارة في ، كتاب المحاربين ، قال ابن بطال : المشاقة في اللغة مشتقة من الشقاق وهو الخلاف ، ومنه قوله تعالى ﴿ ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ﴾ والمراد بالحديث النبي عن القول القبيح في المؤمنين وكشف مساوئهم وعيوبهم وترك مخالفة سبيل المؤمنين ولزوم جماعتهم والنهي عن إدخال المشقة عليهم والاضرار بهم ، قال صاحب العين : شق الأمر عليك مشقة أضربك انتهى . وظاهره أنه جعل المشقة والمشاقة بمعنى واحد ، وليس كذلك فقد جوز الخطابي في هذا أن تكون المشقة من الاضرار فيحمل الناس على ما يشق عليهم ، وأن تكون من الشقاق وهو الخلاف ومفارقة الجماعة وهو أن يكون في شق أي ناحية عن الجماعة ، ورجح الداودي الثاني ، ومن الاول قوله ﷺ في حديث عائشة ، اللهم من ولي من أمر أمتي شيئا فشق عليهم فاشقق عليه ، أخرجه مسلم ، ووقع لغير أبي ذر في آخر هذا الحديث . قلت : لأبي عبد الله من يقول سمعت رسول الله

عَنْ جَنْدُبٍ ؟ قَالَ : نَعَمْ جَنْدُبُ أَنْتَهَى . وَأَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْمَذْكُورُ هُوَ الْمُصَنِّفُ ، وَالسَّائِلُ لَهُ الْفَرَبِيُّ ، وَقَدْ خَلَتْ رَوَايَةُ النَّسَبِ عَنْ ذَلِكَ . وَقَدْ سَمِعْتُ مِنَ الطَّرِيقِ إِلَى أَوْرَدْتُمَا مَا يَصْرَحُ أَنَّ جَنْدُبًا هُوَ الْقَائِلُ ، وَلَيْسَ فِيمَنْ سَمِيَ فِي هَذِهِ الْقِصَّةِ أَحَدٌ مِنَ الصَّحَابَةِ غَيْرِهِ

١٥ - باب القضاء والفتيا في الطريق

وَقَضَى يَحْيَى بْنُ يَعْمَرَ فِي الطَّرِيقِ ، وَقَضَى الشَّعْبِيُّ عَلَى بَابِ دَارِهِ

٧١٥٣ - حَدَّثَنَا عُمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا جَبْرِ عَنْ مَنُورٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ « حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : بَيْنَمَا أَنَا وَالنَّبِيُّ ﷺ خَارِجَانِ مِنَ الْمَسْجِدِ فَلَقِينَا رَجُلًا عِنْدَ سَدِّقِ الْمَسْجِدِ فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ مَتَى السَّاعَةُ ؟ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : مَا أَعَدْتُ لَهَا ؟ فَكَانَ الرَّجُلُ اسْتِمْلَآنَ ، ثُمَّ قَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا أَعَدْتُ لَهَا كَبِيرَ صِيَامٍ وَلَا صَلَاةَ وَلَا صَدَقَةَ ، وَلَكِنْ أَحَبُّ اللَّهِ وَرَسُولَهُ . قَالَ : أَنْتَ مَعَ مَنْ أَحْبَبْتَ »

قَوْلُهُ (بَابُ الْقَضَاءِ وَالْفَتْيَا فِي الطَّرِيقِ) كَذَا سَوَى بَيْنَهُمَا ، وَالْإِثْرَانِ الْمَذْكُورَانِ فِي التَّرْجُمَةِ صَرِيحَانِ فَمَا يَتَعَلَّقُ بِالْقَضَاءِ ، وَالْحَدِيثُ الْمَرْفُوعُ يُؤْخَذُ مِنْهُ جَوَازُ الْفَتْيَا فَيُلْحَقُ بِهِ الْحُكْمُ . قَوْلُهُ (وَقَضَى يَحْيَى بْنُ يَعْمَرَ) بَفَتْحِ الْمِيمِ هُوَ التَّابِعِيُّ الْخَلِيلُ الْمَشْهُورُ ، وَكَانَ مِنْ أَهْلِ الْبَصْرَةِ فَانْتَقَلَ إِلَى مَرْوَ بِأَمْرِ الْحِجَابِ فَوُلِيَ قَضَاءَ مَرْوَ لِقَبِيلَةِ بَنِي مُسْلَمٍ ، وَكَانَ مِنْ أَهْلِ النَّصَاحَةِ وَالْوَرَعِ ، قَالَ الْحَاكِمُ : قَضَى فِي أَكْثَرِ مَدَنِ خِرَاسَانَ ، وَكَانَتْ إِذَا تَحَوَّلَ إِلَى بَلَدٍ اسْتَخْلَفَ فِي الْبَلَدِ أَنْتَقَلَ مِنْهَا . قَوْلُهُ (فِي الطَّرِيقِ) وَصَلَهُ مُحَمَّدُ بْنُ سَعْدٍ فِي الطَّبَقَاتِ عَنْ شُبَابَةَ عَنْ مُوسَى بْنِ يَسَارٍ قَالَ : رَأَيْتُ يَحْيَى بْنَ يَعْمَرَ عَلَى الْقَضَاءِ بِمَرْوَ فَرُبَّمَا رَأَيْتُهُ يَقْضِي فِي السُّوقِ وَفِي الطَّرِيقِ ، وَرُبَّمَا جَاءَهُ الْخَصْمَانُ وَهُوَ عَلَى حِمَارٍ فَيَقْضِي بَيْنَهُمَا . وَأَخْرَجَ الْبُخَارِيُّ فِي التَّارِيخِ مِنْ طَرِيقِ حَمِيدِ بْنِ أَبِي حَكِيمٍ أَنَّهُ رَأَى يَحْيَى بْنَ يَعْمَرَ يَقْضِي فِي الطَّرِيقِ . قَوْلُهُ (وَقَضَى الشَّعْبِيُّ عَلَى بَابِ دَارِهِ) قَالَ ابْنُ سَعْدٍ فِي الطَّبَقَاتِ أَخْبَرَنَا أَبُو نَعِيمٍ حَدَّثَنَا أَبُو إِسْرَائِيلَ رَأَيْتُ الشَّعْبِيَّ يَقْضِي عِنْدَ بَابِ الْفِيلِ بِالسُّكُوفَةِ . وَأَخْرَجَ الْكَرَائِمِيُّ فِي الْقَضَاءِ مِنْ وَجْهِ آخَرٍ عَنِ الشَّعْبِيِّ أَنَّ عَلِيًّا قَضَى فِي السُّوقِ . وَأَخْرَجَ مِنْ طَرِيقِ الْقَاسِمِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّهُ مَرَّ عَلَى قَوْمٍ وَهُوَ عَلَى رَاحِلَتِهِ فَنَظَلُّوهُ مِنْ كَرَى لَمْ يَنْزِلْ فَقَضَى بَيْنَهُمْ ثُمَّ رَكِبَ فَقَضَى إِلَى مَنَزَلِهِ . ثُمَّ ذَكَرَ حَدِيثَ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ عَنْ أَنَسٍ فِي الَّذِي سَأَلَ النَّبِيَّ ﷺ مَتَى السَّاعَةُ ، وَقَدْ تَقَدَّمَ مِنْ وَجْهِ آخَرٍ عَنْ سَالِمٍ فِي « كِتَابِ الْأَدَبِ » ، مَشْرُوحًا ، وَقَوْلُهُ هُنَا « فَلَقِينَا رَجُلًا عِنْدَ سَدِّ الْمَسْجِدِ » ، السَّدُّ هُزْمُ السَّيْلِ وَتَشْدِيدُ الدَّالِ الْمَهْمَلَتَيْنِ هِيَ بَابُ الدَّارِ ، وَقِيلَ لِاسْمَاعِيلَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ : السَّدُّ ، لِأَنَّهُ كَانَ يَدْبِعُ الْمَقَانِعَ عِنْدَ سَدِّ مَسْجِدِ السُّكُوفَةِ وَهِيَ مَا يَبْقَى مِنَ الطَّاقِ الْمَسْدُودِ ، وَقِيلَ هِيَ الْمَظْلَةُ عَلَى الْبَابِ « لَوْ قَايَةُ الْمَطَرِ وَالشَّمْسِ » ، وَقِيلَ هِيَ الْبَابُ نَفْسَهُ وَقِيلَ عَتَبَتُهُ وَقِيلَ السَّاحَةُ أَمَامَ الْبَابِ . وَقَوْلُهُ « مَا أَعَدْتُ لَهَا » كَذَا لَا بِيْ ذَرٍ ، وَلَنْفَرِدَ ، وَعَدَدْتُ ، وَهُوَ بِالْتَشْدِيدِ مِثْلُ (جَمَعَ مَالًا وَعَدَدَهُ) أَيْ هَيَّاهُ ، وَقَوْلُهُ « اسْتِمْلَأَ » أَيْ خَضَعَ وَهُوَ اسْتِمْلَأَ مِنَ السُّكُونِ الدَّالِ عَلَى الْخُضُوعِ . قَالَ ابْنُ تَيْمِيَّةٍ : لَعَلَّ سَبَبَ سُؤَالِ الرَّجُلِ عَنِ السَّاعَةِ إِشْفَاقًا بِمَا يَكُونُ فِيهَا ، وَلَوْ سَأَلَ اسْتِعْجَالًا لِلدُّخُلِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى (يَسْتَعْجِلُ بِهَا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِهَا) وَقَوْلُهُ « كَبِيرَ عَمَلٍ » بِالْمَوْحِدَةِ لِلْأَكْثَرِ وَبِالْمَثَلَةِ لِبَعْضِهِمْ ، قَالَ ابْنُ بَطَّالٍ : فِي حَدِيثِ أَنَسٍ جَوَازُ سُكُوتِ الْعَالَمِ عَنْ جَوَابِ السَّائِلِ وَالْمُسْتَفْتَى إِذَا كَانَتِ الْمَسْأَلَةُ لَاتَعْرِفُ ، أَوْ كَانَتْ

ما لا حاجة بالناس إليها ، أو كانت مما يخشى منها الفتنة . أو سوء التأويل . ونقل عن المهلب الفتيا في الطريق وعلى الدابة ، ونحو ذلك من التواضع ، فإن كانت لضعيف فهو محمود وإن كانت لرجل من أهل الدنيا أو لمن يخشى لسانه فهو مكروه . قلت : والمثال الثاني ليس مجيد فقد يترتب على المسئول من ذلك ضرر فيجيب ليأمن شره فيكون في هذه الحالة محمودا قال : واختلف في القضاء سائرا أو ماشيا فقال أشهب : لا بأس به إذا لم يشغله عن الفهم . وقال سحنون : لا يذنب . وقال ابن حبيب : لا بأس بما كان يسيرا ، وأما الابتداء بالنظر ونحوه فلا . قال ابن بطلال : وهو حسن . وقول أشهب أشبه بالدليل . وقال ابن التين : لا يجوز الحكم في الطريق فيما يكون غامضا كذا أطلق والأشبه بالتفصيل . وقال ابن المنير : لا تصح حجة من منع الكلام في العلم في الطريق ، وأما الحساية التي تحكى عن مالك في تمزيه الحاكم الذي سأله في الطريق ثم حذمه فكان يقول : وددت لو زادت سباط وزادني تحديشا ، فلا يصح . ثم قال : ويحتمل أن يفرق بين حالة النبي ﷺ وحالة غيره ، فإن غيره في مظنة أن يتشغل بلغو الطرقات وقد تقدم في كتاب العلم ، ترجمة الفتيا على الدابة ، ووقع في حديث جابر الطويل في حجة الوداع عند مسلم . وطاف رسول الله ﷺ على راحلته ليراه الناس وليشرف لهم ليسألوه ، والأحاديث في سؤال الصحابة وهو سائر ماشيا وراكبا كثيرة

١١ - باب ما ذكر أن النبي ﷺ لم يكن له أبواب

٧١٥٤ - **حدثنا** إسحاق بن منصور أخبرنا هذا الصمد حدثنا شعبة حدثنا ثابت **اللباني** « عن أنس بن مالك يقول لامرأة من أهله : تعرفين فلانة ؟ قالت : نعم ، قال : فإن النبي ﷺ مر بها وهي تبكي عند قبر ، فقال : اتقي الله واصبري ، فقلت : إليك هني ، فأنك خلوت من مصيبي ، قال فجأوزها ومضى : فربها رجل فقال : ما قال لك رسول الله ﷺ ؟ قالت : ما عرفته ، قال : إنه رسول الله ﷺ ، قال فجاءت إلى بابه فلم تجد عليه بابا فقالت : يا رسول الله ، والله ما عرفتك ، فقال للنبي ﷺ : إن الصبر عند أول صدمة »

قوله (باب ما ذكر أن النبي ﷺ لم يكن له أبواب) ذكر فيه حديث أنس في قصة المرأة التي جاءت تمتدح عن قريش ، ولما أمرها النبي ﷺ - ووجدتها تبكي عند قبر - بالصبر ، ففي الحديث : وجاءت إلى بابه فلم تجد عليه بابا . **قوله** (إن الصبر عند أول صدمة) في رواية السكسميني هنا : أن الصبر عند الصدمة الأولى ، وقد تقدم شرحه مستوفى في باب زيارة القبور ، من كتاب الجنائز ، وأن المرأة لم تسم ، وأن المقبور كان ولدها ولم يسم أيضاً ، وأن الذي ذكر لها أن الذي خاطبها هو النبي ﷺ هو الفضل بن العباس . ووقع هنا أن أنس بن مالك قال لامرأة من أهله : هل تعرفين فلانة ، يعني صاحبة هذه القصة ، ولم أعرف اسم المرأة التي من أهل أنس أيضاً ، وقرئها وإليك عني ، أي كف نفسك ودعني ، وقرئها : فأنك خلوت من مصيبي ، بكسر المعجمة وسكون اللام أي خال من همي قال المهلب : لم يكن للنبي ﷺ أبواب راتب ، يعني فلا يرد ما تقدم في المناقب من حديث أبي موسى أنه كان بابا للنبي ﷺ لما جلس على القف ، قال : فاجمع بينهما أنه إذا لم يكن في شغل من أهله ولا انفراد شيء من أمره أنه كان يرفع حجابه بينه وبين الناس ويبرز لطالب الحاجة إليه . وقول الطبري : دل حديث عمر حين استأذن له الأسود

- يعنى فى قصة حلفه عليه السلام أن لا يدخل على نسائه شهرا كما تقدم فى النكاح - أنه عليه السلام كان فى وقت خلوته بنفسه يتخذ بوابا ، ولولا ذلك لاستأذنت عمر لنفسه ولم يحتج الى قوله « يا رباح استأذن لى » . قلت : ويحتمل أن يكون سبب استئذانه عمر أنه خشى أن يكون وجد عليه بسبب ابنته فاراد أن يتخير ذلك باستئذانه عليه ، فلما أذن له اطمأن وتبسط فى القول كما تقدم بيانه . وقال السكرماني ملخصا لما تقدم : معنى قوله « لم يجد عليه بوابا » أنه لم يكن له بواب راتب ، أو فى حجرته التى كانت مسكنا له ، أو لم يكن البواب بتعيينه بل بائنا ذلك بأنفسهما ، يعنى أبا موسى وربابا . قلت : الأول كاف ، وفى الثانى نظر لأنه اذا انتفى فى الحجرة مع كونها مظنة الخلوة فانتفاؤه فى غيرها أولى ، وإن أراد اثبات البواب فى الحجرة دون غيرها كان بخلاف حديث الباب ، فإن المرأة إنما جاءت اليه وهو فى منزل سكنه فلم يجد عليه بوابا ، وفى الثالث أيضا نظر لأنه على تقدير أنهما فعلا ذلك من قبل أنفسهما بغير أمره لكن تقريره لهما على ذلك يفيد مشروعيته ، فيمكن أن يؤخذ منه الجواز مطلقا ، ويمكن أن يقيد بالحاجة وهو الأولى وقد اختلف فى مشروعية الحجاب للحكام فقال الشافعى وجماعة : يذنبى للحاكم أن لا يتخذ حاجبا ، وذهب آخرون الى جوازه ، وحمل الأول على زمن سكن الناس واجتماعهم على الخير وطواعيتهم للحاكم ، وقال آخرون : بل يستحب ذلك حينئذ ليرتب الخصوم ويمنع المستطيل ويدفع الشرير ونقل ابن التين عن الداودى قال : الذى أحدثه بعض القضاة من شدة الحجاب وادخال بطائق الخصوم لم يكن من فعل السلف انتهى . فأما اتخاذ الحاجب فقد ثبت فى قصة عمر فى منازعة العباس وعلى أنه كان له حاجب يقال له يرقا ومضى ذلك فى فرض الخمس واخما . ومنهم من قيد جوازه بغير وقت جلوسه للناس لفصل الاحكام . ومنهم من عمم الجواز كما مضى . وأما البطائق فقال ابن التين : ان كان مراده البطائق التى فيها الإخبار بما جرى فصحيح ، يعنى أنه حادث قال : وأما البطائق التى تكتب للسائق ليبدأ بالنظر فى خصومة من سبق فبو من العدل فى الحكم . وقال غيره : وظيفة البواب أو الحاجب أن يطالع الحاكم بحال من حضر ولا سيما من الأعيان ، لاحتمال أن يحىي مخاصما والحاكم يظن أنه جاء زائرا فيعطيه حقه من الإكرام الذى لا يجوز لمن يحىي مخاصما ، وابطال الخبر للحاكم بذلك إما بالمشافهة وإما بالمكاتبة ويكره دوام الاحتجاب وقد أخرج أبو داود والترمذى بسند جيد عن أبى مريم الأسدى أنه قال لمعاوية « سمعت رسول الله عليه السلام يقول : من ولاه الله من أمر الناس شيئا فاحتجب عن حاجتهم احتجب الله عن حاجته يوم القيامة » وفى هذا الحديث وعيد شديد لمن كان حاكما بين الناس فاحتجب عنهم لغير عذر ، لما فى ذلك من تأخير إيصال الحقوق أو تضيعها . واتفق العلماء على أنه يستحب تقديم الأسبق فالأسبق والمسافر على المقيم ولاسيما ان خشى فوات الرفقة ، وأن من اتخذ بوابا أو حاجبا أن يتخذ ثقة غنيما أميننا عارفا بحسن الاخلاق عارفا بمقادير الناس

١٢ - باب الحاكم يحكم بالقتل على من وجب عليه دون الإمام الذى فوقه

٧١٥٥ - **عمر بن عبد بن خالد** الذهمي حدثنا **محمد بن عبد الله الأنصاري** قال حدثني **أبي عن ثمامة** « من

أنس بن مالك قال : أن قيس بن سديد كان يكون بين يدي عليه السلام بمنزلة صاحب الشرطة من الأمير »

٧١٥٦ - **حديث** مسددٌ حدثنا يحيى - هو القطانُ - عن قرة بن خالدٍ حدثني محمد بن هلالٍ حدثنا أبو بردة « عن أبي موسى أن النبي ﷺ بعثه وأتمه بماء »

٧١٥٧ - **حديث** عبد الله بن الصباح حدثنا محبوب بن الحسن حدثنا خالد بن حميد بن هلال عن أبي بردة « عن أبي موسى أن رجلاً أسلم ثم تهود ، فأناه مُماذ بن جبل - وهو عند أبي موسى - فقال : مال هذا ؟ قال أسلم ثم تهود ، قال : لا أجلس حتى أقفه ، قضاه الله ورسوله ﷺ »

قوله (باب الحاكم يحكم بالقتل على من وجب عليه دون الإمام الذي فوقه) أى الذى ولاه من غير احتياج الى استئذانه فى خصوص ذلك . ذكر فيه ثلاثة أحاديث : الحديث الأول ، **قوله** (حدثنا محمد بن خالد) قال الحاكم والكلاباذى : أخرج البخارى عن محمد بن يحيى الذهلى فلم يصرح به وإنما يقول « حدثنا محمد ، وتارة ، ومحمد بن عبد الله ، فينسب لجدّه وتارة ، وحدثنا محمد بن خالد ، فكأنه نسب الى جد أبيه لأنه لم يذكر بن يحيى بن عبد الله بن خالد بن فارس . قلت : ويؤيده أنه وقع منسوباً فى حديث آخر أخرجه عند الأكثر فى الطب ، عن محمد بن خالد حدثنا محمد بن وهب بن عطية ، فوقع فى رواية الاصلى ، وحدثنا محمد بن خالد الذهلى ، وكذا هو فى نسخة الصغافى ، وأخرج ابن الجارود الحديث المذكور عن محمد بن يحيى الذهلى عن محمد بن وهب المذكور ، وقال خلف فى الأطراف : هو محمد بن خالد بن جبلة الرافقى ، وتعبه ابن عساکر فقال : عندي أنه الذهلى . وقال المزى فى التهذيب : قول خلف أنه الرافقى ليس بشئ . قلت : قد ذكر أبو أحمد بن عدى فى شيوخ البخارى محمد بن خالد بن جبلة ، لكن عوفه بروايته عنه عن عبيد الله بن موسى ، والحديث الذى أشار اليه وقع فى التوحيد لكن قال فيه « حدثنا محمد بن خالد ، فقط ولم ينسب لجدّه جبلة ، وهو يفتح الجيم والموحدة . ولا لبلده الرافقة وهى بناء ثم قاف . وقد ذكر الدارقطنى أيضاً فى شيوخ البخارى محمد بن خالد الرافقى ، وأخرج النسائى عنه فنسب لجدّه فقال أخبرنا محمد بن جبلة فقال المزى فى ترجمته هو محمد بن خالد بن جبلة الرافقى وقد أخرج البخارى عن محمد بن خالد عن محمد بن موسى بن أعين حديثاً فقال المزى فى التهذيب : قيل هو الرافقى ، وقيل هو الذهلى وهو أشبه واستط محمد بن خالد من هذا السند من أطراف أبي مسعود فقال (خ) فى الاحكام عن محمد بن عبد الله الانصارى نفسه عن أبيه ، قال المزى فى الأطراف : كذا قال أبو مسعود ، يعنى والصواب ماوقع فى جميع النسخ أن بين البخارى وبين الانصارى فى هذا الحديث واسطة وهو محمد بن خالد المذكور ، وبه جزم خلف فى الأطراف ، أيضاً كما تقدم واثقه أعلم . قلت : ويؤيد كونه عن الذهلى أن الترمذى أخرجه فى المناقب عن محمد بن يحيى وهو الذهلى به **قوله** (حدثنا محمد بن عبد الله الانصارى) هكذا للاكثر ، وفى رواية أبى زيد المروزى وحدثنا الانصارى محمد ، فقدم النسبة على الاسم ولم يسم أباه ، **قوله** (حدثني أبى) فى رواية أبى زيد « حدثنا ، وهو عبد الله بن المثنى ابن عبد الله بن أنس ، وثمامة شيخه هو عم أبيه وقد أخرج البخارى عن الانصارى بلا واسطة عدة أحاديث فى الزكاة والقصاص وغيرهما ، وروى عنه بواسطة فى عدة فى الاستسقاء وفى بدء الخلق وفى شهود الملائكة بداراً وغيرها . **قوله** (ان قيس بن سعد) زاد فى رواية المروزى « ان عبادة ، وهو الانصارى الحزرجى الذى كان

والده رئيس الخرج . وصنيع الترمذى يوم أنه قيس بن سعد بن معاذ ، فانه أخرج حديث الباب فى مناقب سعد ابن معاذ فلا يفتقر بذلك . قوله (كان يكون بين يدى النبي ﷺ قال السكراني : فائدة تكرار لفظ السكون ارادة بيان الدوام والاستمرار انتهى . وقد وقع فى رواية الترمذى وابن حبان والاسماعيلي وأبى نعم وغيرهم من طرق عن الانصارى بلفظ : كان قيس بن سعد بين يدى النبي ﷺ ، فظهر أن ذلك من تصرف الرواة . قوله (بمنزلة صاحب الشرطة من الامير) زاد الاسماعيلي عن الحسن بن سفيان عن محمد بن مرزوق عن الانصارى : لما ينفذ من أموره ، وهذه الزيادة مدرجة من كلام الانصارى ، بين ذلك الترمذى ، فانه أخرج الحديث عن محمد بن مرزوق الى قوله : والامير ، ثم قال : قال الانصارى لما يلى من أموره ، وقد خلت سائر الروايات عنها ، وقد ترجم ابن حبان لهذا الحديث ، واحتراز المصطفى من المشركين فى مجامعهم اذا دخلوا عليه ، وهذا يدل على أنه فهم من الحديث أن ذلك وقع لقيس بن سعد على سبيل الوظيفة الزاتية ، وهو الذى فهمه الانصارى راوى الحديث ؛ لكن يعكر عليه ما زاده الاسماعيلي فقال حدثنا الهيثم بن خلف عن محمد بن المثنى عن الانصارى حدثني أبى عن ثمامة ، قال الانصارى : ولا أعلمه إلا عن أنس قال : لما قدم النبي ﷺ كان قيس بن سعد فى مقدمته بمنزلة صاحب الشرطة من الامير ، فسلم سعد النبي ﷺ فى قيس أن يصرفه من الموضوع الذى وضعه فيه مخافة أن يقدم على شيء . فصرفه عن ذلك ، ثم أخرجه الاسماعيلي عن أبى يعلى ومحمد بن أبى سويد جميعا عن محمد بن المثنى عن الانصارى بمثل لفظ محمد بن مرزوق بدون الزيادة التى فى آخره ، قال : ولم يشك فى كونه عن أنس . قلت : وكذا أخرجه ابن حبان فى صحيحه من طريق بشر بن آدم ابن بنت السمان عن الانصارى لكن لم ينفرد الهيثم ولا شيخه محمد بن المثنى بالزيادة المذكورة ، فقد أخرجه ابن منده فى المعرفة ، عن محمد بن عيسى قال : حدثنا أبو حاتم الرازى عن الانصارى بطوله ، فكان القدر المحقق وصله من الحديث هو الذى اقتصر عليه البخارى ، وأكثر من أخرج الحديث ، وأما الزيادة فمكان الانصارى يتردد فى وصلها ، وعلى تقدير ثبوتها فلم يقع ذلك لقيس بن سعد إلا فى تلك المرة ولم يستمر مع ذلك فيها . والشرطة بضم المعجمة والراء والنسبة اليها شرطى بضمين وقد تمتع الراء فيهما هم أعوان الامير ، والمراد بصاحب الشرطة كبيرهم ، فقليل سموا بذلك لأنهم رذالة الجند ، ومنه فى حديث الزكاة : ولا للشرط للثيمة ، أى ردى المال ، وقيل لأنهم الأشداء الأقوياء من الجند ، ومنه فى حديث الملاحم : وتشترط شرطة الموت ، أى متقاعدون على أن لا يفروا ولو ماتوا . قال الأزهري : شرط كل شيء خياره ومنه الشرط لأنهم نخبة الجند . وقيل هم أول طائفة تتقدم الجيش وتشهد الوقعة ، وقيل سموا شرطا لأن لهم علامات يعرفون بها من هيئة وملبس وهو اختيار الأصمى ، وقيل لأنهم أعدوا أنفسهم لذلك يقال أشرط فلان نفسه لآسر كذا إذا أعدها قاله أبو عبيد ، وقيل مأخوذ من الشريط وهو الحبل المبرم لما فيه من الشدة . وقد استشكلت مطابقة الحديث للترجمة فأشار السكراني الى أنها تؤخذ من قوله : دون الحاكم ، لأن معناه عند ، وهذا جيد لأن ساعدته اللغة ، وعلى هذا فمكان قيسا كان من وظيفة أن يفعل ذلك بحضرة النبي ﷺ بأمره سواء كان خاصا أم عاما ، قال السكراني : ويحتمل أن تكون « دون » بمعنى « غير » قال : وهو الذى يحتمله الحديث الثانى لاغير . قلت : فيلزم أن يكون استعمل فى الترجمة « دون » فى معنيين . وفى الحديث تشبيهه ما مضى بما حدث بعده ، لأن صاحب الشرطة لم يكن موجودا فى العهد النبوى عند أحد من العامة ، وإنما حدث فى دولة بني أمية فأراد أنس تقريب

حال قيس بن سعد عند السامعين فشبهه بما يعبدونه . الحديث الثاني ، قوله (عن أبي موسى أن النبي ﷺ بعثه وأتبعه بمعاذ) هذه قطعة من حديث طويل تقدم في استنباط المرتدين بهذا السند وأوله ، وأقبلت ومعى رجلا من الأشعرين ، الحديث ، وفيه بعد قوله لاستتم على عملنا من أراد ، ولكن اذهب أنت يا أبا موسى ، ثم أتبعه معاذ بن جبل ، وفيه قصة اليهودى الذى أسلم ثم ارتد ، وهى التى اقصر عليها هنا بعد هذا . الحديث الثالث ، قوله (محبوب) بمهملة وهو حديث ابن الحسن بن هلال ، بصري واسمه محمد ومحبوب لقب له وهو به أشهر ، وهو مختلف في الاحتجاج به ، وليس له في البخارى سوى هذا الموضع وهو في حكم المتابعة لأنه تقدم في استنباط المرتدين من وجه آخر عن حميد بن هلال . قوله (حدثنا خالد) هو الخذاء . قوله (أن رجلا أسلم ، ثم هود) قد تقدم شرحه هناك مستوفى . قوله (لا أجلس حتى أقتله قضاء الله ورسوله) قد تقدم هناك ، فأمر به فقتل ، وبذلك يتم مراد الترجمة والرد على من زعم أن الحدود لا يقيمها عمال البلاد إلا بعد مشاوراة الإمام الذى ولاهم . قال ابن بطال : اختلف العلماء في هذا الباب فذهب الكوفيون الى أن القاضى حكمه حكم الوكيل لا يطلق يده إلا فيما أذن له فيه ، وحكمه عند غيرهم حكم الرضى له التصرف في كل شيء ويطلق يده على النظر في جميع الاشياء إلا ما استثنى . ونقل الطحاوى عنهم أن الحدود لا يقيمها الا أمراء الامصار ، ولا يقيمها عامل السواد ولا نحوه . ونقل ابن القاسم : لا تنقام الحدود في المياه بل تحجب الى الامصار ، ولا يقام القصاص في القتل في مصر كلها إلا بالقسطاط ، يعنى لكونها منزل متولى مصر . قال : أو يكتب الى والى القسطاط بذلك أى يستأذنه . وقال أشهب : بل من فوض له والى ذلك من عمال المياه جاز له أن يفعله . وعن الشافعى نحوه . قال ابن بطال : والحجة في الجواز حديث معاذ فإنه قتل المرتد دون أن يرفع أمره الى النبي ﷺ

٩٣ - باب هل يقضى للقاضى أو يقضى وهو غضبان ؟

٧١٥٨ - **حدثنا آدم حدثنا شعبة حدثنا عبد الملك بن مغيرة سمعت عهذ الرحمن بن أبى بكرة قال** « كتب أبو بكرة الى ابنه - وكان بسجستان - بأن لا تقضى بين اثنين وأنت غضبان ، فاني سمعت النبي ﷺ يقول : لا يقضين حكم بين اثنين وهو غضبان »

٧١٥٩ - **حدثنا محمد بن مقاتل أخبرنا عبد الله أخبرنا إسماعيل بن أبى خالد عن قيس بن أبى حازم « عن** أبى مسعود الأنصارى قال : جاء رجل الى رسول الله ﷺ فقال : يا رسول الله ، لاني والله لأتأخر عن صلاة الله وأهله من أجل فلان بما يطول بنا فيها : قال : فما رأيت النبي ﷺ قط أشد غضبا في موعظة منه يومئذ ، ثم قال يا أبا الناس ، إن منكم مدبرين ، فأبكم ماصلي بالناس فليؤجز ، فان فيهم السكبر والضعيف وذو الحاجة »

٧١٦٠ - **حدثنا محمد بن أبى يعقوب السكرماني حدثنا حسان بن إبراهيم حدثنا يونس قال محمد** أخبرني سالم « أن عبد الله بن عمر أخبره أنه طلق امرأته وهى حائض ، فذكر عمر رضي الله عنه ،

فَقِيْظَ فِيْهِ رَسُوْلُ اللهِ ﷺ ثُمَّ قَالَ : لِيَرِ اجْمَعَهَا ، ثُمَّ يُسَكِّمُهَا حَقِّيْ تَطَهَّرَ ، ثُمَّ غَمُوضَ تَطَهَّرَ ، قَانَ بَدَأَ لَهُ
أَنْ يُطَلِّقَهَا فَاِطْلُقَهَا »

قوله (باب هل يقضى القاضى أو يفتى وهو غضبان) فى رواية الكشميىنى د الحاكم ، ذكر فيه ثلاث أحاديث أحدها ، قوله (كتب أبو بكره) يعنى والد عبد الرحمن الراوى المذكور . قوله (الى ابنه) كذا وقع هنا غير مسمى ، ووقع فى أطراف المزي د الى ابنه عبيد الله ، وقد سمي فى رواية مسلم ولكن بغير هذا اللفظ أخرجه من طريق أبي عوانة عن عبد الملك بن عمير عن عبد الرحمن قال وكتب أبى وكتبت له الى عبيد الله بن أبى بكره ، ووقع فى العمدة د كتب أبى وكتبت له الى ابنه عبيد الله وقد سمي الخ ، وهو موافق لسياق مسلم إلا أنه زاد لفظ د ابنه ، قيل معناه كتب أبو بكره بنفسه مرة وأمر ولده عبد الرحمن أن يكتب لآخيه فكتب له مرة أخرى . قلت : ولا يتعين ذلك ، بل الذى يظهر أن قوله د كتب أبى ، أى أمر بالسكتابة ، وقوله د وكتبت له ، أى باشرت السكتابة التى أمر بها ، والاصل عدم التعدد ، ويؤيده قوله فى المتن المكتوب د انى سمعت ، فان هذه العبارة لأبى بكره لا لابنه عبد الرحمن ، فانه لا محبة له وهو أول مولود ولد بالبصرة كما تقدم فى الكلام على قول أبى بكره د لو دخلوا على ما بهشت لهم بقصة . قوله (وكان بسجستان) فى رواية مسلم د وهو قاض بسجستان ، وهى جلة حالية وسجستان بكسر الميملة والجيم على الصحيح بعدهما مثناة ساكنة وهى الى جهة الهند يديها وبين كرمان مائة فرسخ منها أربعون فرسخا مفازة ليس فيها ماء وينسب اليها سجستانى وسجرتى بزى بدل السين الثانية . والتاء وهو على غير قياس ، وسجستان لا تصرف للعلمية والعجمة أو زيادة الالف والتون ، قال ابن سعد فى الطبقات : كان زياد فى ولايته على العراق قرب أولاد أخيه لأمه أبى بكره وشرفهم وأقطعهم وولى عبيد الله بن أبى بكره سجستان ، قال ومات أبو بكره فى ولاية زياد . قوله (أن لا تقضى بين اثنين وأنت غضبان) فى رواية مسلم د أن لا تحكم ، . قوله (لا يقضين حكم بين اثنين وهو غضبان) فى رواية مسلم د لا يحكم أحد ، والباقي سواء ، وفى رواية الشافعى عن سفيان بن عيينة عن عبد الملك بن عمير بسنده د لا يقضى القاضى أولا يحكم الحاكم بين اثنين وهو غضبان ، ولم يذكر القصة . والحكم بفتحيتين هو الحاكم ، وقد يطلق على القيم بما يسند اليه . قال المهلب : سبب هذا النهى أن الحكم حالة الغضب قد يتجاوز بالحاكم الى غير الحق فتنع ، وبذلك قال فقهاء الأمصار . وقال ابن دقيق العيد : فيه النهى عن الحكم حالة الغضب لما يحصل بسببه من التغير الذى يختل به النظر فلا يحصل استيفاء الحكم على الوجه قال : وعداه التقهات بهذا المعنى الى كل ما يحصل به تغير الفكر كالجوع والمطش المفرطين وغلبة التماس وسائر ما يتعلق به القلب تعلقا يشغله عن استيفاء النظر ، وهو قياس مظنة على مظنة ، وكان الحكمة فى الاختصار على ذكر الغضب لاستيلائه على النفس وصعوبة مقاومته بخلاف غيره . وقد أخرج البيهقى بسند ضعيف عن أبى سعيد رفعه د لا يقضى القاضى إلا وهو شعبان ريان ، وقول الشيخ ، وهو قياس مظنة على مظنة ، صحيح ، وهو استنباط معنى دل عليه النص فإنه لما نهى عن الحكم حالة الغضب فهم منه أن الحكم لا يكون إلا فى حالة استقامة الفكر ، فكانت علة النهى المعنى المشترك وهو تغير الفكر ، والوصف بالغضب يسمى علة بمعنى أنه مشتمل عليه فالحق به مافى معناه كالجامع ، قال الشافعى

في الام ، : اكره للحاكم أن يحكم وهو جائع أو تعب أو مشغول القلب فان ذلك ينير القلب . (فرع) : لو خالف الحكم في حال الغضب صح إن صادف الحق مع الكراهة ، هذا قول الجمهور ، وقد تقدم أنه عليه السلام قضى للزبير بشراج الحرة بعد أن أغضبه خصم الزبير ، لكن لا حجة فيه لرفع الكراهة عن غيره لصدمة عليه السلام فلا يقول في الغضب الا كما يقول في الرضا . قال النووي في حديث اللقطة : وفيه جواز الفتوى في حال الغضب ، وكذلك الحكم وينفذ ولكنه مع الكراهة في حقنا ولا يكره في حقه عليه السلام لأنه لا يخاف عليه في الغضب ما يخاف على غيره . وأبعد من قال : يحمل على أنه تكلم في الحكم قبل وصوله في الغضب الى تغير الفكر ، ويؤخذ من الاطلاق أنه لا فرق بين مراتب الغضب ولا أسبابه ، وكذا أطلقه الجمهور ، وفصل لإمام الحرمين والغبوي فقيدا الكراهة بما اذا كان الغضب لغير الله ، واستفرب الرويان هذا التفصيل واستدعاه غيره لمخالفته لظواهر الحديث وللمعنى الذي لأجله نهى عن الحكم حال الغضب ، وقال بعض الحنابلة لا ينفذ الحكم في حال الغضب لثبوت النهي عنه والهي يقتضى الفساد ، وفصل بعضهم بين أن يكون الغضب طراً عليه بعد أن استبان له الحكم فلا يؤثر والا فبطل محل الخلاف ، وهو تفصيل معتبر ، وقال ابن المنير : أدخل البخاري حديث أبي بكره ابدال على المنع ثم حديث أبي مسعود الدال على الجواز تنبيهاً منه على طريق الجمع بأن يجعل الجواز خاصاً بالنبي عليه السلام لوجود العصمة في حقه والامن من التعدي ، أو أن غضبه انما كان للحق فن كان في مثل حاله جاز والامتنع ، وهو كما قيل في شهادة العدو إن كانت دنوية ردت وإن كانت دينية لم ترد قاله ابن دقيق العيد وغيره . وفي الحديث أن الكتابة بالحديث كالإجماع من الشيخ في وجوب العمل ، وأما في الرواية فشنع منها قوم اذا تجردت عن الاجازة ، والمشهور الجواز . نعم الصحيح عند الأداء أن لا يطلق الاخبار بل يقول كتب الى أو كتبتني أو أخبرني في كتابه ، وفيه ذكر الحكم مع دليبه في التعليم ، ويحییء مثله في الفتوى . وفيه شفقة الأب على ولده وإعلامه بما ينفعه وتحذيره من الوقوع فيما ينكر . وفيه نشر العلم للعمل به والافتداء وإن لم يسأل العالم عنه . الحديث الثاني ، قوله (عبد الله) هو ابن المبارك . قوله (جاء رجل) تقدم في باب تحقيف الامام ، من أبواب الإمامة أنه لم يسم ، وهم من قال انه حزم بن كعب وإن المراد هنا بفلان هو معاذ بن جبل ، وتقدم شرح الحديث هناك مستوفى ، وتقدم القول في الغضب في باب الغضب في الموعظة ، ومن كتاب العلم . الحديث الثالث حديث ابن عمر في طلاق امرأته وهي حائض . قوله (يونس) هو ابن يزيد الأيلي . قوله (فتنيظ فيه) وفي رواية الكشميनी عليه ، والضمير في قوله وفيه ، يعود للفعل المذكور وهو الطلاق الموصوف ، وفي عليه ، للفاعل وهو ابن عمر . وقد تقدم الحديث مشروحاً في كتاب الطلاق ،

١٤ - باب من رأى للقاضي أن يحكم بعله في أمر الناس إذا لم يخف الظنون والتهمة

كما قال النبي عليه السلام : حُذِيَ مَا يَكْفِيكَ وَوَلَدُكَ بِالْمَعْرُوف . وذلك إذا كان أمراً مشهوراً

٧٦٦ - حدثنا أبو النجاة أخبرنا شعيب عن الزهري حدثني عروة أن عائشة رضي الله عنها قالت : جاءت هند بنت عتبة بن ربيعة فقالت : يا رسول الله ، والله ما كان علي ظهري الأرض أهل فيها أحب إلي أن

يَذَلُّوا مِنْ أَهْلِ خِيَابِكَ ، وَ مَا أَصْبَحَ الْيَوْمَ عَلَى ظَهْرِ الْأَرْضِ أَهْلُ خِيَابٍ أَحَبَّ إِلَيَّ أَنْ يَمْرُؤًا مِنْ أَهْلِ خِيَابِكَ .
 ثُمَّ قَالَتْ : إِنَّ أَبَا سُفْيَانَ رَجُلٌ مَرِيئٌ ، فَهَلْ عَلَىَّ مِنْ حَرْجٍ أَنْ أَطْعِمَ مِنَ الَّذِي لَمْ يَهْلِكْ ؟ قَالَتْ لَهَا : لَا حَرْجَ
 عَلَيْكَ أَنْ تُطْعِمَهُمْ مِنْ مَعْرُوفٍ »

قوله (باب من رأى للقاضي أن يحكم ببعده في أمر الناس إذا لم يخف الظنون والتهمة) أشار الى قول أبي حنيفة
 ومن وافقه ان للقاضي أن يحكم ببعده في حقوق الناس وليس له أن يقضى ببعده في حقوق الله كالحدود لأنها مبينة
 على المساحة ، وله في حقوق الناس تفصيل ، قال : ان كان ماعله قبل ولايته لم يحكم لأنه بمنزلة ماسمعه من الشهود
 وهو غير حاكم ، بخلاف ماعله في ولايته . وأما قوله ، إذا لم يخف الظنون والتهمة ، فقيد به قول من أجاز للقاضي
 أن يقضى ببعده لأن الذين منعوا ذلك مطلقا اعتوا بأنه غير معصوم فيجوز أن تلحقه التهمة إذا قضى ببعده أن يكون
 حكم لصديقه على عدوه خسمت المادة فجعل المصنف محل الجواز ما إذا لم يخف الحاكم الظنون والتهمة ، وأشار الى أنه
 يلزم من المنع من أجل حسم المادة أن يسمع مثلاً رجلاً طلق امرأته طلاقاً بائناً . ثم رفعته اليه فانكر فإذا حلفه
 خلف لزم أن يديه على فرج حرام فيفسق به فلم يكن له بد من أن لا يقبل قوله ويحكم عليه ببعده ، فان مخشى التهمة
 فله أن يدفعه ويقيم شهادته عليه عند حاكم آخر ، وسيأتي مزيد لذلك في باب الشهادة تكون عند الحاكم ، وقال
 الكرايسى : الذي عندي أن شرط جواز الحكم بالعالم أن يكون الحاكم مشهوراً بالصلاح والعفاف والصدق ولم يعرف
 بكبير زلة ولم يؤخذ عليه خبرة بحيث تكرر أسباب النقص فيه موجودة وأسباب التهم فيه مفقودة فهذا الذي يجوز له
 أن يحكم ببعده مطلقاً . قلت : وكان البخاري أخذ ذلك عنه فانه من مشايخه . **قوله** (كما قال النبي ﷺ هند . خذى
 مايكفيك وولدك بالمعروف) هذا اللفظ وصله المؤلف في النفقات من طريق هشام بن عروة عن أبيه ، وقد ساق القصة
 في هذا الباب بغير هذا اللفظ من طريق الزهري عن عروة وقوله ، وذلك اذا كان أمراً مشهوراً ، وهذا تفسير قول
 من قال يقضى ببعده مطلقاً ، ويحتمل أن يكون المراد بالمشهور الشيء المأمور بأخذه ، ثم ذكر قصة هند بنت عتبة .
قوله (ما كان على ظهر الأرض أهل خياب أحب إلخ) تقدم في السيرة النبوية في المناقب والكلام عليه ،
 وتقدم شرح ما تضمنته الحديث المذكور في كتاب النفقات ، وفيه بيان استدلال من استدلل به على جواز
 حكم الحاكم ببعده ورد قول المستدل به على الحكم على الغائب . قال ابن بطال : احتج من أجاز للقاضي أن
 يحكم ببعده بحديث الباب فانه **عليه السلام** قضى لها بوجوب النفقة لها ولولدها لبعدها بأنها زوجة أبي سفيان ولم
 يلتبس على ذلك بينة ، ومن حرج النظر أن عليه أقوى من الشهادة لأنه يثقن ماعله ، والشهادة قد تكون كذبا ،
 وحجة من منع قوله في حديث أم سلية ، وإنما أقضى له بما أسمع ، ولم يقل بما أعلم . وقال للخصمى : شاهدك
 أو يمينه ، وفيه ، وليس لك الا ذلك ، ولما يخشى من قضاة السوء أن يحكم أحدهم بما شاء ويميل على عليه
 احتج من منع مطلقاً بالتهمة ، واحتج من فصل بان الذي عليه الحاكم قبل القضاء كان على طريق الشهادة فلو حكم
 به لحكم بشهادة نفسه فصار بمنزلة من قضى بدعواه على غيره ، وأيضا فيكون كالخامس بشاهد واحد ، وقد تقدم له
 تعليل آخر وأما في حال القضاء ففي حديث أم سلية ، فانما أقضى له على نحو ما أسمع ، ولم يفرق بين سماعه من
 شاهد أو مدّعي ، وسيأتي تفصيل المذاهب في الحكم بالعالم في باب الشهادة تكرر عند الحاكم في ولاية القضاء ،

وقال ابن المنير : لم يتعرض ابن بطلان لمقصود الباب ، وذلك أن البخاري احتج لجواز الحكم بالعلم بقصة هند ، فكان ينبغي للشارح أن يعقب ذلك بأن لا دليل فيه لآله خرج مخرج الفتيا وكلام المفتي يتزل على تقدير صحة انها المستفتى ، فكأنه قال : ان ثبت أنه يملك حقه جاز لك استيفاءه مع الامكان . قال : وقد أجاب بعضهم بأن الغالب من أحوال النبي ﷺ الحكم والالزام ، فيجب تنزيل لفظه عليه ، لكن يرد عليه انه ﷺ ما ذكر في قصة هند أنه يعلم صدقها ، بل ظاهر الامر أنه لم يسمع هذه القصة الا منها فكيف يصح الاستدلال به على حكم الحاكم بعلمه ؟ . قلت : وما ادعى نفيه بعيد ، فانه لو لم يعلم صدقها لم يأمرها بالاخذ ؛ واطلاعه على صدقها يمكن بالوحى دون من سواه فلا بد من سبق علم ، ويؤيد اطلاعه على حالها من قبل أن تذكر ما ذكرت من المصاهرة ، ولانه قبل قولها أنها زوجة أبي سفيان بغير بينة واكتفى فيه بالعلم ، ولانه لو كانت فتيا لقال مثلاً تأخذ ، فلما أتى بصيغة الامر بقوله ، وخذى ، دل على الحكم ، وسيأتي لهذا مزيد في باب القضاء على الغائب ، ثم قال ابن المنير أيضا : لو كان حكما لاستدعى معرفة المحكوم به ، والواقع أن المحكوم به غير معين ، كذا قال والله أعلم

١٥ - باب الشهادة على الخطأ الخنوم ، وما يجوز من ذلك وما يضيق عليه

وكتاب الحاكم إلى عماله ، والقاضى إلى القاضى

وقال بعض الناس : كتاب الحاكم جائز إلا في الحدود ثم قال : إن كان للقتل خطأ فهو جائز لأن هذا مال بزمه ، وإنما صار مالا بعد أن ثبت للقتل ، فالخطأ والعمد واحد . وقد كتب عمر إلى عامله في الحدود . وكتب عمر بن عبد العزيز في سنن كسرت ، وقال ابراهيم : كذب للقاضى إلى القاضى جائز إذا عرف الكتاب والخاتم وكان الشيء يميز للكتاب الخنوم بما فيه من القاضى ، ويروى عن ابن عمر نحوه وقال معاوية بن عبد الكريم النخعي شهدت عبد الملك بن يعلى قاضى البصرة وإياس بن معاوية والحسن وثمامة بن عبد الله بن أنس وبلال بن أبى بريدة وعبد الله بن بريدة الأسلمى وعاصم بن عبيدة وعبد بن منصور يعجزون كتب القضاء بغير تحضر من الشهود ، فان قال الذى جىء عليه بالكتاب إنه زور قيل له : إذقب التمس الخرج من ذلك ، وأول من سأل على كتاب القاضى البيهقي ابن أبي ليلى وصوار بن عبد الله . وقال لنا أبو نعيم حدثنا عبيد الله بن محرز جئت بكتاب من موسى بن أنس قاضى البصرة وأفتت عنده البيهقي أن فى عند فلان كذا وكذا وهو بالكوفة وجئت به للقائم بن عبد الرحمن فأجازه . وكرة الحسن وأبو قلابة أن يشهد على وصية حتى يعلم ما فيها لأنه لا يدري لعل فيها جوراً . وقد كتب النبي ﷺ إلى أهل خيبر : إيمان تدوا صاحبكم وإما أن تؤذوا بحرب . وقال الزهرى في الشهادة على المرائى من السرير : إن عرفتم فاشهد ، وإلا نفرم فلا تشهد

٧١٦٢ - **حدثني محمد بن بشار** حدثنا **غندر** حدثنا **شعبة** قال سمعت **قنادة** و **عن أنس بن مالك** قال : لما أراد **النبي ﷺ** أن يكتب إلى الروم قالوا : إنهم لا يقرءون كتاباً إلا غنوماً ، فاتخذ **الذي** **ﷺ** خاتماً من فضة كان أنظر إلى يمينه ، ونقشه : محمد رسول الله ٥

قوله (باب الشهادة على الخط الخنوم) كذا للأكثر بمجعة ثم مشاة ، وفي رواية الكشميني و المحكوم ، بمهلة ثم كاف أى المحكوم به ، وسقطت هذه اللفظة لابن بطلال ، ومراده هل تصح الشهادة على الخط أى بأنه خط فلان ، وقيد بالخنوم لأنه أقرب الى عدم التزوير على الخط . **قوله** (وما يجوز من ذلك وما يضيق عليه) يريد أن القول بذلك لا يكون على التعميم اثباتاً ونفياً ، بل لا يمنع ذلك مطلقاً فتضييع الحقوق ، ولا يعمل بذلك مطلقاً فلا يؤمن فيه التزوير فيكون جائزاً بشروط . **قوله** (وكتاب الحاكم الى عامله والقاضى الى القاضى) يشير الى الرد على من أجاز الشهادة على الخط ولم يجزها في كتاب القاضى ، و كتاب الحاكم ، وسبق بيان من قاله والبحج معه فيه . **قوله** (وقال بعض الناس : كتاب الحاكم جائز إلا في الحدود) ثم قال : ان كان القتل خطأ فهو جائز لان هذا مال بزعمه ، وانما صار مالا بعد أن ثبت القتل (قال ابن بطلال : حجة البخارى على من قال ذلك من الحنفية واضحة لانه اذا لم يجز الكتاب بالقتل فلا فرق بين الخطأ والعمد في أول الامر ، وانما يصير مالا بعد الثبوت عند الحاكم ، والعمد أيضاً ربما آل الى المال فاقتضى النظر للتسوية . **قوله** (وقد كتب عمر الى عامله في الحدود) في رواية أبي ذر عن المستملى والكشميني في الجارود ، بجيم خفيفة وبعد الالف راه مضمومة وهو ابن المعلى ويقال ابن عمرو ابن المعلى العبدى ، ويقال كان اسمه بشرا والجارود لقبه ، وكان الجارود المذكور قد أسلم وصحب ثم رجع الى البحرين فكان بها ، وله قصة مع قدامة بن مظعون عامل عمر على البحرين أخرجهما عبد الرزاق من طريق عبد الله بن عامر بن ربيعة قال استعمل عمر قدامة بن مظعون فقدم الجارود سيد عبد القيس على عمر فقال أن قدامة شرب فسكر فكتب عمر الى قدامة في ذلك ، فذكر القصة بطولها في قدوم قدامة وشهادة الجارود وأبى هريرة عليه ، وفي احتجاج قدامة بأية المائدة وفي رد عمر عليه وجلده الحد وسندها صحيح ، وقد تقدم في آخر الحدود ، ونزول الجارود بالبصرة بعد ذلك واستشهد في خلافة عمر سنة عشرين . **قوله** (وكتب عمر بن عبد العزيز في سن كسرت) وصله أبو بكر الخلال في كتاب القصاص والديات من طريق عبد الله بن المبارك عن حكيم بن زريق عن أبيه قال وكتب الى عمر ابن عبد العزيز كتاباً أجاز فيه شهادة رجل على سن كسرت . . **قوله** (وقال ابراهيم : كتاب القاضى الى القاضى جائز اذا عرف الكتاب والحاتم) وصله ابن أبى شيبة عن عيسى بن يونس عن عبيدة عن ابراهيم . **قوله** (وكان الشعبي يميز الكتاب الخنوم بما فيه من القاضى) وصله أبو بكر بن أبى شيبة من طريق عيسى بن أبى عزة قال كان عامر بنى الشعبي يميز الكتاب الخنوم بميمته من القاضى ، وأخرج عبد الرزاق من وجه آخر عن الشعبي قال لا يشهد ولو عرف الكتاب والحاتم حتى يذكر ، ويجمع بينهما بأن الاول اذا كان من القاضى الى القاضى والثانى في حق الشاهد . **قوله** (ويروى عن ابن عمر نحوه) قلت : لم يقع لي هذا الاثر عن ابن عمر الى الآن . **قوله** (وقال معاوية ابن عبد الكريم الثقفى) هو المعروف بالاضال بضاد معجمة ولا م ثميعة ، سمى بذلك لانه ضل في طريق مكة ، قاله عبد الغنى بن سعيد المصرى ، ووثقه أحمد وابن معين وأبو داود والنسائى ، ومات سنة ثمانين ومائة ، وكان معمر

أدرك أبا رجاء العطاردي ، وقد وصل أثره هذا وكيع في مصنفه عنه . **قوله** (شهدت) أي حضرت (عبد الملك بن يعلى قاضي البصرة) هو الليثي تابعي ثقة ، وكان يزيد بن هبيرة ولاء قضاء البصرة لما ولي أمهاتهما من قبل يزيد بن عبد الملك بن مروان ، ذكر ذلك عمر بن شبة في أخبار البصرة وقال : انه مات وهو على القضاء ، وأرضخه ابن حبان في الثقات سنة مائة فوهم ، وذكر ابن سعد أنه كان قاضيا قبل الحسن ومات في خلافة عمر بن عبد العزيز ، والصواب بعد الحسن ، وقول عمر بن شبة هو المعتمد وأن ابن هبيرة هو الذي ولاء ومات على القضاء بعد ذلك بعد المائة بسنتين أو ثلاث ، ويقال بل عاش إلى خلافة هشام بن عبد الملك فغزله خالد بن عبد الله القسري وولى ثمانية بن عبد الله بن أنس . **قوله** (ولياس بن معاوية) بكسر الهمزة وتخفيف التحتانية هو المزني المعروف بالذكاة وكان قد ولي قضاء البصرة في خلافة عمر بن عبد العزيز ولاء عدى بن أوطاة عامل عمر عليها بعد امتناعه منه ، وله في ذلك أخبار ، منها ما ذكره الكرابيسي في «أدب القضاء» قال : حدثنا عبيد الله بن عائشة حدثنا عبد الله بن عمر القتيبي قال : قالوا لاياس لما امتنع من الولاية يا أبا وائله اختر لنا ، قال : لا أتقلك ذلك ، قيل له لو وجدت رجلا ترضاه أكنيت تشير به ؟ قال : نعم ، قيل وترضى له أن يلي إذا كان رضا ؟ قال : نعم ، قيل له فإني خيار ، رضا ، فلم يزلوا به حتى ولي . قلت : ثم وقع بينهما فركب لاياس إلى عمر بن عبد العزيز ، فبادر عدى فولى الحسن البصري القضاء ، فكتب عمر ينكر على عدى ما ذكره عنه لاياس ويوفق صنعه في تولية الحسن القضاء ، ذكر ذلك عمر بن شبة ، ومات لاياس سنة اثنتين وعشرين ومائة ، وهو ثقة عند الجميع . **قوله** (والحسن) هو ابن أبي الحسن البصري الامام المشهور ، وكان ولي قضاء البصرة مدة لطيفة ولاء عدى أميرها لما ذكرنا ، ومات الحسن سنة عشر ومائة . **قوله** (وثمانية بن عبد الله بن أنس) هو الراوي المشهور ، وكان تابعياً ثقة ، ناب في القضاء بالبصرة عن أبي بردة ، ثم ولي قضاء البصرة أيضاً في أوائل خلافة هشام بن عبد الملك ولاء خالد القسري سنة ست ومائة وعزله سنة عشر وقيل سنة تسع ، وولى بلال بن أبي بردة ، ومات ثمانية بعد ذلك . **قوله** (وبلال بن أبي بردة) أي ابن أبي موسى الأشعري ، وكان صديق خالد بن عبد الله القسري فولاه قضاء البصرة لما ولي إمرتها من قبل هشام بن عبد الملك ، وضم إليه الشرطة ، فكان أميراً قاضياً ، ولم يزل قاضياً إلى أن قتله يوسف بن عمر الثقفي لما ولي الإمرة بعد خالد ، وعذب خالداً وعماله ومنهم بلال ، وذلك في سنة عشرين ومائة ، ويقال انه مات في حبس يوسف ، وقد أخرج له الترمذي حديثاً واحداً ، ولم يكن محموداً في أحكامه ، ويقال انه كان يقول ان الرجلين ليختصمان إلى فأجد أحدهما أخف على قلبي فأفضي له ، ذكر ذلك أبو العباس المبرد في الكامل . **قوله** (وعبد الله بن بريدة الأسلمي) هو التابعي المشهور ، وكان ولي قضاء مرو بعد أخيه ساليان سنة خمس عشرة ومائة إلى أن مات وهو على قضائهما سنة خمس عشرة ومائة ، وذلك في ولاية أسد بن عبد الله القسري على خراسان وهو أخو خالد القسري ، وحديث عبد الله بن بريدة بن الحصب هذا في الكتب الستة . **قوله** (وعامر بن عبيدة) هو بفتح الموحدة وقيل بسكونها ذكره ابن مأكولا بالوجهين ، وقيل فيه أيضاً عبيدة بكسر الموحدة وزيادة ياء ، وجميع من في البخاري بالسكون إلا بجالة بن عبيدة المتقدم ذكره في «كتاب الجزية» ، فانه بالتحريك ، وعامر هو البجلي أبو لياس الكوفي ووثقه ابن معين وغيره ، وهو من قدماء التابعين له رواية عن ابن مسعود ، وروى عنه المسيب بن رافع وأبو إسحاق ، وحديثه عند النسائي ، وكان ولي القضاء بالكوفة مرة وعمر . **قوله** (وعباد بن منصور) أي التابعي

بالنون والجيم يكنى أبا سلمة بصرى ، قال أبو داود : ولى قضاء البصرة خمس مرات ، وذكر عمر بن شبة أنه أول ما ولى ستة سبع وعشرين ولاء يزيد بن عمر بن هبيرة ، فلما عزل وولى مسلم بن قتيبة عزله وولى معاوية بن عمرو ، ثم استعفى فأعفاه مسلم ، وأعاد عباد بن منصور ، وكان عباد يرى بالقدر ويدلس فضغفه بسبب ذلك ، ويقال إنه تقيير ، وحديثه فى السنن الأربعة ، وعلق له البخارى شيئاً ، ومات سنة اثنتين وخمسين ومائة . **قوله** (يجيزون كتب القضاة بغير محضر من الشهود الخ) يعنى قوله « فالتمس الخرج » وهو بفتح الميم وسكون المعجمة وآخره جيم أطلب الخروج من عهدة ذلك إما بالقدح فى البيعة بما يقبل فتبطل الشهادة ، وإما بما يدل على البراءة من المشهود به . **قوله** (وأول من سأل على « كتاب القاضى » البيعة ابن أبى ليلى) هو محمد بن عبد الرحمن بن أبى ليلى قاضى السكوفة وإمامها ، ولها فى زمن يوسف بن عمر الثقفى فى خلافة الوليد بن يزيد ومات سنة ثمان وأربعين ومائة وهو صدوق ، أتقرا على ضعف حديثه من قبل سوء حفظه . وقال الساجى : كان يمدح فى قضائه ، فاما فى الحديث فلا يسحجة . وقال أحمد : فقه ابن أبى ليلى أحب إلى من حديثه ، وحديثه فى السنن الأربعة ، وأغلغل المزى أن يعلم له فى « تهذيب » علامة تعليق البخارى ، كما أغفل أن يترجم لسوار بن عبد الله المذكور بعده أصلامع أنه أعلم لكل من ذكره معاوية بن عبد الكريم هنا من لم يخرج له شيئاً موصلاً . **قوله** (وسوار بن عبد الله) بفتح المهملة وتشديد الوار وهو العنبرى نسبة إلى بنى العنبر من بنى تميم ، قال ابن حبان فى الثقات : كان فقيهاً ، ولاء المنصور قضاء البصرة سنة ثمان وثلاثين ومائة فبقى على قضائها إلى أن مات فى ذى القعدة سنة ست وخمسين ، وحفيده سوار ابن عبد الله بن سوار بن عبد الله ولى قضاء الرصافة ببغداد والجانب الشرقى ، وحديثه فى السنن الثلاثة ، ومات سنة خمس وأربعين ومائتين . **قوله** (وقال لنا أبو نعم) هو الفضل بن دكين . **قوله** (حدثنا عبيد الله) بالصغير (ابن حمز) يضم الميم وسكون المهملة وكسر الراء بعدها زاي هو كوفى ، ما رأيت له رواياً غير أبى نعم ، وما له فى البخارى سوى هذا الأثر ، ولم يزد المزى فى ترجمته على ما تضمنه هذا الأثر . **قوله** (جنت بكتاب من موسى بن أنس قاضى البصرة) أى ابن مالك التابعى المشهور ، وكان ولى قضاء البصرة فى ولاية الحكم بن أيوب الثقفى ، وهو ثقة حديثه فى الكتب الستة ، وقال ابن حبان فى الثقات : مات بعد أخيه النضر بالبصرة ، وكانت وفاة النضر قبل وفاة الحسن البصرى سنة ثمان أو تسع ومائة . **قوله** (لجئت به القاسم بن عبد الرحمن) أى ابن عبد الله بن مسعود السعوى يكنى أبا عبد الرحمن ، وقال العجلي : ثقة وكان على قضاء الكوفة زمن عمر بن عبد العزيز ، وكان لا يأخذ على القضاء أجراً ، وكان ثقة صالحاً ، وهو تابعى . قال ابن المدينى : لم يلق من الصحابة إلا جابر ابن سمرة ، ويقال إنه مات سنة ست عشرة ومائة . **قوله** (فأجازته) بجم وزاى أى أمضاه وعمل به . تنبيه : وقع فى المعنى لابن قدامة : يشترط فى قول أئمة الفتوى أن يشهد بكتاب القاضى إلى القاضى ، شاهدان عدلان ولا تكن معرفة خط القاضى وختمه ، وحكى عن الحسن وسوار والحسن العنبرى أنهم قالوا : إذا كان يعرف خطه وختمه قبله ، وهو قول أبى ثور . قلت : وهو خلاف ما نقله البخارى عن سوار أنه أول من سأل البيعة ، وينضم إلى من ذكرهم ابن قدامة سائر من ذكرهم البخارى من قضاة الأمصار من التابعين فمن بعدهم . **قوله** (وكره الحسن) هو البصرى ، وأبو قلابة هو الجرمى بفتح الجيم وسكون الراء . **قوله** (أن يشهد) بفتح أوله والفاعل محذوف أى الشاهد . **قوله** (على وصية حتى يعلم ما فيها) أما أثر الحسن فوصله الدارمى من رواية هشام بن حسان

عنه قال : لا تشهد على وصية حتى تقرأ عليك ، ولا تشهد على من لا تعرف . وأخرجه سعيد بن منصور عن طريق
يونس بن عبيد عن الحسن نحوه . وأما أثر أبي قلابة فوصله ابن أبي شبة ويعقوب بن سفيان جميعا عن طريق
حماد بن زيد عن أيوب قال : قال أبو قلابة في الرجل يقول أشهدوا على ما في هذه الصحيفة ، قال : لا حتى يعلم ما فيها
زاد يعقوب وقال : لعل فيها جورا . وفي هذه الزيادة بيان السبب في المنع المذكور . وقد وافق الداودي من
المالكية هذا القول فقال : هذا هو الصواب أنه لا يشهد على وصية حتى يعرف ما فيها . وتعقبه ابن التين بأنها إذا
كان فيها جور لم يمنع التحمل ، لأن الحاكم قادر على رده إذا أوجب حكم الشرع رده ، وما عداه يعمل به فليس
خشية الجور فيها مانعا من التحمل ، وإنما المانع الجهل بما يشهد به . قال : ووجه الجور أن كثيراً من الناس يرغب
في إخفاء أمره لاحتمال أن لا يموت فيحناط بالأشهاد ويكون حاله مستمراً على الإخفاء . قوله (وقد كتب النبي
ﷺ إلى أهل خيبر الخ) هذا طرف من حديث سهل بن أبي حثمة في قصة حويصة ومحبة وقتل عبد الله بن سهل
بخيبر ؛ وقد تقدم شرحه مستوفى في الديات في د باب القسامة ، ويأتي بهذا اللفظ في د باب كتابة الحاكم الى عماله .
بعد أحد وعشرين بابا . قوله (وقال الزهري في الشهادة على المرأة من السر) أى من ورائه . قوله (ان عرفتها
فاشهد) وصله أبو بكر بن أبي شبة عن طريق جعفر بن برقان عن الزهري بنحوه ، ومقتضاه أنه لا يشترط أن يراها
حالة الاشهاد بل يكفي أن يعرفها بأى طريق فرض ، وفي ذلك خلاف أشير اليه في د كتاب الشهادات . قوله (لما
أراد النبي ﷺ أن يكتب الى الروم) كان ذلك في سنة ست كما تقدم بيانه في شرح حديث أبي سفيان الطويل
المذكور في بدء الروي . قوله (قالوا لانهم لا يقرءون كتابا إلا مختوما) لم أعرف اسم القائل بعينه . قوله (فاتخذ
خاتما الخ) تقدم شرحه مستوفى في أواخر اللباس ، وحمل ما تضمنته هذه الترجمة بأثارها ثلاثة أحكام : الشهادة على
الخط ، وكتاب القاضي الى القاضي ، والشهادة على الاقرار بما في الكتاب . وظاهر صنيع البخاري جواز جميع
ذلك ، فاما الحكم الاول فقال ابن بطلان : اتفق العلماء على أن الشهادة لا يجوز للشاهد إذا رأى خطه إلا اذا تذكر
تلك الشهادة ، فان كان لا يحفظها فلا يشهد ، فانه من شاء انتقش خاتما ومن شاء كتب كتابا ، وقد فعل مثله في أيام
عثمان في قصة المذكورة في سبب قتله ، وقد قال الله تعالى ﴿ إلا من شهد بالحق وهم يعلمون ﴾ وأجاز مالك الشهادة
على الخط ، ونقل ابن شعبان عن ابن وهب أنه قال : لا أخذ بقول مالك في ذلك . وقال الطحاوي : خالف مالك
جميع الفقهاء في ذلك وعدوا قوله في ذلك شذوذا ، لأن الخط قد يشبه الخط ، وليست شهادة على قول
منه ولا معاينة . وقال محمد بن الحارث : الشهادة على الخط خطأ ، فقد قال مالك في رجل قال : سمعت
فلانا يقول رأيت فلانا قتل فلانا أو طلق امرأته أو قذف : لا يشهد على شهادته إلا ان أشهده . قال : فالخط أبعد
من هذا وأضعف ، قال : والشهادة على الخط في الحقيقة استشهاده الموتى ، وقال محمد بن عبد الله بن عبد الحكم :
لا يقضى في دهرنا بالشهادة على الخط ، لأن الناس قد أحدثوا ضربا من الفجور . وقد قال مالك : يحدث للناس
أقضية على نحو ما أحدثوا من الفجور . وقد كان الناس فيما مضى يميزون الشهادة على خاتم القاضي ثم رأى مالك
أن ذلك لا يجوز فهذه أقوال جماعة من أئمة المالكية توافق الجمهور . وقال أبو علي السكرايبي في د كتاب أدب
القضاء ، له أجاز الشهادة على الخط قوم لا نظر لهم ، فان الكتاب يشبهون الخط بالخط حتى يشك ذلك على أعلمهم
انتهى ، واذا كان هذا في ذلك العصر فكيف بمن جاء بعدهم وهم أكثر مسارعة الى الشر من مضى وأدق نظرا فيه

وأكثر هجوما عليه ، وأما الحكم الثاني فقال ابن بطلان : اختلفوا في « كتب القضاة » فذهب الجمهور الى الجواز ، واستثنى الحنفية الحدود ، وهو قول الشافعي ، والذي احتج به البخاري على الحنفية قوى لانه لم يصرم مالا إلا بعد ثبوت القتل قال : وما ذكره عن القضاة من التابعين من إجازة ذلك حججهم فيه ظاهرة من الحديث ، لأن النبي ﷺ كتب الى الملوك ولم ينقل أنه أشهد أحدا على كتابه . قال : ثم أجمع فقهاء الامصار على ما ذهب اليه سوار وابن أبي ليلى من اشتراط الشهود لما دخل الناس من الفساد فاحتيط للدماء والأموال . وقد روى عبد الله بن نافع عن مالك قال : كان من أمر الناس القديم إجازة الخواتيم حتى ان القاضي ليكتب للرجل الكتاب ، فإزيد على ختمه فيعمل به . حتى اتهموا فصار لا يقبل إلا بشاهدين . وأما الحكم الثالث فقال ابن بطلان : اختلفوا إذا أشهد القاضي شاهدين على ما كتبه ولم يقرأه عليهما ولا عرفهما بما فيه ، فقال مالك : يجوز ذلك ، وقال أبو حنيفة والشافعي : لا يجوز لقوله تعالى ﴿ وما شهدنا إلا بما علمنا ﴾ قال : وحجة مالك أن الحاكم إذا أقر أنه كتبه فالغرض من الشهادة عليه أن يعلم القاضي المكتوب اليه أن هذا « كتاب القاضي » اليه ، وقد ثبت عند القاضي من أمور الناس مالا يجب أن يدله كل أحد كالوصية إذا ذكر الموصي ما فرط فيه مثلا . قال : وقد أجاز مالك أيضا أن يشهدا على الوصية المختومة وعلى الكتاب المطوي ، ويقولان للحاكم تشهد على إقراره بما في هذا الكتاب ، والحجة في ذلك كتب النبي ﷺ إلى عماله من غير أن يقرأها على من حملها ، وهي مشتملة على الأحكام والسنن . وقال الطحاوي : يستناده من حديث أنس أن الكتاب إذا لم يكن محتوما فالحجة بما فيه قائمة لكونه مكتوبا ﷺ أراد أن يكتب اليهم ، وانما اتخذ الحاكم لقولهم أنهم لا يقبلون الكتاب إلا إذا كان محتوما ، فدل على أن « كتاب القاضي » حجة محتوما كان أو غير محتوم . واختلف في الحكم بالخط المجرد كأن يرى القاضي خطه بالحكم فيطلب منه المحكوم له العمل به ، فالاكثر ليس له أن يحكم حتى يتذكر الواقعة كما في الشاهد وهو قول الشافعي ؛ وقيل : ان كان المكتوب في حرز الحاكم أو الشاهد منذ حكم فيه أو تحمل الى أن طلب منه الحكم أو الشهادة جاز ولو لم يتذكر وإلا فلا ، وقيل : اذا تيقن أنه خطه ساع له الحكم والشهادة وان لم يتذكر ، والأوسط أعدل المذاهب وهو قول أبي يوسف ومحمد ورواية عن أحمد رجحها كثير من أتباعه ، والأول قول مالك ورواية عن أحمد . قال ابن المنير : لم يتعرض الشارح لمقصود الباب لأن البخاري استدلل على الخط بكتاب النبي ﷺ الى الروم ولقائل أن يقول : ان مضمون « الكتاب » دعاؤهم إلى الاسلام وذلك أمر قد اشتهر لثبوت المعجزة والقطع بصدقه فيما دعا اليه ، فلم يلزمهم بمجرد الخط فانه عند القائل به إنما يفيد ظنا والاسلام لا يكتفى فيه بالظن إجماعا فدل على أن العلم حصل بمضمون الخط مقرونا بالتواتر السابق على الكتاب ، فكان الكتاب كالتذكرة والتوكيد في الإنذار ، مع أن حامل الكتاب قد يحتمل أن يكون اطلع على مافيه وأمر بتبليغه . والحق أن العمدة على أمره المعلوم مع قرائن الحسالم المصاحبة خامل الكتاب ، ومسألة الشهادة على الخط مفروضة في الاكتفاء بمجرد الخط ، قال : والفرق بين الشهادة على الخط وبين « كتاب القاضي » الى القاضي « في أن القائل بالأول أقل من القائل بالثاني تطرق الاحتمال في الأول وندوره في الثاني لبعد احتمال التزوير على القاضي ولا سيما حيث تمكن المراجعة ، ولذلك شاع العمل به فيما بين القضاة ونوابهم والله أعلم

١٦ - باب متى يستوجب للرجل القضاء ؟

الحنفية ، واستثنوا الحدود ، وأطلق ابن جرير ، وحجة الجمهور الحديث الصحيح ، ما أفلح قوم ولوا أمورهم امرأة ، وقد تقدم ؛ ولأن القاضى يحتاج الى كمال رأى ورأى المرأة ناقص ولا سيما فى محافل الرجال . **قوله** (وقال الحسن) هو البصرى . **قوله** (أخذ الله على الحكم أن لا يتبعوا الهوى ولا يخشوا الناس ولا يشترطوا بآيات الله ثمنا قليلا ثم قرأ) (ياداد) أنا جعلناك خليفة فى الأرض - الى - يوم الحساب) وقرأ (إنا أنزلنا التوراة فيها هدى ونور - الى قوله - ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون) قلت : فأراد من آية (ياداد) قوله (ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله) وأراد من آية المائدة بقية ما ذكر وأطلق على هذه المناهى أمرا لإشارة إلى أن النهى عن الشيء أمر بضده ، فى النهى عن الهوى أمر بالحكم بالحق ، وفى النهى عن خشية الناس أمر بخشية الله ، ومن لازم خشية الله الحكم بالحق ، وفى النهى عن بيع آياته الأمر باتباع ما دللت عليه ، وإنما وصف الثمن بالقليلة إشارة إلى أنه وصف لازم له بالنسبة للموضوع فانه أغلى من جميع ما حوته الدنيا . **قوله** (بما استحدثوا : استودعوا من كتاب الله الآية) ثبت هذا للمستمل ، وهو تفسير أبى عبيدة ، قال فى قوله تعالى (بما استحدثوا من كتاب الله) أى بما استودعوا ، استحدثته كذا استودعته إياه . **قوله** (وقرأ) أى الحسن البصرى المذكور ، وداود وسليمان اذ يحكمان فى الحرث الى آخرها ، وروناه موصولا فى حلية الأولياء لأبى نعيم ، من رواية محمد بن ابراهيم الحافظ المعروف بمرجع بمرجعة ومهملة وزن محمد ، قال حدثنا سعيد هو ابن سليمان الواسطى حدثنا أبو العوام هو عمران القطان عن قتادة عن الحسن وهو ابن أبى الحسن البصرى فذكره ، ومعنى أخذ الله على الحكم عهد اليم . **قوله** (لخدم سليمان ولم يلم داود ، ولولا ما ذكر الله من أمر هذين) يعنى داود وسليمان ، وقوله (لرأيت ، فى رواية الكشميهنى) لرويت أن القضاة هلكوا ، يعنى لما تضمنته الآيتان الماضيتان أن من لم يحكم بما أنزل الله كافر ، فدخل فى عمومهما العامد والمخطئ ، وكذا قوله تعالى (ان الذين يضلون عن سبيل الله) يشمل العامد والمخطئ ، فاستدل بالآية الأخرى فى قصة الحرث أن الوعيد خاص بالعامد ، فأشار الى ذلك بقوله ، فانه أثبت على هذا بعلمه ، أى بسبب علمه أى معرفته وفيه وجه الحكم والحكم به ، وعذر بفتح الذال المعجمة هذا باجتهاده . وروينا بمضه فى تفسير ابن أبى حاتم وفى المجالسة لأبى بكر الدينى وفى أمالى الصولى جميعا يزيد بمضه على بعض من طريق حماد بن سلمة عن حميد الطويل قال : دخلنا مع الحسن على إياس بن معاوية حين استقضى قال فبكى إياس وقال : يا أبا سعيد - يعنى الحسن البصرى المذكور يقولون : القضاة ثلاثة : رجل اجتهد فأخطأ فهو فى النار ، ورجل مال مع الهوى فهو فى النار ؛ ورجل اجتهد فأصاب فهو فى الجنة فقال الحسن : ان فى قص الله عليك من نبال سليمان ما يرد على من قال هذا وقرأ (وداود وسليمان اذ يحكمان فى الحرث - الى قوله - شاهدين) قال : لخدم سليمان لصوابه ولم يذم داود لمخطئه . ثم قال : ان الله أخذ على الحكم عهدا بأن لا يشترطوا به ثمنا ولا يتبعوا فيه الهوى ولا يخشوا فيه أحدا ، ثم تلا (ياداد) أنا جعلناك خليفة الى آخر الآية . قلت : والحديث الذى أشار اليه إياس أخرجه أصحاب السنن من حديث بريدة ، ولكن عندهم الثالث قضى بغير علم ، وقد جمعت طرقه فى جزء مفرد ، وليس فى شيء منها أنه اجتهد فأخطأ ، وسيأتى حكم من اجتهد فأخطأ بعد أبواب ، واستدل بهذه القصة على أن للنبي أن يجتهد فى الأحكام ولا ينتظر نزول الوحي ، لأن داود عليه السلام على ماورد اجتهد فى المسألة المذكورة قطعا ، لأنه لو كان قضى فيها بالوحي ماخص الله سليمان بفهمها دونه . وقد اختلف من أجاز للنبي أن يجتهد هل يجوز عليه الخطأ فى اجتاده ؟ فاستدل من أجاز

ذلك بهذه القصة . وقد اتفق الفريقان على أنه لو أخطأ في اجتباؤه لم يقر على الخطأ ، وأجاب من منع الاجتهاد أنه ليس في الآية دليل على أن داود اجتهد ولا أخطأ ، وإنما ظاهرها أن الواقعة اتفقت فعرضت على داود وسليمان فقضى فيها سليمان لأن الله فهمه حكما ، ولم يقض فيها داود بشيء ، ويرد على من تمسك بذلك بما ذكره أهل النقل في صورة هذه الواقعة . وقد تضمن أثر الحسن المذكور أنهما جميعا حكما . وقد تعقب ابن المنير قول الحسن البصري ، ولم يذم داود بأن فيه نقصا لحق داود ، وذلك أن الله تعالى قد قال ﴿ وكلا آتينا حكما وعلما ﴾ لجمعها في الحكم والعلم ، وميز سليمان بالفهم ، وهو علم خاص زاد على العام بفصل الخصومة . قال : والأصح في الواقعة أن داود أصاب الحكم وسليمان أرشد إلى الصلح ، ولا يخلو قوله تعالى ﴿ وكلا آتينا حكما وعلما ﴾ أن يكون عاما أو في واقعة الحرج فقط ، وعلى التقديرين يكون أثني على داود فيها بالحكم والعلم فلا يكون من قبيل عذر المجتهد إذا أخطأ ، لأن الخطأ ليس حكما ولا علما وإنما هو ظن غير مصيب ، وإن كان في غير الواقعة فلا يكون تعالى أخبر في هذه الواقعة بخصوصها عن داود بأصاغة ولا خطأ ، وغايته أنه أخبر بتفهم سليمان ومفهومه لقب والاحتجاج به ضيف فلا يقال فيها سليمان دون داود ، وإنما خص سليمان بالتفهم لصغر سنه فيستغرب ما يأتي به . قلت : ومن تأمل ما نقل في القصة ظهر له أن الاختلاف بين الحكمين كان في الأولوية لا في العمد والخطأ ، ويكون معنى قول الحسن د حمد سليمان ، أي لما افقته الطريق الأرجح ، ولم يذم داود ، لاقصاره على الطريق الرابع وقد وقع لعمري رضى الله عنه قريب مما وقع لسليمان ، وذلك أن بعض الصحابة مات وخلف مالا له ثمناء وديونا ، فأراد أصحاب الديون بيع المال في وفاة الدين لهم فاسترضاهم عمر بأن يؤخروا التفاضل حتى يقبضوا ديونهم من الثمن ويتوفر لآليات المتوفى أصل المال ؛ فاستحسن ذلك من نظره . ولو أن الخصوم امتنعوا لما منهم من البيع . وعلى هذا التفصيل يمكن تنزيل قصة أصحاب الحرج والتمن والله أعلم ، وتقدم في أحاديث الأنبياء شرح القصة التي وقعت لداود وسليمان في المرأتين اللتين أخذ الذهب ابن إحداهما واختلاف حكم داود وسليمان في ذلك ، وتوجيه حكم داود بما يقر بما ذكر هنا في هذه القصة ، ووقعت لها قصة ثالثة في التفرقة بين الشهود في قصة المرأة التي اتهمت بأنها تحمل على نفسها فشهد عليها أربعة بذلك ، فأمر داود برحها ، فعمد سليمان وهو غلام فصور مثل قصتها بين الغلمان ثم فرق بين الشهود وامتحنهم فتخالفوا فدرأ عنها ، ووقعت لها رابعة في قصة المرأة التي صب في دبرها ماء البيض وهي ثائمة ، وقيل لأنها زنت فأمر داود برحها ، فقال سليمان : يشوى ذلك الماء فإن اجتمع فهو بيض وإلا فهو مني ، فشوى فاجتمع . وأخرج عبد الرزاق بسند صحيح عن مسروق قال : كان حرمهم عنيا نفشت فيه الغنم أي رعت ليلا ، فقضى داود بالغنم لهم ، فروا على سليمان فاخبروه الخبر فقال سليمان : لا ، ولكن أقتضى بينهم أن يأخذوا الغنم فيكون لهم لبنها وصوفها ومنفعتا ويقوم هؤلاء على حرمهم ، حتى إذا عاد كما كان ردوا عليهم غنمهم . وأخرجه الطبري من وجه آخر ابن فقال : فيه عن مسروق عن ابن مسعود وأخرجه ابن مردويه والبيهقي من وجه آخر عن ابن مسعود وسنده حسن ، وعن معمر عن قتادة : قضى داود أن يأخذوا الغنم ، فنهىها الله سليمان فقال : خذوا الغنم فسلمكم ماخرج من رسلها وأولادها وصوفها إلى الحول . وأخرج عبد بن حميد عن طريق ابن أبي نعيم عن مجاهد قال : أعطاهم داود رقاب الغنم بالحرث ، لحكم سليمان بحجة الغنم وألبانها لأهل الحرث وعليهم رعايتها ويحرج لهم أهل الغنم حتى يكون كهيئة يوم أكل ، ثم يدفع لأهلها يأخذون غنمهم . وأخرج الطبري القصة من طريق علي بن

زيد عن خليفة عن ابن عباس نحوه، ومن طريق قتادة قال: ذكر لنا فذكر نحوه. ومن طريق العوفي عن عطية عن ابن عباس ولكن قال فيها: قال سليمان إن الحرث لا يخفى على صاحبه ما يخرج منه كل عام، فله من صاحب الغنم أن يبيع من أولادها وصوفها حتى يستوفي ثمن حرثه، فقتل داود: قد أصبت وأخرج ابن مردويه من طريق الحسن عن الأحنف بن قيس نحو الأول. قال ابن التين: قيل علم سليمان أن قيمة ما أفسدت الغنم مثل ما يصير اليهم من لبنها وصوفها. وقال أيضاً: ورد في قصة ناقة البراء التي أفسدت في حائط أن النبي ﷺ قضى أن على أهل الحواط حفظها بالهار، وإن الذي أفسدت المواشي بالليل ضمانه على أهلها أي ضمان قيمته، هذا خلاف شرح سليمان قال: فهو تراضيا بالدفع، عن قيمة ما أفسدت فالمشهور أنه لا يجوز حتى يعرفا القيمة، قلت: ورواية العوفي أن كانت محفوظة ترفع الإشكال، وإلا فالجواب ما نقل ابن التين أولاً، ولا يكون بين الثمرين مخالفة. **قوله** (وقال مزاحم) بضم الميم وتخفيف الزاي وبعد الألف ساء مهمة (ابن زفر) بزاي وفاء وزن عمر. هو الكوفي، ويقال مزاحم بن أبي مزاحم ثقة أخرجه مسلم. **قوله** (قال لنا عمر بن عبد العزيز) أي الخليفة المشهور العادل. **قوله** (خمس إذا أخطأ القاضى منهن خطئة) بضم الحاء المعجمة وتشديد الطاء، كذا لا يبي ذر عن غير السكسيمي، وله عنه وخصلة، بفتح أوله وسكون الصاد المهملة، وكذا في رواية الباقرين وهما بمعنى. **قوله** (وصحة) بفتح الواو وسكون الصاد المهملة أي عيباً. **قوله** (أن يكون) تفسير لحال القاضى المذكور. **قوله** (فيها) بفتح الفاء وكسر الهاء وهو من صيغ المبالغة، ويجوز تسكين الهاء أيضاً، ووقع في رواية المستملى، فقها، والأول أولى لأن خصلة الفقه داخلة في خصلة العلم وهي مذكورة بعد. **قوله** (حلياً) أي يفضى على من يؤذيه ولا يبادر إلى الانتقام ولا يتأني ذلك قوله بعد ذلك، وصلياً، لأن الأول في حق نفسه والثاني في حق غيره. **قوله** (عفيماً) أي ينف عن الحرام فانه إذا كان عالماً ولم يكن عفيماً كان ضرره أشد من ضرر الجاهل. **قوله** (صلياً) بصاد مهمة وباء موحدة من الصلابة بوزن عظيم، أي قوياً شديداً يقف عند الحق ولا يميل مع الهوى، ويستخلص حق الحق من المبطل ولا يحاييه **قوله** (عالماً سئولاً عن العلم) هي خصلة واحدة أي يكون مع ما يستحضره من العلم مذاكراً له غيره، لاحتمال أن يظهر له ما هو أقوى مما عنده. وهذا الأثر وصله سعيد بن منصور في السنن عن عباد بن عباد ومحمد بن سعد في الطبقات عن عفان كلاهما قال: حدثنا مزاحم بن زفر قال قدمنا على عمر بن عبد العزيز في خلافته وفد من أهل الكوفة، فسألنا عن بلادنا وقاضينا وأمره، وقال: خمس إذا أخطأ، ورواه يحيى بن سعيد الأنصاري عن عمر بن عبد العزيز بلفظ آخر أخرجه أيضاً محمد بن سعد في الطبقات عن محمد بن عبد الله الأسدي هو أحمد الزبيري عن سفيان هو الثوري عن يحيى بن سعيد عن عمر بن عبد العزيز قال: لا ينبغي للقاضى أن يكون قاضياً حتى يكون فيه خمس خصال: عفيف، حليم، عالم بما كان قبله، يستشير ذوي الرأي، لا يبالى بلامه الناس، وجاء في استجواب الاستشارة آثار جياد. وأخرج يعقوب بن سفيان بسند جيد عن الشعبي قال: من سره أن يأخذ بالوثيقة من البضاء فليأخذ بقضاء عمر، فانه كان يستشير

١٧ - باب رزق الحاكم والعاملين هاها. وكان شريح القاضي يأخذ على القضاء أجراً

وقالت عائشة: يأكل الوصى بقدر حالته، وأكل أبو بكر وعمر

٧١٦٣ - **روى** أبو الجان أخبرنا شعيب عن الزهري أخبرني السائب بن يزيد بن أختر تمر أن حبيب بن عبد المزي أخبره أن عبد الله بن السمدي أخبره أنه قدِمَ على عمر بن الخطاب فقال له عمر: ألم أحدث أنك تلي من أعمال الناس أعمالاً، فإذا أعطيت المرأة كرهتها؟ قلت: بلى، فقال عمر: ما تريد إلى ذلك؟ قلت: إن لي أفراساً وأعبداً وأنا بغيرهم، وأريد أن تكون عاتني صدقة على المسلمين. قال عمر: لا تقبل، فاني كنت أردت الذي أردت، فكان رسول الله ﷺ يُعطيني العطاء فأقول: أعطه أقر إليه مني، حتى أعطيني مرةً ما لا أقتل: أعطه أقر إليه مني، فقال النبي ﷺ: خذته فتموله وتصدق به، فما جاءك من هذا المال - وأنت غير مشرف ولا سائل - فخذ، ولا تلتبته نفسك،

٧١٦٤ - وعن الزهري قال: حدثني سالم بن عبد الله أن عبد الله بن عمر قال: سمعت عمر يقول: كان النبي ﷺ يُعطيني العطاء فأقول: أعطه أقر إليه مني، حتى أعطيني مرةً ما لا أقتل: أعطه من هو أقر إليه مني، فقال النبي ﷺ: خذته فتموله وتصدق به، فما جاءك من هذا المال - وأنت غير مشرف ولا سائل - فخذ، وما لا تلتبته نفسك،

قوله (باب رزق الحاكم والعاملين عليها) هو من إضافة المصدر إلى المفعول، والرزق ما يربته الإمام من بيت المال لمن يقوم بمصالح المسلمين وقال المطرزي: الرزق ما يخرج به الإمام كل شهر المرتبة من بيت المال، والعطاء ما يخرج به كل عام ويحتمل أن يكون قوله «والعاملين عليها» عطفاً على الحاكم أي ورزق العاملين عليها أي على الحكومات، ويحتمل أن يكون أورد الجملة على الحكاية يريد الاستدلال على جواز أخذ الرزق بأية الصدقات وهم من حملة المستحقين لها لعطفهم على الفقراء والمساكين بعد قوله ﴿إنما الصدقات﴾ قال الطبري: ذهب الجمهور إلى جواز أخذ القاضي الأجرة على الحكم لكونه يشغله الحكم عن القيام بمصالحه، غير أن طائفة من السلف كرهت ذلك ولم يحرموه مع ذلك. وقال أبو على الكرابيسي: لا بأس للقاضي أن يأخذ الرزق على القضاء عند أهل العلم قاطبة من الصحابة ومن بعدهم، وهو قول فقهاء الأمصار لا أعلم بينهم اختلافاً، وقد كره ذلك قوم منهم مسروق ولا أعلم أحداً منهم حرمه. وقال المذهب: وجه الكراهة أنه في الأصل محمول على الاحتساب لقوله تعالى لنبيه ﴿قل لا أسألكم عليه أجراً﴾ فأرادوا أن يجري الأمر فيه على الأصل الذي وضعه الله لنبيه، ولئلا يدخل فيه من لا يستحقه فيتحيل على أموال الناس. وقال غيره: أخذ الرزق على القضاء إذا كانت جهة الأخذ من الحلال جائزاً إجماعاً، ومن تركه إما تركه تورعاً، وإما إذا كانت هناك شبهة فالأولى الترك جزماً، ويحرم إذا كان المال يؤخذ لبيت المال من غير وجه، واختلف إذا كان الغالب حراماً: وأما من غير بيت المال ففي جواز الأخذ من المتحاكين خلاف، ومن أجاز له شرط فيه شروطاً لا بد منها، وقد جر القول بالجواز إلى إلغاء الشروط، وفشا ذلك في هذه الأعصار بحيث تذر إزالة ذلك والله المستعان. **قوله** (وكان شرح القاضي يأخذ على القضاء أجراً) هو شرح ابن الحارث بن قيس النخعي الكوفي قاضي الكوفة، ولما عمر ثم قضى لمن بعده بالكوفة دهرًا طويلاً،

وله مع عليّ اخبار في ذلك . وهو ثقة محضرم أدرك الجاهلية والاسلام . ويقال إن له حجة ، مات قبل الثمانين وقد جاوز المائة . وهذا الاثر وصله عبد الرزاق وسعيد بن منصور من طريق مجاهد عن الشعبي بلفظ : كان مسروق لا يأخذ على القضاء أجراً ، وكان شريح يأخذ . **قوله** (وقالت عائشة يأكل الوصي بقدر عملاته) قلت : وصله ابن أبي شيبة من طريق هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة في قوله تعالى ﴿ ومن كان فقيراً فليأكل مما بالعرف ﴾ قالت : أنزل الله ذلك في والي مال اليتيم يقوم عليه بما يصلحه ان كان محتاجاً أن يأكل منه . **قوله** (وأكل أبو بكر وعمر) أما أثر أبي بكر فوصله أبو بكر بن أبي شيبة من طريق ابن ثاب عن عروة عن عائشة قالت : لما استخلف أبو بكر قال : قد علم قومي أن حرفتي لم تكن تعجز عن مؤنة أهلي ، وقد شغلت بأمر المسلمين ، الحديث وفيه قصة عمر وقد أسنده البخاري في البيوع من هذا الوجه ، وبقية . فسيأكل آل أبي بكر من هذا المال ويحترف للمسلمين فيه ، وفيه : أن عمر لما ولي أكل هو وأهله من المال ، واحترف في مال نفسه . وأما أثر عمر فوصله ابن أبي شيبة وابن سعد من طريق حارثة بن مضرب بضم الميم وفتح الضاد المعجمة وتشديد الراء بعدها موحدة قال : قال عمر : اني أنزلت نفسي من مال الله بمنزلة قيم اليتيم ، إن استغنيت عنه تركت وإن افتقرت اليه أكلت بالمعروف ، وسنده صحيح . وأخرج الكرايبي بسند صحيح عن الأحنف قال : كنا بباب عمر - فذكر قصة وفيها - فقال عمر : أنا أخبركم بما أستحل : ما أحج عليه وأعتمر ، وحنث الشتاء والقيظ ، وقرتي وقوت عيالي كرجل من قريش ليس بأعلام ولا أسفلهم ، ورخص الشافعي وأكثر أهل العلم ، وعن أحمد : لا يعجبني ، وإن كان فبقدر عمله شل ولي اليتيم ، واتفقوا على أنه لا يجوز الاستئجار عليه . **قوله** (ابن أخت نمر) بفتح النون وكسر الميم بعدها راء ، هو الصحابي المشهور ، تقدم ذكره مراراً من أقربها في الحدود . وأدرك من زمان النبي ﷺ ست سنين وحفظ عنه ، وهو من أواخر الصحابة موتاً ، وآخر من مات منهم بالمدينة ، وقيل محمود بن الربيع ، وقيل محمود بن لبيد . **قوله** (أن حويطب بن عبد العزى) أي ابن أبي قيس بن عبد شمس القرشي العامري . كان من أعيان قريش . وأسلم في الفتح ، وكان حميد الاسلام ، وكانت وفاته بالمدينة سنة أربع وخمسين من الهجرة وهو ابن مائة وعشرين سنة ؛ وهو من أطلق عليه أنه عاش ستين في الجاهلية وستين في الاسلام تجوزاً . ولا يتم ذلك تحقيقاً لأنه إن أريد بزمان الاسلام أول البعثة فيكون عاش فيها سبعة وستين ، أو الهجرة فيكون عاش فيه أربعاً وخمسين ، أو زمن اسلامه هو فيكون ستاً وأربعين ، والاول أقرب إلى الاطلاق على طريقة جبر السكسر تارة وإلغائه أخرى . **قوله** (أن عبد الله بن السعدي) هو عبد الله بن وقدان بن عبد شمس ، ويقال اسم أبيه عمر ووقدان جده ، ويقال قدامة بدل وقدان ، وعبد شمس هو ابن عبدود بن نصر بن مالك بن حسل بن عامر ، وهو أيضاً من بني عامر بن لؤي من قريش ، وإنما قيل له ابن السعدي لأن أباه كان مسترضعاً في بني سعد ، ومات عبد الله بالمدينة سنة سبع وخمسين بعد حويطب الراوي عنه ثلاث سنين ، ويقال بل مات في خلافة عمر والاول أقوى ، وليس له في البخاري إلا هذا الحديث الواحد ووقع عند مسلم في رواية الليث عن بكير بن الأشج عن بسر بن سعيد عن ابن السعدي ، وخالفه عمرو بن الحارث عن بكير فقال : عن ابن السعدي ، وهو المحفوظ . تنبيه : أخرج مسلم أيضاً هذا الحديث من طريق عمرو بن الحارث عن الزهري عن السائب بن يزيد عن عبد الله بن السعدي عن عمر ، فلم يسق لفظه بل أحال على سياق رواية سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه . وسقط من السند حويطب بن عبد

العزى بين السائب وابن السعدى ، ووه المزى فى د الأطراف ، تبع الخلف فأثبت حويطب بن عبد العزى فى
السند فى رواية مسلم ، وزعم أنه وقع فى روايته د ابن الساعدى ، بزيادة ألف ، وليس ذلك فى شيء من
نسخ صحيح مسلم لا اثبات حويطب ولا الألف فى الساعدى ، وقد نبه على سقوط حويطب من سند مسلم
أبو على الجاني والمازرى وعياض وغيرهم ، ولكنه ثابت فى رواية عمرو بن الحارث فى غير كتاب مسلم كما
أخرجه أبو نعيم فى المستخرج ، ووقع عند ابن خزيمة من طريق سلامة عن عقيل عن ابن شهاب ، حدثني السائب
أن حويطبا أخبره أن عبد الله بن سعد بن أبي سرح أخبره ، فذكره ، وهو وهم من سلامة قاله الزهاوى . **قوله**
(أنه قدم على عمر فى خلافته فقال له عمر : ألم أحدث) بضم أوله وفتح المهملة وتشديد الدال . **قوله** (أنك تلى من
أعمال الناس) أى الولايات من إمرة أو قضاء ، ووقع فى رواية بسر بن سعيد عند مسلم « استعملنى عمر على
الصدقة ، فعين الولاية . **قوله** (العمالة) بضم المهملة وتخفيف الميم أى أجرة العمل ، وأما العمالة بفتح العين فهى نفس
العمل . **قوله** (ما تريد الى ذلك) أى ما غاية قصدك بهذا الرد . وقد فسر بقوله ، وأريد أن تكون عمالتي صدقة
على المسلمين ، . **قوله** (فقلت : ان لى أفراسا) بضم المهملة جمع فرس . **قوله** (وأعيدا) للاكثر بضم الموحدة ،
وللكشميين بمشاة بدل المرحدة جمع عتيد وهو المال المدخر ، وقد تقدم تفسيره فى د كتاب الزكاة ، . ووقع عند
ابن حبان فى صحيحه من طريق قبيصة بن ذؤيب أن عمر أعطى ابن السعدى ألف دينار ، فذكر بقية الحديث نحو
الذى هنا ، وروناه فى الجزء الثالث من د فوائد أبى بكر التيسابورى ، الزيادات من طريق عطاء الخراسانى عن
عبد الله بن السعدى قال ، قدمت على عمر فارسل الى ألف دينار ، فردتها وقلت أنا عنها غنى ، فذكره أيضاً بنحوه ،
واستفيد منه قدر العمالة المذكورة . **قوله** (فاقى كنت أردت الذى أردت) بالفتح على الخطاب . **قوله** (يعطينى
العطاء) أى المال الذى يقسمه الإمام فى المصالح ، ووقع فى رواية بسر بن سعيد عند مسلم ، فاقى عملت على عهد
رسول الله ﷺ فعلمنى بتشديد الميم أى أعطانى أجرة عملى فقلت مثل قولك ، . **قوله** (فاقول أعطه أفقر اليه منى) فى
رواية سالم د فاقول يا رسول الله ، والباقي سواء . قال الكرماني : جاز الفصل بين أفعال التفصيل وبين كلمة ، من ،
لأن الناصل ليس أجنبياً بل هو ألصق به من الصلة لأنه يحتاج اليه بحسب جوهر اللفظ ، والصلة محتاج اليها بحسب
الصيغة . **قوله** (فقال النبي ﷺ : خذه فتموله وتصدق به) فى رواية سالم بن عبد الله ، أو تصدق به ، بلفظ ، أو ،
بدل الواو ، وهو أمر إرشاد على الصحيح . قال ابن بطال : أشار ﷺ على عمر بالأفضل ، لأنه وإن كان مأجوراً
بإثاره لعطائه عن نفسه من هو أفقر اليه منه فإن أخذه للعطاء ومباشرته للصدقة بنفسه أعظم لأجره ، وهذا يدل
على عظيم فضل الصدقة بعد القول لما فى النفوس من الشح على المال . **قوله** (غير مشرف) بضم أوله وسكون
المعجمة وكسر الراء بعدها فاء أى مطلع اليه ، يقال أشرف الشيء علاه ، وقد تقدم بيانه فى د كتاب الزكاة ، فى
د باب من أعطاه الله شيئاً من غير مسألة . **قوله** (ولا سائل) أى طالب د قال النوى : فيه التنبؤ عن السؤال ،
وقد اتفق العلماء على النهى عنه لغزير الضرورة ، واختلف فى مسألة القادر على الكسب والأصح التحريم ، وقيل
يباح بثلاث شروط : أن لا يذل نفسه ، ولا يلج فى السؤال ، ولا يؤذى المسئول ، فإن فقد شرط من هذه الشروط
ففى حرام بالاتفاق . **قوله** (نخذه والا فلا تتبعه نفسك) أى إن لم يجهى اليك فلا تطلبه بل اتركه وليس المراد منعه
من الايثار ، بل لأن أخذه ثم مباشرته للصدقة بنفسه أعظم لأجره كما تقدم . قال النوى : فى هذا الحديث منقبة

لعمرو وبيان فضله وزهده وإيثاره . قلت : وكذا لابن السدي فقد طابق قوله فعل عمر سواء ؛ وفي سند الزهري عن السائب أربعة من الصحابة في نسق السائب وحويطب وابن السعدى وعمر ، وقد أشرت الى ذلك في الباب المذكور من كتاب الزكاة ، وذكرت ان مسلماً أخرجه من طريق عمرو بن الحارث عن الزهري ، وأوهم كلام الخزي في الاطراف ، أن رواية شبيب وعمرو بن الحارث متفقان ، وليس كذلك فإن حويطب بن عبد العزى سقط من رواية عمرو بن الحارث عند مسلم ، وقد وقعت المقارنة لمسلم والبخارى في هذين الحديثين الرباعين ، فأورد مسلم الرباعى الذى في سنده أربع نسوة بتمام الأربع ، وأورده البخارى بنقصان واحدة كما تقدم في أوائل كتاب الفتن ، وأورد البخارى الرباعى الذى في سنده أربعة رجال بتمام الأربع ، وأورده مسلم بنقصان رجل ، وهذا من لطائف ما اتفق . وقد وافق شيبان على زيادة حويطب في السند الزبدي عند النسائي وسفيان بن عيينة عنده ومعمر عند الحميدى في سنده ثلاثهم عن الزهري ، وقد جرم النسائي وأبو على بن السكن بأن السائب لم يسمعه من ابن السعدى ، قال النوروى : روينا عن الحافظ عبد القادر الرهاوى في كتابه الرباعيات أن الزبدي وشبيب بن حمزة وعقيل بن خالد ويونس بن يزيد وعمرو بن الحارث رووه عن الزهري بذكر حويطب ، ثم ذكر طرقهم بأسانيد مطولة . قال : ورواه النعمان بن راشد عن الزهري فأسقط ذكر حويطب ، واختلف على معمر فرواه ابن المبارك عنه كالنعمان ، ورواه سفيان بن عيينة وهوسى بن أعين عنه كالجماعة ؛ ورواه عبد الرزاق عن معمر فأسقط اثنين جعله عن السائب عن عمر ، قال : والصحيح الأول . قلت : ومقتضاه أن يكون سقوط حويطب من رواية مسلم وهما منه أو من شيخه ، وإلا فذكره ثابت من رواية غيره كما تقدم والله أعلم . وقد نظم بعضهم السند المذكور في بيتين فقال :

وفي العمالة اسناد بأربعة من الصحابة فيه عنهم ظهرا

لسائب بن يزيد عن حويطب عبد الله حدثه بذلك عن عمرا

قوله (وعن الزهري قال حدثني سالم) هو موصول بالسند المذكور أولاً إلى الزهري ، وقد أخرج النسائي عن عمرو بن منصور عن أبي النعمان شيخ البخارى فيه الحديثين المذكورين بالسندين المذكورين الى عمر ، وأما مسلم فإنه لما أخرجه من طريق يونس عن ابن شهاب ساقه على رواية سالم عن أبيه ثم عقبه برواية ابن شهاب عن السائب بن يزيد فقال مثل ذلك ، وليس بين السياقين تمايز إلا في قصة ابن السعدى عن عمر فلم يسبقها مسلم وإلا ما بينته . وزاد سالم ، فمن أجل ذلك كان ابن عمر لا يسأل أحداً شيئاً ولا يرد شيئاً أعطاه قلت : وهذا بعمومه ظاهر في أنه كان لا يرد ما فيه شبهة . وقد ثبت أنه كان يقبل هدايا المختار بن أبي عبيد الثقفى وهو أخو صفية زوج ابن عمر بنت أبي عبيد ، وكان المختار غلب على الكوفة وطرده عمال عبد الله بن الزبير وأقام أميراً عليها مدة في غير طاعة خليفة وتصرف فيما يتحصل منها من المال على ما يراه ، ومع ذلك فكان ابن عمر يقبل هداياه وكان مستنده أن له حقاً في بيت المال فلا يضره على أى كيفية وصل اليه ، أو كان يرى أن التبعية في ذلك على الأخذ الاول ، أو أن للمعطى المذكور مالا آخر في الجلة وحقاً ما في المال المذكور . فلما لم يتميز وأعطاه له عن طيب نفس دخل في عموم قوله . ما أنك من هذا المال من غير سؤال ولا استشراف فخذ ، فرأى أنه لا يستثنى من ذلك إلا ماله

م — ج ١٣ ص ١٠٠ فتح الباري

حراما محضا قال الطبري : في حديث عمر الدليل الواضح على أن من شغل بشيء من أعمال المسلمين أخذ الرزق على عمله ذلك كالولاء والقضاء وجباة التي . وعمل الصدقة وشبههم ، لإعطاء رسول الله ﷺ عمر العالة على عمله . وذكر ابن المنذر أن زيد بن ثابت كان يأخذ الأجر على القضاء . واحتج أبو عبيد في جواز ذلك بما فرض الله العالمين على الصدقة وجعل لهم منها حقا لقيامهم وسعيهم فيها ، وحكى الطبري عن العلماء هل الأمر في قوله في هذا الحديث « خذوه وتمولوه » للوجوب أو للندب ، ثانيا أن كانت العطية من السلطان فهي حرام أو مكروهة أو مباحة ، وإن كانت من غيره فمستحبة . قال النووي : والصحيح أنه إن غلب الحرام حرمت ، وكذا إن كان مع عدم الاستحقاق وإن لم يغلب الحرام وكان الأخذ مستحقا فيجاء ، وقيل يندب في عطية السلطان دون غيره والله أعلم . وقال ابن المنذر : وحديث ابن السعدي حجة في جواز أَرْزَاقَ القضاء من وجوها . وقال ابن بطال : في الحديث أن أخذ ما جاءه من المال عن غير سؤال أفضل من تركه لأنه يقع في إضاعة المال ، وقد ثبت النهي عن ذلك . وتعقبه ابن المنير بأنه ليس من الإضاعة في شيء لأن الإضاعة التبذير بغير وجه صحيح ، وأما الترك توفيراً على المطلبى تنزيها عن الدنيا وتحرجاً أن لا يكون قائماً بالوظيفة على وجهها فليس من الإضاعة . ثم قال : والوجه في تعليل الأفضلية أن الأخذ أعون في العمل وأزوم للتصريح من التارك . لأنه إن لم يأخذ كان عذره نفسه متطوعاً بالعمل فقد لا يجد جدّاً من أخذ ركوناً إلى أنه غير ملتزم بخلاف الذي يأخذ فانه يكون مستمراً بأن العمل واجب عليه فيجد جدّاً فيها وقال ابن التين : وفي هذا الحديث كراهة أخذ الرزق على القضاء مع الاستثناء وإن المال طيباً ، كذا قال : قال وفيه جواز الصدقة بما لم يقبض إذا كان بالتصدق واجباً ، وسكن قوله « خذوه فتمولوه وتصدق به » ، يدل على أن التصديق به إنما يكون بعد القبض ، لأن المال إذا ملكه الإنسان وتصدق به طيبة به نفسه كان أفضل من تصدقه به قبل قبضه ، لأن الذي يحصل بيده هو أحرص عليه مما لم يدخل في يده ، فإن استوت عند أحد الحالين فرتبته أعلى ، ولذلك أمره بأخذه وبين له جواز تموله إن أحب أو التصدق به . قال : وذهب بعض الصوفية إلى أن المال إذا جاء بغير سؤال فلم يقبله فإن الراد له يعاقب بحرمان العطاء . وقال القرطبي في المهمم ، فيه ذم التطلع إلى ما في أيدي الأغنياء والتشوف إلى فضوله وأخذه منهم ، وهي حالة مذمومة تدل على شدة الرغبة في الدنيا والركون إلى التوسع فيها . فنهى الشارع عن الأخذ على هذه الصورة المذمومة فعا للنفوس ومخافة لها في هواها انتهى . وتقدمت سائر مباحثه وفوائده في الباب المذكور من كتاب الزكاة ، والله الحمد

١٨ - باب من قضى ولائاً في المسجد . ولائاً حمراً عند منبر النبي ﷺ وقضى شريحاً

والشمعي ويحيى بن يعمر في المسجد . وقضى مروان على زيد بن ثابت بالدين عند المنبر ، وكان الحسن وزرارة ابن أوفى يقضيان في الرحبة خارجاً من المسجد

٧١٦٥ - حدثنا علي بن عبد الله حدثنا صفوان قال الزهري : عن سهل بن سعد قال : شهدت المنفلتين

وأنا ابن خمس عشرة سنة وفرقت بينهما »

٧١٦٦ - حدثنا يحيى حدثنا هبة الرزاق أخبرنا ابن جريج أخبرني ابن شهاب عن سهل أخى من ساعدة

أَنَّ رجلاً من الأنصار جاء إلى النبي ﷺ فقال : أَرَأَيْتَ رجلاً وجَدَ مع امرأته رجلاً أَيْقَنَهُ ؟ فتَلَاها في المسجد وأنا شاهد »

قوله (باب من قضى ولاعن في المسجد) الظرف يتعلق بالأميرين فهو من تنازع الفعلين ، ويحتمل أن يتعلق بقضى الدخول ولاعن ، فيه فاه من عطف الخاص على العام ، ومعنى قوله « ولاعن » حكم بإيقاع التلاعن بين الزوجين فهو مجاز ، ولا يشترط أن يباشر تلقينهما ذلك بنفسه . **قوله** (ولاعن عمر عند منبر النبي ﷺ) هذا أبلغ في التمسك به على جواز اللعان في المسجد ، وإنما خص عمر المنبر لأنه كان يرى التحليف عند المنبر أبلغ في التخليط وورد في التحليف عنده حديث جاز « لا يحلف عند منبري » الحديث ، ويؤخذ منه التخليط في الإيمان بالمسكن ، وقاسوا عليه الزمان ، وإنما كان كذلك مع أن المحلوف به عظيم لأن للمعظم الذي يشاهده الخائف تأثيراً في التوقى عن السكذب . **قوله** (وقضى مروان على زينة بن ثابت باليمين عند المنبر) في رواية الكشميهني « على المنبر » وهذا طرف من أثر مضى في « كتاب الشهادات » وذكرت هناك من وصله ، وهو في الموطأ ونظله « على المنبر » كما في رواية الكشميهني . **قوله** (وقضى شريح والشعبي ويحيى بن يعمر في المسجد) أما أثر شريح فوصله ابن أبي شيبة ومحمد بن سعد من طريق اسماعيل بن أبي خالد قال « رأيت شريحاً يقضي في المسجد وعليه رنس خز » وقال عبد الرزاق « أنبأنا معمر عن الحكم بن عتيبة أنه رأى شريحاً يقضي في المسجد » . وأما أثر الشعبي فوصله سعيد بن عبد الرحمن الخزوي في « جامع سفيان » من طريق عبد الله بن شبرمة « رأيت الشعبي جلد يهودياً في قرية في المسجد » وكذا أخرجه عبد الرزاق عن سفيان . وأما أثر يحيى بن يعمر فوصله ابن أبي شيبة من رواية عبد الرحمن بن قيس قال « رأيت يحيى بن يعمر يقضي في المسجد » وأخرج الكرابيسي في « أدب القضاء » من طريق أبي الزناد قال « كان سعد بن إبراهيم وأبو بكر بن محمد بن عمرو بن حزم وابنه ومحمد بن صفوان ومحمد بن مصعب بن شرحبيل يقضون في مسجد رسول الله ﷺ » وذكر ذلك جماعة آخرون . **قوله** (وكان الحسن وزرارة بن أوفى يقضيان في الرحبة خارجاً من المسجد) الرحبة بفتح الراء والحاء المهملة بعدها موحدة هي بناء يكون أمام باب المسجد غير منفصل عنه ، هذه رحبة المسجد ، ووقع فيها الاختلاف ، والراجح أن لها حكم المسجد فيصح فيها الاعتكاف وكل ما يشترط له المسجد ، فإن كانت الرحبة منفصلة فليس لها حكم المسجد . وأما الرحبة بسكون الحاء فهي مدينة مشهورة . والذي يظهر من مجموع هذه الآثار أن المراد بالرحبة هنا الرحبة المنسوبة للمسجد ، فقد أخرج ابن أبي شيبة من طريق المثني بن سعيد قال « رأيت الحسن وزرارة بن أوفى يقضيان في المسجد » وأخرج الكرابيسي في « أدب القضاء » من وجه آخر أن الحسن وزرارة وإياس بن معاوية كانوا إذا دخلوا المسجد للقضاء صلوا ركعتين قبل أن يجلسوا . ثم ذكر حديث سهل بن سعد في قصة المتلاعنين مختصراً من طريقين : إحداهما من رواية سفيان وهو ابن عيينة قال : قال الزهري « عن سهل بن سعد ، فذكره مختصراً ونظله » شهدت المتلاعنين وأنا ابن خمس عشرة سنة فرق بينهما ، وقد أخرجه في كتاب اللعان مطولاً وتقدمت فوائده هناك : ثانيهما من رواية بن جريج أخبرني ابن شهاب وهو الزهري فذكره مختصراً أيضاً ونظله أن رجلاً من الأنصار جاء « فذكره الى قوله » أَيْقَنَهُ فتَلَاها في المسجد ، وقد تقدم مطولاً وشرحه هناك أيضاً . قال ابن بطال : استحب القضاء في المسجد طائفة ، وقال مالك

هو الأمر القديم ، لأنه يصل الى القاضي فيه المرأة والضعيف ، وإذا كان في منزله لم يصل اليه الناس لامكان الاحتجاب قال : وبه قال أحمد وإسحق ؛ وكرهت ذلك طائفة ؛ وكتب عمر بن عبد العزيز الى القاسم بن عبد الرحمن أن لا تقضى في المسجد فإنه يأتيك الحائض والمشرک . وقال الشافعي : أحب إلي أن يقضى في غير المسجد لذلك . وقال الكرايبي : كره بعضهم الحكم في المسجد من أجل أنه قد يكون الحكم بين مسلم ومشرک فيدخل المشرک المسجد ، قال : ودخول المشرک المسجد مكروه ، ولكن الحكم بينهم لم يزل من ضيع السلف في مسجد رسول الله ﷺ وغيره . ثم ساق في ذلك آثارا كثيرة . قال ابن بطال : وحديث سهل بن سعد حجة للجواز . وإن كان الأولى صيانة المسجد . وقد قال مالك : كان من مضى يخلصون في رحاب المسجد إما في موضع الجنائز وإما في رحبة دار مروان ، قال : وإنى لأستحب ذلك في الأمصار ليعمل اليه اليهودي والنصراني والحائض والضعيف ؛ وهو أقرب الى التواضع وقال ابن المنذر لرحبة المسجد حكم المسجد إلا إن كانت منفصلة عنه والذي يظهر أنها كانت منفصلة عنه ، ويمكن أن يكون جوس القاضي في الرحبة المتصلة وقيام الحضور خارجا عنها أو في الرحبة المتصلة ، وكأن التابعي المذكور يرى أن الرحبة لا تعطى حكم المسجد ولو اتصلت بالمسجد ، وهو خلاف مشهور ، فقد وقع للشافعية في حكم رحبة المسجد اختلاف في التعريف مع اتفاقهم على صحة صلاة من في الرحبة المتصلة بالمسجد وبصلاة من في المسجد قال : والفرق بين الحرم والرحبة أن لكل مسجد حرما وإس لاسلك مسجد رحبة ، فالمسجد الذي يكون أمامه قطعة من البقعة هي الرحبة وهي التي لها حكم المسجد ، والحريم هو الذي يحيط بهذه الرحبة وبالمسجد ، وإن كان سور المسجد يحيط بجميع البقعة فهو مسجد بلا رحبة ولكن له حريم كالدور انتهى ملخصا . وسكت عما إذا بنى صاحب المسجد قطعة منفصلة عن المسجد هل هي رحبة تعطى حكم المسجد ؟ وعما إذا كان في الحائط القبلي من المسجد رحاب بحيث لا تصح صلاة من صلى فيها خلف إمام المسجد هل تعطى حكم المسجد ، والذي يظهر أن كلا منهما يعطى حكم المسجد فتصح الصلاة في الأولى ويصح الاعتكاف في الثانية ، وقد يفرق حكم الرحبة من المسجد جواز اللفظ ونحوه فيها بخلاف المسجد مع إعطائها حكم المسجد في الصلاة فيها ، فقد أخرج مالك في الموطأ من طريق سالم بن عبد الله بن عمر قال « بنى عمر الى جانب المسجد رحبة فساها بالطحاه فكان يقول : من اد أن يلفظ أو ينشد شعرا أو يرفع صوتا فليخرج الى هذه الرحبة »

١٩ - باب من حكم في المسجد ، حتى إذا أتى على حد أمر أن يخرج من المسجد فيقام

وقال عمر : أخرجه من المسجد وضربه ، ويذكر عن علي بن محم

٧١٦٧ - حشاش يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن أبي سلمة وسعيد بن

السيب « عن أبي هريرة قال : أتى رجل رسول الله ﷺ وهو في المسجد فناداه فقال : يا رسول الله ، إني زنت فأعرض عنه . فلما شدد على نفسه أربعا قال : أهلك جنون ؟ قال : لا . قال : اذهبوا به فارجموه »

٧١٦٨ - قال ابن شهاب « فأخبرني من سمع جابر بن عبد الله قال : كنت فيمن رجمه بالمصلى » . رواه

يونس ومعمّر وابن جرير عن الزهري عن أبي سلمة عن جابر عن النبي ﷺ في الرجم

قوله (باب من حكم في المسجد حتى إذا أتى على حد أمر أن يخرج من المسجد فيقام) كأنه يشير بهذه الترجمة إلى من خص جواز الحكم في المسجد بما إذا لم يكن هناك شيء يتأذى به من في المسجد أو يقع به للمسجد نقص كالتلويث. **قوله** (وقال عمر أخرجه من المسجد وضربه، ويذكر عن علي نحوه) أما أثر عمر فوصله ابن أبي شيبة وعبد الرزاق كلاهما من طريق طارق بن شهاب قال: أتى عمر بن الخطاب برجل في حد فقال: أخرجه من المسجد ثم اضربه، وسنده على شرط الشيخين، وأما أثر علي فوصله ابن أبي شيبة من طريق ابن معلق - وهو بمهملة ساكنة وقاف مكسورة - أن رجلاً جاء إلى عمر فساره فقال: يا قنبر أخرجه من المسجد فاقم عليه الحد، وفي سنده من فيه مقال. ثم ذكر حديث أبي هريرة في قصة الذي أقر أنه زنى فاعرض عنه وفيه أبك جنون؟ قال: لا، قال: اذهبوا به فارجموه، وهذا القدر هو المراد في الترجمة ولكنه لا يسلم من خدش لأن الرجم يحتاج إلى قدر زائد من حفر وغيره مما لا يلائم المسجد فلا يلزم من تركه فيه ترك إقامة غيره من الحدود، وقد تقدم شرحه في «باب رجم المحسن» من «كتاب الحدود». **قوله** (رواه يونس ومعمّر وابن جريج عن الزهري عن أبي سلمة عن جابر) يريد أنهم خالفوا عقيلاً في الصحابي، فانه جعل أصل الحديث من رواية أبي سلمة عن أبي هريرة، وقول ابن شهاب «أخبرني من سمع جابر بن عبد الله: كنت فيمن رجمه بالمصل، وهؤلاء جعلوا الحديث كله عن جابر، ورواية معمّر وصلها المؤلف في الحدود، وكذلك رواية يونس، وأما رواية ابن جريج فوصلها وتقدمت الإشارة إليها هناك أيضاً حيث قال عقب رواية معمّر «لم يقل يونس وابن جريج فصل على، وتقدم شرحه مستوفى هناك والله الحد». قال ابن بطلان: ذهب إلى المنع من إقامة الحدود في المسجد الكوفيون والشافعي وأحمد وإسحاق، وأجازاه الشعبي وابن أبي ليلى، وقال مالك: لا بأس بالضرب بالسياط اليسيرة، فاذا كثرت الحدود فليكن ذلك خارج المسجد. قال ابن بطلان: وقول من نزه المسجد عن ذلك أولى. وفي الباب حديثان ضعيفان في انتهى عن إقامة الحدود في المساجد انتهى. والمشهور فيه حديث مكحول عن أبي الدرداء وواثلة وأبي أمامة مرفوعاً: جنبوا مساجدكم صبيانكم، الحديث؛ وفيه إقامة حدودكم، أخرجه البيهقي في الخلافيات، وأصله في ابن ماجه من حديث واثلة فقط وليس فيه ذكر الحدود وسنده ضعيف، ولابن ماجه من حديث ابن عمر رفعه وخصال لا تنبغي في المسجد: لا يتخذ طريقاً، الحديث وفيه ولا يضرب فيه حد، وسنده ضعيف أيضاً. وقال ابن المنير: من كره ادخال الميت المسجد للصلاة عليه خشية أن يخرج منه شيء أولى بأن يقول لا يقيم الحد في المسجد، إذ لا يؤمن خروج الدم من المجلود، وينبغي أن يكون في القتل أولى بالمنع

٤٠ - موعظة الإمام لخصوم

٧١٦٩ - **حديث** عبد الله بن مملكة عن مالك عن هشام عن أبيه عن زينب ابنة أبي سلمة «عن أم سامة رضى الله عنها أن رسول الله ﷺ قال: إنما أنا بشر، وإنكم تختصمون إلي، وادلّ بكم أن يكون الخيل بحجتهم من بعض، فأنفى على نحو ما سمع، فن أقببت له بحق أخيه شيئاً فلا يأخذه، فأما أقطع له قطرة من اللسان»

قوله (باب موعظة الإمام الخصوم) ذكر فيه حديث أم سلة ولعل بعضهم أن يكون ألحن بجمته من بعض ، وسيأتي شرحه بعد سبعة أبواب ، ومناسبته للترجمة ظاهرة وبالله التوفيق

٢١ - باب الشهادة تكون عند الحاكم في ولاية القضاء أو قبل ذلك للخصم

وقال شريح القاضي ، وسأله إنسان الشهادة فقال : انت الأمير حتى أشهدك ، وقال حكرمة : قال عمر لعبد الرحمن بن عوف : لو رأيت رجلاً على حدٍ - زنا أو سرق - وأنت أمير ، فقال : شهادتك شهادة رجل من المسلمين ، قال : صدقت . وقال عمر : لولا أن يقول الناس زاد عمر في كتاب الله لسكنت آية للرجم بيدي وأقر ما عر عند النبي ﷺ بالزنا أربعة فأصر برجه ، ولم يذكر أن النبي ﷺ أشهد من حضره . وقال حماد : إذا أقر سرّة عند الحاكم رجم . وقال الحكم : أربعة

٧١٧٠ - حدثنا أبي بن سعيد عن يحيى بن عمر بن كثير عن أبي محمد مولى أبي قتادة أن أبا قتادة قال : قال رسول الله ﷺ يوم حنين : من له بيعة على قتيل قتله فله سأكبه ، فمتم لآلئتين بيعة على قتيل فلم أر أحداً يشهد لي ، فجلست ، ثم بدا لي فذكرت أمره إلى رسول الله ﷺ ، فقال رجل من جلسائه سلاح هذا القتل القى يذكره عندي قال : فأرضه منه ، قال أبو بكر : كلا ، لا يسطر أصبغ من قريش ويدفع أسداً من أسد الله يقاتل عن الله ورسوله ، قال فقام رسول الله ﷺ فأذاه إلى - فاشتريت منه خرافاً ، فكان أول مال تأثنته . قال عبد الله بن أبيث « فقام النبي ﷺ فأذاه إلى » . وقال أهل المجاز : الحاكم لا يقضى بملء ، شهد بذلك في ولايته أو قبلها ، ولو أقر خمس عنده لآخر بحق في مجلس القضاء فانه لا يقضى عليه في قول بعضهم حتى يدعو بشاهدين فيحضرهما إقراره . وقال بعض أهل العراق : ما سمع أرواً في مجلس القضاء قضى به ، وما كان في غيره لم يقض إلا بشاهدين يحضرهما إقراره وقال آخرون منهم : بل يقضى به لأنه مؤتمن ، وإنه يراد من الشهادة معرفة الحق فله أكثر من الشهادة . وقال بعضهم : يقضى بملء في الأموال ، ولا يقضى في غيرها . وقال القاسم : لا ينبغي للحاكم أن يقضى قضاء بملء دون علم غيره ، مع أن علمه أكثر من شهادة غيره ، ولكن به تعرضاً لثمة نفسه عند المسلمين ، وإيقاعاً لهم في الظنون ، وقد كرهه النبي ﷺ للظن فقال « إنما هذه صنيعة »

٧١٧١ - حدثنا عبد العزيز بن عبد الله الأويسى حدثنا إبراهيم بن سعيد عن ابن شهاب « عن علي بن حسين أن النبي ﷺ أنته صفة بنت حبي ، فلما رجعت انطلق معها ، فرب به رجلان من الأنصار ، فدعاهما

قَالَ: إِنَّمَا هِيَ صَفِيَّةٌ. قَالَ: سُبْحَانَ اللَّهِ، قَالَ: إِنَّ الشَّيْطَانَ يَجْرِي مِنْ ابْنِ آدَمَ يَجْرِي الدَّمُ « رواه شعيب
وابنُ مسافر وابن أبي مُتَيْقٍ وإسحاقُ بن يحيى ومن الزهري عن عيسى - يعني ابن حنبل - عن صفية
عن النبي ﷺ

قوله (باب الشهادة تكون عند الحاكم في ولاية القضاء أو قبل ذلك للخصم) أى هل يقضى له على خصمه بعلمه
ذلك أو يشهد له عند حاكم آخر ؟ هكذا أورد الترجمة مستفهما بغير جزم لقوة الخلاف في المسألة ، وإن كان آخر
كلامه يقتضى اختيار أن لا يحكم بعلمه فيها . قوله (وقال شريح القاضي) هو ابن الحارث الماضي ذكره قريبا . قوله
(وسأله إنسان الشهادة فقال : أنت الأمير حتى أشهد لك) وصله سفيان الثوري في جامعه عن عبد الله بن شبرمة
عن الشعبي قال ، أشهد رجل شريحا ثم جاء نخاصم إليه فقال : أنت الأمير وأنا أشهد لك ، وأخرجه عبد الرزاق عن
ابن عيينة عن ابن شبرمة قال ، فأت للشعبي : يا أبا عمرو أرأيت رجلين استشهدا على شهادة فأت أحدهما
واستغنى الآخر ، فقال : أتى شريح فيها وأنا جالس فقال : أنت الأمير وأنا أشهد لك . قوله (وقال عكرمة قال
عمر لعبد الرحمن بن عوف : لو رأيت رجلا على حد الخ) وصله الثوري أيضا عن عبد الكريم الجوري عن
عكرمة به ، ووقع في الأصل ، لو رأيت - بالفتح - وأنت أمير - وفي الجواب فقال ، وشهادتك ، ووقع
في الجامع بلفظ ، رأيت - بالفتح - لو رأيت بالضم - رجلا سرق أو زنا ، قال : أرى شهادتك ، وقال ، وأصبت ،
بدل قوله ، صدقت ، وأخرجه ابن أبي شيبة عن شريك عن عبد الكريم بلفظ ، رأيت لو كنت القاضي أو الوالي
وأبصرت انسانا على حد أكنت تقيمه عليه ؟ قال : لا ، حتى يشهد معي غيره ، قال أصبت لو قلت غير ذلك لم تجد
وهو يضم المشاة وكسر الجيم وسكون الدال من الاجادة . قلت : وقد جاء عن أبي بكر الصديق نحو هذا وسأذكره
بعد ، وهذا السند منقطع بين عكرمة ومن ذكره عنه لأنه لم يدرك عبد الرحمن فضلا عن عمر ، وهذا من المواضع
التي ينبغي عليها من يفتقر بتعميم قولهم ان التعليق الجازم صحيح ، فيجب تقييد ذلك بأن يزداد الى من علق عنه ويبيح
النظر فيما فوق ذلك . قوله (وقال عمر : لولا أن يقول الناس زاد عمر في كتاب الله ، لكتبت آية الرجم بيدي)
هذا طرف من حديث أخرجه مالك في الموطأ عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب عن عمر كما تقدم التنبيه عليه
في باب الاعتراف بالزنا ، في شرح حديثه الطويل في قصة الرجم الذي هو طرف من قصة بيعة أبي بكر في سقيفة
بني ساعدة ، قال الملبس : استشهد البخاري لقول عبد الرحمن بن عوف المذكور قبله بقول عمر هذا أنه كانت عنده
شهادة في آية الرجم أنها من القرآن فلم يلحقها بنص المصحف بشهادته وحده ، وأفصح في العلة في ذلك بقوله ، لولا
أن يقال زاد عمر في كتاب الله ، فإشار الى أن ذلك من قطع الذرائع لئلا تجد حكاه السوء سبيلا الى أن يدعوا
العلم لمن أحبوا له الحكم بشئ . قوله (وأقر ماعز عند النبي ﷺ بالزنا أربعاً فأمر برجمه ، ولم يذكر أن النبي ﷺ
أشهد من حضره) هذا طرف من الحديث الذي ذكر قبل بباب ، وقد تقدم موصولا من حديث أبي هريرة
وحكاية الخلاف على أبي سلة في اسم صحابي . قوله (وقال حماد) هو ابن أبي سليمان فقيه الكوفة . قوله (إذا أقر
مرة عند الحاكم رجم) وقال الحكم ، هو ابن عتيبة بمثناة ثم موحدة مصغر وهو فقيه الكوفة أيضا . قوله (أربعا)
أى لا يرحم حتى يقر أربع مرات كما في حديث ماعز ، وقد وصله ابن أبي شيبة عن طريق شعبة قال ، سألت حمادا

عن الرجل يقر بالزنا كم يرد؟ قال: مرة. قال: وسألت الحكم فقال: أربع مرات، وقد تقدم البحث في ذلك في شرح قصة ماعز في أبواب الرجم. ثم ذكر حديث أبي قتادة في قصة سلب القليل الذي قتله في غزوة حنين، وقد تقدم شرحه مستوفى هناك وقوله هنا: قال فأرضه منه، من رواية الأكثر، وعند الكشميني «منى»، وقوله «فقام رسول الله ﷺ فأداه إلى»، في رواية أبي ذر عن غير الكشميني «فلم»، بفتح المهملة وكسر اللام بدل «فقام»، وكذا لاكثر رواة القريبي، وكذا أخرجه أبو نعيم من رواية الحسن بن سفيان عن قتبية، وهو المحفوظ في رواية قتبية هذه، ومن ثم عقبها البخاري بقوله «وقال لي عبيد الله عن الليث: فقام رسول الله ﷺ فأداه إلى»، ووقع في رواية كريمة «فأمر»، بفتح الهمزة والميم بعدها راء، وعبد الله المذكور هو ابن صالح أبو صالح وهو كاتب الليث والبخاري يعتمد في الشواهد، ولو كانت رواية قتبية بلفظ «فقام»، لم يكن لذكر رواية عبد الله بن صالح معنى. قال المهلب: قوله في رواية قتبية «فلم النبي ﷺ»، يعني علم أن أبا قتادة هو قاتل القليل المذكور، قال وهب وهم قال: والصحيح فيه رواية عبد الله بن صالح بلفظ «فقام»، قال وقد رد بعض الناس الحجة المذكورة فقال: ليس في إقرار ماعز عند النبي ﷺ ولا حكمه بالرجم دون أن يشهد من حضره ولا في إعطائه السلب لأبي قتادة حجة للقضاء بالعلم لأن ماعزا إنما كان إقراره عند النبي ﷺ بحضور الصحابة، إذ معلوم أنه كان ﷺ لا يقعد وحده فلم يحتاج النبي ﷺ أن يشهدهم على إقراره لسامعهم منه ذلك، وكذلك قصة أبي قتادة انتهى. وقال ابن المنير: لا حجة في قصة أبي قتادة، لأن معنى قوله «فلم النبي ﷺ»، علم بإقرار الخصم بحكم عليه، فهي حجة بالذهب، يعني الصائر إلى جواز القضاء بالعلم فيما يقع في مجلس الحكم. وقال غيره: ظاهر أول القصة يخالف آخرها، لانه شرط البينة بالقتل على استحقاق السلب ثم دفع السلب لأبي قتادة بغير بينة. وأجاب الكرماني بأن الخصم اعترف، يعني فقام مقام البينة، وبأن المال لرسول الله ﷺ يعطى منه من شاء ويمتنع من شاء. قلت: والاول أولى، والبينة لا تنحصر في الشهادة، بل كل ما كشف الحق يسمى بينة. قوله (وقال أهل الحجاز: الحاكم لا يقضى بعلمه، شهد بذلك في ولايته أو قبلها) هو قول مالك، قال أبو علي الكراييسي: لا يقضى القاضي بما علم لوجود التهمة، إذ لا يؤمن على التقي أن يتطرق إليه التهمة قال: وأظنه ذهب إلى ما رواه ابن شهاب عن زيد بن الصلت، أن أبا بكر الصديق قال: لو وجدت رجلا على حد ما أقنعه عليه حتى يكون معي غيري، ثم ساقه بسند صحيح عن ابن شهاب قال: ولا أحسب مالكا ذهب عليه هذا الحديث، فإن كان كذلك فقد قلد أكثر هذه الأمة فضلا وعلمًا. قلت: ويحتمل أن يكون ذهب إلى الأمر المقدم ذكره عن عمر وعبد الرحمن بن عوف، قال: ويلزم من أجاز للقاضي أن يقضى بعلمه مطلقا أنه لو عمد إلى رجل مستور لم يعهد منه بغير قط أن يرحمه ويدعى أنه رآه يذني، أو يفرق بينه وبين زوجته ويرعم أنه سمعه يطلقها، أو بينه وبين أمته ويرعم أنه سمعه يعتقها، فإن هذا الباب لو فتح لوجد كل قاض السبيل إلى قتل عدوه وتضييقه والتفريق بينه وبين من يحب، ومن ثم قال الشافعي: لولا قضاة السوء لقتل أن للحاكم أن يحكم بعلمه انتهى. وإذا كان هذا في الزمان الأول فالأطن بالتأخر، فيعتين حسم مادة تجوز القضاء بالعلم في هذه الأزمان المتأخرة لسكثرة من يتولى الحكم من لا يؤمن على ذلك، والله أعلم. قوله (ولو أقر خصم عنده لآخر بحق في مجلس القضاء فإنه لا يقضى عليه في قول بعضهم حتى يدعو بشاهدين فيحضرهما لإقراره) قال ابن التين: ما ذكر عن عمر وعبد الرحمن هو قول مالك وأكثر أصحابه. وقال بعض أصحابه: يحكم بما علمه فيما

أقر به أحد الخصمين عنده في مجلس الحكم . وقال ابن القاسم : وأشبه لا يقضى بما يقع عنده في مجلس الحكم إلا إذا شهد به عنده . وقال ابن المنير : مذهب مالك أن من حكم بعلمه يقضى على المشهور ، إلا إن كان عليه حادثا بعد الشروع في المحاكمة فقولان ، وأما ما أقر به عنده في مجلس الحكم فيحكم ما لم ينكر الخصم بعد إقراره وقبل الحكم عليه فإن ابن القاسم قال : لا يحكم عليه حينئذ ويكون شاهدا . وقال ابن الماجشون : يحكم بعلمه . وفي المذهب تفاريع طويلة لأنه لا يخلو أن يؤدى أولا ، إن أديا فلا بد من الأعدار ، فإن أعذر احتج الى الإثبات وتسلسلات القضية ، وإن لم يحتج رجع الى الحكم بالافرار ، وإن لم يؤدى فهي كالعدم . وأجاب غيره أن فائدة ذلك ردع الخصم عن الإنكار ، لأنه إذا عرف أن هناك من يشهد امتنع من الإنكار خشية التعزير ، بخلاف ما إذا أمن ذلك **قوله** (وقال بعض أهل العراق : ما سمع أو رآه في مجلس القضاء قضى به وما كان في غيره لم يقض إلا بشاهدين يحضرهما إقراره) بضم أوله من الرابع . قلت : وهذا قول أبي حنيفة ومن تبعه ، ويوافقهم مطرف وابن الماجشون وأصبغ ويحسون من المالكية . قال ابن التين : وجرى به العمل ، ويوافقه ما أخرجه عبد الرزاق بسند صحيح عن ابن سيرين قال : اعترف رجل عند شرح بأمر ثم أنكره فقضى عليه باعترافه ، فقال : أتقضى على بغير بيئة ، فقال شهد عليك ابن أخت خالتك ، يعنى نفسه . **قوله** (وقال آخرون منهم : بل يقضى به لأنه مؤتمن) بفتح الميم اسم مفعول ، وإنما يراد بالشهادة معرفة الحق ، فعليه أكبر من الشهادة وهو قول أبي يوسف ومن تبعه ووافقهم الشافعي . قال أبو علي الكراييسي قال الشافعي بمصر فيها بلغني عنه : أن كان القاضي عدلا لا يحكم بعلمه في حد ولا قصاص إلا ما أقر به بين يديه ويحكم بعلمه في كل الحقوق بما عليه قبل أن يلى القضاء أو بعد ما ولى ، فقيده ذلك بكون القاضي عدلا إشارة إلى أنه ربما ولى القضاء من ليس بمدل بطريق التقلب . **قوله** (وقال بعضهم) يعنى أهل العراق (يقضى بعلمه في الأموال ولا يقضى في غيرها) هو قول أبي حنيفة وأبي يوسف فيما نقله السكراييسي عنه إذا رأى الحاكم رجلا يزنى مثلاً لم يقض بعلمه حتى تكون بينة تشهد بذلك عنده ، وهى رواية عن أحد : قال أبو حنيفة : القياس أنه يحكم في ذلك كله بعلمه ، ولكن أدع القياس وأستحسن أن لا يقضى في ذلك بعلمه . تنبيه : اتفقوا على أنه يقضى في قبول الشاهد ورده بما يعلمه منه من تبريح أو تزكية . وحصل الآراء في هذه المسألة سبعة ، ثالثا في زمن قضائه خاصة ، رابعا في مجلس حكمه ، خامسا في الأموال دون غيرها ، سادسا مثله وفي القذف أيضا وهو عن بعض المالكية ، سابعا في كل شيء إلا في الحدود وهذا هو الراجح عند الشافعية . وقال ابن العربي : لا يقضى الحاكم بعلمه ، والأصل فيه عندنا الإجماع على أنه لا يحكم بعلمه في الحدود ، ثم أحدث بعض الشافعية قولاً مغرجا أنه يجوز فيها أيضا حين رأوا أنها لازمة لهم ، كذا قال بخرى على عادته في التهويل والافتاد على نقل الإجماع مع شدة الاختلاف . **قوله** (وقال القاسم : لا ينبغي للحاكم أن يقضى قضاء بعلمه) في رواية الكشميضى يمضى . **قوله** (دون علم غيره) أى إذا كان وحده عالما به لا غيره . **قوله** (ولكن) بالنشيد وفي نسخة بالتخفيف وتعرض بالرفع . **قوله** (وإيقاعا) عطف على تعرضا أو نصب على أنه مفعول معه والعامل فيه متعلق الظرف ، والقاسم المذكور كنت أظن أنه ابن محمد بن أبي بكر الصديق أحد الفقهاء السبعة من أهل المدينة لأنه إذا أطلق في الفروع الفقيه انصرف الدهن اليه ، لكن رأيت في رواية عن أبي ذر أنه القاسم بن عبد الرحمن بن عبد الله بن مسعود وهو الذى

تقدم ذكره قريباً في باب الشهادة على الخط ، فإن كان كذلك فقد خالف أصحابه الكوفيين ووافق أهل المدينة في هذا الحكم والله أعلم . **قوله** (وقد كره النبي ﷺ الظن فقال : إنما هذه صفة) هو طرف من الحديث الذي وصله بعد ، وقوله في الطريق الموصولة عن علي بن الحسين أي ابن علي بن أبي طالب وهو الملقب زين العابدين . **قوله** (أن النبي ﷺ أنه صفة بذت حي) هذا صورته مرسل ، ومن ثم عتبه البخاري بقوله ، ورواه شعيب وابن مسافر وابن أبي عتيق واسحق بن يحيى عن الزهري عن علي - أي ابن الحسين - عن صفة ، يعني فوصلوه ، فتحمل رواية إبراهيم بن سعد على أن علي بن حسين تلقاه عن صفة ، وقد تقدم مثل ذلك في رواية سفيان عن الزهري مع شرح حديث صفة مستوفى في كتاب الاعتكاف ، فإنه ساقه هناك تاماً وأورده هنا مختصراً . ورواية شعيب وهو ابن أبي حزة وصلها المصنف في الاعتكاف أيضاً وفي كتاب الأدب ، ورواية ابن مسافر وهو عبد الرحمن بن خالد ابن مسافر القهبي وصلها أيضاً في الصوم وفي فرض الخس ، ورواية ابن أبي عتيق وهو محمد بن عبد الله بن محمد ابن عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق وصلها المصنف في الاعتكاف وأوردها في الأدب أيضاً مقرونة برواية شعيب ورواية اسحق بن يحيى وصلها الذهلي في الزهريات ، ورواه عن الزهري أيضاً معمر فاختلف عليه في وصله وإرساله تقدم موصولاً في صفة إبليس من رواية عبد الرزاق عنه ومرسلاً في فرض الخس من رواية هشام بن يوسف عن معمر وأوردها النسائي موصولة من رواية موسى بن أعين عن معمر ومرسلة من رواية ابن المبارك عنه ووصله أيضاً عن الزهري عثمان بن عمر بن موسى التيمي عند ابن ماجه وأب عوانة في صحيحه ، وعبد الرحمن بن اسحق عند أبي عوانة أيضاً ، وهشيم عند سعيد بن منصور وآخرون . ووجه الاستدلال بحديث صفة لمن منع الحكم بالعلم أنه ﷺ كره أن يقع في قلب الأنصارين من وسوسة الشيطان شيء ، فإعادة نفي التهمة عنه مع عصمته تقتضى مراعاة نفي التهمة عن هر دونه ، وقد تقدم في باب من رأى للقاضي أن يحكم ببله ، بيان حجة من أجاز ومن منع بما يعني عن اعادته هنا

٢٢ - باب أمر الوالي إذا ربه أميرين إلى موضع أن يتطوعا ولا يتعاصيا

٧١٧٢ - **عز بن محمد بن بشار حدثنا العقدي حدثنا شعبة عن سعيد بن أبي بردة قال** « سمعت أبي قال : بعث النبي ﷺ أبي ومعاذ بن جبل إلى اليمن فقال : **بَشِّرُوا وَلَا تُعَسِّرُوا ، وَبَشِّرُوا وَلَا تُنْفَرُوا ، وَتَطَاوَعَا فَقَالَ لَهُ أَبُو مُوسَى : إِنَّهُ يُصَنَعُ فِي أَرْضِنَا لِلْبَيْعِ ، فَقَالَ : كُلُّ مُسْكِرٍ حَرَامٌ .** وقال النضر وأبو داود وزيد بن هارون وكيع : من شعبة عن سعيد بن أبي بردة عن أبيه عن جده عن النبي ﷺ

قوله (باب أمر الوالي إذا وجه أميرين إلى موضع أن يتطوعا ولا يتعاصيا) بمثلتي ويا . تختانية ولبعضهم بمعجمتين وموحدة . ذكر فيه حديث أبي بردة ، بعث النبي ﷺ أبي يعني أبا موسى ومعاذ بن جبل ، وقد تقدم الكلام عليه في كتاب الدييات ، وقبل ذلك في أواخر المغازي . **قوله** (بشرا) تقدم شرحه في المغازي . **قوله** (وتطاولا) أي توافقا في الحكم ولا تختلفا لأن ذلك يؤدي إلى اختلاف أتباعك ، فيفضي إلى العداوة ثم الحاربة ، والمراجع في الاختلاف إلى ما جاء في الكتاب والسنة . كما قال تعالى ﴿ فَاِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ

والرسول ﷺ وسأيت مزيد بيان لذلك في كتاب الاعتصام ، أن شاء الله تعالى . **قوله** (وقال النضر وأبو داود ويزيد بن هارون ووكيع عن شعبة عن سعيد بن أبي بردة عن أبيه عن جده) يعني موصولاً ، ورواية النضر وأبي داود ووكيع تقدم الكلام عليها في أواخر المغازي في باب بعث أبي موسى ومعاذ إلى اليمن ، ورواية يزيد ابن هارون وصلها أبو عوانة في صحيحه والبيهقي ، قال ابن بطلال وغيره : في الحديث الحذف على الاتفاق لما فيه من ثبات المحبة والألفة والتعاون على الحق ، وفيه جواز نصب قاضيين في بلد واحد فيقتد كل منهما في ناحية وقال ابن العربي : كان النبي ﷺ أشركهما فيما ولاهما ، فكان ذلك أصلاً في تولية اثنين قاضيين مشتركين في الولاية كذا جزم به ؛ قال : وفيه نظر لأن محل ذلك فيما إذا نفذ حكم كل منهما فيه . لكن قال ابن المنير : يحتمل أن يكون ولاهما ليشتراك في الحكم في كل واقعة ، ويحتمل أن يستقل كل منهما بما يحكم به ، ويحتمل أن يكون لكل منهما عمل يخصه والله أعلم كيف كان . وقال ابن التين : الظاهر اشتراكهما ، لكن جاء في غير هذه الرواية أنه أقر كلاهما على خلاف ، والخلاف السكورة ، وكان ابن مغلطين . قلت : وهذا هو المعتمد ، والرواية التي أشار إليها تقدمت في غروره حين باللفظ المذكور ، وتقدم في المغازي أن كلاهما كان إذا سار في عمله زار رفيقه . وكان عمل معاذ النجرد وما تعالى من بلاد اليمن ، وعمل أبي موسى التهام وما انخفض منها . فعلى هذا فأمره ﷺ لهما بأن يتطابعا ولا يتحالفا محمول على ما إذا اتفقت قضية يحتاج الأمر فيها إلى اجتماعهما ، وإلى ذلك أشار في الترجمة . ولا يلزم من قوله ، تطابعا ولا تختلعا ، أن يكونا شريكين كما استدلل به ابن العربي . وقال أيضاً : فإذا اجتمعا فإن اتفاقاً في الحكم وإلا تباحثا حتى يتفقا على الصواب وإلا رفعوا الأمر لمن فرقهما . وفي الحديث الأمر بالتيسير في الأمور والرفق بالرعية وتحبيب الإيمان إليهم وترك الشدة لئلا تفر قلوبهم ولا سيما فيمن كان قريب العهد بالإسلام أو قارب حمة التكليف من الأطفال ليمكن الإيمان من قلبه ويتمرن عليه ، وكذلك الإنسان في تدريب نفسه على العمل إذا صدقت إرادته لا يشدد عليها بل يأخذها بالتدريج والتيسير حتى إذا أنست بمجاهدة ولت عليها فقلها خال آخر وزاد عليها أكثر من الأولى حتى يصل إلى قدر احتياها ولا يكلفها بما لعلها تعجز عنه . وفيه مشروعية الريادة وإكرام الرائر وأفضلية معاذ في الفقه على أبي موسى ، وقد جاء بأعليكم بالاحلال والحرام مما ذكر به جليل أخرجه الترمذي وغيره من حديث أنس

٢٣ - باب إجابة الحاكم الدعوة . وقد أجاب عثمان بن عفان عبداً للمغيرة بن شعبة

٧١٧٣ - **حَرْشٌ** مسدّد حدثنا يحيى بن سعيد عن سفيان حدّثني منصور بن أبي وائل « عن أبي موسى

من النبي ﷺ قال : فسكروا العاني ، وأجيبوا الهادي »

قوله (باب إجابة الحاكم الدعوة) الأصل فيه عموم الخبر ورود الوعيد في الترك من قوله ومن لم يجب الدعوة فقد عصى الله ورسوله وقد تقدم شرحه في أواخر النكاح . وقال العلماء لا يجيب الحاكم دعوة شخص بعينه دون غيره من الرعية لما في ذلك من كسر قلب من لم يجبه ، إلا أن كان له عذر في ترك الإجابة كرقية المنكر الذي لا يجاب إلى إزالته ، فلو كثرت بحيث تشغله عن الحكم الذي تعين عليه ساغ له أن لا يجيب . **قوله** (وقد أجاب عثمان بن عفان عبداً للمغيرة بن شعبة) لم أنف دلي اسم العبد المذكور ، والأثر ورواياه موصولان في فوائد أبي محمد

ابن صاعد ، وفي زوائد البر والصلة لابن المبارك ، بسند صحيح الى أبي عثمان النهدي ، ان عثمان بن عفان أجاب عبدا للغيرة بن شعبة دعاه وهو صائم فقال : أردت أن أجيب الداعي وأدعو بالبركة ، ثم ذكر حديث أبي موسى (فسكروا الثاني) بمهملة ثم نون هو الأسير ، وأجيبوا الداعي ، وهو طرف من حديث تقدم في الوليمة وغيرها بأنهم من هذا . قال ابن بطلان : عن مالك ، لا ينبغي للقاضي أن يجيب الدعوة إلا في الوليمة خاصة ، ثم إن شاء أكل وإن شاء ترك ، والترك أحب إلينا لأنه أنزه ، إلا أن يكون لأخ في الله أو خالص قرابة أو مودة . وكره مالك لأهل الفضل أن يجيبوا كل من دعاهم انتهى . وقد تقدم تفصيل أحكام إجابة الدعوة في الوليمة وغيرها بما ينفي عن إعادته

٢٤ -- باب هدايا العمال

٧١٧٤ - حدثنا علي بن عهد الله حدثنا سفيان بن الزهري أنه سمع عروة وأخبرنا أبو حميد الساعدي قال : استعمل النبي ﷺ رجلا من بني أسد يقال له ابن الأنبية على صدقة ، فلما قدم قال : هذا اسمك وهذا أهدي لي . فقام النبي ﷺ على المنبر - قال سفيان أيضا : فصعد المنبر - فحمد الله وأثنى عليه ، ثم قال : ما بال العامل نهشني فأتاني فيقول : هذا لك وهذا لي ، فهلا جلس في بيت أبيه وأمه فينظر أئمهدي له أم لا ؟ ولذي نفس بيده لا يأتي بشيء إلا جاء به يوم القيامة يحمله على رقبتيه ، إن كان بعيدا له رغاء ، أو بقرة لها خوار أو شاة تيعر - ثم رفع يديه حتى رأينا عرقا إبطيه - ألا هل بآئت ؟ ثلاث قال سفيان : قصه علينا الزهري ، وزاد هشام عن أبيه . عن أبي حميد قال : سمع أذناي وأبصرته عيني ، وولوا زيد بن ثابت قاله سمعته معي ، ولم يقل الزهري « سمع أذني » . خوار : صوت ، والجوار من تجارون كصوت البقرة

قوله (باب هدايا العمال) هذه الترجمة لفظ حديث أخرجه أحمد وأبو عوانة من طريق يحيى بن سعيد الأنصاري عن عروة عن أبي حميد رفته . هدايا العمال غلول ، وهو من رواية اسماعيل بن عياش عن يحيى وهو من رواية اسماعيل عن الحجازيين وهي ضعيفة ويقال انه اختصره من حديث الباب كما تقدم بيان ذلك في الهبة ، وأورد فيه قصة ابن اللثية وقد تقدم بعض شرحها في الهبة وفي الزكاة وفي ترك الحيل وفي الجمعة ، وتقدم شيء مما يتعلق بالغلول في كتاب الجهاد . . قوله (سفيان) هو ابن عيينة . قوله (عن الزهري) قد ذكر في آخره ما يدل على أن سفيان سمعه من الزهري وهو قوله . قال سفيان قصه علينا الزهري ، ووقع في رواية الحميدي في مسنده عن سفيان وحدثنا الزهري ، وأخرجه أبو نعيم من طريقه ، وعند الاسماعيلي من طريق محمد بن منصور عن سفيان قال قصه علينا الزهري وحفظناه . قوله (أنه سمع عروة) في رواية شبيب عن الزهري في الايمان والتذور : أخبرني عروة . قوله (استعمل النبي ﷺ رجلا من بني أسد) بفتح الهمة وسكون السين المهملة ، كذا وقع هنا وهو يومئذ أنه بفتح السين نسبة الى بني أسد بن خزيمه القيلة المشهورة أو الى بني أسد بن عبد العزى بطن من قريش . وليس كذلك وإنما قلت انه يومه لأن الازدي تلازمه الألف واللام في الاستعمال أسماء وأنسابا ، بخلاف بني أسد فيغير ألف ولام في الاسم ، ووقع

في رواية الاصيلي هنا ، من بنى الاسد ، بزيادة الالف واللام ولا اشكال فيها مع سكنون السين ، وقد وقع في الهبة عن عبد الله بن محمد الجعفي عن سفيان ، واستعمل رجلا من الأزدي ، وكذا قال أحمد والحميدي في مسندهما عن سفيان ومثله لمسلم عن أبي بكر بن أبي شعبة وغيره عن سفيان ، وفي نسخة بالسين المهملة بدل الزاي ، ثم وجدت ما يزيل الإشكال ان ثبت ، وذلك أن أصحاب الاساب ذكروا أن في الأزدي بظنا يقال لهم بنو أسد بالتحريك ينسبون إلى أسد بن شريك بالمعجمة مصغرا ابن مالك بن عمرو بن مالك بن فهم ، وبنو فهم بطن شهير من الأزدي فيحتمل أن ابن الأتبية كان منهم فيصح أن يقال فيه الأزدي بسكون الزاي والاسدي بسكون السين ويفتحها من بنى أسد يفتح السين ومن بنى الأزدي أو الاسد بالسكون فيهما لا غير ، وذكروا بمن ينسب كذلك مسددا شيخ البخاري .

قوله (يقال له ابن الأتبية) كذا في رواية أبي ذر يفتح الهمة والمثناة وكسر الموحدة ، وفي الهامش باللام بدل الهمة ، كذلك ووقع كالاول لسائرهم ، وكذا تقدم في الهبة ، وفي رواية مسلم باللام المقترحة ثم المثناة الساكنة وبعضهم يفتحها ، وقد اختلف على هشام بن عروة عن أبيه أيضا أنه باللام أو بالهزة كما سيأتى قريبا في باب محاسبة الامام عماله ، بالهزة ، ووقع لمسلم باللام ، وقال عياض : ضبطه الاصيلي بخطه في هذا الباب بضم اللام وسكون المثناة ، وكذا قيده ابن السكن ، قال : وهو الصواب ، وكذا قال ابن السمعاني ابن اللبنة بضم اللام وفتح المثناة ويقال بالهمز بدل اللام ، وقد تقدم أن اسمه عبد الله واللبنة أمه لم تنف على تسميتها . **قوله** (على صدقة) وقع في الهبة ، على الصدقة ، وكذا لمسلم ، وتقدم في الزكاة تعيين من استعمل عليهم . **قوله** (فلما قدم قال : هذا لكم وهذا أهديت لي) في رواية معمر عن الزهري عند مسلم ، وجاء بالمال فدفعه الى النبي ﷺ فقال : هذا مالكم وهذه هدية أهديت لي ، وفي رواية هشام الآتية قريبا ، فلما جاء الى النبي ﷺ وحاسبه قال : هذا الذي لكم ، وهذه هدية أهديت لي ، وفي رواية أبي الزناد عن عروة عند مسلم ، وجاء بسراد كثير ، وهو يفتح المهملة وتخفيف الواو ، فجعل يقول هذا لكم وهذا أهديت لي ، وأوله عند أبي عوانة ، بعث مصداقا الى النبي ، فذكره . والمراد بالسواد الأشياء الكثيرة والأشخاص البارزة من حيوان وغيره ، ولفظ السواد يطلق على كل شخص ولابن نعيم في المستخرج من هذا الوجه ، فأرسل رسول الله ﷺ من يتوفى منه ، وهذا يدل على أن قوله في الرواية المذكورة ، فلما جاء حاسبه ، أي أمر من يحاسبه ويقبض منه ، وفي رواية أبي نعيم أيضا ، فجعل يقول هذا لكم وهذا لي ، حتى ميزه ، قال يقولون من أين هذا لك ؟ قال : أهديت لي ، فجاءوا الى النبي ﷺ بما أعطاهم . **قوله** (فقام النبي ﷺ على المنبر) زاد في رواية هشام قبل ذلك ، وقال ألا جلست في بيت أبيك وبيت أمك حتى تأتيتك هديتك ان كنت صادقا ؟ ثم قام فخطب . **قوله** (قال سفيان : أيضا فصعد المنبر) يريد أن سفيان كان تارة يقول ، قام ، وتارة ، صعد ، ووقع في رواية شعيب ، ثم قام النبي ﷺ عشية بعد الصلاة ، وفي رواية معمر عند مسلم ، ثم قام النبي ﷺ خطيبا ، وفي رواية أبي الزناد عند أبي نعيم ، فصعد المنبر وهو مغضب . **قوله** (ما بال العامل نبعثه فيأتني فيقول) في رواية الكشميهني ، يقول ، بخد الفاء ، وفي رواية شعيب ، فما بال العامل نستعمله فيأتنا فيقول ، ووقع في رواية هشام بن عروة ، فاني استعمل الرجل منكم على أمور مما ولاني الله . **قوله** (هذا لك وهذا لي) في رواية عبد الله بن محمد ، هذا لكم وهذا أهديت لي ، وفي رواية هشام ، فيقول هذا الذي لكم وهذه هدية أهديت لي ، وقد تقدم ما في رواية أبي الزناد من الزيادة . **قوله** (فلما جلس في بيت أبيه وأمه فينظر أهدي له أم لا) في

رواية هشام ، حتى تأتيه هديته ان كان صادقا . **قوله** (والذى ننسى بيده) تقدم شرحه في أوائل كتاب
الايمان والنذور . **قوله** (لا يأتي بشيء إلا جاء به يوم التيمامة) يعنى لا يأتي بشيء يحوزه لنفسه ، ووقع في
رواية عبد الله بن محمد ، لا يأخذ أحد منها شيئا ، وفي رواية أبي بكر بن أبي شيبة ، لا ينال أحد منكم منها شيئا ،
وفي رواية أبي الزناد عند أبي عوانة ، لا ينال منه شيئا إلا جاء به ، وكذا وقع في رواية شعيب عند المصنف وفي
رواية معمر عند الاسماعيلي كلاهما بلفظ لا ينال ، بضم الغين المعجمة من الغلول وأصله الخيانة في الغنمة ، ثم
استعمل في كل خيانة . **قوله** (يحملة على رقبتة) في رواية أبي بكر ، على عنقه ، وفي رواية هشام ، لا يأخذ أحدكم
منها شيئا ، قال هشام ، بغير حقه ، ولم يقع قوله ، قال هشام ، عند مسلم في رواية أبي أسامة المذكورة ،
وأورده من رواية ابن نمير عن هشام بدون قوله ، بغير حقه ، وهذا مشعر بأدراجها . **قوله** (ان كان) أى الذى
غله (بغير له رغاء) بضم الراء وتخفيف المعجمة مع المد هو صوت البعير . **قوله** (خوار) يأتي ضبطه . **قوله**
(أو شاة تيعر) بفتح المثناة الفوقانية وسكون التحتانية بعدها ميملة مفتوحة ويجوز كسرهما ، ووقع عند ابن
التين ، أو شاة لها يعار ، ويقال ، يعار ، قال وقال القزاز : هو يعار بغير شك يعنى بفتح التحتانية وتخفيف المهملة
وهو صوت الشاة الشديد قال : واليعار ليس بشيء ، كذا فيه وكذا لم أره هنا في شيء من نسخ الصحيح ، وقال
غيره : اليعار بضم أوله صوت المزمز ، يعرت العنز تيعر بالكسر وبالفتح يعارا إذا صاحت . **قوله** (ثم رفع يديه
حتى رأيتنا عفرتي إبطيه) وفي رواية عبد الله بن محمد ، عفرة إبطه ، بالافراد ، ولأبي ذر ، عفر ، بفتح أوله
ولبعضهم بفتح الفاء أيضا بلا هام ، وكالاول في رواية شعيب بلفظ حتى إنا لننظر الى ، والعفرة بضم المهملة
وسكون الفاء تقدم شرحها في كتاب الصلاة ، وحاصله أن العفر يبيض ليس بالناصع . **قوله** (ألا) بالتخفيف
(هل بلغت) بالتشديد (ثلاثا) أى أعادها ثلاث مرات . وفي رواية عبد الله بن محمد في الهبة ، اللهم هل بلغت ،
اللهم هل بلغت ثلاثا ، وفي رواية مسلم ، قال اللهم هل بلغت مرتين ، ومثله لأبي داود ولم يقل ، مرتين ، وصرح
في رواية الحميدى بالثالثة ، اللهم بلغت ، والمراد بلغت حكم الله اليكم أمثالا لقوله تعالى له (بلغ) وإشارة الى
ما يقع في القيامة من سؤال الامم هل بلغهم أنبياؤهم ما أرساوا به اليهم . **قوله** (وزاد هشام) هو من مقول سفيان
وليس تعليقا من البخارى ، وقد وقع في رواية الحميدى عن سفيان ، حدثنا الزهرى وهشام بن عروة قال حدثنا
عروة بن الزبير ، وسأفهما مسافا واحدا وقال في آخره ، قال سفيان : زاد فيه هشام . **قوله** (سمع أذني)
بفتح السين المهملة وكسر الميم وأذني بالافراد بقرينة قوله « وأبصرته عيني » قال عياض : بسكون الصاد المهملة
والميم وفتح الراء والعين للأكثر وحكى عن سيبويه قال العرب تقول سمع أذني زيدا بضم العين ، قال عياض والذى
في ترك الحيل وجه التصب على المصدر لأنه لم يذكر المفعول وقد تقدم القول في ذلك في ترك الحيل ووقع عند
مسلم في رواية أبي أسامة ، بصر وسمع ، بالسكون فيها والثنية في أذني وعني ، وعنده في رواية ابن نمير بصر
عيناى وسمع أذناى ، وفي رواية ابن جريج عن هشام عند أبي عوانة ، بصر عينا أبي حميد وسمع أذناه . قلت :
وهذا يتعين أن يكون بضم الصاد وكسر الميم وفي رواية مسلم من طريق أبي الزناد عن عروة قلت لأبي حميد
أسمعت من رسول الله ﷺ ؟ قال من فيه الى أذني ، قال النووي : معناه اني أعلفه علما يقينا لأنشك في علمي به .
قوله (وسأوزيد بن ثابت فانه سمعه معي) في رواية الحميدى ، فانه كان حاضرا معي ، وفي رواية الاسماعيلي

من طريق معمر عن هشام ، يشهد على ما أقول زيد بن ثابت يحك منكبه منكبي ، رأى من رسول الله ﷺ مثل الذي رأيت وشهد مثل الذي شهدت ، وقد ذكرت في الايمان والتذوق أني لم أجده من حديث زيد بن ثابت . قوله (ولم يقل الزهري سمع أذني) هو مقول سفيان أيضاً . قوله (خوار صوت ، والجوار من تجارون كصوت البقرة) هكذا وقع هنا وفي رواية أبي ذر عن السكسيمي والاول بضم الحاء المعجمة يفسر قوله في حديث أبي حميد ، بقره لها خوار ، وهو في الرواية بالخاء المعجمة ولبعضهم بالجيم ، وأشار إلى ما في سورة طه ﴿ عجل جسدك له خوار ﴾ وهو صوت العجل ، ويستعمل في غير البقر من الحيوان . وأما قوله والجوار ، فهو بضم الجيم وواو مهموزة ويجوز تسهيلها ، وأشار بقوله ، يجارون ، إلى ما في سورة قد أفلاح ﴿ بالعباد إذا هم يجارون ﴾ قال أبو عبيدة : أي يرفعون أصواتهم كما يجار الثور . والخاص أنه بالجيم وبالحاء المعجمة بمعنى ، إلا أنه بالخاء للبقر وغيرها من الحيوان وبالجيم للبقر والناس قال الله تعالى ﴿ فإليه تجارون ﴾ وفي قصة موسى له جوار إلى الله بالتلبية ، أي صوت عال ، وهو عند مسلم من طريق داود بن أبي هند عن أبي العالبة عن ابن عباس ، وقيل أصله في البقر واستعمل في الناس ، ولعل المصنف أشار أيضاً إلى قراءة الأعشى ، عجل جسدك له جوار بالجيم ، وفي الحديث من الفوائد أن الامام يخطب في الأمور المهمة ، واستعمال أما بعد ، في الخطبة كما تقدم في الجمعة ، ومشروعية محاسبة المؤتمن ، وقد تقدم البحث فيه في الزكاة ، ومنع العمال من قبول الهدية ممن له عليه حكم وتقدم تنصيص ذلك في ترك الحيل ، وعمل ذلك إذا لم يأذن له الامام في ذلك ، لما أخرجه الترمذي من رواية قيس بن أبي حازم عن معاذ بن جبل قال ، بعثني رسول الله ﷺ إلى الجين فقال : لاتصين شيئاً بغيري اذني فانه غرول ، وقال الملب : فيه أنها إذا أخذت تجعل في بيت المال ولا يختص العامل منها إلا بما أذن له فيه الإمام ، وهو مبني على أن ابن التلبية أخذ منه ما ذكر أنه أهدى له وهو ظاهر السياق ، ولا سيما في رواية معمر قبل . ولكن لم أر ذلك صريحاً . ونحوه قول ابن قدامة في المغني ، لما ذكر الرشوة : وعليه ردّها لصاحبها ويحتمل أن يجعل في بيت المال ، لأن النبي ﷺ لم يأمر ابن التلبية برد الهدية التي أهديت له لمن أهداها . وقال ابن بطال : يلحق بهدية العامل الهدية لمن له دين من عليه الدين ، ولكن له أن يحاسب بذلك من دينه . وفيه ابطال كل طريق يتوصل بها من يأخذ المال إلى عبادة المأخوذ منه والانفراد بالمأخوذ . وقال ابن المنير : يؤخذ من قوله هلا جلس في بيت أبيه وأمه ، جواز قبول الهدية ممن كان يهاديه قبل ذلك ، كذا قال ، ولا يخفى أن محل ذلك إذا لم يزد على العادة . وفيه أن من رأى متأولاً أخطأ في تأويل يضمر من أخذ به أن يشهر القول للناس ويبين خطأه ليحذر من الاغترار به . وفيه جواز توبيخ المخطئ ، واستعمال المفضول في الإمارة والإمامة والأمانة مع وجود من هو أفضل منه وفيه استشهاد الراوي والناقل بقول من يوافقه ليكون أوقع في نفس السامع وأبلغ في طمأنينته والله أعلم

٢٥ - باب استفتاء المولى واستعماله

٧١٧٥ - حدثنا عثمان بن صالح حدثنا عبد الله بن وهب أخبرني ابن جريج أن نافعاً أخبره ، أن ابن عمر رضی الله عنهما أخبره قال : كان سالم مولى أبي حذيفة يؤم المهاجرين الأولين وأصحاب النبي ﷺ في مسجد كُباء ، فيهم أبو بكر وعمر وأبو سلمة وزيد وعامر بن ربيعة ،

قوله (باب استقضاء المولى) أى توليتهم القضاء (واستعالمهم) أى على إمرة البلاد حرباً أو خراجاً أو صلاة .
 قوله (كان سالم مولى أبى حذيفة) تقدم التعريف به فى الرضاع . قوله (يوم المهاجرين الأولين) أى الذين سبقوا
 بالهجرة الى المدينة . قوله (فيهم أبو بكر وعمر وأبو سلة) أى ابن عبد الأسد المخزومى زوج أم سلة أم المؤمنين
 قبل النبي ﷺ وزيد أى ابن حارثة وعامر بن ربيعة أى العزرى بفتح المهملة والتون بعدها زى وهو مولى عمر ،
 وقد تقدم فى « كتاب الصلاة » فى أبواب الإمامة من رواية عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر ، لما قدم
 المهاجرون الأولون العصابة موضع بقاء قبل مقدم النبي ﷺ كان يؤمهم سالم مولى أبى حذيفة وكان أكثرهم قرآناً ،
 فأفاد سبب تقدمه للإمامة . وقد تقدم شرحه مستوفى هناك فى « باب إمامة المولى » والجواب عن استشكل عد
 أبى بكر الصديق فيهم لأنه إنما هاجر حجة النبي ﷺ ، وقد وقع فى حديث ابن عمر أن ذلك كان قبل مقدم النبي
 ﷺ وذكرت جواب البهقي بأنه يحتمل أن يكون سالم استمر يؤمهم بعد أن تحول النبي ﷺ الى المدينة ونزل بدار
 أبى أيوب قبل بناء مسجدهما ، فيحتمل أن يقال فكان أبو بكر يصلى خلفه إذا جاء الى قباه . وقد تقدم فى
 « باب الهجرة الى المدينة » من حديث البراء بن عازب « أول من قدم علينا مصعب بن عمير وابن أم مكتوم وكانا
 يقرئان الناس » ثم قدم بلال وسعد وعمار ، ثم قدم عمر بن الخطاب فى عشرين ، وذكرت هناك أن ابن إسحق سمي
 منهم ثلاثة عشر نفساً وأن البقية يحتمل أن يكونوا من الذين ذكرهم ابن جريج ، وذكرت هناك الاختلاف فيمن
 قدم مهاجر آ من المسلمين وأن الراجح أنه أبو سلة بن عبد الأسد ، فعلى هذا لا يدخل أبو بكر ولا أبو سلة فى
 العشرين المذكورين ، وقد تقدم أيضاً فى أول الهجرة أن ابن إسحق ذكر أن عامر بن ربيعة أول من هاجر ولا
 يتنافى ذلك حديث الباب لأنه كان يأتهم بإسلام بعد أن هاجر سالم . ومناسبة الحديث للترجمة من جهة تقديم سالم وهو
 مولى على من ذكر من الأحرار فى إمامة الصلاة ، ومن كان رضا فى أمر الدين فهو رضا فى أمور الدنيا ، فيجوز
 أن يولى القضاء والإمرة على الحرب وعلى جباية الخراج ، وأما الإمامة العظمى فمن شروط صحتها أن يكون الإمام
 قرشياً ، وقد مضى البحث فى ذلك فى أول « كتاب الأحكام » ويدخل فى هذا ما أخرجه مسلم من طريق أبى
 الطفيل أن نافع بن عبد الحارث لقي عمر بعسفان وكان عمر استعمله على مكة فقال : من استعملت عليهم ؟ فقال :
 « ابن أبى يعنى ابن عبد الرحمن » قال : استعملت عليهم مولى ! قال : انه قارى لسكتاب الله عالم بالفرائض ، فقال
 عمر : ان نبيكم قد قال « ان الله يرفع بهذا الكتاب أقواماً ويضع به آخرين »

٢٦ - باب الدعاء للناس

٧١٧٧ ، ٧١٧٦ - حدثنا إسماعيل بن أبى أويس حدثنى اسماعيل بن إبراهيم عن عمه موسى بن عتبة ،
 قال ابن شهاب حدثنى عروة بن الزبير « أن مروان بن الحكم واليسر بن نخعة أخبراه أن رسول الله ﷺ
 قال حين أذن لمُ المسلمون فى عتي سجرهوازين فقال : إني لأدري من أذن فيكم ممن لم يأذن ، فارجعوا حتى
 يَرْتَعَ لينا عرْفاؤكم أمركم فرجع الناس ، فسكهم عرْفاؤهم ، فَرَجَعُوا إلى رسول الله ﷺ فأخبروه أن الناس
 قد طَهِبُوا وأذِنُوا »

قوله (باب العرفاء للناس) بالمهمله والفاء جمع عريف بوزن عظيم ، وهو القائم بأمر طائفة من الناس من عرفت بالضم وبالفتح على القوم أعرف بالضم فإنا عارف وعريف ، أى وليت أمر سياستهم وحفظ أمورهم ، وسعى بذلك لكونه يتعرف أمورهم حتى يعرف بها من فوقه عند الاحتياج . وقيل العريف دون المنسكب وهو دون الأمير . **قوله** (إسماعيل بن إبراهيم) هو ابن عقبة ، والسند كله مدينون . **قوله** (قال ابن شهاب) فى رواية يحد ابن قليح عن موسى بن عقبة ، قال لى ابن شهاب ، أخرجه أبو نعيم . **قوله** (حين أذن لهم المسلمون فى عتق سبي هوازن) فى رواية النسائي من طريق محمد بن قليح ، حتى أذن له ، بالأفراد وكذا للإسماعيلي وأبى نعيم ، ووجه الأول أن الضمير للنبي ﷺ ومن تبعه أو من أقامه فى ذلك . وهذه القطعة مقطوعة من قصة السبي التى غنمها المسلمون فى وقعة حنين ، ونسبوا إلى هوازن لأنهم كانوا رأس تلك الوقعة ، وقد تقدمت الإشارة إلى ذلك وتفصيل الأمر فيه فى وقعة حنين ، وأخرجها هناك مطولة من رواية عقيل عن ابن شهاب وفيه ، وإنى رأيت أنى أرد إليهم سبيهم فمن أحب أن يطيب بذلك فليفعل ، وفيه فقال الناس قد طيبنا ذلك يارسول الله فقال أنا لاندري الخ ، . **قوله** (من أذن فيكم) فى رواية السكسيمي منكم ، وكذا للنسائي والإسماعيلي . **قوله** (فأخبروه أن الناس قد طيبوا وأذنوا) تقدم فى غزوة حنين ما يؤخذ منه أن نسبة الأذن وغيره إليهم حقيقة ؛ ولكن سبب ذلك مختلف فالأغلب الأكثر طابت أنفسهم أن يردوا السبي لأهله بغير عوض ، وبعضهم رده بشرط التعويض ، ومعنى وطيبوا ، وهو بالتشديد حلوا أنفسهم على ترك السبايا حتى طابت بذلك ، يقال طابت نفسى بكذا إذا حملتها على السباح به من غير إكراه فطابت بذلك ، ويقال طابت بنتى فلان إذا كتبه بكلام يوافقها ، وقيل هو من قولهم طاب الشيء إذا صار حللا ، وإنما عداه بالتضعيف ، ويؤيده قوله ، فمن أحب أن يطيب ذلك ، أى يجعله حللا ، وقولهم ، طيبنا ، فيحمل عليه قول العرفاء أنهم طيبوا . قال ابن بطلان : فى الحديث مشروعية إقامة العرفاء لأن الإمام لا يمكنه أن يباشر جميع الأمور بنفسه فيحتاج إلى إقامة من يعاونه ليكنفه ما يقيم فيه ، قال : والأمر والنهى إذا توجه إلى الجميع يقع التوكل فيه من بعضهم فرما وقع التفريط ، فإذا أقام على كل قوم عرفا لم يسع كل أحد إلا القيام بما أمر به . وقال ابن المنير فى الحاشية يستفاد منه جواز الحكم بالإقرار بغير إلهاد ، فإن العرفاء ما أشهدوا على كل فرد فرد شاهدين بالرضا ، وإنما أقر الناس عندهم وهم نواب للإمام فاعتبر ذلك وفيه أن الحاكم يرفع حكمه إلى حاكم آخر مشافهة فينفذه إذا كان كل منهما فى محل ولايته . قلت : وقع فى سير الواقدي أن أباهم الغفارى كان يطوف على القبائل حتى جمع العرفاء واجتمع الأمناء على قول واحد . وفيه أن الخبر الوارد فى ذم العرفاء لا يمنع إقامة العرفاء لأنه محمول - أن ثبت - على أن الغالب على العرفاء الاستطالة وبما وازة الحد وترك الإنصاف المقضى إلى الوقوع فى المصلحة ، والحديث المذكور أخرجه أبو داود من طريق المقدم بن معد يكرب رفعه ، والعرفاء حق ، ولا بد للناس من عريف ، والعرفاء فى النار ، ولأحمد وصححه ابن خزيمة من طريق عباد بن أبى على عن أبى حازم عن أبى هريرة رفعه ، ويل للأمرء ، ويل للعرفاء ، قال الطيبي ، قوله ، والعرفاء فى النار ، ظاهر أقيم مقام الضمير يشعر بأن العرفاء على خطر ، ومن باسرها غير آمن من الوقوع فى المحذور المقضى إلى العذاب ، فهو كقوله تعالى ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا ﴾ فينبغى للعالم أن يكون على حذر منها لئلا يتورط فيما يؤديه إلى النار . قلت : ويؤيد هذا التأويل الحديث الآخر حيث توعد الأمراء بما توعد به العرفاء .

فدل على أن المراد بذلك الإشارة إلى أن كل من يدخل في ذلك لا يسلم ، وأن السكل على خطر ، والاستثناء مقدر في الجميع . وأما قوله ، العرافة حق ، فالمراد به أصل نصيبهم ، فإن المصلحة تقتضيه لما يحتاج إليه الأمير من المعاونة على ما يتعاطاه بنفسه ، ويكنى في الاستدلال لذلك وجودهم في العهد النبوي كما دل عليه حديث الباب

٢٧ - باب ما بُكره من ثناء السلطان ، وإذا خَرَجَ قال غيره ذلك

٧١٧٨ - **عَدِشَانُ** أَبُو نَعِيمٍ حَدَّثَنَا عَاصِمُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ زَيْدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ أَبِيهِ « قَالَ أَنَسُ بْنُ مَرْثَدَةَ : إِذَا نَدَخَلُ عَلَى سُلْطَانٍ فَقُولْ لَمْ يَخْلَفَ مَا تَكَلَّمُ إِذَا خَرَجْنَا مِنْ عِنْدِهِ ، قَالَ : كُنَّا نَعْمَدُهُ نَفَاقًا »

٧١٧٩ - **عَدِشَانُ** قَتَبَةُ حَدَّثَنَا الْبَيْهَقِيُّ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ عَنْ مَرْثَدَةَ « عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : « إِنَّ شَرَّ النَّاسِ ذُو الْوَجْهَيْنِ الَّذِي يَأْتِي هَؤُلَاءَ بِوَجْهِ هَؤُلَاءَ وَهَؤُلَاءَ بِوَجْهِ »

قوله (ما يكره من ثناء السلطان) الإضافة فيه المفعول أى من الثناء على السلطان بحضرته ، بقريته قوله « وإذا خرج - أى من عنده - قال غير ذلك ، ووقع عند ابن بطال ومن الثناء على السلطان ، وكذا عند أبي نعيم عن أبي أحد الجرجاني عن الفربري ، وقد تقدم معنى هذه الترجمة في أواخر كتاب الفتن . » وإذا قال عند قوم شيئاً ، ثم خرج فقال بخلافه ، وهذه أخص من ذلك . **قوله** (قال أناس لابن عمر) قلت سمى منهم عروة بن الزبير ومجاهد وأبو إسحق الشيباني ، ووقع عند الحسن بن سفيان من طريق معاذ عن عاصم عن أبيه « دخل رجل على ابن عمر ، أخرجه أبو نعيم من طريقه . **قوله** (إنا ندخل على سلطاننا) في رواية الطيالسي عن عاصم « سلاطيننا ، بصيغة الجمع . **قوله** (فنقول لهم) أى نننئ عليهم ، في رواية الطيالسي فتكلم بين أيديهم بشئ . ووقع عند ابن أبي شيبة من طريق أبي الثمينة قال دخل قوم على ابن عمر فوقعوا في يزيد بن معاوية فقال : أتقولون هذا في وجوههم ؟ قالوا بل نمدحهم ونثنئ عليهم ، وفي رواية عروة بن الزبير عند الحارث بن أبي أسامة والبيهقي قال : أدت ابن عمر فقلت إنا نجلس إلى أممتنا هؤلاء فيتكلمون في شئ . نعلم أن الحق غيره فنصدقهم ، فقال : كنا نعد هذا نفاقاً ، فلا أدري كيف هو عندكم ، لفظ البيهقي في رواية الحارث « يا أبا عبد الرحمن إنا ندخل على الإمام يقضى بالقضاء نراه جوراً فنقول تقبل الله ، فقال : إنا نحن معاشر محمد ، فذكر نحوه . وفي « كتاب الإيمان ، لعبد الرحمن بن عمر الأصبهاني بسنده عن عريب الهمداني « قلت لابن عمر ، فذكر نحوه وعريب بمهمة وموحدة وزن عظيم ، وللخرايطي في « المساوي ، من طريق الشعبي « قلت لابن عمر : إنا ندخل على أمرائنا فنمدحهم . فإذا خرجنا قلنا لهم خلاف ذلك فقال كنا نعد هذا على عهد رسول الله ﷺ نفاقاً ، وفي مسند مسدد من رواية يزيد بن أبي زياد عن مجاهد ، أن رجلاً قدم على ابن عمر فقال له : كيف أنتم وأبو أنيس الضحاك بن قيس قال : إذا لقيناه قلنا له ما يحب ، وإذا ولينا عنه قلنا له غير ذلك ، قال : ذاك ما كنا نعد مع رسول الله ﷺ من النفاق ، وفي الأرسط للطبراني من طريق الشيباني يعني أبا إسحق وسليمان بن فيروز الكوفي . **قوله** (كنا نعدنا) بضم العين من العد هكذا اختصره أبو ذر ، وله عن الكشميني ، نعد هذا ، وعند غير أبي ذر مثله وزادوا « نفاقاً ، وعند ابن بطال ، ذلك ، بدل ، وهذا ومثله للإسماعيلي من طريق يزيد بن هارون عن عاصم بن محمد وعنده « من النفاق ، وزاد ، قال عاصم : فسمعني

أخى - يعنى عمر - أحدث بهذا الحديث « فقال : قال أبى قال ابن عمر على عهد رسول الله ﷺ ، وكذا أخرجه الطيالسى فى مسنده عن عاصم بن محمد الى قوله « نفاقا » قال عاصم : خدثنى أخى عن أبى أن ابن عمر قال : كنا نعدّه نفاقا على عهد رسول الله ﷺ ، ووقع فى « الاطراف النرى » ما نصه : « فى الاحكام عن أبى نعيم عن عاصم ابن محمد بن زيد عن أبيه به ، قال ورواه معاذ بن معاذ عن عاصم وقال فى آخره « وحدثت به أخى عمر فقال : ان أباك كان يزيد فيه : فى عهد رسول الله ﷺ ومن قوله « وقال معاذ الى آخره : لم يذكره أبو مسعود ، فيحتمل أن يكون نقله من كتاب خلف ، ولم أره فى شىء من الروايات ان وقعت لنا عن الثوري ولا غيره عن البخارى وقد قال الاسماعيلي : عقب الزيادة المذكورة ليس فى حديث البخارى « على عهد رسول الله ﷺ » (عن يزيد بن أبى حبيب) هو المصرى من صفار التابعين . قوله (عن عراك : بكسر العين المهملة وتخفيف الراء وآخره كاف هو ابن مالك الغفارى المدنى ، فالسند دائر بين مصرى ومدنى . قوله (ان شر الناس ذو الوجين) تقدم فى « باب ما قيل فى ذى الوجين ، من « كتاب الأدب » من وجه آخر عن أبى هريرة بلفظ « من شر الناس » وتقدم شرحه وسائر فروائده هناك . وتعرض ابن بطال هنا لذكر ما يعارض ظاهره من قوله ﷺ الذى استأذن عليه « بئس أخو العشرة ، فلما دخل ألان له القول ، وتكلم على الجمع بينهما . وحاصله أنه حيث ذمه كان لقصد التعريف بحاله وحيث تلقاه بالبشر كان لتأليفه أو لاتقائه شره ، فاقصد بالحالين إلا نفع المسلمين . ويؤيده أنه لم يصفه فى حال لقائه بأنه فاضل ولا صاخب ، وقد تقدم الكلام عليه أيضا فى « باب لم يكن النبى ﷺ فاحشا » من « كتاب الأدب » وتقدم فيه أيضا بيان ما يجوز من الاعتياى فى « باب آخر بعد ذلك »

٢٨ - باب القضاء على الغائب

٧١٨٠ - حريش بن محمد بن كثير أخبرنا سفيان عن هشام عن أبيه « عن عائشة رضى الله عنها أن هنداً

قالت للنبي ﷺ : إن أبا سفيان رجل شحيح . فأحتاج أن أخذ من ماله ، قال ﷺ : شذى ما يكفيك . وولذلك الله وف »

قوله (القضاء على الغائب) أى فى حقوق الآدميين دون حقوق الله بالاتفاق . حتى لو قامت البينة على غائب بسرقة مثلا ، حكم بالمال دون القطع ، قال ابن بطال : أجاز مالك والليث والشافعى وأبو عبيد وجماعة الحكم على الغائب ، واستثنى ابن القاسم عن مالك ما يكون للغائب فيه حرج كالارض والعقار إلا إن طالت غيبته أو انقطع خبره . وأسكن ابن الماحضون صحة ذلك عن مالك وقال : « العمل بالندبينة على الحكم على الغائب مطلقا حتى لو عات بعد أن توجه عليه الحكم قضى عليه ، وقال ابن أبى ليلى . أبو حنيفة : « لا يقضى على الغائب مطلقا . وأما من هرب أو استتر بعد إقامة البينة فينادى القاضى عليه ثلاثا فان جاء وإلا أفخذ الحكم عليه ، وقال ابن قدامة : أجازة أيضا ابن شبرمة والأوزاعى واسحق وهب أحد الروايتين عن أحمد . ومنعه أيضا الشعبي والثوري وهى الرواية الأخرى عن أحمد قال : « واستثنى أبو حنيفة من له وكيل مثلا ، فيجوز الحكم عليه بعد الدعوى على وكيله ، واحتج من منع بحديث على رفعه ، لا تقضى لأحد الخصمين حتى تسمع من الآخر ، وهو حديث حسن ، أخرجه أبو داود والترمذى وغيرهما . وبحديث « الأسر بالمساواة بين الخصمين ، وبأنه لو حضر لم تسمع بينة المدعى حتى يسأل

المدعى عليه فاذا غاب فلا تسمع ، وبأنه لو جاز الحكم مع غيبته لم يكن الحضور واجبا عليه ، وأجاب من أجاز : بأن ذلك كله لا يمنع الحكم على الغائب لأن حجته اذا حضر قائمة فتسمع ويعمل بمقتضاها ولو أدى الى نقض الحكم السابق ، وحديث على محمول على الحاضرين ، وقال ابن العرق : حديث على ، انما هو مع امكان السماع فأما مع تعذره بمقيب فلا يمنع الحكم ، كما لو تعذر باغماء أو جنون أو حجر أو صغر ، وقد عمل الحنفية بذلك فى الشفعة والحكم على من عنده للغائب مال أن يدفع منه نفقة زوج الغائب . ثم ذكر المصنف حديث عائشة فى قصة هند ، وقد احتج بها الشافعى وجماعة لجواز القضاء على الغائب ، وتعقب بأن أبا سفيان كان حاضرا فى البلد ، وتقدم بيان ذلك مستوفى فى كتاب النفقات ، مع شرح الحديث المذكور والله الحمد . وذكر ابن التين فيه من الفوائد غير ما تقدم وخروج المرأة فى حوائجها ، وان صوتها ليس بمورة . قلت : وفى كل منهما نظر ، أما الأول فلا نه جاء أن هنداً كانت جاءت للبيعة فوقع ذكر النفقة تبعاً . وأما الثانى فإلّا ، الضرورة مستثنى وانما النزاع حيث لا ضرورة

٢٩ - باب من قضى له بحق أخيه فلا يأخذه

فإن قضاء الحاكم لأبيل حراما ولا يُجرّم حلالا

٧١٨١ - حدثنا عبد العزيز بن عبد الله حدثنا إبراهيم بن سعد عن صالح عن ابن شهاب قال : أخبرني عروة بن الزبير أن زينب ابنة أبي سلمة أخبرته أن أم سلمة زوج النبي ﷺ أخبرتها عن رسول الله ﷺ أنه سمع خصوصاً باب جبرئيل ، فخرج إليهم فقال : إنما أنا بشر وإنه يأبى الخضم فلعن بعضكم أن يكون أبلغ من بعض فأحسب أنه صادق فأفضى له بذلك ، فمن قضيت له بحق مسلم فأما هي قطعة من النار ، فلأيا أخذها أو ليعزكها .

٧١٨٢ - حدثنا يعقوب قال حدثني مالك عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير « عن عائشة زوج النبي ﷺ أنها قالت . كان عتبة بن أبي وقاص عهد إلى أخيه سعد بن أبي وقاص أن ابن وليدة زمة منى فأقبضه إليهم ، فلما كان عام الفتح أخذته سعد فقال : ابن أخى ، قد كان عهد إلى فيه ، فقام اليه عهد بن زمة فقال . أخى وابن وليدة ابى ولدت على فراشه ، فتساقوا إلى رسول الله ﷺ ، فقال سعد . يا رسول الله ، ابن أخى ، كان عهد إلى فيه ، وقال عهد بن زمة أخى وابن وليدة ابى ولدت على فراشه ، فقال رسول الله ﷺ . هو لك يا عهد ابن زمة . ثم قال رسول الله ﷺ . الولد لفراش ، ولعاهر الجبر . ثم قال لسودة بنت زمة . احتجى منه ، لما رأى من شبهه بعتبة ، فارتأها حتى لقي الله تعالى »

قوله (باب) بالتونين ومن قضى له ، بضم أوله وبحق أخيه ، أى خصمه فى أخوة بالمعنى الاعم وهو

الجنس لأن المسلم والذمي والمعاهد والمرتد في هذا الحكم سواء ، فهو مطرد في الآخ من النسب ومن الرضاع وفي الدين وغير ذلك ، ويحتمل أن يكون تخصيص الأخوة بالذكر من باب التبيين ، وإنما عبر بقوله بحق أخيه مراعاة للفظ الخبر ولذلك قال : فلا يأخذه ، لأنه بقية الخبر ، وهذا اللفظ وقع في رواية هشام بن عروة عن أبيه ، وقد تقدم في ترك الخيل من طريق الثوري عنه . **قوله** (فان قضاء الحاكم لا يحل حراما ولا يحرم حلالا) هذا الكلام أخذه من قول الشافعي فانه لما ذكر هذا الحديث قال : فيه دلالة على أن الأمة ، إنما كلفوا القضاء على الظاهر ، وفيه : أن قضاء القاضي لا يحرم حلالا ولا يحل حراما . **قوله** (عن صالح) هو ابن كيسان وصرح به في رواية الاسماعيلي . **قوله** (سمع خصومة) في رواية شعيب عن الزهري وسمع جليلة خصام ، والجليلة بفتح الجيم واللام : اختلاط الأصوات ، ووقع في رواية يونس عند مسلم و جليلة خصم ، بفتح الحاء وسكون الصاد ، وهو اسم مصدر يستمرى فيه الواحد والجمع والمثنى مذكرا ومؤنثا ويجوز جمعه وتثنيته كما في رواية الباب وخصوم ، وكما في قوله تعالى : ﴿ هذان خصمان ﴾ ولمسلم من طريق معمر عن هشام و جلبة ، بتقديم اللام على الجيم ، وهي لغة فيها فأما الخصوم فلم أفت على تعيينهم ووقع التصريح بأنهما كانا اثنين في رواية عبد الله بن رافع عن أم سلمة عند أبي داود ولفظه : أن رسول الله ﷺ رجلان يختصمان ، وأما الخصومة فبين في رواية عبد الله بن رافع أنها كانت في مواريت لها ، وفي لفظ عنده ، في مواريت وأشياء قد درست . **قوله** (بباب حجرته) في رواية شعيب ويونس عند مسلم ، عند بابيه ، والحجرة المذكورة هي منزل أم سلمة ووقع عند مسلم في رواية معمر و بباب أم سلمة . **قوله** (إنما أنا بشر) البشر الخلق يطلق على الجماعة والواحد ، بمعنى أنه منهم والمراد أنه مشارك للبشر في أصل الخلقة ، ولو زاد عليهم بالمرأيا التي اقتص بها في ذاته وصفاته ، والمحصر هنا مجازي لأنه يختص بالعلم الباطن ويسمى . قصر قلب ، لأن أتى به ردا على من زعم أن من كان رسولا فانه يعلم كل غيب حتى لا يخفى عليه المعلوم . **قوله** (وانه يأتيني الخصم فعلم بعضكم أن يكون أبلغ من بعض) في رواية سفيان الثوري ، في ترك الخيل ، وانكم تختصمون إلى ولعل بعضكم أن يكون ألحن بحجته من بعض ، ومثله لمسلم من طريق أبي معاوية وتقدم البحث في المراد بقوله ألحن في ترك الخيل . **قوله** (فأحسب أنه صادق) هذا يؤذن أن في السلام حذفا تقديره ، وهو في الباطن كاذب ، وفي رواية معمر ، فأظنه صادقا . **قوله** (فأقضى له بذلك) في رواية أبي داود من طريق الثوري ، فأقضى له عليه على نحو ما أسمع ، ومثله في رواية أبي معاوية وفي رواية عبد الله بن رافع ، وإني إنما أقضى بينكم برأي فيما لم يزل على فيه . **قوله** (فن قضيت له بحق مسلم) في رواية مالك ومعمر ، فن قضيت له بشئ . من حق أخيه ، وفي رواية الثوري ، فن قضيت له من أخيه شيئا ، وكأنه ضمن قضيت معنى ، وأعطيت ، ووقع عند أبي داود عن محمد بن كثير شيخ البخاري فيه ، فن قضيت له من حق أخيه بشئ . فلا يأخذه ، وفي رواية عبد الله بن رافع عند الطحاوي والدارقطني ، فن قضيت له بقضية أراها يقطع بها قطعة ظالما فانما يقطع له بها قطعة من نار اسطاما يأتي بها في عنقه يوم القيامة ، والإسظام بكسر الهمزة وسكون المهملة والطاء المهملة ، قطعة ، فكأنها للتأكيد . **قوله** (فانما هي) التمييز الحالة أو النقص . **قوله** (قطعة من النار) أي ، الذي قضيت له به ، بحسب الظاهر إذا كان في الباطن لاستحققه فهو عليه حرام يشول به إلى النار ، وقوله قطعة من النار ، تمثيل يذهب منه شدة التعذيب على من يتعاطاه فهو من مجاز التشبيه كقوله تعالى ﴿ إنما يأكلون في بطونهم نارا ﴾ . **قوله** (فليأخذها أو ليركبها) في رواية يونس ، فليحملها

أو لينزرها ، وفي رواية مالك عن هشام ، فأنما أقطع له ، قطعة من النار ، قال الدارقطني : هشام وإن كان ثقة لسكن الزهري أحفظ منه ، وحكاه الدارقطني عن شيخه أبي بكر النيسابوري . قلت : ورواية الزهري ترجع الى رواية هشام فإن الأمر فيه للتهديد لا لتحقيق التخيير ، بل هو كقوله : ﴿ في من شاء فليؤم من ومن شاء فليكفر ﴾ قال ابن التين : هو خطاب المقتضى له ، ومعناه : أنه أعلم من نفسه ، هل هو بحق أو مبطل ؟ فإن كان محقا فليأخذ ، وإن كان مبطلا فليترك ، فإن الحكم لا ينقل الأصل عما كان عليه . تنبيه : زاد عبد الله بن رافع في آخر الحديث ، وبكى الرجلان . وقال كل منهما حق لك فقال لهما النبي ﷺ أما إذا فعلتما فاقسما وتوخيا الحق ، ثم استبهما ، ثم تحاللا ، وفي هذا الحديث من الفوائد إثم من باطل حتى استحق به في الظاهر شيئا هو في الباطل حرام عليه وفيه ، أن من ادعى مالا ولم يكن له بيته ، خلف المدعى عليه وحكم الحاكم ببراءة الخائف ، أنه لا يبرأ في الباطن ، وأن المدعى لو أقام بيته بعد ذلك تنافى دعواه سمعت وبطل الحكم ، وفيه ، أن من احتال لأمر باطل بوجه من وجوه الخيل حتى يصير حقا في الظاهر ويحكم له به أنه لا يحل له تناوله في الباطن ولا يرتفع عنه الإثم بالحكم ، وفيه ، أن المجتهد قد يخطئ فيرد به على من زعم أن كل مجتهد مصيب ، وفيه ، أن المجتهد إذا أخطأ لا يلحقه إثم بل يؤجر ، كما سيأتى وفيه ، أنه ﷺ كان يقضى بالاجتهاد فيما لم ينزل عليه فيه شيء . وخالف في ذلك قوم ، وهذا الحديث من أصرح ما يحتاج به عليهم ، وفيه ، أنه ربما أداه اجتهاده الى أمر فيحكم به ويكون في الباطن بخلاف ذلك لسكن مثل ذلك لو وقسح لم يقر عليه ﷺ لثبوت عصمته ، واحتج من منع مطلقا بأنه لو جاز وقوع الخطأ في حكمه لزم أمر المكلفين بالخطأ لثبوت الأمر باتباعه في جميع أحكامه ، حتى قال تعالى ﴿ فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ﴾ الآية : وبأن الاجماع معصوم من الخطأ ، فالرسول أولى بذلك لعلى رتبته والحواب عن الاول : وأن الأمر إذا استلزم ايقاع الخطأ لا محذور فيه ، لأنه موجود في حق المقلدين فانهم مأمورون باتباع المقتضى والحاكم ولو جاز عليه الخطأ ، والحواب عن الثاني : أن الملازمة مردودة فان الاجماع إذا فرض وجوده دل على أن مستندهم مجاه عن الرسول ، فرجع الاتباع الى الرسول لا الى نفس الاجماع . والحديث حجة لمن أثبت ، وأنه قد يحكم بالشئ في الظاهر ، ويكون الأمر في الباطن بخلافه ، ولا مانع من ذلك إذ لا يلزم منه محال عقلا ولا نقلا ، وأجاب من منع بأن الحديث يتعلق بالحكومات الواقعة في فصل الخصومات المنبئة على الإقرار أو البيعة ، ولا مانع من وقوع ذلك فيها ، ومع ذلك فلا يقر على الخطأ ، وإنما الممتنع أن يقع فيه الخطأ ، أن يخبر عن أمر بأن الحكم الشرعى فيه كذا ويكون ذلك ناشئا عن اجتهاده ، فانه لا يكون إلا حقا ، لقوله تعالى ﴿ وما ينطق على الهوى ﴾ الآية . وأجيب بأن ذلك يستلزم الحكم الشرعى فيعود الاشكال كما كان ، ومن حجج من أجاز ذلك قوله ﷺ : أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله ، فإذا قالوها عصموا مني دماءهم ، فيحكم بإسلام من تأنط بالشهادتين . ولو كان في نفس الأمر يعتد بخلاف ذلك . والحكمة في ذلك مع أنه كان يمكن اطلاعه بالوحى على كل حكومة أنه إما كان مشرعا ، كان يحكم بما شرع للمكلفين ويعتمده الحكم بعده ، ومن ثم قل : إنما أنا بشر ، أى في الحكم يمثل ما كفوا به ، والى هذه النكتة أشار المصنف بإيراد حديث عائشة في قصة ابن وليدة زمة حيث حكم ﷺ بالولد لعبد بن زمة وألحقه بزمة ، ثم لما رأى شبهة بعبة أمر سودة أن

تحتجب منه احتياطاً ، ومثله قوله في قصة المتلاعنين لما وضعت التي لوعنت ولدا يشبه الذي رميت به ، ولولا
 الايمان لكان لي ولها شأن ، فأشار البخاري إلى أنه عليه السلام حكم في ابن وليدة زمة بالظاهر ، ولو كان في نفس
 الامر ليس من زمة ولا يسمى ذلك خطأ في الاجتهاد ، ولا هو من موارد الاختلاف في ذلك ، وسبقه إلى ذلك
 الشافعي فانه لما تكلم على حديث الباب قال : « وفيه أن الحكم بين الناس يقع على ما يسمع من الخصمين بما لفظوا
 به وان كان يمكن أن يكون في قلوبهم غير ذلك ، وأنه لا يقضى على أحد بغير ما لفظ به ، فن فعل ذلك فقد خالف
 كتاب الله وسنة نبيه قال : « ومثل هذا قضاءه لعبد بن زمة بآبن الوليدة ، فلما رأى الشبه بينا بعبته قال
 احتجني منه بأسودة انتهي . ولعل السر في قوله ﴿ انما أنا بشر ﴾ امتثال قول الله تعالى ﴿ قل انما أنا بشر ﴾
 مثاسك ﴿ أى في إجراء الأحكام على الظاهر الذى يستوى فيه جميع المكلفين ، فأمر أن يحكم بمثل ما أمروا أن
 يحكموا به ، ليتم الاقتداء به وتطبيب نفوس العباد الانقياد الى الأحكام الظاهرة من غير نظر الى الباطن ، والحاصل
 أن هنا مقامين أحدهما ، طريق الحكم ، وهو الذى كلف المجتهد بالتبصر فيه ، وبه يتعلق الخطأ والصواب . وفيه
 البحث ، والآخر ، ما يبطئه الخصم ولا يطلع عليه إلا الله ومن شاء من رسله ، فلم يقع التكليف به ، قال الطحاوى :
 ذهب قوم الى أن الحكم بتمليك مال أو إزالة ملك أو اثبات نكاح أو فقرة أو نحو ذلك ، ان كان في الباطن كما
 هو في الظاهر نفذ على ما حكم به ، وان كان في الباطن على خلاف ما استند اليه الحاكم من الشهادة أو غيرها لم يكن
 الحكم مرجحاً للتمليك ولا الإزالة ولا النكاح ولا الطلاق ولا غيرها ، وهو قول الجمهور ، ومعهم أبو يوسف ،
 وذهب آخرون الى أن الحكم ان كان في مال ، وكان الامر في الباطن بخلاف ما استند اليه الحاكم من الظاهر ، لم
 يكن ذلك موجبا لحله المحكوم له وان كان في نكاح أو طلاق فانه ينفذ باطنا وظاهرا ، وحلوا حديث الباب على
 ماورد فيه وهو المال واحتجوا لما عداه بقصة المتلاعنين فانه عليه السلام فرق بين المتلاعنين مع احتمال أن يكون الرجل
 قد صدق فيما رماها به ، قال : فيؤخذ من هذا أن « كل قضاء ليس فيه تمليك مال أنه على الظاهر ولو كان الباطن
 بخلافه ، وأن حكم الحاكم يحدث في ذلك التحريم والتحليل بخلاف الاموال ، وتمقب بأن الفقرة في اللعان انما وقعت
 عقوبة للعلم بأن احدهما كاذب ، وهو أصل برأسه فلا يقاس عليه ، وأجاب غيره من الحنفية بأن ظاهر الحديث
 يدل على أن ذلك مخصوص بما يتعلق بسإاع كلام الخصم حيث لا بينة هناك ولا يمين ، وليس النزاع فيه وانما
 النزاع في الحكم المرتب على الشهادة وبأن « من ، في قوله فن قضيت له شرطية - وهى لا تستلزم الوقوع - فيكون من
 فرض مالم يقع وهو جائز فيما يتعلق به غرض وهو هنا محتمل لأن يكون التهديد والزجر عن الاقدام على أخذ
 أموال الناس باللسن والابلاغ في الخصومة ، وهو وان جاز أن يستلزم عدم نفوذ الحكم باطنا في العقود والتسوخ
 لكنه لم يسق لذلك فلا يكون فيه حجة لمن منع وبأن الاحتجاج به يستلزم أنه عليه السلام يقر على الخطأ لانه لا يكون
 ما قضى به « قطعة من النار ، إلا إذا استمر الخطأ ، وإلا ففى فرض أنه يطلع عليه فانه يجب أن يبطل ذلك الحكم
 ويرد الحق لمستحقه ، وظاهر الحديث يخالف ذلك ، فإما أن يسقط الاحتجاج به ويؤول على ما تقدم ، وإما أن
 يستلزم استمرار التقرير على الخطأ وهو باطل ، والجواب عن الأول : أنه خلاف الظاهر ، وكذا الثانى ، والجواب
 عن الثالث : أن الخطأ الذى لا يقر عليه هو الحكم الذى صدر عن اجتهاده فيما لم يوح اليه فيه ، وليس النزاع فيه
 وإنما النزاع في الحكم الصادر منه بناء على شهادة زور أو يمين فاجرة فلا يسمى خطأ للاتفاق على وجوب العمل

بالتشهاد وبالإيمان ، وإلا لكان الكثير من الأحكام يسمى خطأ وليس كذلك ، كما تقدمت الإشارة إليه في حديث « أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله » وحديث « أتى لم أمر بالتنقيب عن قلوب الناس ، وعلى هذا فالحجة من الحديث ظاهرة في شمول الخبر : الأموال والعقود والنفوس والله أعلم . ومن ثم قال الشافعي « أنه لا فرق في دعوى حل الزوجة لمن أقام بتزويجها بشاهدي زور وهو يعلم بكذبهما ، وبين من ادعى على حر أنه في ملكه ، وأقام بذلك شاهدي زور ، وهو يعلم بحريته ، فإذا حكم له الحاكم بأنه مملوك لم يحل له أن يسترقه بالاجماع قال النووي : والقول بأن حكم الحاكم يحل ظاهرا وباطنا يخالف هذا الحديث الصحيح ، وللاجماع السابق على قائلة ولقاعدة أجمع العلماء عليها ووافقهم القائل المذكور ، وهو « أن الابضاع أولى بالاحتياط من الأموال ، وقال ابن العربي : إن كان حاكما نفذ على المحكوم له أو عليه « وإن كان مفتيا لم يحل ، فإن كان المفتي له مجتهدا يرى بخلاف ما أفناه به لم يجز ، والاجاز ، والله أعلم . قال : ويستفاد من قوله « وتوخى الحق جواز الإبرام من المجهول ، لأن التورخي لا يكون في المعلوم ، وقال القرطبي : شنعوا على من قال ذلك قديما وحديثا لمخالفة الحديث الصحيح ، « ولأن فيه صيانة المال وابتدال الفروج ، وهي أحق أن يحتاط لها وتصان ، واحتج بعض الخنثية بما جاء عن علي « أن رجلا خطب امرأة فأبى فادعى أنه تزوجها وأقام شاهدين ، فقالت المرأة انهما شهدا بالزور ، فزوجني أنت منه فقد رضيت ، فقال : شاهدك زوجك ، وأمضى عليها النكاح ، وتعقب بأنه لم يثبت عن علي ، واحتج المذكور من حيث النظر بأن الحاكم قضى بحجة شرعية فيما له ولاية الإنشاء فيه فجعل الإنشاء تحرزا عن الحرام ، والحديث صريح في المال وليس النزاع فيه ، فإن القاضي لا يملك دفع مال زيد إلى عمرو ، ويملك إنشاء العقود والنفوس ، فإنه يملك بيع أمة زيد مثلا من عمرو حال خوف الهلاك للحفظ وحال الغيبة ، ويملك إنشاء النكاح على الصغيرة ، والفرقة على العتيد ، فيجعل الحكم إنشاء احترازا عن الحرام ، ولأنه لو لم ينفذ باطنا فلو حكم بالطلاق لبقيت حلالة للزوج الأول باطنا وللتأني ظاهرا ، فلو ابتلى الثاني مثل ما ابتلى الأول حلت للثالث . وهكذا فتحل لجمع متعدد في زمن واحد ، ولا يخفى خشيه بخلاف ما إذا قلنا بنبذ باطنا فإنها لا تحل إلا لواحد ، انتهى وتعقب بأن الجمهور إنما قالوا في هذا : تحرم على الناس مثلا إذا علم أن الحكم ترتب على شهادة الزور . فإذا اعتمد الحكم وتعتمد الدخول بها فقد ارتكب محرما كما لو كان الحكم بالمال فأكله ، ولو ابتلى الثاني كان حكم الثالث كذلك والفحش إنما لزم من الاقدام على تعاطي المحرم ، فكان كما لو تزوا ظاهرا واحدا بعد واحد ، وقال ابن السمعاني : شرط صحة الحكم وجود الحجة وإصابة المحل ، وإذا كانت البيئة في نفس الامر شهود زور لم تحصل الحجة ، لأن حجة الحكم هي البيئة العادلة فإن حقيقة الشهادة اظهر الحق ؛ وحقيقة الحكم انفاذ ذلك ، وإذا كان الشهود كذبة لم تكن شهادتهم حقا ، قال : فإن احتجوا بأن القاضي حكم بحجة شرعية أمر الله بها وهي البيئة العادلة في علمه ولم يكف بالاطلاع على صدقهم في باطن الامر ، فإذا حكم بشهادتهم فقد أمثل ما أمر به فلو قلنا لا ينفذ في باطن الامر لزم الإبطال ما وجب بالشرع لأن صيانة الحكم عن الإبطال مطلوبة فهو بمنزلة القاضي في مسألة اجتهادية على مجتهد لا يعتد ذلك فإنه يجب عليه قبول ذلك وإن كان لا يمتنقه صيانة للحكم ، وأجاب ابن السمعاني . بأن هذه الحجة للنفوذ ولهذا لا يأثم القاضي وليس من ضرورة وجوب القضاء نفوذ القضاء حقيقة في باطن الامر ، وإنما يجب صيانة القضاء عن الإبطال إذا

صادف حجة صحيحة والله أعلم . فرع : لو كان المحكوم له يعتقد خلاف ما حكم له به الحاكم ، هل يحل له أخذ ما حكم له به أو لا ؟ كن مات ابن ابنه وترك أخا شقيقا فرفعه لقاض يرى في الجد رأى أبي بكر الصديق ، حكم له بجميع الإرث دون الشقيق ، وكان الجد المذكور يرى رأى الجمهور ، نقل ابن المنذر عن الأكثر أنه « يجب على الجد أن يشارك الأخ الشقيق ، عملا بمعتقده والخلاف في المسألة مشهور ، واستدل بالحديث لمن قال « ان الحاكم لا يحكم بعلمه » بدليل الحصر في قوله « انما أفضى له بما أسمع » وقد تقدم البحث فيه قبل ، وفيه : إن التمسق في البلاغة بحيث يحصل اقتدار صاحبها على تزيين الباطل في صورة الحق وعكسه مذموم ، فان المراد بقوله « أبلغ » أي أكثر بلاغة ، ولو كان ذلك في التوصل الى الحق لم يذم وإنما يذم من ذلك ما يتوصل به الى الباطل في صورة الحق ، فالبلاغة إذ ذل لا تذم لذاتها وإنما تذم بحسب التعلق الذي يمدح بسببه وهي في حد ذاتها ممدوحة ، وهذا كما يذم صاحبها إذا طرأ عليه بسببها الاعجاب ، وتحقير غيره ممن لم يصل الى درجته ولا سيما ان كان الغير من أهل الصلاح فان البلاغة انما تذم من هذه الحثيئة بحسب ما ينشأ عنها من الأمور الخارجية عنها ، ولا فرق في ذلك بين البلاغة وغيرها بل كل فتنه توصل الى المطلوب محمودة في حد ذاتها وقد تذم أو تمدح بحسب متعلقاتها ، واختلاف في تعريف البلاغة فقيل : أن يبلغ بعبارة لسانه كنه ما في قلبه ، وقيل : إيصال المعنى الى الغير بأحسن لفظ ، وقيل : الإيجاز مع الإيفهام والتصرف من غير اختصار ، وقيل : قليل لا يهيم وكثير لا يسأم ، وقيل : اجمال اللفظ واتساع المعنى ، وقيل : تقليل اللفظ وتكثير المعنى ، وقيل : حسن الإيجاز مع أصابة المعنى ، وقيل : سهولة اللفظ مع البديهة ، وقيل : لحة دالة أو كلمة تكشف عن البنية ، وقيل : الإيجاز من غير عجز والإطناب من غير خطأ ، وقيل : التلطف في موضعه والسكوت في موضعه ، وقيل : معرفة الفصل والوصل ، وقيل : الكلام الدال أوله على آخره وعكسه . وهذا كله عن المتقدمين ، وعرف أهل المعاني والبيان البلاغة : بأنها « مطابقة الكلام لمقتضى الحال والفصاحة » وهي خلوه عن التعقيد ، وقالوا المراد بالمطابقة : ما يحتاج اليه المتكلم بحسب تفاوت المقامات ، كالتأكيد وحذفه ، والحذف وعدمه ، أو الإيجاز والإسهاب ونحو ذلك ، والله أعلم . وفيه الرد على من حكم بما يقع في خاطره من غير استناد الى أمر خارجي من بيئة ونحوها ، واحتج بأن الشاهد المتصل به أقوى من المتفصل عنه ووجه الرد عليه كونه عليه السلام أعلى في ذلك من غيره مطلقا ، ومع ذلك فقد دل حديثه هذا على أنه انما يحكم بالظاهر في الأمور العامة فلو كان المدعى صحيحا لسكان الرسول أحق بذلك ، فانه أعلم انه تجرى الأحكام على ظاهرها ، ولو كان يمكن أن الله يطلعه على غيب كل قضية ، وسبب ذلك أن تشريع الأحكام واقع على يده فكأنه أراد تعليم غيره من الحكام أن يعتمدوا ذلك . نعم : لو شهدت البيئة مثلا بخلاف ما يعلمه علما حسيا بمشاهدة أو سماع ، يقينا أو ظننا راجعا لم يجوز له أن يحكم بما قاهت به البيئة ، ونقل بعضهم الاتفاق وان وقع الاختلاف في القضاء بالعلم ، كما تقدم في باب الشهادة ، تسكون عند الحاكم في ولايته القضاء ، وفي الحديث أيضا : موعظة الادماء الحصوص ليعتمدوا الحق والعمل بالنظر الراجح وبناء الحكم عليه وهو أمر إجماعي للحاكم والمفتي ، وانه سبحانه وتعالى أعلم

٣٠ - باب الحكم في البئر ونحوها

٧١٨٣ - **عَدْنُ إِسْحَاقُ بْنُ أَمْرِ** حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا سَفْيَانُ عَنْ مَنْصُورٍ وَالْأَعْمَشُ عَنْ أَبِي

م - ٢٣ ج ٩٣ هـ فتح الباری

وأما قول « قل عبد الله قال النبي ﷺ . لا يحلف على يمين صبر يقطع بها مالا وهو فيها فاجر إلا لقي الله وهو عليه غضبان » ، فأمر الله (إن الذين يشتركون به عهد الله وأيمانهم ثمنا قليلا) الآية «
 ٧١٨٤ - « فجاء الأشعث وعبد الله يحدّثهم فقال : فيّ نزلت وفي رجل خاصته في بئر » فقال النبي ﷺ ألك بئرا ؟ قلت : لا . قال : فليحلف . قلت : إذا يحلف ، فنزلت (إن الذين يشقرون به عهد الله) الآية «

قوله (باب الحكم في البئر ونحوها) ذكر فيه حديث عبد الله - وهو ابن مسعود - في نزول قوله تعالى (إن الذين يشتركون به عهد الله وأيمانهم ثمنا قليلا) وفيه قول الأشعث « فيّ نزلت » ، وفي رجل خاصته في بئر ، وقد تقدم شرحه مستوفى في « كتاب الأيمان والنذور » ، قال ابن بطال : هذا الحديث حجة في أن حكم الحاكم في الظاهر لا يحل الحرام ولا يبيح المحظور ، لأنه عليه السلام حذر أمته عقوبة من اقتطع من حق أخيه شيئا يمين فاجرة ، والآية المذكورة من أشد وعيد جاء في القرآن ، فيؤخذ من ذلك أن من تحيل على أخيه وتوصل إلى شيء من حقه بالباطل فإنه لا يحل له لشدة الإثم فيه ، قال ابن المنير : وجه دخول هذه الترجمة في القصة مع أنه لا فرق بين البئر والدار والعبد حتى ترجع على البئر وحدها ، أنه أراد الرد على من زعم أن الماء لا يملك ، لحق بالترجمة أنه يملك لوقوع الحكم بين المتخاصمين فيها ، انتهى . وفيه نظر من وجهين أحدهما : أنه لم يقتصر في الترجمة على البئر بل قال ونحوها ، والثاني : لو اقتصر لم يكن فيه حجة على من منع بيع الماء لأنه يجوز بيع البئر ولا يدخل الماء ، وليس في الخبر تصريح بالماء فكيف يصح الرد

٣١ باب القضاء في كثير المال وقايله

قال ابن ميمونة عن ابن شبرمة : للقضاء في قاييل المال وكثيره سواء

٧١٨٥ - حدثنا أبو ليثان أخبرنا شبيب عن زهير أخبرني عروة بن الزبير أن زينب بنت أبي سلمة أخبرته عن أمها أم سلمة قالت : سمعت النبي ﷺ جلّ جلالته ينصامر عبد أبيه ، فخرج إليهم فقال لهم : إنما أنا بشر ، وبه يأتمن نعلم قلل رضا أن يكون أبلغ من بعض أقضي له بذلك وأحسب أنه صادق ، فن قضيت له بحق مسلم فأما هي قطعة من النار ، فأياخذها أو لا يذرها «

قوله (باب) بالتووين (القضاء في قليل المال وكثيره سواء) قال ابن المنير : كأنه خشي غائلة التخصيص في الترجمة التي قبل هذه ، فترجم بأن القضاء عام في كل شيء : قل أو جل ، ثم ذكر فيه حديث أم سلمة المذكور قبل بباب ، لقوله فيه فن قضيت له بحق مسلم وهو يتناول القليل والكثير ، وكأنه أشار بهذه الترجمة إلى الرد على من قال « إن اللقاضي أن يستنيب بعض من يريد في بعض الأمور دون بعض ، بحسب قوة معرفته ونفاذ كلمته في ذلك » وهو منقول عن بعض المالكية ، أو على من قال : « لا يجب التبين إلا في قدر معين من المال ، ولا تجب في الشيء »

الثافه أو على من كان من القضاة لا يتطاطى الحكم في الشيء الثافه ، بل إذا رفع اليه رده الى نائبه مثلاً ، قاله ابن المنير ، قال : وهو نوع من السكر ، والاول أليق بمراد البخارى . **قوله** (وقال ابن عيينة) هو سفيان الهلالى (عن ابن شبرمة) هو عبد الله الضبي (القضاء في قليل المال وكثيره سواء) ولم يقع لى هذا الاثر موصولاً

٣٢ - باب بيع الإمام على الناس أموالهم وضياعهم

وقد باع النبي ﷺ مدبراً من نعيم بن النخام

٧١٨٦ - **حدثنا** ابن عمر **حدثنا** محمد بن بشر **حدثنا** إسماعيل **حدثنا** سلفة بن كهيل عن عطاء عن جابر بن عبد الله قال : باع النبي ﷺ أن رجلاً من أصحابه أعتق غلاماً له عن دبر لم يكن له مال غيره ، فباعه بمائة درهم ثم أرسل بشتمه إليه ،

قوله (باب بيع الإمام على الناس أموالهم وضياعهم) قال ابن المنير : و أضاف البيع الى الامام ليشير الى أن ذلك يقع في مال السفیه أو في وفاء دين الغائب أو من يتمتع أو غير ذلك ، ليتحقق أن للإمام التصرف في عقود الأموال في الجملة ، **قوله** (وقد باع النبي ﷺ مدبراً من نعيم بن النخام) قال ابن المنير : ذكر في الترجمة الضياع ولم يذكر الا بيع العبد ، فكأنه أشار الى قياس العقار على الحيوان ثم أسند حديث جابر قال : بلغ النبي ﷺ أن رجلاً من أصحابه أعتق غلاماً له عن دبر لم يكن له مال غيره ، فباعه بمائة درهم ثم أرسل بشتمه إليه ، وقد مضى شرحه في كتاب العتق ، ووقع هنا للكشتمهنى و عن دين ، وفتح الدال وسكون التحتانية بعدها نون ، بدل قوله « عن دبر » بضم الدال والموحدة بعدها راء ، والثاني هو المعروف والمشهور في الروايات كلها والاول تصحيف ، قال الملب : إنما يبيع الإمام على الناس أموالهم إذا رأى منهم سقياً في أموالهم ؛ وأما من ليس بسفيه فلا يباح عليه شيء من ماله إلا في حق يكون عليه ، يعنى إذا امتنع من أداء الحق وهو كما قال : لسكن قصة بيع المدبر ترد على هذا الحصر وقد أجاب عنها ، بأن صاحب المدبر لم يكن له مال غيره ، فلما رآه أنفق جميع ماله ؛ وأنه تعرض بذلك للهلكة تقضى عليه فعله ولو كان لم ينفق جميع ماله لم ينقض فعله ، كما قال للذى كان يخدع في البيوع و قل لا خلافة ، لأنه لم يفوت على نفسه جميع ماله انتهى . فسكانه كان في حكم السفیه ، فلذلك باع عليه ماله والله أعلم

٣٣ - باب من لم يكترث بطمن من لا يعلم في الأمراء حديثاً

٧١٨٧ - **حدثنا** موسى بن إسماعيل **حدثنا** عبد العزيز بن مسلم **حدثنا** عبد الله بن دينار قال : سمعتُ ابن عمر رضي الله عنهما يقول : بعث رسول الله ﷺ بصاً وأمر عليهم أسامة بن زيد فظعن في امارته ، فقال : ان تطعنوا في امارته فقد كنتم تطعنون في امارته أبيه من قوله . وأيم الله ان كان نخلوقاً للإمرة ، وان كان لمن أحب الناس الى ، وان هذا لمن أحب الناس الى بعده .

قوله (باب من لم يكترث بطمن من لا يعلم في الأمراء حديثاً) أى ، لم يلتفت ، وزنه ومعناه وهو افتعال من

والسكرت ، بفتح أوله وسكون ثانيه وآخره مثالثة ، وهو المشقة ، ويستعمل نفيه في موضع عدم المبالاة . قال الملب : معنى هذه الترجمة ، أن الطاعن إذا لم يعلم حال المطعون عليه فرماه بما ليس فيه ، لا يصبأ بذلك الطعن ولا يعمل به ، وقيدته في الترجمة ، بمن لا يعلم ، إشارة الى أن من طعن بعلم أنه يعمل به فلو طعن بأمر محتمل كان ذلك راجعاً إلى رأى الامام ، وعلى هذا يتنزل فصل عمر مع سعد حتى عزله مع براءته بما رماه به أهل السكوفة ، وأجاب الملب : بأن عمر لم يعلم من منيب سعد ما عمله النبي ﷺ من زيد وأسامة ، يعنى فكان سبب عزله قيام الاحتمال ، وقال غيره : كان رأى عمر احتمال أخف المفسدين ، فرأى أن عزل سعد أسهل من فتنه يشيرها من قام عليه من أهل تلك البلد ، وقد قال عمر : في وصيته ، لم أعزله لضعف ولا خيانة ، وقال ابن المنير ، قطع النبي ﷺ بسلامة العاقبة في إمرة أسامة ، فلم يلتفت لطعن من طعن ، وأما عمر فسلك سبيل الاحتياط لعدم قطعه بمثل ذلك ، وذكر حديث ابن عمر : في بحث أسامة ، وقد تقدم شرحه مستوفى في أواخر الوفاة النبوية من كتاب المغازى . قوله (فطعن في إمارة) بضم الطاء . على اللبام للجهول ، وقوله : إن تطعنوا في إمارة فقد كنتم تطعنون في إمارة أبيه ، أى إن طعنتم فيه فأخبركم بأنكم طعنتم من قبل في أبيه ، والتقدير : إن تطعنوا في إمارة فقد أنتمتم بذلك ، لأن طعنكم بذلك ليس حقاً كما كنتم تطعنون في إمارة أبيه وظهرت كفايته وصلاحيته للإمارة ، وأنه كان مستحقاً لها فلم يكن لطعنكم مستند ، فلذلك لا اعتبار بضعفكم في إمارة ولده ، ولا التفات إليه وقد قيل : إنما طعنوا فيه لكونه مولى ، وقيل : إنما كان الطاعن فيه من ينسب الى النفاق ، وفيه نظر ، لأن من جملة من سعى عن طعن فيه عياش بتجانبه وشين معجزة ابن أب ربيعة المخزومي ، وكان من مسلبة الفتح لسكنه كان من فضلاء الصحابة ، فعلى هذا فالخطاب بقوله : إن تطعنوا لعموم الطاعنين ، سواء اتحد الطاعن فيهما أم اختلف ، وقوله : إن كانت خليفاً ، أى مستحقاً وقوله : للإمرة ، بكسر الهمزة ، وفي رواية الكشميى : للإمارة ، وهما بمعنى

٣٤ - باب الألد الخضم ، وهو الدائم في الخصومة . مؤدأ : عوجا . ألد : أنوج

٧١٨٨ - حَدَّثَنَا سَدُّدٌ حَدَّثَنَا بِحَيْثُ بَنِي سَعِيدٍ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ سَمِعْتُ ابْنَ أَبِي مَلِيكَةَ يُحَدِّثُ عَنْ

عائشة رضي الله عنها قالت : قال رسول الله ﷺ : أَبْغَضُ الرِّجَالِ إِلَى اللَّهِ الْأَلْدَ الْخَضَمَ

قوله (باب الألد الخضم) بفتح المعجمة وكسر الصاد المهملة ، وقد تقدم بيان المراد به في كتاب المظالم ، وفي تفسير سورة البقرة ، وقوله : وهو الدائم في الخصومة ، من تفسير المصنف ، ويحتمل أن يكون المراد : الشديد الخصومة ، فإن الألد من صيغ المبالغة فيحتمل الشدة ويحتمل الكثرة ، وقوله : لدأ ، عوجا ، وقع في رواية الكشميى ، ألد ، أعوج وهو يرد على ابن المنير حيث صحف هذه اللفظة فقال : قوله : لدأ ، عوجا ، لا أعلم لهذا في هذه الترجمة وجها إلا إن كان أراد أن ، الألد ، مشتق من اللدد ، وهو الاعوجاج والانحراف عن الحق ، وأصله من اللديد ، وهو جانب الوادى ويطلق على جانب القم ، ومنه اللدود ، وهو صبب الدوام منصرفاً عن وسط القم الى جانبه ، فأراد أن يبين أن العوج يستعمل في المعاني كما يستعمل في الأعيان فن استعمله في المعاني واللدود والآلة وهو قوله تعالى (لقد جمعت شيئا إذا لم يحى شيئا منصرفاً عن الصواب ومعوجاً عن سمة الاعتدال . قلت : ولم أرها في شيء من نسخ البخارى هنا إلا باللام ، وقد تقدم في تفسير سورة مريم نقله عن ابن عباس أنه قال : وإذا

عظيما ، وعن مجاهد أنه قال : لدا عوجا ، وذكرت هناك من وصلهما ، ووجدت في تفسير عبد بن حميد من طريق معمر عن قتادة في قوله تعالى ﴿ فرما لدا ﴾ قال جدلا بالباطل ، ومن طريق سليمان التيمي عن قتادة قال : « الجدل : الخصم ، ومن طريق مجاهد قال : لا يستقيمون ، وهذا نحو قوله « عرجا » ، وأسند ابن أبي حاتم من طريق اسماعيل ابن أبي خالد عن أبي صالح في قوله « وتذرب به قوما لدا » قال : « عوجا عن الحق » ، وهو بضم الهمزة وسكون الواو وفيه تقوية لما وقع في نسخ الصحيح ، والله ، بضم اللام وتشديد الدال ، جمع ألد وقد أسند ابن أبي حاتم عن الحسن أنه قال : « اللد : الخصم » ، وكأنه تفسير باللازم لأن من اعوج عن الحق كان كأنه لم يسمع وعن محمد بن كعب قال : « اللد : السكذاب » ، وكأنه أراد أن من يكثر المخاطبة يقع في السكذب كثيرا ، وتفسير « اللد بالاعوج » ، على ما وقع عند السكشمي يحمل على انحرافه عن الحق وتفسير « اللد بالشديد الخصوصية » ، لأنه كلما أخذ عليه جانب من الحجة أخذ في آخر أو لأعماله ليدنيه ، وهما جانباه في المخاطبة ، وقال أبو عبيدة في « كتاب الجواز » في قوله ﴿ قوما لدا ﴾ واحدهم ألد ، وهو الذي يدعى الباطل ولا يقبل الحق ، وذكر حديث عائشة في « اللد » ، وقد سبق شرحه وقوله « أبغض الرجال » الخ قال الكرماني « أبغض هر الكافر » ، فمن الحديث « أبغض الرجال الكفار » ، الكافر : المغاند أو بعض الرجال المخاصين . قلت : والثاني هو المعتمد وهو أعم من أن يكون كافرا أو مسلما ، فإن كان كافرا فأفعل التنزيل في حقه على حقيقتها في العدم ، وإن كان مسلما فسبب البغض أن كثرة المخاطبة تفضي غالبا إلى ما يذم صاحبه أو يخص في حق المسلمين بمن خصم في باطل ويشهد للأول حديث « كفى بك إثما أن لا تزال مخاصما » ، أخرجه الطبراني عن أبي أمامة بسند ضعيف ويرد الرغيب في ترك المخاطبة ، فعند أبي داود من طريق سليمان بن حبيب عن أبي أمامة رفعه « أنا زعيم بببيت في ربض الجنة لمن ترك المراء وان كان محقا ، وله شاهد عند الطبراني من حديث معاذ بن جبل ، والربض ، بفتح الراء والموحدة بعدها ضاد معجمة ، والاسفل ،

٣٥ - باب إذا قضى الحاكم بحجور أو خلاف أهل العلم فهو رد

٧١٨٨ - **حدثنا** محمود **حدثنا** عبد الرزاق **أخبرنا** معمر **عن** الزهري **عن** سالم **عن** ابن عمر : **بث** النبي ﷺ **خالد** ح . **وحدثني** أبو عبد الله **نعم بن حماد** **أخبرنا** عبد الله **أخبرنا** معمر **عن** الزهري **عن** سالم **عن** أبيه قال : **بث** النبي ﷺ **خالد بن الوليد** إلى بني جذيمة ، فلم يجزئوا أن يقولوا ألسنا « صبا صبا » فجعل خالد يقتل ويأمر ، ودفع إلى كل رجل منا أسيرة ، فأمر كل رجل منا أن يقتل أسيرة . فقلت : والله لا أقتل أسيرة ، ولا يقتل رجل من أصحاب أسيرة ، فذكرنا ذلك للنبي ﷺ فقال : اللهم إني أبرأ إليك مما صنع خالد بن الوليد . مرتين »

قوله (باب إذا قضى الحاكم بحجور أو خلاف أهل العلم فهو رد) أي مردود . **قوله** (حدثنا محمود) هو ابن غيلان ، **وقوله** « وحدثني أبو عبد الله نعم بن حماد ، كذا لأب ذر عن ابن عمر ، ولغيره قال أبو عبد الله وهو المصنف ، حدثني نعم ، وساق غير أبي ذر أيضا السند إلى قوله عن ابن عمر بث النبي ﷺ خالد » **قوله** في رواية

عبد الرزاق بسنده الى سالم - وهو ابن عبد الله بن عمر - عن أبيه ، وقد تقدم شرح هذا الحديث في المغازي في باب : بعث خالد الى بني جذيمة ، والغرض منه قوله عليه السلام : اللهم اني أبرأ اليك مما صنع خالد ، يعنى من قتله الذين قالوا : صباأنا قبل أن يستفسرهم عن مرادهم بذلك القول ، فان فيه إشارة الى تصويب فعل ابن عمر ومن تبعه في تركهم متابعة خالد على قتل من أمرهم بقتلهم من المذكورين ، وقال الخطابي : الحكمة في تبرئته عليه السلام من فعل خالد مع كونه لم يعاقبه على ذلك لسكونه بجهتهدا أن يعرف أنه لم يأذن له في ذلك خشية أن يعتقد أحد أنه كان بإذنه ، وليبرز غير خالد بعد ذلك عن مثل فعله اه . ملخصا ، وقال ابن بطال : الإمام وان كان ساقطا عن المجتهد في الحكم اذا تبين أنه بخلاف جماعة أهل العلم ، لكن الضمان لازم للخطي . عند الأكثر مع الاختلاف ، هل يلزم ذلك عاقلة الحاكم أو بيت المال ، وقد تقدمت الإشارة الى شيء من ذلك في كتاب الديات ، والذي يظهر : أن التبرأ من الفعل لا يستلزم إثم فاعله ولا الزامه الغرامة ، فان إثم المخطئ مرفوع وان كان فعله ليس بمحمود

٣٦ - باب الإمام يأتي قوما فيصليح بينهم

٧١٩٠ - **حدثنا أبو النعمان حدثنا حماد حدثنا أبو حازم اللدني** « عن سهل بن سعد الساعدي قال : كان قتال بين بني عمرو ، فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم ، فصر للظهور ثم أتاهم ليصلح بينهم ، فلما حضرت صلاة العصر فأذن بلال وأقام ، وأمر أبا بكر فنتقدم ، وجاء النبي صلى الله عليه وسلم وأبو بكر في الصلاة فشق الناس حتى قام خلف أبي بكر فنتقدم في الصف الذي يليه ، قال وصفح القوم ، وكان أبو بكر اذا دخل في الصلاة لم يأنف حتى يفترغ ، فلما رأى التصفيح لا يمسك عليه التفت فرأى النبي صلى الله عليه وسلم خلفه ، فأومأ اليه النبي صلى الله عليه وسلم أن امضه - وأومأ بيده هكذا - وأبى أبو بكر هنية فحمد الله على قول النبي صلى الله عليه وسلم ثم مشى القوم حتى رأوا النبي صلى الله عليه وسلم ذلك تقدم فصل النبي صلى الله عليه وسلم بالناس . فلما قضى صلاته قال : يا أبا بكر ، ما منعك إذ أومأت اليك أن لا تكون مضيت ؟ قال : لم يكن لابن أبي قحافة ان يؤم النبي صلى الله عليه وسلم . وقال القوم : اذا بابكم أمر فلنيسبح الرجال وليصليح النساء »

قوله (باب الإمام يأتي قوما فيصليح بينهم) في رواية الكشميني : ليصلح ، باللام بدل الغاء . **قوله** (كان قتال بين بني عمرو) في رواية مالك عن أبي حازم الماضية في أبواب الامامة وان النبي صلى الله عليه وسلم ذهب الى بني عمرو بن عوف ليصلح بينهم ، وقد تقدم شرحه مستوفى هناك وذكره هناك بلفظ : فليصق والتصفيق ، ووقع هنا بلط فليصق والتصفيق ، وهما بمعنى وقوله في هذه الطريق : فلما حضرت صلاة العصر فأذن بلال وأقام ، قال الكرماني جواب الغناء في قوله : فلما ، محذوف سواء كانت لما شرطية أو ظرفية والتقدير : جاء المؤذن . قلت : انما اختصره البخاري وقد أخرجه أبو داود عن عمرو بن عوف عن حماد فقال فيه بعد قوله : ثم أتاهم ليصلح بينهم فقال لبلال ان حضرت صلاة العصر ولم أتك فرأى أبا بكر فليصل بالناس ، فلما حضرت العصر أذن بلال ثم أقام ، فذكره ، وقوله : أن امضه ، فعل أمر بالمضي والهاء للسكت ، وقوله : هكذا ، أى أشار اليه بالمكانة في مكانه ،

وقوله « يحمده الله ، في رواية لكثير مني وحمد الله ، بالفاء بدل الزحانية وفي قوله « ولم يكن لابن أبي قحافة ، هضم لنفسه وتواضع حيث لم يقل لا ولا لأبي بكر وعادة العرب اذا عظمت الرجل ذكرته باسمه وكنيته أو لقبه ، وفي غير ذلك تنسبه الى أبيه ولا تسميه ، قال ابن المنير : فقه الزحمة التذية على جواز مباشرة الحاكم الصالح بين الخصوم ولا يعد ذلك تصحيفا في الحكم ، وعلى جواز ذهاب الحاكم الى موضع الخصوم للتصديق بينهم إما عند عظم الخطب وإما ليكشف ما لا يحاط به الا بالمعاينة ، ولا يعد ذلك تخصيصا ولا تمييزا ولا وهنا . تلييه : وقع في نسخة الصناني في آخر هذا الحديث قال أبو عبد الله لم يقل هذا الحرف « يا بلال فرأى بكر ، غير حامد

٣٧ - باب يستحب للكتاب أن يكون أمينا عاقلا

٧١٩١ - **ترشيد** محمد بن عبيد الله أبو ثابت حدثنا إبراهيم بن سعد بن ابن شهاب عن عبيد بن السباق « عن زيد بن ثابت قال : بعثت الى أبو بكر لمقتل أهل البصرة وعنده عمر ، فقال أبو بكر : ان عمر أتاك فقال : ان القتل قد استقر يوم الليلة بقراء القرآن وإني أخشى أن يستحر القتل بقراء القرآن في الموطن كلها فيذهب قرآن كثير ، وإني أرى أن تأمر بجمع القرآن . قلت . كيف أفعل شيئا لم يفعله رسول الله ﷺ ؟ فقال عمر : هو والله خير . فلم يزل عمر يراجمني في ذلك حتى شرح الله صدرى لذي شرح له صدر عمر ورأيت في ذلك الذي رأي عمر قال زيد : قال أبو بكر وإنك رجل شاب عاقل لا نتهمك ، قد كنت تكتب الوحي لرسول الله ﷺ ، فتتلى القرآن فاجمه . قال زيد : فوالله لو كافي نزل جبل من الجبال ما كان بأذن علي ما كان من جمع القرآن . قلت : كيف تفعلان شيئا لم يفعله رسول الله ﷺ ؟ قال أبو بكر : هو والله خير ، فلم يزل بحث سرا حتى حتى شرح الله صدرى لذي شرح الله له صدر أبي بكر وعمر ، ورأيت في ذلك الذي رأيا . فتبست القرآن أجمعه من الحُسب والرماع والخاف وصدور الرجال فوجدت آخر سورة التوبة (أفدجاكم رسول من أنفكم) لي آخرها مع خزيمه - أو أبي خزيمه - فألحقها في سورتها . وكانت الصحف عند أبي بكر حياته حتى توفاه الله عز وجل ، ثم عند عمر حياته حتى توفاه الله ، ثم عند حفصة بنت عمر ه . قال محمد بن عبد الله : لاخاف على الحرف قوله (باب يستحب للكتاب أن يكون أمينا عاقلا) أي كاتب الحكم وغيره ، ذكر فيه حديث زيد بن ثابت في قصته مع أبي بكر وعمر في جمع القرآن ، وقد تقدم شرحه مستوفى في فضائل القرآن ، والغرض منه قول أبي بكر لزيد : إنك رجل شاب عاقل لا نتهمك ، وقوله في آخره قال ، محمد بن عبيد الله ، بالصغير وهو شيخ البخاري الذي روى عنه هذا الحديث فسر « لاخاف ، التي ذكرت في هذا الحديث ، هي بكسر اللام وتخفيف الحاء المعجمة بالحرف ، وهي بفتح الحاء المعجمة والزاي بعدها فاء ، وقد تقدم بيان الاختلاف في تفسيرها هناك ، وحكي ابن بطال عن المهلب في هذا الحديث ، أن العقل أصل الخلال المحمودة ، لأنه لم يصف زيدا بأكثر من العقل وجعله سببا لاثباته ورفع التهمة عنه . قلت : وليس كما قال فان أبا بكر ذكر عتب الوصف المذكور ، وقد كنت تكتب الوحي

رسول الله ﷺ ، فمن ثم اكتب برصفه ، بالعقل ، لانه لو لم تثبت أمانته وكفائته وعقله لما استكتبه النبي ﷺ الوحي وانما وصفه ، بالعقل وعدم الاتهام ، دون ما عداها اشارة الى استمرار ذلك له ، وإلا فجرد قوله « لا تهتك » مع قوله ، عاقل ، لا يكتفي في ثبوت الكفاية والامانة فكمن من بارع في العقل والمعرفة وجدت منه الحيانة قال وفيه « اتخاذ الكاتب للسلطان والقاضي ، وأن من سبق له علم بأمر يكون أولى به من غيره إذا وقع ، وعند البيهقي بسند حسن عن عبد الله بن الزبير ، أن النبي ﷺ استكتب عبد الله بن الأرقم ، فكان يكتب له الى الملوك فبلغ من أمانته عنده أنه كان يأمره أن يكتب ويختتم ولا يقرؤه ، ثم استكتب زيد بن ثابت فكان يكتب الوحي ويكتب الى الملوك ، وكان اذا غابا كتب جعفر بن أبي طالب وكتب له أيضا أحيانا جماعة من الصحابة ، ومن طريق عياض الاشعري عن أبي موسى ، أنه استكتب نصرانيا فأنهره عمر ، وقرأ ﴿ يا أيها الذين امنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء ﴾ الآية . فقال أبو موسى ، والله ماتوليته وانما كان يكتب ، فقال : « أما وجدت في أهل الاسلام من يكتب لا تدينهم إذا أقصاهم الله ، ولا تأتمنهم إذ خونهم الله ، ولا تعزم بعد أن ذلم الله ،

٣٨ - باب كتاب الحاكم الى عماله ، والقاضي الى أمانته

٧١٩٢ - حدثنا عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن أبي ليلى ج . وحدثنا إسماعيل حدثني ماقئ عن أبي ليلى بن عبد الله بن عبد الرحمن بن سهل بن سهل بن أبي حنيفة أنه أخبره هو ورجال من كبراء قومه « أن عبد الله بن سهل وعبيدة خرجا الى خيبر من جهل أصابهم ، فأخبر عبيدة أن عبد الله قتل وطرح في قدير - أو عين - فأتى يهود فقال : أنتم والله قتلتموه . قالوا : ماقلناه والله . ثم أقبل حتى قدم على قومه فذكر لهم فأقبل هو وأخوه حويصة - وهو أكبر منه - وعبد الرحمن بن سهل ، فذهب ليتكلم - وهو الذي كان يخبر - فقال للنبي ﷺ حويصة : كبر كبر يريد السن . فتكلم حويصة ، ثم تكلم عبيدة . فقال رسول الله ﷺ : إنا أن يدوا صاحبكم ، وإما أن يؤذونا بحرب ، فكتب رسول الله ﷺ إليهم به ، فكتب : ماقلناه ، فقال رسول الله ﷺ لحويصة وعبيدة وعبد الرحمن : أمهلون وتستحقون دم صاحبكم ؟ قالوا : لا . قال : أفحلل لكم يهود ؟ قالوا : لبسوا بمسلمين . فوداه رسول الله ﷺ من عنده مائة ناقة حتى أدخات النار . قال سهل : فركضتني فيها ناقة »

قوله (باب و كتاب الحاكم ، الى عماله) بضم العين وتشديد الميم جمع عامل ، وهو الوالي على بلد مثلا لجمع خراجها أو زكواتها أو الصلاة بأهلها أو التأمر على جهاد عدوها . قوله (والقاضي الى أمانته) أى الذين يقيمهم في ضبط أمور الناس ذكر في حديث سهل بن أبي حنيفة في قصة عبد الله بن سهل وقته بخيبر وقيام حويصة ومن معه في ذلك ، والغرض منه قوله فيه ، فكتب رسول الله ﷺ إليهم - أى الى أهل خيبر - به ، أى بالحبس الذي نقل اليه ، وقد تقدم بيانه مع شرح الحديث في باب القسامة ، وقوله هنا ، فكتب ، ماقلناه ، في

رواية الكشميني « فكتبوا » بصيغة الجمع وهو أولى ووجه الكرماني الأول بأن المراد به « الحى المسمى باليهود » قال وفيه تكلف . قلت : وأقرب منه أن يراد « الكتاب عنهم » لأن الذى يياشر الكتابة انما هو واحد فالتقدير « فكتب كتابهم » قال ابن الميز : ليس فى الحديث أنه يكتب كتب الى نائبه ولا الى أمينه وانما كتب الى الخصوم أنفسهم لكن يؤخذ من مشروعية مكتابة الخصوم والبنساء على ذلك جواز مكتابة النواب والكتابات فى حق غيرهم بطريق الأول

٢٩ - باب هل يجوز للحاكم أن يبعث رجلاً وحده للنظر فى الأمور ؟

٧١٩٣ ، ٧١٩٤ - **حدثنا** آدم **حدثنا** ابن أبي ذئب **حدثنا** الزهرى عن **عبد الله بن عبد الله بن عبد الله** د عن أبى هريرة وزيد بن خالد الجهنى قالا : جاء أعرابي قال يا رسول الله ، أفص بيننا بكتاب الله ، فقام خصمه فقال : صدق فأفص بيننا بكتاب الله . فقال الأعرابي : إن ابني كان عسيفاً على هذا فرزى بأمراته ، فقالوا له : على ابنك الرجم ، ففديت ابني منه بمائة من اللنم ووليدة . ثم سألت أهل العلم فقالوا : إنما على ابنك جـمـد مائة وتغريب عام . فقال النبي ﷺ : لأفصين بينكما بكتاب الله ، أما الوليدة ولانم فرد عليك ، وعلى ابنك سجدة مائة وتغريب عام . وأما أنت يا أنيس فاقعد على امرأتك هذا فارجمها . ففدنا عليها أنيس فرجمها »

قوله (باب هل يجوز للحاكم أن يبعث رجلاً وحده للنظر فى الأمور) كذا للأكثر وفى رواية المستمل والكشميني ، ونظر ، وكذا عند أبى نعيم ذكر فيه حديث أبى هريرة وزيد بن خالد فى قصة الع سيف ، وقد مضى شرحه مستوفى والغرض منه قوله عليه الصلاة والسلام ، واغدا يا أنيس على امرأة هذا ، وقد تقدم الاختلاف فى أن أنيساً كان حاكماً أو مستخبراً ، والحكمة فى إمراده الترجمة بصيغة الاستفهام الإشارة الى خلاف محمد بن الحسن فإنه قال « لا يجوز للقاضى أن يقول أفر عندى فلان بكذا الشيء يقضى به عليه من قتل أو مال أو عتق أو طلاق ، حتى يشهد معه على ذلك غيره ، وادعى أن مثل هذا الحكم الذى فى حديث الباب خاص بالنبي ﷺ . قال ويبنى أن يكون فى مجلس القاضى أبداً عدلان يسمعان من يقر ويشهدان على ذلك فينفذ الحكم بشهادتهما ، نقله ابن بطال وقال الملهب : فيه حجة لما لك فى جواز انفاذ الحاكم رجلاً واحداً فى الأعذار . وفى أن يتخذ واحداً يثق به يكشف عن حال الشهود فى السر ، كما يجوز قبول الفرد فيما طريقه الخبر لا الشهادة ، قال : وقد استدلت به قوم فى جواز تنفيذ الحكم دون اعذار الى المحكوم عليه ؛ قال : وهذا ليس بشئ . لأن الإعذار يشترط فيما كان الحكم فيه بالبيئة ، لا ما كان بالاقرار كما فى هذه القصة ، لقوله « فإن اعترفت » . قلت : وقد تقدم شئ من مسألة الاعذار عند شرح هذا الحديث

٤٠ - باب ترجمة الأحكام ، وهل يجوز ترجمان واحد ؟

٧١٩٥ - وقال خارجة بن زيد بن ثابت « عن زيد بن ثابت أن النبي ﷺ أمره أن يعلم كتاب م - ٢٤ ج ٩٣ . فتح الباري

اليهود ، حتى كتبت للنبي ﷺ كتبه ، وأقرأته كذبهم إذا كتبوا اليه . وقال عمر - وعنده علي وعبد الرحمن وهذان - : ماذا تقول هذه ؟ قال عبد الرحمن بن حاطب : قلت فنبؤك بصاعبها الذي صنع بها . وقال أبو جبرة . : كنت أترجم بين ابن عباس وبين الناس . وقال بعض الناس . لابد للعالم من مترجمين

٧١٩٦ - حدثنا أبو الهيثم أخبرنا شبيب عن الزهري أخبرني عبيد الله بن عبد الله أن عبد الله بن عباس أخبره أن أبا سفيان بن حرب أخبره أن هرقل أرسل إليه في ركب من قريش ، ثم قال للرجاز : قل لم إنني سائل هذا ، فان كنتني فكذبته - فذكر الحديث - فقال للرجاز قل له : إن كان ماتقول حقاً فسيملك موضع قدسي هاتين

قوله (باب ترجمة الحكم) في رواية الكشميني و الحاكم ، بالافراد . قوله (وهل يجوز ترجمان واحد) يشير الى الاختلاف في ذلك فلاكتفاء بالواحد قول الحنفية ورواية عن أحمد واختارها البخاري وابن المنذر وطائفة ، وقال الشافعي وهن الرواية الراجعة عند الحنابلة ، اذا لم يعرف الحاكم لسان الخصم ، لم يقبل فيه الا عدلين ، لانه نقل ماخى على الحاكم اليه فيما يتعلق بالحكومة فيشترط فيه العدل كالشهادة ، ولانه أخبر الحاكم بما لم يفهمه فكان كقل الاقرار اليه من غير مجلسه . قوله (وقال خارجة بن زيد بن ثابت عن ثابت بن ثابت) هو أبوه . قوله (ان النبي ﷺ أمره أن يتعلم) . و كتاب اليهود ، في رواية الكشميني و اليهودية ، بزيادة النسبة والمراد بالكتاب و الخط ، . قوله (حتى كتبت للنبي ﷺ كتبه) يعنى اليهم (وأقرأته كتبهم) أى التى يكتبونها اليه ، وهذا التعليق من الأحاديث التى لم يخرجها البخاري الا معلقة وقد وصله مطولا في كتاب التاريخ ، عن اسماعيل بن أبى أويس ، حدثني عبد الرحمن بن أبى الزناد عن أبيه عن خارجة بن زيد بن ثابت عن زيد قال : أنى بن النبي ﷺ مقدمة المدينة فأعجب بي . فقيل له : هذا غلام من بنى النجار قد قرأ فيما أنزل الله عليك بضع عشرة سورة فاستقرأني فقرأت و ق ، فقال لي : تعلم كتاب يهود ، فاني ما آمن يهود على كتابي فتعلمته في نصف شهر ، حتى كتبت له الى يهود وأقرأ له إذا كتبوا اليه ، ووقع لنا بعلو في فوائد الفاكهي عن ابن أبي ميسرة حدثنا يحيى بن قزعة حدثنا عبد الرحمن بن أب الزناد عن أبيه عن خارجة بن زيد بن ثابت عن أبيه فذكره وفيه ، فاما بنى سوى خمس عشرة ليلة حتى تعلمته ، وأخرجه أبو داود و الترمذي من رواية عبد الرحمن بن أبى الزناد قال الترمذي : حسن صحيح ، وقد رواه الاعمش عن ثابت بن عبيد عن زيد بن ثابت ، وأن النبي ﷺ أمره أن يتعلم السريانية . قلت : وهذه الطريق وقعت لي بعلو في فوائد الحفار قال : حدثنا الحسين بن عياش ، حدثنا يحيى بن أيوب بن السري ، حدثنا جرير عن الاعمش فذكره وزاد ، فتعلمتها في سبعة عشر يوما ، وأخرجه أحمد واصلح في مسندهما ، وأبو بكر بن أبى داود في كتاب المصاحف ، من طريق الاعمش وأخرجه أبو يعلى من طريقه وعنده ، انى أكتب الى قوم فأخاف أن يزيدوا على وينقصوا فتعلم السريانية ، فذكره وله طريق أخرى أخرجه ابن سعد ، وفي كل ذلك رد على من زعم أن عبد

الرحمن بن أبي الزناد تفرد به ، نعم لم يروه عن أبيه عن خارجة إلا عبد الرحمن فهو تفرد نسي ، وقصة ثابت يمكن أن تتحد مع قصة خارجة ، بأن من لازم تعلم كتابة اليهودية تعلم لسانهم ولسانهم السريانية . لكن المعروف أن لسانهم العبرانية فيحتمل أن زيدا تعلم اللسانين لاحتياجه الى ذلك ، وقد اعترض بعضهم على ابن الصلاح ومن تبعه في أن الذي يجرم به البخاري يكون على شرط الصحيح ، وقد جزم بهذا مع أن عبد الرحمن بن أبي الزناد قد قال فيه ابن معين : ليس من يحتج به أصحاب الحديث ، ليس بشيء ، وفي رواية عنه : ضعيف ، وعنه : هو دور البراوردي ، وقال يعقوب بن شبة : صدوق وفي حديثه ضعف ، سمعت علي بن المديني يقول : حديثه بالمدينة مقارب وبالعراق مضطرب ، وقال صالح بن أحمد عن أبيه : مضطرب الحديث ، وقال عمرو بن علي نحو قول علي ، وقال : كان عبد الرحمن بن مهدي يحط على حديثه ، وقال أبو حاتم والنسائي : لا يحتج بحديثه ، ووثقه جماعة غيرهم كالعجلي والترمذي فيكون غاية أمره انه : مختلف فيه ، فلا يتجه الحكم بصحة ما ينفرد به بل غايته أن يكون حسنا ، وكنت سألت شيخني الإمامين العراقي والبلقيني عن هذا الموضع فكتب لي كل منهما بأنها : لا يعرفان له متابعا ، وعولا جميعا على أنه عند البخاري : ثقة ، فاعتمده وزاد شيخنا العراقي أن صحة ما يجرم به البخاري لا يتوقف ان يكون على شرطه وهو تنقيب جيد ، ثم ظفرت بعد ذلك بالمتابع الذي ذكرته فانتقي الاعراض من أصله والله الحمد . **قوله** (وقال عمر) أي ابن الخطاب (وعنده علي) أي ابن أبي طالب (وعبد الرحمن) أي ابن عوف (وعثمان) أي ابن عفان (ماذا تقول هذه) أي المرأة التي وجدت حبلى (قال عبد الرحمن بن حاطب فقلت : تحبرك بصاحبها الذي صنع بها) وصله عبد الرزاق وسعيد بن منصور من طرق عن يحيى بن عبد الرحمن بن حاطب عن أبيه نحوه . **قوله** (وقال أبو حمزة كنت أترجم بين ابن عباس وبين الناس) هذا طرف من حديث أخرجه المؤلف في « العلم » من رواية شعبة عن أبي حمزة فذكره وبعده فقال : ان وفد عبد القيس أتوا النبي ﷺ ، فذكر الحديث في قصتهم وهو عند النسائي بزيادة بعد قوله : وبين الناس فأثته امرأة فسألته عن نبيذ الجرف فنهى عنه وقال ان وفد عبد القيس ، الحديث . **قوله** (وقال بعض الناس لا بد للحاكم من مترجم) نقل صاحب المطالع أنها رويت بصيغة الجمع وبصيغة التثنية ، ووجه الأول : بأن الالسة قد تكثر فيحتاج الى تسكين المترجمين . قلت : والثاني هو المتمد ، والمراد : ببعض الناس ، محمد بن الحسن فانه الذي اشترط أن لا بد في الترجمة من اثنين ونزلها منزلة الشهادة وخالف أصحابه الكوفيين ، ووافقه الشافعي فتملق بذلك منطلأي فقال : فيه رد لقول من قال : ان البخاري اذا قال . قال بعض الناس يريد الحنفية وتعقبه السكرماني فقال : يحمل على الأغلب أو أراد هنا بعض الحنفية لأن محمدا قاتل بذلك ولا يمتنع ذلك أن يوافقه الشافعي كما لا يمتنع أن يوافق الحنفية في غير هذه المسألة بعض الأئمة ، ثم ذكر طرفا من حديث أبي سفيان في قصة هرقل ، وقد أخرجه في بدء الوحي بهذا السند مطولا والغرض منه . قوله . ثم قال ترجمانه قل له ، الخ . قال ابن بطال : لم يدخل البخاري حديث هرقل حجة على جواز الترجمان المشترك ، لأن ترجمان هرقل كان على دين قومه ، وانما أدخله ليدل على أن الترجمان كان يجري عند الأمم بجرى الخبر لا بجرى الشهادة . وقال ابن المنير : وجه الدليل من قصة هرقل مع أن فعله لا يحتج به أن مثل هذا صواب من رأيه لأن كثيرا ما أورده في هذه القصة صواب موافق للحق ، فوضع الدليل تصويب حملة الشريعة لهذا وأمثاله من رأيه وحسن تظفنه ومناسبة استدلاله وان كان غلبت عليه الشقاوة ، انتهى . وتكلمة هذا أن يقال :

« يؤخذ من صحة استدلاله فيما يتعلق بالنبوة والرسالة أنه كان مطلقاً على شرائع الأنبياء ، فتحمل تصرفاته على وفق الشريعة التي كان متبعاً لها ، كما سأذكره من عند السكرماني ، والذي يظهر لي أن مستند البخاري تقرير ابن عباس وهو من الأئمة الذين يقتدى بهم على ذلك ؛ ومن ثم احتج باكتفائه بترجمة أبي جرة له ، فالأثران راجعان لابن عباس أحدهما من تصرفه والآخر من تقريره ، وإذا انضم إلى ذلك فعل عمر ومن معه من الصحابة ولم ينقل عن غيرهم خلافة قوية الحجة ؛ ولما نقل الكرماني كلام ابن بطل تقبيله بأن قال « أقول وجه الاحتجاج أنه كان يعني هرقل نصرانياً ، وشرع من قبلنا حجة لنا مالم يفسخ » قال وعلى قول من قال : إنه أسلم ، فالامر ظاهر . قلت : بل هو أشد إشكالا لأنه لاحجة في فعله عند أحد إذ ليس صحابياً ولو ثبت أنه أسلم فالمعتمد ما تقدم ، والله أعلم . قال ابن بطل : « وأجاز الأكثر ترجمة واحد ، وقال محمد بن الحسن « لابد من رجلين أو رجل وامرأتين ، وقال الشافعي « هو كالبينة » وعن مالك روايتان قال : وحجة الأول ترجمة زيد بن ثابت وحده للنبي ﷺ وأبي جرة لابن عباس وأن الترجمان لا يحتاج إلى أن يقول أشهد بل يكفي مجرد الاخبار وهو تفسير ما يسمعه من الذي يترجم عنه ونقل السكرماني عن مالك والشافعي « الاكتفاء بترجمان واحد ، وعن أبي حنيفة « الاكتفاء بواحد ، وعن أبي يوسف « اثنين ، وعن زفر « لا يجوز أقل من اثنين ، وقال الكرماني الحق أن البخاري لم يحرج هذه المسألة إذ لا نزاع لأحد ، وأنه يكفي ترجمان واحد عند الاخبار وأنه لابد من اثنين عند الشهادة ، فيرجع الخلاف إلى أنها اخبار أو شهادة ، فلو سلم الشافعي أنها اخبار لم يشترط العدد ؛ ولو سلم الحنفي أنها شهادة لقال بالعدد ، والصور المذكورة في الباب كلها اخبارات ، أما المكتوبات فظاهر ، وأما قصة المرأة وقول أبي جرة فظاهر فلا عمل لأن يقال على سبيل الاعتراض ، وقال بعض الناس : بل الاعتراض عليه أوجه فانه نصب الدلالة في غير ما ترجم عليه وهو ترجمة الحاكم إذا لحكم فيما استدله به ، انتهى . وهو أولى بأن يقال في حقه أنه ماهر فان أصل ما احتج به « اكتفاء النبي ﷺ بترجمة زيد بن ثابت واكتفائه به وحده ، وإذا اعتمد عليه في قراءة السكتب التي ترد ، وفي كتابة ما يرسله إلى من يكتبه ، التحق به اعتماده عليه فيما يترجم له عن حضر من أهل ذلك اللسان ، فاذا اكتفى بقوله في ذلك وأكثر تلك الأمور يشتمل على تلك الأحكام وقد يقع فيها طريقه منها الاخبار ما يترتب عليه الحكم فكيف لانتججة الحجة به للبخاري وكيف يقال أنه ماهر المسألة وقد ترجم الحب الطبري في الأحكام وذكر اتحاد مترجم والاكتفاء بواحد ، وأورد فيه حديث زيد بن ثابت وما علقه البخاري عن عمر وعن ابن عباس ثم قال : احتج بظاهر هذه الأحاديث من ذهب إلى جواز الاقتصار على مترجم واحد ولم يتقبيله . وأما قصة المرأة مع عمر ، فظاهر السياق « أنها كانت فيما يتعلق بالحكم ، لأنه درأ الحد عن المرأة لجهلها بتحريم الزنا بعد أن ادعى عليها ، وكاد يقيم عليها الحد ، واكتفى في ذلك باخبار واحد يترجم له عن لسانها ، وأما قصة أبي جرة مع ابن عباس وقصة هرقل فانها وإن كانا في مقام الاخبار المحض فلعله إنما ذكرهما استظهاراً وتأكيذاً ، وأما دعواه أن الشافعي لو سلم أنها اخبار لما اشترط العدد الخ فصحیح ، ولكن ليس فيه ما يمنع من نصب الخلاف مع من يشترط العدد ، وأقل ما فيه « أنه اطلاق في موضع التقييد ، فيحتاج إلى التنبيه عليه وإلى ذلك يشير البخاري « بتقييده الحاكم فيؤخذ منه أن غير الحاكم يكفي بالواحد لأنه اخبار محض وليس النزاع فيه وإنما النزاع فيما يقع عند الحاكم فان غالبه يؤول إلى الحكم ولا سيما عند من يقول « ان تصرف الحاكم بمجرده حكم ، وقد قال ابن المنذر « القياس يقتضي اشتراط العدد

في الاحكام ، لأن كل شيء غاب عن الحاكم لا يقبل فيه الا البيئنة الكاملة ، والواحد ليس بيئنة كاملة حتى يضم اليه كمال النصاب ، غير أن الحديث اذا صح سقط النظر وفي الاكتفاء يزيد بن ثابت وحده حجة ظاهرة لا يجوز خلافها انتهى . ويمكن أن يجاب أن ليس غير النبي ﷺ من الحكماء في ذلك مثله لإمكان اطلاعه على ما غاب عنه بالوحي بخلاف غيره بل لا بد له من أكثر من واحد ، فهما كان طريقه الاخبار يكتفي فيه بالواحد ، ومهما كان طريقه الشهادة لا بد فيه من استيفاء النصاب ، وقد نقل الكراييسي : أن الخلفاء الراشدين والملوك بعدهم لم يكن لهم إلا ترجان واحد ، وقد نقل ابن التين من رواية ابن عبد الحكم : لا يترجم إلا حر عدل ، واذا أقر المترجم بشيء فأحب الى أن يسمع ذلك منه شاهدان ويرفعان ذلك الى الحاكم

٤١ - باب محاسبة الإمام عماله

٧١٩٧ - **حَدَّثَنَا** مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ « عَنْ أَبِي حُمَيْدٍ السَّاعِدِيِّ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ اسْتَعْمَلَ ابْنَ اللَّتْبِيَةِ إِلَى صَدَقَاتِ بَنِي سُلَيْمٍ ، فَلَمَّا جَاءَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَحَاسِبُهُ قَالَ : هَذَا الَّذِي لَكُمْ ، وَهَذِهِ هَدِيَّةٌ أَهْدَيْتُ لِي ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : فَهَلَا جِئْتَ فِي بَيْتِ أُمِّكَ وَبَيْتِ أُمِّكَ حَتَّى تَأْتِيكَ هَدِيَّتُكَ ؟ إِنْ كُنْتَ صَادِقًا ؟ ثُمَّ قَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَنَعَابَ النَّاسَ وَحَدِّثَ اللَّهُ وَأَتَى عَالِيَهُ ثُمَّ قَالَ : أَمَا بَعْدُ فَبَنِي اسْتَعْمَلَ رَجُلًا مِنْكُمْ عَلَى أُمُورِ بَنِي سُلَيْمٍ ، فَيَأْتِي أَحَدَكُمْ فَيَقُولُ : هَذَا لَكُمْ وَهَذِهِ هَدِيَّةٌ أَهْدَيْتُ لِي ، فَهَلَا جِئْتَ فِي بَيْتِ أَبِيهِ وَبَيْتِ أُمِّهِ حَتَّى تَأْتِيَهُ هَدِيَّتُهُ ؟ إِنْ كَانَ صَادِقًا ؟ فَوَلَّى اللَّهُ لَا يَأْخُذُ أَحَدَكُمْ مِنْهَا شَيْئًا - قَالَ هِشَامُ : بَغْيٌ حَقٌّ - إِلَّا جَاءَ اللَّهُ بِحِمْلِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ . أَلَا فَلَمَّا رَفَعَ مَا جَاءَ اللَّهُ رَجُلٌ بِهِمْ لَهُ رُغَاءٌ ، أَوْ بِبِقَرَةٍ لَهَا خَوَارٌ ، أَوْ شَاؤَ تَغْيِيرٌ - ثُمَّ رَفَعَ يَدَيْهِ حَتَّى رَأَيْتُ بَيَاضَ إِبْطِئِهِ - أَلَا هَلْ بَلَّغْتُ ؟ »

قوله (باب محاسبة الإمام عماله) ذكر فيه حديث أبي حميد في قصة ابن اللتبية ، وقد مضى شرحه مستوفى في باب هدايا العمال ، وقوله حدثنا محمد حدثنا عبدة و محمد ، هو ابن سلام ، و عبدة ، هو ابن سليمان ، وقوله : فهلا ، في رواية غير الكشميين في الموضوعين ، ألا ، بفتح الهمزة وهما بمعنى : والمقصود هنا قوله : فلما جاء الى النبي ﷺ وحاسبه ، أى على ما قبض وصرف

٤٢ - باب بطانة الإمام وأهل مشورته . للبطانة : الفخلاء

٧١٩٨ - **حَدَّثَنَا** مُصَنِّعٌ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : مَا بَثَّ اللَّهُ مِنْ نَبِيٍّ وَلَا اسْتَخَفَّ مِنْ خَلِيفَةٍ إِلَّا كَانَتْ لَهُ بَطَانَتَانِ : بَطَانَةٌ تَأْمُرُهُ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَاهُ عَنِ الْمُنْكَرِ ، وَبَطَانَةٌ تَأْمُرُهُ بِالشَّرِّ وَتَنْهَاهُ عَنِ الْإِسْرَارِ ، فَلَمَّا صَوِّمُ مِنْ عَمَلِ اللَّهِ تَعَالَى . وَقَالَ سُلَيْمَانُ بْنُ مَعْيٍ : أَخْبَرَنِي ابْنُ شِهَابٍ بِهَذَا . وَعَنْ ابْنِ أَبِي عَتَيْقٍ وَهَبٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ مِنْهُ . وَقَالَ

شبيب عن الزهري حدثني أبو سلمة عن أبي سعيد . قوله . وقال الأوزاعي ومعاوية بن سلام : حدثني الزهري حدثني أبو سلمة عن أبي هريرة عن النبي ﷺ . وقال ابن أبي حسين وسعيد بن زياد عن أبي سلمة عن أبي سعيد . قوله . وقال عبيد الله بن أبي جعفر حدثني صفوان عن أبي سلمة عن أبي أيوب قال : سمعت النبي ﷺ

قوله (باب بطانة الامام وأهل مشورته) بضم المعجمة وسكون الواو وفتح الراء من يستشير في أموره . قوله (البطانة الدخلاء) هو قول أبي عبيدة قال في قوله تعالى ﴿ لا تتخذوا بطانة من دونكم لا يألونكم خيالا ﴾ البطانة : الدخلاء ، والخيال : الشر انتهى . والدخلاء بضم ثم فتح جمع دخيل : وهو الذي يدخل على الرئيس في مكان خلوته ويفضي اليه سره ويصدق فيما يخبره به بما يخفي عليه من أمر رعيته ويعمل بمقتضاه ، وعطف أهل مشورته على البطانة من عطف الخاص على العام ، وقد ذكرت حكم المشورة في (باب متى يستوجب الرجل القضاء ، وأخرج أبو داود في المراسيل من رواية عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي حسين ، وأن رجلا قال يا رسول الله ما الحزم ؟ قال : ان تشاور ذاك ثم تقطعه ، ومن رواية خالد بن معدان مثله غير أنه قال : ذا رأي ، قال السكرماني فسر البخاري ، البطانة : بالدخلاء ، فجعله جمعا انتهى ولا محذور في ذلك . قوله (ما بعث الله من نبي ولا استخلف من خليفة) في رواية صفوان بن سليم ، ما بعث الله من نبي ولا بعده من خليفة ، والرواية التي في الباب تفسر المراد بهذا ، وأن المراد ببعث الخليفة استخلافه ، ووقع في رواية الأوزاعي ومعاوية بن سلام ، ما من وال ، وهي أعم . قوله (بطانة تأمره بالمعروف) في رواية سليمان ، والخير ، وفي رواية معاوية بن سلام ، وبطانة تأمره بالمعروف ونهاه عن المنكر ، وهي تفسر المراد بالخير ، قوله (وتحضه عليه) بالخاء المعجمة وضاد معجمة ثقيلة أي ، ترغبه فيه ، وتؤكد عليه . قوله (وبطانة تأمره بالشر) في رواية الأوزاعي ، وبطانة لا تألوه خيالا ، وقد استشكل هذا التقسيم بالنسبة للنبي ﷺ لأنه وإن جاز عقلا ، أن يكون فيمن يداخله من يكون من أهل الشر لكنه لا يتصور منه أن يصفي إليه ، ولا يعمل بقوله لوجود العصمة ، وأجيب بأن بقية الحديث الاشارة إلى سلامة النبي ﷺ من ذلك بقوله ، فالمعصوم من عصم الله تعالى ، فلا يلزم من وجود من يشير على النبي ﷺ بالشر أن يقبل منه ، وقيل المراد بالبطانتين في حق النبي الملك والشيطان ، واليه الاشارة بقوله ﷺ ، ولكن الله أعانني عليه فأسلم ، وقوله لا تألوه خيالا ، أي لا تقصر في افساد أمره لعمل مصالحهم ، وهو اقتباس من قوله تعالى ﴿ لا يألونكم خيالا ﴾ ونقل ابن التين عن أشهب أنه ، ينبغي للحاكم أن يتخذ من يستكشف له أحوال الناس في السر ، وليكن ثقة مأمونا فطنا عاقلا ، لأن المصيبة انما تدخل على الحاكم المأمون من قبوله قول من لا يوثق به اذا كان هو حسن الظن به فيجب عليه أن يتكث في مثل ذلك . قوله (فالمعصوم من عصم الله) في رواية بعضهم ، من عصمه الله ، بزيادة الضمير وهو مقدر في الرواية الأخرى ، ووقع في رواية الأوزاعي ومعاوية بن سلام ، ومن وقى شرها فقد وقى ، وهو من الذي غلب عليه منها ؛ وفي رواية صفوان بن سليم ، فمن وقى بطانة السوء فقد وقى ، وهو بمعنى الاول ، والمراد به اثبات الأمور كلها لله تعالى : فهو الذي يصم من شاء منهم ، فالمعصوم من عصمة الله لا من عصمته نفسه ، إذ لا يوجد من تعصمه نفسه حقيقة إلا ان كان الله عصمه ، وفيه اشارة إلى أن ثم قسما ثالثا وهو : أن

من إلى أمور الناس قد يقبل من بطانة الخير دون بطانة الشر دائماً ، وهذا اللائق بالنبي ، ومن ثم عبر في آخر الحديث بلفظة والعصمة ، وقد يقبل من بطانة الشر دون بطانة الخير ، وهذا قد يوجد ولا سيما من يكون كافراً ، وقد يقبل من هؤلاء تارة ومن هؤلاء تارة ، فإن كان على حد سواء فلم يتعرض له في الحديث لوضوح الحال فيه وأن كان الأغلب عليه القبول من أحدهما فهو ملحق به إن خيراً فخير وإن شراً فشر ، وفي معنى حديث الباب حديث عائشة مرفوعاً : من ولي منكم عملاً فأراد الله به خيراً جعل له وزيراً صالحاً إن أنسى ذكره وإن ذكره أعانته ، قال ابن التين : « يحتمل أن يكون المراد بالبطانتين الوزيرين ويحتمل أن يكون الملك والشیطان ، وقال الكرماني : « يحتمل أن يكون المراد بالبطانتين النفس الأمارة بالسوء والنفس اللوامة المحرصة على الخير ، إذ لكل منهما قوة ملكية وقوة حيوانية انتهى . » والخمسل على الجميع أولى إلا أنه جائز أن لا يكون لبعضهم إلا البعض ، وقال المحب الطبري : « البطانة : الأولياء والأصفیاء ، وهو مصدر وضع موضع الاسم يصدق على الواحد والاثنتين والجمع مذكراً ومؤنثاً ، قوله (وقال سليمان) هو ابن بلال (عن يحيى) هو ابن سعيد الأنصاري (أخبرني ابن شهاب بهذا) وصله الاسماعيلي من طريق أيوب بن سليمان بن بلال عن أبي بكر ابن أبي أويس عن سليمان بن بلال قال : قال يحيى بن سعيد أخبرني ابن شهاب قال : فذكر مثله . قوله (وعن ابن أبي عتيق وموسى عن ابن شهاب مثله) هو معطوف على يحيى بن سعيد وابن أبي عتيق هو محمد بن عبد الله بن أبي عتيق محمد بن عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق ، وموسى هو ابن عتبة ، قال : « الكرماني : روى سليمان عن الثلاثة ، لكن الفرق بينهما أن المروي في الطريق الأول هو المذكور بعينه ، وفي الثاني هو مثله . قلت : ولا يظهر بين هذين فرق ، والذي يظهر أن سر الإفراء أن سليمان ساق لفظي يحيى ثم عطف عليه رواية الآخرين وأحال بلفظهما عليه فأورده البخاري على وفقه ، وقد وصله اليه من طريق أبي بكر بن أبي أويس عن سليمان بن بلال عن محمد بن أبي عتيق وموسى بن عتبة به ، وأخرجه الاسماعيلي من طريق محمد بن الحسن المخزومي عن سليمان بن بلال عنهما به ، ومحمد بن الحسن المخزومي ضعيف جداً كذبه مالك ، وهو أحد المواضع التي يستدل بها على أن المستخرج لا يعارض كون رجاله من رجال الصحيح . قوله (وروى شعيب) هو ابن أبي حمزة ، عن الزهري الخ وقوله « قوله ، يعني أنه لم يرفعه ، بل جعله من كلام أبي سعيد ، وهو بالنصب على نزع الخافض أي « من قوله ، ورواية شعيب هذه الموقوفة وصلها الذهلي في جمعه حديث الزهري وقال الاسماعيلي : لم تقع بيدي . قلت : وقد رويناهما في فوائد علي بن محمد الجكاني : بكسر الجيم وتشديد الكاف ثم نون ، عن أبي اليمان مرفوعة . قوله (وقال الازعاعي ومعاوية بن سلام حدثني الزهري حدثني أبو سلة عن أبي هريرة) يريد أنها خالنا من تقدم فجعله « عن أبي هريرة بدل أبي سعيد ، وخالفنا شعيباً أيضاً في وقفه فرفعاه ، فأما رواية الازعاعي فوصلها أحمد وابن حبان والحاكم والاسماعيلي من رواية الوليد بن مسلم عنه ، وأخرجه الاسماعيلي أيضاً من رواية عبد الحميد بن حبيب عن الازعاعي ، فقال عن الزهري ويحيى بن أبي كثير عن أبي سلة عن أبي هريرة . قلت : فعلى هذا فلعل الوليد حل رواية الزهري على رواية يحيى ، فكأنه عند يحيى عن أبي سلة عن أبي هريرة وعند الزهري عن يحيى عن أبي سعيد فلعل الازعاعي حدث به مجعواً فظن الراوي « عنه ، أنه « عنده ، عن كل منهما بالطريقين فلما أفرد أحد الطريقين انقلبت عليه ، لكن رواية معمر التي بعدها قد تدفع هذا الاحتمال ، ويقرب أنه عند الزهري عن أبي سلة عنهما جميعاً ، وقد قيل عن الازعاعي عن الزهري عن حميد بن عبد الرحمن بدل أبي سلة أخرجه اسحق في مسنده من طريق الفضل بن يونس

عن الاوزاعي ، والفضل صدوق ، وقال ابن حبان : لما ذكره في الثقات ، ربما أخطأ فكان هذا من ذلك ، وأما رواية معاوية بن سلام ، وهو بتشديد اللام فوصلها النسائي والاسماعيلي من رواية معمر - بالتشديد أيضاً - ابن يعمر بفتح أوله وسكون المهملة ، حدثنا معاوية بن سلام حدثنا الزهري حدثني أبو سلة أن أبا هريرة قال فذكره . **قوله** (وقال ابن أبي حسين وسعيد بن زياد عن أبي سلة عن أبي سعيد قوله) أي وقفاه أيضاً ، وابن أبي حسين هو عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي حسين التوفلي المكي ، وسعيد بن زياد هو الأنصاري المدني من صفراء التابعين ، روى عن جابر وحديثه عنه عند أبي داود والنسائي ، وما له راو إلا سعيد بن أبي هلال ، وقد قال فيه أبو حاتم الرازي مجهول ، وما له في البخاري ذكر إلا في هذا الموضع ، **قوله** (وقال عبيد الله بن أبي جعفر : حدثني صفوان عن أبي سلة عن أبي أيوب) أما عبيد الله فهو المصري ، واسم أبي جعفر يسار بفتح ياء ومهملة خفيفة ، وعبيد الله تابعي صغير ، وقد وصل هذه الطريق النسائي والاسماعيلي من طريق الليث عن عبيد الله بن أبي جعفر ؛ حدثنا صفوان ابن سليم هو المدني عن أبي سلة عن أبي أيوب الأنصاري فذكره ، قال الكرماني : يحصل ما ذكره البخاري أن الحديث مرفوع من رواية ثلاثة أنفس من الصحابة انتهى ، وهذا الذي ذكره إنما هو بحسب صورة الواقعة ، وأما على طريقة المحدثين فهو حديث واحد ، واختلف على التابعي في صحابه فاما صفوان فجزم بأنه عن أبي أيوب ، وأما الزهري فاختلف عليه هل هو أبو سعيد أو أبو هريرة ، وأما الاختلاف في وقفه ورفعته فلا تأثير له لأن مثله لا يقال من قبل الاجتهاد ، فالرواية الموقوفة لفظاً مرفوعة حكماً ، ويرجح كونه عن أبي سعيد موافقة ابن أبي حسين وسعيد بن زياد لما قال عن الزهري عن أبي سلة عن أبي سعيد . وإذا لم يبق إلا الزهري وصفوان فالزهري أحفظ من صفوان بدرجات ، فن ثم يظهر قوة نظر البخاري في إشارته الى ترجيح طريق أبي سعيد فذلك سابقاً موصولة وأورد الباقية بصيغ التعاقب إشارة الى أن الخلاف المذكور لا يندفع في صحة الحديث ، إما على الطريقة التي بينتها من الترجيح ، وإما على تجويز أن يكون الحديث عند أبي سلة على الأوجه الثلاثة ، ومع ذلك فطريق أبي سعيد أرجح والله أعلم ، ووجدت في الأدب المفرد ، للبخاري ما يرجح به رواية أبي سلة عن أبي هريرة ، فانه أخرجه من طريق عبد الملك بن عمير عن أبي سلة كذلك في آخر حديث طويل

٤٣ - باب كيف يُبايعُ الامامُ الناس

٧١٩٩ - **حدثنا** إسماعيل **حدثني** مالك **عن** يحيى بن سعيد قال أخبرني **عُبادة** بن الوليد أخبرني **أبي**

عن **عُبادة** بن الصامت قال : **بَايَعَنَا** رَسُولُ اللَّهِ ﷺ **عَلَى السَّمْعِ وَالطَّاعَةِ وَالْمَنْعَةِ وَالْمُسْكِرَةِ** .

٧٢٠٠ - **وَأَنَّ لَنَا نَزْعَ الْأَمْرِ أَهْلَهُ ، وَأَنَّ نَقَوْمَ - أَوْ نَقُول - بِالْحَقِّ حَيْثَا كُنَّا وَلَا نَخَافُ فِي**

اللَّهَ لَوَمَةً لَأَمٍّ ،

٧٢٠١ - **عُرُو** بن **عَلِيٍّ** **حَدَّثَنَا** **خَالِدُ** بن **الْحَارِثِ** **حَدَّثَنَا** **حَمِيدٌ** **عَنْ** **أَنْسِ** **رَضِيَ** **اللَّهُ** **عَنْهُ** **قَالَ :**

خَرَجَ **النَّبِيُّ** ﷺ **فِي** **تَحْدَاةٍ** **بَارِدَةٍ ،** **وَالْمُهَاجِرُونَ** **وَالْأَنْصَارُ** **يَمِيرُونَ** **الْمُتَخَذِقُ** **فَقَالَ :** **الْأَمُّ** **إِنَّ** **الْخَيْرَ** **خَيْرُ** **الْآخِرَةِ ،**

فَأَفْزَرَ **لِلْأَنْصَارِ** **وَالْمُهَاجِرَةِ . فَأَجَابُوا :**

نحن الذين بايعوا عمداً على الجهاد ما بقينا أبداً

٧٢٠٢ - **حديث** عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن عبد الله بن دينار عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال: كنا إذا بايعنا رسول الله ﷺ على السمع والطاعة يقول لنا: فيا استطعتم
٧٢٠٣ - **حديث** مسدد حدثنا يحيى عن سفيان حدثنا عبد الله بن دينار قال شهدت ابن عمر حيث اجتمع الناس على عبد الملك قال كتب: إني أقر بالسمع والطاعة لعبد الله أمير المؤمنين على سنة الله وسنة رسوله ما استطعت، وإن بني قد أفرؤا بمثل ذلك
[الحديث ٧٢٠٣ - طرقة: ٧٢٠٥، ٧٢٧٢]

٧٢٠٤ - **حديث** يعقوب بن إبراهيم حدثنا هشيم أخبرنا سيار عن الشعبي عن جابر بن عبد الله قال: بايعت النبي ﷺ على السمع والطاعة، فلقد نني: فيا استطعتم، وللصحيح لـكل مسلم
٧٢٠٥ - **حديث** عمرو بن علي حدثنا يحيى عن سفيان قال حدثني عبد الله بن دينار قال: لما بايع الناس عبد الملك كتب إليه عبد الله بن عمر: إلى عبد الله عبد الملك أمير المؤمنين، إني أقر بالسمع والطاعة لعبد الله عبد الملك أمير المؤمنين على سنة الله وسنة رسوله فيا استطعت، وإن بني قد أفرؤا بذلك
٧٢٠٦ - **حديث** عبد الله بن مسleme حدثنا حاتم عن يزيد بن أبي عبيد قال: «قلت لـسلة: على أي شيء بايعتم النبي ﷺ يوم الحديبية؟ قال: على الموت»

٧٢٠٧ - **حديث** عبد الله بن محمد بن أسماء حدثنا جويرية عن مالك عن الزهري أن حميد بن عبد الرحمن أخبره: أن المسور بن مخرمة أخبره: أن الزهط الذين ولّاهم عمر اجتمعوا فذشاوروا، فقال لهم عبد الرحمن: لست بالقي أنافسكم على هذا الأمر، واسكنكم إن شئتم اخترت لكم منكم، فجاءوا ذلك إلى عبد الرحمن، فلما ولوا عبد الرحمن أسرم قال للناس على عبد الرحمن، حتى ما أرى أحداً من الناس يتبع أولئك الزهط ولا يطأ عقبه، ومال للناس على عبد الرحمن يشاورونه تلك الأيام، حتى إذا كانت الليلة للتي أصبحنا منها فبايعنا عثمان - قال المسور - طرقتني عبد الرحمن بعد هـب من الليل، فضرب الباب حتى استهـفت فقال: أراك نائماً، فوالله ما اكتـمـلت هذه الثلاث بكـمـر نوم. لـطـاق فادع الزهـر وسعداً، فذهوتما له. فذشاورهما، ثم دعاني فقال: ادع لي هلياً، فذهوته، ففاجأه حتى ابهاره القليل. ثم قام علي من عنده وهو على طبع، وقد كان عبد الرحمن يخشى من علي شيئاً. ثم قال. ادع لي عثمان، فذهوته، ففاجأه حتى فرق بينهما

٢ - ٢٥ ج ١٣ ٥ فتح البـري

لأُوذُنٍ بالصبح . فلما صلى الناس الصبحَ واجتمع أولئك الرهط عند المنبر ، فأرسل إلى من كان حاضرًا من المهاجرين والأنصار ، وأرسل إلى أسراء الأجناد - وكانوا وأقوا تلك الحجة مع عمر - فلما اجتمعوا أشهدَ عبد الرحمن ثم قال : أما بعدُ يا عليُّ إني قد نظرتُ في أسرى الناس فلم أرَهم يمدُّونَ بيمانًا ، فلا يجعلنَّ على نفسك سبيلًا . فقال أبايعك على سنة الله وسنة رسوله والخلفتين من بعده : فبايعه عبد الرحمن وبايعه الناس : للمهاجرون والأنصار وأسراء الأجناد والسلمون .

قوله (باب كيف يبايع الإمام الناس) المراد بالسكيفية : الصيغ القولية لا الفعلية ، بدليل ما ذكره فيه من الأحاديث الستة ، وهي البيعة على السمع والطاعة وعلى الهجرة وعلى الجهاد وعلى الصبر وعلى عدم الفرار ولو وقع الموت وعلى بيعة النساء وعلى الإسلام ، وكل ذلك وقع عند البيعة بينهم فيه بالقول . الحديث الأول : حديث عبادة بن الصامت ، يابعا رسول الله ﷺ على السمع والطاعة ، الحديث وقد تقدم شرحه في أوائل كتاب الفتن ، مستوفى . الحديث الثاني : حديث أنس والمراد منه قوله : نحن الذين بايعوا محمداً على الجهاد ما بقيتنا أبداً . ، وقد تقدم بأهم ما هنا مشروحا في غزوة الخندق ، من كتاب المغازي . الحديث الثالث : حديث ابن عمر في البيعة على السمع والطاعة وفيه يقول لنا ، فيما استطعتم ، ووقع في رواية المستملى والسرخسى ، فيما استطعت ، بالإفراد ، والأول هو الذى في الموطأ وهو يقيد ما أطلق في الحديثين قبله وكذلك حديث جرير وهو الرابع ، وسبار في السند بفتح المهملة وتشديد التحتية هو ابن وردان ، وأما حديث ابن عمر فذكره لـ طريقا قبل حديث جرير وآخر بعده وفيهما معا ، أقر بالسمع والطاعة على سنة الله وسنة رسوله ما استطعت ، وهو متروك من حديثه الأول ، فالثلاثة في حكم حديث واحد ، وقوله في رواية مسدد عن يحيى هو القطان ، أن ابن عمر قال ، إني أقر ، الخ بين في رواية عمرو بن علي أنه كتب بذلك إلى عبد الملك ومن ثم قال في آخره ، وإن بني قد أقروا بمثل ذلك ، فهو أخبار من ابن عمر عن بنيه بأنه سبق منهم الاقرار المذكور بحضرته ، كتب به ابن عمر إلى عبد الملك وقوله قد أقروا بمثل ذلك ، زاد الاسماعيلي من طريق بندار عن يحيى بن سعيد وعبد الرحمن بن مهادي كلاهما عن سفيان في آخره ، والسلام ، وقوله في الرواية الثانية كتب إليه عبد الله بن عمر إلى عبد الملك أمير المؤمنين ، إني أقر بالسمع والطاعة ، الخ ، ووقع في رواية الاسماعيلي من وجه آخر عن سفيان بلنظ ، رأيت ابن عمر يكتب ، وكان إذا كتب يكتب : بسم الله الرحمن الرحيم . أما بعد ، فإني أقر بالسمع والطاعة لعبد الله عبد الملك ، وقال في آخره أيضا ، والسلام . قال الكرماني : قال أولا ، إليه ، وثانيا ، إلى عبد الملك ، ثم بالعكس وليس تكرارا ، والثاني هو المكتوب لا المكتوب إليه أى كتب . هذا وهو إلى عبد الملك ، وتقديره ، من ابن عمر إلى عبد الملك ، وقوله : حيث اجتمع الناس على عبد الملك ، يريد ابن مروان بن الحكم ، والمراد بالاجتماع اجتماع الكلمة وكانت قبل ذلك مفرقة ، وكان في الأرض قبل ذلك اثنان كل منهما يدعى بالخلافة ، وهما عبد الملك بن مروان وعبد الله بن الزبير ، فاما ابن الزبير فكان أقام بمكة وعاد بالبيت بعد موت معاوية ، وامتنع من المبايعات ليزيد بن معاوية ، فجز إليه يزيد الحبيش مرة بعد أخرى فمات يزيد وجيشه محاصرون ابن الزبير ، ولم يكن ابن الزبير ادعى الخلافة حتى

مات يزيد في ربيع الأول سنة أربع وستين ، فبايعه الناس بالخلافة بالحجاز ، وبايع أهل الآفاق لمعاوية بن يزيد ابن معاوية فلم يشع إلا نحو أربعين يوما ومات ، فبايع معظم الآفاق لعبد الله بن الزبير وانتظم له ملك الحجاز واليمن ومصر والعراق والمشرق كله وجمع بلاد الشام حتى دمشق ، ولم يتخلف عن بيعته إلا جميع بني أمية ومن يهوى هوامم وكانوا بفلسطين ، فاجتمعوا على مروان بن الحكم فبايعوه بالخلافة ، وخرج بمن أطاعه إلى جهة دمشق والضحاك بن قيس قد بايع فيها لابن الزبير ، فاقتتلوا وبرز راطط ، فقتل الضحاك وذلك في ذى الحجة منها وغلب مروان على الشام ، ثم لما انتظم له ملك الشام كله توجه إلى مصر فحاصر بها عبد الرحمن بن جحدر عامل ابن الزبير حتى غلب عليها في ربيع الآخر سنة خمس وستين ثم مات في سنته ، فكانت مدة ملكه ستة أشهر ، وعهد إلى ابنه عبد الملك بن مروان فقام مقامه وكل له ملك الشام ومصر والمغرب ، ولابن الزبير ملك الحجاز والعراق والمشرق إلا أن المختار بن أبي عبيد غلب على الكوفة ، وكان يدعو إلى المهدي من أهل البيت فأقام على ذلك نحو السنتين ، ثم سار إليه مصعب بن الزبير أمير البصرة لآخيه فحاصره حتى قتل في شهر رمضان سنة سبع وستين ، وانتظم أمر العراق كله لابن الزبير فدام ذلك إلى سنة إحدى وسبعين ، فسار عبد الملك إلى مصعب فقاتله حتى قتله في حمادى الآخرة منها وملك العراق كله ، ولم يبق مع ابن الزبير إلا الحجاز واليمن فقط ، فجز إليه عبد الملك الحجاج فحاصره في سنة اثنتين وسبعين إلى أن قتل عبد الله بن الزبير في حمادى الأولى سنة ثلاث وسبعين ، وكان عبد الله بن عمر في تلك المدة امتنع أن يبايع لابن الزبير أو لعبد الملك كما كان امتنع أن يبايع لعلى أو معاوية ، ثم بايع لمعاوية لما اصطاح مع الحسن بن على واجتمع عليه الناس ، وبايع لابنه يزيد بعد موت معاوية واجتماع الناس عليه ، ثم امتنع من المبايع لأحد حال الاختلاف إلى أن قتل ابن الزبير وانتظم الملك كله لعبد الملك فبايع له حينئذ ، فهذا معنى قوله و لما اجتمع الناس على عبد الملك ، وأخرج يعقوب بن سفيان في تاريخه من طريق سعيد بن حرب العبدى قال و بمثوا إلى ابن عمر لما يبيع ابن الزبير فديده وهى ترعد فقال : والله ما كنت لأعطى يبيع في فرقة ، ولا أمنعا من جماعة ، ثم لم يلبث ابن عمر أن توفي في تلك السنة بمكة ، وكان عبد الملك وصى الحجاج أن يقتدى به في مناسك الحج كما تقدم في كتاب الحج ، فدرس الحجاج عليه الحرب المسمومة ، كما تقدم بيان ذلك في كتاب العيدين ، فكان ذلك سبب موته رضى الله عنه . الحديث الخامس : حديث سلية و في المبايع على الموت ، ذكره مختصرا وقد تقدم بتمامه في كتاب الجهاد ، في باب البيعة على الحرب أن لا يفروا الحديث السادس ، قوله (حدثنا جويرية) بالجيم مصغر جارية هو ابن أسماء الضبي وهو عم عبد الله بن محمد بن أسماء الراوى عنه ، قوله (أن الرهط الذين ولاهم عمر) أى عنهم فجعل الخلافة شورى بينهم أى ولاهم التشاور فيمن يعقد له الخلافة منهم ، وقد تقدم بيان ذلك مفصلا في مناقب عثمان ، في الحديث الطويل الذى أورده من طريق عمرو بن ميمون الأردى أحد كبار التابعين في ذكر قتل عمر ، وقولهم لعمر - لما طعنه أبو ثورلة - استخلف فقال - ما أحد أحق بهذا الأمر من هؤلاء الرهط فسمى : عليا وعثمان والزبير وطاحه وسعدا وعبد الرحمن ، وفيه - فلما فرغ من دفنه اجتمع هؤلاء الرهط ، وأورده الدارقطني في غرائب مالك ، من طريق سعيد بن عامر عن جويرية مطولا وأوله عنده و لما طعن عمر قيل له : استخلف قال ، وقد رأيت من حرصهم ما رأيت - إلى أن قال - هذا الأمر بين ستة رهط من قريش ، فذكرهم وبدأ بعثمان ثم قال : وعلى عبد الرحمن بن عوف والزبير وسعد بن أبي وقاص ، وانتظروا أحاكم

طلحة ثلاثاً ، فان قدم فمن شريكهم في الأمر . وقال : ان الناس لن يعدوكم أبداً الثلاثة ، فان كنت يا عثمان في شيء من أمر الناس فائق الله ، ولا تحملن بنى أمية وبنى أب معيط على رقاب الناس ، وان كنت يا علي فائق الله ولا تحملن بنى هاشم على رقاب الناس ، وان كنت يا عبد الرحمن فائق الله ولا تحملن أقاربك على رقاب الناس ، قال : ويتبع الأقل الأكثر ، ومن تأمر من غير أن يؤمر فائقوه ، قال الدارقطني : أغرب سعيد بن عامر عن جويرية بهذه الألفاظ ، وقد رواه عبد الله بن محمد بن أسماء عن عمه فلم يذكرها ، يشير الى رواية البخاري ، قال وتابع عبد الله ابن محمد ابراهيم بن طهمان وسعيد الزبير وحبيب ثلاثتهم عن مالك . قلت : وساق الثلاثة لكن رواية حبيب مختصرة والآخرين موافقتان لرواية عبد الله بن محمد بن أسماء ، وقد أخرج ابن سعد بسند صحيح من طريق الزهري عن سالم عن ابن عمر قال : دخل الرهط على عمر قبل أن ينزل به ، فسمى الستة . فذكر قصة ، الى أن قال : فانما الأمر الى ستة : الى عبد الرحمن وعثمان وعلى والزبير وطلحة وسعد ، وكان طلحة غائباً في أمواله بالسراة ، وهو بفتح المهملة وراء خفيفة ، بلاد معروفة بين الحجاز والشام ، فبدأ في هذا بعدد الرحمن قبل الجميع وبعثان قبل علي ، فدل على أنه في السياق الأول لم يقصد الترتيب . قوله (فقال لم عبد الرحمن الخ) تقدم بيان ذلك في مناقب عثمان ، بأنهم من سياقه وفيه ما يدل على حضور طلحة ، وأن سعدا جعل أمره الى عبد الرحمن ، والزبير الى علي ، وطلحة الى عثمان وفيه قول عبد الرحمن أيكم يراً من هذا الأمر ويكون له الاختيار فيمن بق ، فاتفقوا عليه فتروى بعد ذلك في عثمان أو علي ، وقوله « أنافسكم ، بالنون والفاء المهملة أى أنازعكم فيه ، اذ ليس لي في الاستقلال في الخلافة رغبة ، وقوله « عن هذا الأمر ، أى من جهته ولاجله ، وفي رواية الكشميني « علي ، بدل « عن ، وهي أوجه . قوله (فلما ولوا عبد الرحمن أمرهم) يعني أمر الاختيار منهم ، قوله (قال الناس) في رواية سعيد بن عامر فائصال الناس ، وهي بنون ومثلثة أى قصدهم كلهم شيئاً بعد شيء ، وأصل « النثل » الصب يقال « نثل كنانته » أى صب ما فيها من السهام قوله (ولا يظاً عقبه) بفتح العين وكسر القاف بعدها موحدة أى « يمشي خلفه » ، وهي كناية عن الاعراض . قوله (ومال الناس على عبد الرحمن) أعادها لبيان سبب الميل وهو قوله « يشاورونه تلك الليالي » ، زاد الزبيدي في روايته عن الزهري « يشاورونه ويناجونه تلك الليالي ، لا يغلو به رجل ذو رأي فيعدل بعثان أحداً » . قوله (بعد هجع) بفتح الهاء وسكون الجيم بعدها عين مهملة أى « بعد طائفة من الليل » يقال : لقيته بعد هجع من الليل كما تقول بعد هجمة والهجع والهجمة والهجع بمعنى ، وقد أخرجه البخاري في « التاريخ الصغير » ، من طريق يونس عن الزهري بلفظ « بعد هجيع » ، بوزن عظيم . قوله (فوالله ما اكتحلت هذه الثلاث) كذا للأكثر وللمستمل « الليلة » ، ويؤيد الأول قوله في رواية سعيد بن عامر « والله ما حلت فيها غمضا منذ ثلاث » ، وفي رواية ابراهيم بن طهمان عند الاستماعي « في هذه الليالي » ، وقوله « بكثير نوم » بالمثلثة وبالوحدة أيضاً ، وهو مشعر بأنه لم يستوعب الليل سهراً بل نام لكن يسيراً منه ، والاكتحال « كناية عن دخول النوم جفن العين كما يدخلها الكحل ووقع في رواية يونس « ما ذافت عيناى كثير نوم » . قوله (فادع الزبير وسعدا ، فدعوتهما له فشاورهما) في رواية المستملى « فساورهما » بمهمله وتشديد الراء ، ولم أر في هذه الرواية لطلحة ذكراً فلعلة كان شاورة قبلهما . قوله (حتى ابهار الليل) بالواو حدة ساكنة وتشديد الراء ودعناه « انتصف » وبهرة كل شيء وسطه ، وقيل مظهله وقد تقدم القول فيه في « كتاب الصلاة » ، زاد سعيد بن عامر في روايته « لجل يناجيه ترتفع أصواتها أحياناً فلا يخفى على

شيء مما يقولان ويخفیان أحياناً ، . قوله (ثم قام عليّ من عنده وهر على طمع) أي أن يوليّه ، وقوله « وقد كان عبد الرحمن يخشى من عليّ شيئاً » قال ابن هبيرة : أظنه أشار الا الدعابة التي كانت في عليّ أو نحوها ، ولا يجوز أن يحمل عليّ أن عبد الرحمن خاف من عليّ على نفسه . قلت : والذي يظهر لي أنه خاف إن بايع لغيره أن لا يطاوعه ، وإلى ذلك الإشارة بقوله فيما بعد « فلا تجعل عليّ نفسك سيلاً » ووقع في رواية سعيد بن عامر « فأصحبنا وما أراه يبايع إلا لعليّ » ، يعني بما ظهر له من قرائن تقديمه . قوله (ثم قال ادع لي عثمان) ظاهر في أنه تسكلم مع عليّ في تلك الليلة قبل عثمان ، ووقع في رواية سعيد بن عامر عكس ذلك ، وأنه قال له أولاً « اذهب فادع عثمان » وفيه كمال غلابة ، وفيه لا أفهم من قولها شيئاً ، فاما أن تكون لإحدى الروایتين وهما ، وإما أن يكون ذلك تكرر منه في تلك الليلة فرة بدأ بهذا ومرة بدأ بهذا . قوله (وأرسل إلى أمراء الأجناد وكانوا وافوا تلك الحجة مع عمر) أي قدموا إلى مكة فاجروا مع عمر ووافقوه إلى المدينة ، وهم معارية أمير الشام ، وعمر بن سعد أمير حمص ، والمغيرة بن شعبة أمير الكوفة ، وأبو موسى الأشعري أمير البصرة ، وعمر بن العاص أمير مصر ، قوله (فلما اجتمعوا أتهد عبد الرحمن) وفي رواية إبراهيم بن طهمان « جلس عبد الرحمن على المنبر » وفي رواية سعيد بن عامر « فلما صلى صيب بالناس صلاة الصبح ، جاء عبد الرحمن يتخطى حتى صعد المنبر ، فجاءه رسول سعد يقول لعبد الرحمن : ارفع رأسك وانظر لأمة محمد وبايع لنفسك » . قوله (أما بعد) زاد سعيد بن عامر « فاعان عبد الرحمن لحمد الله وأثنى عليه » ، ثم قال أما بعد ، يا عليّ إن نظرت في أمر الناس فلم أرهم يعدلون بعثمان ، أي لا يجعلون له مساوياً بل يرجحونه . قوله (فلا تجعل عليّ نفسك سيلاً) أي من الملامة إذا لم توافق الجماعة ، وهذا ظاهر في أن عبد الرحمن لم يتردد عند البسمة في عثمان ، لكن قد تقدم في رواية عمرو بن ميمون التصريح بأنه « بدأ بعليّ فأخذ بيده فقال : لك قرابة من رسول الله ﷺ والقدم في الإسلام ما قد علمت ، والله عليك لئن أمرتك لتعدن ، ولئن أمرت عثمان لتسمعن ولتطيعن ، ثم خلا بالآخر فقال له مثل ذلك ، فلما أخذ الميثاق قال : ارفع يدك يا عثمان فبايعه وبايع له عليّ » وطريق الجمع بينهما أن عمرو بن ميمون حفظ ما لم يحفظه الآخر ويحتمل أن يكون الآخر حفظه لكن طوى بعض الرواة ذكره ويحتمل أن يكون ذلك وقع في الليل لما تكلم معهما واحد بعد واحد ، فأخذ عليّ كل منهما العبد والميثاق ، فلما أصبح عرض عليّ عليّ فلم يوافقّه عليّ بعض الشروط ، وعرض عليّ عثمان فقبل ، ويؤيده رواية عاصم بن بهدلة عن أبي وائل قال : قلت لعبد الرحمن بن عرف كيف بايعتم عثمان وتركتم عليّاً فقال « ما ذنبى بدأت بعليّ فقلت له أبايعك على كتاب الله وسنة رسوله وسيرة أبي بكر وعمر ، فقال فيما استطعت . وعرضتها على عثمان فقبل » أخرجه عبد الله بن أحمد في زيادات المستند عن سفيان بن وكيع عن أبي بكر بن عياش عنه ، وسفيان بن وكيع ضعيف . وقد أخرج أحمد عن طريق زائدة عن عاصم عن أبي وائل قال : قال الوليد بن عقبة لعبد الرحمن بن عرف : مالك جفوت أمير المؤمنين يعني عثمان فذكر قصة وفيها قول عثمان ، وأما قوله : سيرة عمر فإني لا أطيقها ولا هو ، وفي هذا إشارة إلى أنه بايعه على أن يسير سيرة عمر فعاتبه على تركها ويمكن أن يأخذ من هذا ضعف رواية سفيان بن وكيع إذا لو كان استخلف بشرط أن يسير سيرة عمر لم يكن ما أجاب به عذراً في الترك ، قال ابن التين وإنما قال لمي ذلك دون من سواه ، لأن غيره لم يكن يطمح في الخلافة مع وجوده ووجود عثمان ، وسكوت من حضر من أهل الشورى والمهاجرين والانصار وأمراء الأجناد دليل على تصديقهم عبد الرحمن فيما قال وعلى الرضا بثمان . قلت : وقد أخرج بن أبي

شبهة من طريق حارثة بن مضرب قال ، حجبت في خلافة عمر فلم أرم بشكون أن الخليفة بعده عثمان ، وأخرج يعقوب ابن شبة في مسنده من طريق صحيح إلى حذيفة قال : قال لي عمر من ترى قومك يؤمرون بمدى . قال . قلت : قد نظر الناس الى عثمان وشبهوه لها . وأخرج البغوي في معجمه وخيشمة في فضائل الصحابة ، بسند صحيح عن حارثة بن مضرب ، حجبت مع عمر فكان الحادى يحذو ان الامير بعده عثمان بن عفان . قوله (فقال) أى ، عبد الرحمن ، مخاطبا لعثمان (أبابيك على سنة الله وسنة رسوله والخليفتين من بعده فبايعه عبد الرحمن) في الكلام حذف تقديره فقال : نعم ، فبايعه عبد الرحمن . وأخرج الذهلي في الزهريات ، وابن عساکر في ترجمة عثمان ، من طريقه ثم من رواية عمران بن عبد العزيز عن محمد بن عبد العزيز بن عمر الزهرى عن الزهرى عن عبد الرحمن بن المسور بن مخزومة عن أبيه قال و كنت أعلم الناس بأمر الشورى لاني كنت رسول عبد الرحمن بن عوف ، فذكر القصة وفي آخره . فقال : هل أنت يا على مبايعى ان وليتلك هذا الامر على سنة الله وسنة رسوله وسنة الماضين قبل ؟ قال : لا ، ولكن على طائفتي ، فأعادها ثلاثا . فقال عثمان : أنا يا أبا محمد أبابيك على ذلك ، قالها ثلاثا فقام عبد الرحمن واعتم ولبس السيف فدخل المسجد ثم رقى المنبر لحمد الله وأثنى عليه ثم أشار الى عثمان فبايعه ، ففرقت ان خالى أشكل عليه أمرهما فأعطاه أحدهما وثيقة ومنعه الآخر إياها ، واستدل بهذه القصة الأخيرة على جواز تقليد المجتهد ، وان عثمان وعبد الرحمن كانا يريان ذلك بخلاف على ، وأجاب من منعه وهم الجمهور بأن المراد بالسيرة مايتعلق بالعدل ونحوه لا التقليد في الأحكام الشرعية ، واذا فرغنا على جواز تجزئ الاجتهاد احتمل أن يراد بالاعتداء بهما فيما لم يظهر للتابع فيه الاجتهاد فيعمل بقولها للضرورة ، قال الطبري : لم يكن في أهل الاسلام أحد له من منزلة في الدين والحجرة والسابقة والعقل والعلم والمعرفة بالساسة ما للسته الذين جعل عمر الأمر شورى بينهم ، فان قيل كان بعض هؤلاء الستة أفضل من بعض وكان رأى عمر أن الأحق بالخلافة أرضاهم ديناً ، وأنه لا تصح ولاية المفضول مع وجود الفاضل ، فالجواب أنه لو صرح بالأفضل منهم لكان قد نص على استخلافه ، وهو قصد أن لا يتقلد المهدة في ذلك ، فجعلها في ستة متقاربين في الفضل ، لأنه يتحقق أنهم لا يجتمعون على تولية المفضول ، ولا يألون المسلمين نصحا في النظر والشورى ، وأن المفضول منهم لا يتقدم على الفاضل ، ولا يتكلم في منزلة وغيره أحق بها منه ، وعلم رضا الأمة بمن رضى به الستة . ويؤخذ منه بطلان قول الرافضة وغيرهم أن النبي ﷺ نص على أن الامامة في أشخاص بأعيانهم ، إذ لو كان كذلك لما أطاعوا عمر في جعلها شورى ، ولقال قائل منهم ماوجه التشاور في أمر كنيته ببيان الله لنا على لسان رسوله ، ففي رضا الجميع بما أمرهم به دليل على أن الذى كان عندهم من العهد في الامامة أوصاف من وجدت فيه استحقاقها ، وادراكها يقع بالاجتهاد ، وفيه أن الجماعة الموثوق بديانتهم إذا عقدوا عقد الخلافة لشخص بعد التشاور والاجتهاد لم يكن لغيرهم أن يحل ذلك العقد ، إذ لو كان العقد لا يصح إلا باجتماع الجميع ، لقال قائل لا معنى لتخصيص هؤلاء الستة ، فلما لم يعترض منهم معترض بل رضوا وبايعوا ، دل ذلك على صحة ماقلناه ، انتهى ملخصا من كتاب ابن بطلان ، ويتحصل منه جواب من ظن أنه يلزم منه أن عمر كان يرى جواز ولاية المفضول مع وجود الفاضل ، والذي يظهر من سيرة عمر في أمرائه الذين كان يؤمرهم في البلاد ، أنه كان لا يراعى الأفضل في الدين فقط بل يضم إليه مزيد المعرفة بالساسة مع اجتناب ما يخالف الشرع منها ، فلاجل هذا استخلف معاوية والمغيرة بن شعبة وعمر بن العاص مع وجود من هو أفضل من كل منهم في أمر الدين والعلم ،

كأبي النرداء، في الشام وابن مسعود في الكوفة، وفيه أن الشركاء في الشيء إذا وقع بينهم التنازع في أمر من الأمور يستدون أمرهم إلى واحد ليعتار لهم بعد أن يخرج نفسه من ذلك الأمر، وفيه أن من أسند إليه ذلك يبدل وسعه في الاختيار، ويهجر أهله وليله اهتماما بما هو فيه حتى يكمله، وقال ابن المنير: في الحديث دليل على أن الوكيل المفوض له أن يوكل وإن لم ينص له على ذلك، لأن الخمسة أسندوا الأمر لعبد الرحمن وأفردوه به فاستقل مع أن عمر لم ينص لهم على الانفراد، قال: وفيه تقوية لقول الشافعي في المسألة الفلانية قولان، أي انحصر الحق عندى فهما، وأنا في مهلة النظر في التعيين، وفيه أن لإحداث قول زائد على ما أجمع عليه لا يجوز، وهو كاحداث سابع في أهل الشورى، قال وفي تأخير عبد الرحمن مؤامرة عثمان عن مؤامرة على سياسة حسنة، متزعة من تأخير يوسف تفتيش رجل أخيه في قصة الصاع، إبعادا للتهمة ونقطة للحدس، لانه رأى أن لا يتكشف اختياره لثمان قبل وقوع البيعة

٤٤ - باب من بايع مرتين

٧٢٠٨ - **عزنا أبو عاصم** عن **يزيد بن أبي عمير** عن **سلة** قال: **بايعنا للنبي ﷺ تحت شجرة**،

فقال لي: **يا سلة ألا تبايع؟ قلت: يا رسول الله قد بايعت في الأول**، قال: **وفي الثاني**»

قوله (باب من بايع مرتين) أي في حالة واحدة. **قوله** (عن سلة) تقدم في «باب البيعة» في الحرب من كتاب الجهاد، من رواية **الحسن بن إبراهيم**، حدثنا **يزيد بن أبي عبيد** عن **سلة** بأن من هذا السياق وفيه **بايع النبي ﷺ** ثم عدلت إلى ظل شجرة فلما خف الناس قال **يا ابن الأكوع ألا تبايع**، **قوله** (قد بايعت في الأول قال وفي الثاني) والمراد بذلك الوقت، وفي رواية **الكشميني** «في الأولى» بالتأنيث قال **وفي الثانية**، والمراد الساعة أو الطائفة، ووقع في رواية **مكي** «فقلت قد بايعت يا رسول الله» قال: وأيضا فبايعته الثانية وزاد فقلت له: **يا أبا مسلم على أي شيء كنتم تبايعون يومئذ**، قال: **على الموت**، وقد تقدم البحث في ذلك هناك، وقال **المهلب** فيما ذكره **ابن بطل** أراد أن يؤكد بيعة **سلة** لعله بشجاعته وعناقه في الإسلام وشهرته بالثبات، فلذلك أمره بتكرير المبايعه ليكون له في ذلك فضيلة. قلت: ويحتمل أن يكون **سلة** لما بادر إلى المبايعه ثم قد قريبا، واستمر الناس يبايعون إلى أن خفوا، أراد **النبي ﷺ** منه أن يبايع لتتوالى المبايعه معه ولا يقع فيها تخلل، لأن العادة في مبدأ كل أمر أن يكثُر من يباشره فيتوالى، فإذا تناهى قد يقع بين من يحى آخرها تخلل، ولا يلزم من ذلك اختصاص **سلة** بما ذكر والواقع أن الذي أشار إليه **ابن بطل** من حال **سلة** في الشجاعة وغيره لم يكن ظهرا بعد، لانه إنما وقع منه بعد ذلك في غزوة ذي قرد، حيث استعاد السرح الذي كان المشركون أغاروا عليه فاستلب ثيابهم، وكان آخر أمره أن أسهم له **النبي ﷺ** سهم الفارس والراجل، فالأولى أن يقال نفرس فيه **النبي ﷺ** ذلك فبايعه مرتين، وأشار بذلك إلى أنه سيقوم في الحرب مقام رجلين فكان كذلك، وقال **ابن المنير**: يستفاد من هذا الحديث أن إعادة لفظ العقد في النكاح وغيره ليس فسخا للعقد الأول خلافا لمن زعم ذلك من الشافعية. قلت: الصحيح عندهم أنه لا يكون فسخا كما قال الجمهور

٤٥ - باب بيعة الاعراب

٧٢٠٩ - **حَرْش** عَنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْلَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْمُسْكَدِرِ « عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ أَعْرَابِيًّا بَايَعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَلَى الْإِسْلَامِ فَأَصَابَهُ وَعْكَ ، وَقَالَ : أَقْلَنِي يَمَعِي فَأَبَى ، ثُمَّ جَاءَهُ فَقَالَ : أَتَأْتِي يَمَعِي فَأَبَى ، فَخَرَجَ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : لِلدِّينَةِ كَالْكَيْسِ : تَنَفَّى خَيْمَتَهَا وَتَنَصَّحُ طَبِيعَهَا »

قوله (باب بيعة الاعراب) أى مبايعتهم على الاسلام والجهاد . قوله (أن أعرابيا) تقدم التنبيه على اسمه في فضل المدينة وأواخر الحج . . قوله (على الاسلام) ظاهر في أن طلبه الإقالة كان فيما يتعلق بنفس الاسلام ، ويحتمل أن يكون في شيء من عوارضه كالهجرة ، وكانت في ذلك الوقت واجبة ، ووقع الوعيد على من رجع أعرابيا بعد هجرته ، كما تقدم التنبيه عليه قريبا . والوعك ، بفتح الواو وسكون المهملة وقد ففتح بعدها كاف الحى وقيل ألها . وقيل أرعدها . وقال الأصمى : أصله شدة الحر ، فاطلق على حر الحى وشدها . قوله (أقلنى يمعى فأبى) تقدم في فضل المدينة ، من رواية الثوري عن ابن المنكدر أنه أعاد ذلك ثلاثا وكذا سيأتي بعد باب . قوله (فخرج) أى من المدينة راجعا الى البدو . قوله (المدينة كالكر اخ) ذكر عبد الغنى بن سعيد في كتاب الأسباب ، له عند ذكر حديث المدينة ، تنفى الخبث كما تنفى النار خبث الحديد ، أن النبي ﷺ قاله في هذه القصة وفيه نظر ، والأشبه أنه قاله ، في قصة الذين رجعوا عن القتال معه يوم أحد ، كما تقدم بيان ذلك في غزوة أحد من كتاب المغازى . . قوله (تنفى) بفتح أوله (خبثا) بمعجمة وموحدة مفتوحتين . قوله (وتنصح) تقدم ضبطه في فضل المدينة وبيان الاختلاف فيه ، قال ابن التين : أما امتنع النبي ﷺ من إقامته لأنه لا يمين على معصية ، لأن البيعة في أول الامر كانت على أن لا يخرج من المدينة إلا بإذن وفروجه عصيان . قال : وكانت الهجرة الى المدينة فرضا قبل فتح مكة على كل من أسلم ومن لم يهاجر لم يكن بينه وبين المؤمنين موالاة ، لقوله تعالى ﴿ والذين آمنوا ولم يهاجروا ما لكم من ولايتهم من شيء حتى يهاجروا ﴾ فلما ففتح مكة قال ﷺ : لا هجرة بعد الفتح ، ففي هذا اشعار بأن مبايعة الاعراب المذكور كانت قبل الفتح ، وقال ابن المنير : ظاهر الحديث ذم من خرج من المدينة وهو مشكل ، فقد خرج منها جمع كثير من الصحابة وسكنوا غيرها من البلاد ، وكذا من يعدم من الفضلاء . والجواب أن المذموم من خرج عنها كراهة فيها ورغبة عنها ، كما فعل الاعراب المذكور وأما المشار اليهم فانما خرجوا لمقاصد صحيحة كتنشر العلم وفتح بلاد الشرك والمرايطة في الثغور وجهاد الأعداء وهم مع ذلك على اعتقاد فضل المدينة وفضل سكانها ، وسيأتي شيء من هذا في كتاب الاعتصام ، ان شاء الله تعالى

٤٦ - باب بيعة الصنيد

٧٢١٠ - **حَرْش** عَنِ ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَزِيدَ حَدَّثَنَا سَعِيدٌ هُوَ ابْنُ أَبِي أَيُّوبَ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو هَفْصٍ زُهْرَةُ بْنُ مَهْبُودٍ « عَنْ جَدِّهِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ هِشَامٍ وَكَانَ قَدْ أَدْرَكَ النَّبِيَّ ﷺ وَذَهَبَتْ بِهِ أُمُّ زَيْنَبُ ابْنَةُ حُمَيْدٍ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَتْ : يَا رَسُولَ اللَّهِ بَايِعْهُ ، فَقَالَ لَهَا النَّبِيُّ ﷺ : هُوَ صَغِيرٌ ، فَسَجَّ رَأْسَهُ وَدَعَاهَا ، وَكَانَ يُضَعِّى بِالشَّاةِ الْوَاحِدَةِ مِنْ جَمِيعِ أَهْلِهَا »

قوله (باب بيعة الصنبر) أى هل تشرع أو لا؟ قال ابن المنذر: الرحمة مرمومة، والحديث يزِيل إيهامها، فهو دال على عدم انعقاد بيعة الصنبر ذكر فيه حديث عبد الله بن هشام التميمي، وهو طرف من حديث تقدم بكأله في «كتاب الشرك»، من رواية عبد الله بن وهب عن سعيد بن أبي أيوب، وفيه فقالت يا رسول الله بايعه، فقال: «هو صغير فسح رأسه ودعا له». **قوله** (وكان يضحي بالثأفة الواحدة عن جميع أهله) هو عبس الله بن هشام المذكور، وهذا الأثر الموقوف صحيح بالسند المذكور إلى عبد الله، وقد تقدم الحكم المذكور في «باب الأخوية عن المسافر والنساء»، والنقل عن قال ولا تجزئ. أخوية الرجل عن نفسه وعن أهل بيته، وإنما ذكره البخاري مع أن من عادته أنه يحذف الموقوفات غالباً، لأن المتن قصير، وفيه إشارة إلى أن عبد الله بن هشام عاش بعد النبي ﷺ زماناً ببركة دعائه له وقد تقدم ما يتعلق به من ذلك في «كتاب الدعوات».

٤٧ - باب من بايع ثم استقال للبيعة

٧٢١١ - **حدثنا** عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن محمد بن المنكدر عن جابر بن محمد عن عبد الله بن أهرابيا بايع رسول الله ﷺ على الإسلام فأصاب الأعرابي ذلك بالمدينة، فأبى الأعرابي إلى رسول الله ﷺ فقال: يا رسول الله أفأبى بيقى، فأبى رسول الله ﷺ. ثم جاء فقال: أفأبى بيقى، فأبى. ثم جاء فقال: أفأبى بيقى، فأبى. ثم خرج الأعرابي؛ فقال رسول الله ﷺ: إنما للبيعة كالسكر تنفى تحبهم، وتصح طبعها.

قوله (باب من بايع ثم استقال البيعة) ذكر فيه حديث جابر في قصة الأعرابي، وقد تقدم شرحه قبل بياض

٤٨ - باب من بايع رجلاً لأبيه إلا لديننا

٧٢١٢ - **حدثنا** عبدان عن أبي حمزة عن الأعشى عن أبي صالح «عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا يُزكّمهم ولم يذهب ألبم: رجلٌ على فُضْلٍ ماء بالطريق يمنعُ منه ابن السبيل. ورجلٌ بايعُ إماماً لأبيه إلا له نياه، إن أعطاه ما يريد وفى له، وإلا لم يَف له. ورجلٌ بايع رجلاً ببيعة بعد العصر، خاف بالله لقد أعطى بها كذا وكذا، فصدقه فأخذها، ولم يُطع بها».

قوله (باب من بايع رجلاً لأبيه إلا للدين) أى ولا يقصد طاعة الله في مبايعته من يستحق الإمامة. **قوله** (عن أبي حمزة) بالهملزة والزاى هو محمد بن ميمون السكري. **قوله** (عن أبي صالح) في رواية عبد الواحد بن زياد عن الأعشى سمعت أبا صالح يقول سمعت أبا هريرة كما تقدم في «كتاب الشرب». **قوله** (ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة) زاد جرير عن الأعشى ولا ينظر إليهم، وسقط من روايته يوم القيامة، وقد مر في الشهادات وفي رواية عبد الواحد لا ينظر الله إليهم يوم القيامة، وسقط من روايته ولا يكلمهم وثبت الجميع لابن معاوية عن الأعشى عند مسلم على وفق الآية التي في آل عمران، وقال: في آخر الحديث. ثم قرأ هذه الآية (إن الذين

يشترون بعده الله وأيمانهم ثمنا قليلا) يعني إلى آخر الآية. **قوله** (رجل على فضل ماء بالطريق يمنع منه ابن السبيل) في رواية عبد الواحد ، رجل كان له فضل ماء منه من ابن السبيل ، والمقصود واحد وإن تغير المفهوم لتلازمهما لانه إذا منعه من الماء فقد منع الماء منه ، وقد تقدم الكلام عليه في كتاب الشرب ، ووقع في رواية أبي معاوية ، بالفلاة ، وهي المراد بالطريق في هذه الرواية . وفي رواية عمرو بن دينار عن أبي صالح في الشرب أيضا . ورجل منع فضل ماء فيقول الله تعالى له : اليوم أمنعك فضلي كما منعتك فضل ماءم آدمك بذلك ، وقد تقدم الكلام عليه في الشرب أيضا ، وتقدم شيء من فوائده في كتاب ترك الحيل . **قوله** (ورجل بايع إماما) في رواية عبد الواحد ، إمامه . **قوله** (إن أعطاه ما يريد وفي له) في رواية عبد الواحد ، رضا . **قوله** (والالم يف له) في رواية عبد الواحد ، سخط . **قوله** (ورجل بايع رجلا) في رواية المستملى والسرخسى ، يبايع ، بصيغة المضارعة ، وفي رواية عبد الواحد ، أقام سلمة بعد العصر ، وفي رواية جرير ، ورجل سامو رجلا سلمة بعد العصر . **قوله** (خلف بالله) في رواية عبد الواحد فقال : والله الذي لا إله غيره . **قوله** (لقد أعطى بها كذا وكذا) وقع مضبوطا بضم الهمزة وكسر الطاء على البناء للجول ، وكذا قوله في آخر الحديث ، ولم يعط ، بضم أوله وفتح الطاء ، وفي بعضها بفتح الهمزة والطاء على البناء للفاعل والضمير للحالف وهي أرجح ، ووقع في رواية عبد الواحد بلفظ ، لقد أعطى بها ، وفي رواية أبي معاوية ؛ خلف له بانه لاخذها بكذا ، أى لقد أخذها ، وفي رواية عمرو ابن دينار عن أبي صالح ، لقد أعطى بها أكثر مما أعطى وضبط بفتح الهمزة والطاء ، وفي بعضها بضم أوله وكسر الطاء ، والاول أرجح . **قوله** (فصدقه وأخذها) أى المشتري (ولم يعط بها) أى القدر الذى حلف أنه أعطى عوضها ، وفي رواية أبي معاوية ، فصدقه ، وهو على غير ذلك . تذييلان : أحدهما خالف الأعمش في سياق هذا المتن عمرو بن دينار عن أبي صالح فضى في الشرب وبأى في التوحيد من طريق سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار عن أبي صالح عن أبي هريرة نحو صدر حديث الباب وقال فيه ورجل على سلمة ، الحديث ، ورجل منع فضل ماء ، الحديث ، ورجل حلف على يمين كاذبة بعد العصر ليقطع بها مال رجل مسلم ، قال السكرمانى ذكر عوض الرجل الثانى وهو المبايع للامام آخر ، وهو الحالف ليقطع مال المسلم وليس ذلك باختلاف ، لأن التخصيص بعدد لا يبنى ما زاد عليه انتهى ، ويحتمل أن يكون كل من الراويين حفظ ما لم يحفظ الآخر ، لأن المجتمع من الحديثين أربع خصال ، وكل من الحديثين مصدر بثلاثة ، فكأنه كان فى الأصل أربعة ، فاقصر كل من الراويين على واحد ضمه مع الاثنين اللذين توافقا عليهما فصار فى رواية كل منهما ثلاثة ، ويؤيده ما سأتى فى التنبيه الثانى . **ثانيهما** : أخرج مسلم هذا الحديث من رواية الأعمش أيضا لكن عن شيخ له آخر بسياق آخر ، فذكر من طريق أبي معاوية ووكيع جميعا عن الأعمش عن أبي حازم عن أبي هريرة كصدر حديث الباب ، لكن قال : شيخ زارت ومالك كذاب وعائل مستكر ، والظاهر أن هذا حديث آخر أخرجه من هذا الوجه عن الأعمش فقال عن سليمان بن مسهر ، عن خرشة بن الحر ، عن أبي ذر عن النبي ﷺ قال : ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة : المنان الذى لا يعطى شيئا إلا منه ، والمنفق سلعة بالخلف الفاجر ، والمسبل إزاره ، وليس هذا الاختلاف على الأعمش فيه بقادح ، لأنها ثلاثة أحاديث عنده بثلاثة طرق ، ويجتمع من مجرّع هذه الاحاديث تسع خصال ويحتمل أن تبلغ عشرة ، لأن المنفق سلعته بالخلف الكاذب ، مغاير للذى حلف لقد أعطى بها كذا ، لأن هذا خاص بمن يكذب فى أخبار الشراء ، والذى

قبله أعم منه فكبرن خصلة أخرى ، قال النوى قبل معنى « لا يكلمهم الله » تكليم من رضا عنه باظهار الرضا بل بكلام يدل على السخط ، وقيل المراد أنه يعرض عنهم ، وقيل لا يكلمهم كلاما يسمهم ، وقيل لا يرسل اليهم الملائكة بالتحية ومعنى لا ينظر اليهم : يعرض عنهم ، ومعنى نظره لعبادته : رحمته لهم واطنه بهم ، ومعنى لا يذكريهم : لا يظهرهم من الذنوب وقيل لا يثبت عليهم ، والمراد بآية السبيل : المسافرين المحتاج الى الماء ، لكن يستثنى منه الحرابي والمرتب اذا أصرا على الكفر ، فلا يجب بذل الماء لهما ، وخص بعد العصر بالخلف لشرفه بسبب اجتماع ملائكة الليل والنهار وغير ذلك ، وأما الذي بايع الامام بالصنعة المذكورة فاستحقاقه هذا الوعيد لسكونه غش امام المسلمين ؛ ومن لازم غش الامام غش الرعية لما فيه من التسبب الى اثاره التنقته ، ولا سيما ان كانت ممن يتبع على ذلك ، انتهى ملخصا . وقال الخطابي : خص وقت العصر بتعظيم الاثم فيه ، وان كانت اليمين الفاجرة محرمة في كل وقت ، لان الله عظم شأن هذا الوقت بأن جعل الملائكة تجتمع فيه وهو وقت ختام الاعمال ، والامور بخواتيمها فنلظت العقوبة فيه لثلا يقدم عليها تجرؤا ، فان من تجرأ عليها فيه اعتادها في غيره ، وكان السلف يحلفون بعد العصر ؛ وجاء ذلك في الحديث أيضا ، وفي الحديث وعيد شديد في نكث البيعة ، والخروج على الامام لما في ذلك من تفرق الكلمة ، ولما في الوفاء من تحصين الفروج والاموال وحقق الدماء ، والاصل في مبايعة الامام أن يبايعه على أن يعمل بالحق ويقيم الحدود ويأمر بالمعروف وينهى عن المنكر ، فن جعل مبايعته مال يعطاه دون ملاحظة المقصود في الاصل فقد خسر خسرانا مبينا ودخل في الوعيد المذكور وحق به إن لم يتجاوز الله عنه ، وفيه أن كل عمل لا يقصده به وجه الله وأريد به عرض الدنيا فهو فاسد وصاحبه آثم ، والله الموفق

٤٩ - باب بيعة النساء ، رواه ابن عباس عن النبي ﷺ

٧٢١٣ - **حدثنا** أبو الثباني أخبرنا شعيب عن الزهري . ح . وقال الألب حديثي يونس عن ابن شهاب أخبرني أبو إدريس الخولاني أنه « سمع عباد بن الصامت يقول : قال لنا رسول الله ﷺ - ونحن في مجلس - : «نبايعوني على أن لا تشركوا بالله شيئا ، ولا تسرقوا ، ولا تزنا ، ولا تقتلوا أولادكم ، ولا تأتوا بهتان فتقرونه بين أيديكم وأرجلكم ، ولا تعصوا في معروف . فن وفي منكم فأجره على الله ، ومن أصاب من ذلك شيئا فموجب في الدنيا فهو كفارة له ، ومن أصاب من ذلك شيئا فستره الله فأمره إلى الله : إن شاء عاقبه وإن شاء عفا عنه . فبايعناه على ذلك »

٧٢١٤ - **حدثنا** محمود حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري عن عروة عن عائشة رضي الله عنها قالت : كان النبي ﷺ يبايع النساء بالكلام بهذه الآية (لا يشركن بالله شيئا) قالت : وما مست يد رسول الله ﷺ يد امرأة إلا امرأة بمسكها »

٧٢١٥ - **حدثنا** مسدد حدثنا عبد الوارث عن أيوب عن حفصة . عن أم عطية قالت : بايعنا للنبي

﴿قوله﴾ فقرأ علينا ﴿أن لا يشركن بالله شيئا﴾ ونهاها عن النياحة ، فقُبضت امرأة منا بدّها فقلت : فلانة أسمدتني وأنا أريد أن أجزيها ، فلم يقل شيئا ، فذهبت ثم رجعت ، فأولت امرأة إلا أم سليم وأم الملاء وابنة أبي سبرة امرأة معاذ ، أو ابنة أبي سبرة وامرأة معاذ

قوله (باب بيعة النساء) ذكر فيه أربعة أحاديث ، الاول : قوله (رواه ابن عباس) كأنه يريد ما تقدم في العيدين من طريق الحسن بن مسلم عن طائوس عن ابن عباس شهدت العطر فذكر الحديث وفيه خرج النبي ﷺ كأنني أنظر إليه حين يجلس بيده ، ثم أقبل يشقههم حتى جاء النساء معه بلال فقال : (يا أيها النبي إذا جاءك المؤمنات يبائعنك) الآية ثم قال حين فرغ منها و أن على ذلك ، وقد تقدم فرائده هناك في تفسير الممتحنة . الحديث الثاني : حديث عبادة بن الصامت في مبايعتهم النبي ﷺ على مثل ما في هذه الآية ، وقد تقدم الكلام عليه في كتاب الايمان ، أوائل الكتاب ووقع في بعض طرقه عن عبادة قال : أخذ علينا رسول الله ﷺ كما أخذ على النساء أن لا تشرك بالله شيئا ولا تسرق ولا تزني ، الحديث أخرجه مسلم من طريق الأشعث الصنعاني عن عبادة وإلى هذه الطريق أشار في هذه الترجمة قال ابن المذير أدخل حديث عبادة في ترجمة بيعة النساء لأنها وردت في القرآن في حق النساء فعرفت بهن ، ثم استعملت في الرجال ، الحديث الثالث : حديث عائشة كان رسول الله ﷺ يبايع النساء بالكلام بهذه الآية ﴿ لا يشركن بالله شيئا ﴾ كذا أورده مختصرا وقد أخرجه البزار من طريق عبد الرزاق بسند حديث الباب الى عائشة قالت : جاءت فاطمة بنت عتبة - أي ابن ربيعة بن عبد شمس أخت هند بنت عتبة - تباع رسول الله ﷺ فأخذ عليها أن لا تزني ، فوضعت يدها على رأسها حياء ، فقالت لها عائشة : يا بعي أيها المرأة ، فوالله ما يبايعنا إلا على هذا قالت : فنعمة إذا ، وقد تقدمت فوائد هذا الحديث في تفسير سورة الممتحنة وفي أول هذا الحديث هناك زيادة غير الزيادة التي ذكرتها هنا من عند البزار . قوله (قالت) وما مست يد رسول الله ﷺ يد امرأة إلا امرأة يملكها هذا القدر أفرده النسائي فأخرجه عن محمد بن يحيى عن عبد الرزاق بسند حديث الباب بلفظ لكن مامس وقال : يد امرأة قط ، وكذا أفرده مالك عن الزهري بلفظ ، مامس رسول الله ﷺ بيده امرأة قط ، إلا أن يأخذ عليها فإذا أخذها فاعطته قال : اذهبي فقد بايعتك أخرجه مسلم قال النووي : هذا الاستثناء منقطع وتقدير الكلام مامس يد امرأة قط ولكن يأخذ عليها البيعة . ثم يقول لها اذهبي اخ . قال : وهذا التقدير مصرح به في الرواية الاخرى فلا بد منه انتهى . وقد ذكرت في تفسير الممتحنة من خالف ظاهر ما قالت عائشة ، من إقصاره في مبايعته ﷺ النساء على الكلام ؛ وما ورد أنه بايعهن بحال أن بواسطة بما يعني عن اعادته ، ويعبر على ما جزم به من التقدير ، وقد يؤخذ من قول أم عطية في الحديث الذي بعده فقُبضت امرأة يدها ، أن بيعة النساء كانت أيضا بالأيدي فتخالف ما نقل عن عائشة من هذا الحصر ، وأجيب بما ذكر من الحال ، ويحتمل أنهم كن يشرن بأيديهن عند المبايعة بلا ماسة ، وقد أخرج اسحق بن راهوية بسند حسن عن أسماء بنت يزيد مرفوعا اني لا أصفح النساء وفي الحديث أن كلام الاجتنية مباح سماعه وأن صوتها ليس بعورة ، ومنع لمس بشرة الاجتنية من غير ضرورة لذلك . الحديث الرابع : قوله (عن أيوب) هو السخيتاني و (حفصة) هي بنت سيرين أخت محمد والسند كله بصريون ، وتقدم

شرح حديث أم عطية هذا في « كتاب الجنائز » ، مستوفى ، وفيه تسمية النسوة المذكورات في هذا الحديث ، وتقدم ما يتعلق بالكلام على قولها أسعدتني في تفسير سورة الممتحنة

٥٠ - باب من نكث بيعة . وقوله تعالى :

﴿ إِن الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ ، يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ ، فَمَنْ نَكَثَ فَإِنَّمَا يَنْكُثُ عَلَى نَفْسِهِ ، وَمَنْ أَوْفَى بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهِ اللَّهُ ، فَمِيسُوتُهُ أَجْرًا عَظِيمًا ﴾

٧٢١٦ - **حدثنا** أبو نعيم **حدثنا** سفيان بن محمد بن المنكدر سمعت جابرًا قال : جاء أعرابي إلى النبي ﷺ فقال : يا بني على الإسلام ، فبأية على الإسلام . ثم جاء للفد محمومًا ، فقال : اقلني ، فأبى . فلما ولى قال : المدينة كالسكر تنفي خبثها وتضع طيبها »

قوله (باب من نكث بيعة) في رواية الكشميني . بيعته ، بزيادة الضمير . قوله (وقال الله تعالى) في رواية غير أبي خذ ، وقوله تعالى . قوله (إن الذين يبايعونك إنما يبايعون الله الآية) ساق في رواية أبي خذ إلى قوله فأنما ينكث على نفسه ، ثم قال إلى قوله فميسوته أجرًا عظيمًا ، وساق في رواية كريمة الآية كلها ، ذكر فيه حديث جابر في قصة الأعرابي وقد تقدمت الإشارة إليه قريبًا في « باب بيعة الأعراب » ، وورد في الوعيد على نكث البيعة حديث ابن عمر ، لا أعلم غدرًا أعظم من أن يبايع رجل على بيع الله ورسوله . ثم ينصب له القتال ، وقد تقدم في أواخر « كتاب الفتن » ، وجاء نحوه عنه مرفوعًا بلا نظير من أعطى بيعة ثم نكثها لقي الله وليست معه يمينه ، أخرجه الطبراني بسند جيد وفيه حديث أبي هريرة رفعه ، الصلاة ككفارة إلا من ثلاث : الشرك بالله ونكث الصفة ، الحديث . وفيه تفسير نكث الصفة ، أن تعطى رجلاً يمينك ثم تقتله ، أخرجه أحمد

٥١ - باب الاستخلاف

٧٢١٧ - **حدثنا** يحيى بن يحيى أخبرنا سليمان بن بلال عن يحيى بن سعيد قال سمعت القاسم بن محمد قال « قالت عائشة رضي الله عنها : وأرأساه ، فقال رسول الله ﷺ : ذك لو كان وأنا حي فاستغفر لك وأدعوك للرجوع . فقالت عائشة : والله إني لأظنك تحب موتي ، ولو كان ذلك لظففت آخر يومك . مرسًا ببعض أزواجك . فقال النبي ﷺ : بل أما وأرأساه ، لقد همت - أو أردت - أن أرسل إلى أبي بكر وابنه فأعهد أن يقول القائلون أو يمتن للمؤمنون ، ثم قلت يا أيُّ الله وبدنهم المؤمنين ، أو يدنح الله ويأبى المؤمنين »

٧٢١٨ - **حدثنا** محمد بن يوسف أخبرنا سفيان بن هشام بن عروة عن أبيه ، عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال : قبل لعمر ألا تستخلف ؟ قال : إن استخلف فقد استخلف من هو خير مني أبو بكر ، وإن أترك فقد ترك من هو خير مني رسول الله ﷺ ، فأنشأوا عليه فقال . راغب وراغب ، وددت أني نجوت منها

كفارة لائ ولا على ، لا أنعملها حياء وميتا ،

٧٢١٩ - **حزينا** إبراهيم بن موسى أخبرنا هشام عن معمر عن الزهري « أخبرني أنس بن مالك رضي الله عنه أنه سمع خطبة عمر الآخرة حين جلس على المنبر - وذلك لثلاثين من يوم توفي النبي ﷺ فشهد أبو بكر صامت لا يتكلم قال : كنت أرجو أن يبعث رسول الله ﷺ حتى يذبرنا - يريد بذلك أن يكون آخرهم ، فإن بك محمد ﷺ قد مات فإن الله تعالى قد جعل بين أظهركم نوراً تهتدون به بما هدى الله محمد ﷺ ، وإن أبو بكر صاحب رسول الله ﷺ ثاني اثنين ، فإنه أولى الناس بأمرهم ، قوموا فبايعوه . وكانت طائفة منهم قد بايعوه قبل ذلك في سقيفة بني ساعدة ، وكانت بيعة العامة على المنبر . قال الزهري عن أنس بن مالك سمعت عمر يقول لأبي بكر يومئذ : اصعد المنبر . فلم يزل به حتى صعد المنبر فبايعه الناس عامة » [الحديث ٧٢١٩ - طريقه في : ٧٢٦٩]

٧٢٢٠ - **حزينا** عبد العزيز بن عبد الله حدثنا إبراهيم بن سعيد عن أبيه عن محمد بن جبير بن مطعم « عن أبيه قال : أنت النبي ﷺ امرأة فكلمته في شيء ، فأمرها أن ترجع إليه ، قالت : يا رسول الله أرايت إن جئت ولم أجذك - كأنها تريد الموت - قال : إن لم تجدني فأتني أبا بكر ،

٧٢٢١ - **حزينا** مسدد حدثنا يحيى عن سفيان حدثني قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب « عن أبي بكر رضي الله عنه قال لو فُدر بزاخته : تثبمون أذناب الإبل حتى يرى الله خليفة نبيه ﷺ والمهاجرين أمراً يعزرونكم به »

قوله (باب الاستخلاف) أي تعيين الخليفة عند موته خليفة بعده ، أو يعين جماعة ليعتبروا منهم واحداً ، ذكر فيه خمسة أحاديث : الحديث الأول . **قوله** (عن يحيى بن سعيد) هو الأنصاري والسند كله مدينون ، وقد تقدم ما يتعلق بالسند في كتاب كفارة المرض ، وتقدم الكثير من فوائد المتن هناك . **قوله** (فاعهد) أي أعين القائم بالأمر بعدى ، وهذا هو الذى فهمه البخارى فترجم به وإن كان العهد أعم من ذلك ، لكن وقع في رواية عروة عن عائشة بلفظ ادعى لى أباك وأخاك حتى أكتب كتابا ، وقال في آخره : « ويأبى الله والمؤمنون إلا أبا بكر ، وفي رواية لمسلم ادعى لى أبا بكر أكتب كتابا فأتى أخاف أن يتمنى متين ويأبى الله والمؤمنون إلا أبا بكر ، وفي رواية للبخاري معاذ الله أن تختلف الناس على أبي بكر ، فهذا يرشد الى أن المراد الخلافة ، وأفرط المطلب فقال : فيه دليل قاطع في خلافة أبي بكر ، والعجب أنه قرر بعد ذلك أنه ثبت أن النبي ﷺ لم يستخلف . الحديث الثاني : **قوله** (سفيان) هو الثوري ، ومحمد بن يوسف ، الراوى عنه هو الفريابي . **قوله** (قيل لعمر ألا تستخلف) في رواية لمسلم من طريق أبي أسامة عن هشام بن عروة عن أبيه عن ابن عمر ، حضرت أبي حين أصيب قالوا استخلف ، وأورد من وجه آخر أن قائل ذلك هو ابن عمر راوى الحديث ، أخرجه من طريق سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه

و أن حفصة قالت له : أعلمت أن أباك غير مستخلف ؟ قال : خلفت أن أكله في ذلك ، فذكر القصة وأنه قال له : لو كان لك راعى غنم ثم جارك وتركها لرأيت أن قد ضيع ، فرعاية الناس أشد ، وفيه قول عمر في جواب ذلك ، ان الله يحفظ دينه . **قوله** (ان أستخلف الخ) في رواية سالم ، وان لا أستخلف فان رسول الله ﷺ لم يستخلف ، وان أستخلف فان أبا بكر قد استخلف ، قال عبد الله ، فو الله ما هو إلا أن ذكر رسول الله ﷺ وأبا بكر فعملت أنه لم يعدل برسول الله ﷺ أحدا ، وأنه غير مستخلف ، وأخرج ابن سعد من طريق عبد الله بن عبيد الله وأظنه ابن عمر قال : قال أناس لعمر ألا تعبد ؟ قال : أى ذلك أخذ فقد تبين لى أن الفعل والترك وهو مشكل ويزيله أن دليل الترك من فعله ﷺ واضح ، ودليل الفعل يؤخذ من عزمه الذى حكمه عائشة في الحديث الذى قبله . وهو لا يعزم إلا على جائز ، فكان عمر قال : ان أستخلف فقد عزم ﷺ على الاستخلاف فدل على جوازه وإن أترك فقد ترك فدل على جوازه ، وفهم أبو بكر من عزمه الجواز فاستعمله ، واتفق الناس على قبوله ، قاله ابن المنير . قلت : والذى يظهر أن عمر رجح عنده الترك ، لأنه الذى وقع منه ﷺ بخلاف العزم وهو يشبه عزمه ﷺ على التمتع في الحج ، وفعله الافراد فرجح الافراد . **قوله** (فأنشوا عليه فقال راغب وراهب) قال ابن بطال : يحتمل أمرين أحدهما أن الذين أنشوا عليه إما راغب في حسن رأي فيه وتقربى له ، وإما راهب من اظهار ما يضره من كراهته ، أو المعنى راغب فيما عندى وراهب منى ، أو المراد الناس راغب في الخلافة وراهب منها ، فان وليت الراغب فيها خشيت أن لا يعان عليها ، وإن وليت الراهب منها خشيت أن لا يقوم بها . وذكر القاضى عياض توجيها آخر : أنهما وصفان لعمر أى راغب فيما عند الله ، راهب من عقابه ، فلا أعول على ثنائكم وذلك يشغلنى عن العناية بالاستخلاف عليكم . **قوله** (وددت أنى نجوت منها) أى من الخلافة (كما فافا) بفتح الكاف وتخفيف الفاء أى مكفوفاً عنى شرها وخيرها . وقد فسر في الحديث بقوله (لا لى ولا على) وقد تقدم نحو هذا من قول عمر في مناقبه في مراجعته لأبي موسى فيها علموه بعد النبي ﷺ ، وفي رواية أبي أسامة و لوددت لو أن حظى منها الكفاف . **قوله** (لا أتعلمها حيا وميتا) في رواية أبي أسامة و أتعلم أمركم حيا وميتا وهو استفهام إنكار حذف منه أدواته ، وقد بين عذره في ذلك لكنه لما أثر فيه قول عبد الله بن عمر حيث مثل له أمر الناس بالغنم مع الراعى خص الأمر بالسنة وأمرهم أن يختاروا منهم واحدا ، وإنما خص السنة لأنه اجتمع في كل واحد منهم أمران كونه ممدودا في أهل بدر ، ومات النبي ﷺ وهو عنه راض ، وقد صرح بالثاني الحديث الماضى في مناقب عثمان ، واما الاول فأخرجه ابن سعد من طريق عبد الرحمن ابن أبزى عن عمر قال هذا الأمر في أهل بدر ما بقى منهم أحد ، ثم في أهل أحد . ثم في كذا ، وليس فيما لطابق ولا لمسللة الفتح شيء . وهذا مصير منه إلى اعتبار تقديم الأفضل في الخلافة ، قال ابن بطال ما حاصله ، أن عمر سلك في هذا الأمر مسلكا متوسطا خشية الفتنة ، فرأى أن الاستخلاف أضبط لأمر المسلمين ، فجعل الأمر معقودا موقونا على السنة لئلا يترك الاقتداء بالنبي ﷺ وأبى بكر ، فأخذ من فعل النبي ﷺ طرفا وهو ترك التعميم ، ومن فعل أبى بكر طرفا وهو العقد لأحد السنة وان لم ينص عليه انتهى ما يخصا . قال : وفي هذه القصة دليل على جواز عقد الخلافة من الامام المتولى لغيره بعده . وأن أمره في ذلك جائز على عامة المسلمين لاطباق الصحابة ومن معهم على العمل بما عهده أبو بكر لعمر ، وكذا لم يختلفوا في قبول عبد عمر إلى السنة ، قال : وهو شبيه بإباصم الرجل دلى ولده لكون نظره فيما يصالح أئمن من غيره فكذلك الامام ، انتهى .

وفيه رد على من جزم بالطبري ، وقبلة بكر بن أنخت عبد الواحد وبعده ابن حزم بأن النبي ﷺ استخلف أبا بكر قال : ووجه جزم عمر بأنه لم يستخلف ، لكن تمسك من خالفه باطباق الناس على تسمية أبي بكر خليفة رسول الله ، واحتج الطبري أيضا بما أخرجه بسند صحيح من طريق اسماعيل بن أبي خالد عن قيس بن أبي حازم ، وأريت عمر يجلس الناس ويقول اسمعوا خليفة رسول الله ﷺ ، قلت : ونظيره ما في الحديث الخامس من قول أبي بكر و حتى يرى الله خليفة نبيه ، ورد بأن الصيغة يحتمل أن تكون من مفعول ومن فاعل فلا حجة فيها ، ويتبرج كونها من فاعل جزم عمر بأنه لم يستخلف وموافقة ابن عمر له على ذلك ، فلي هذا فعني وخليفة رسول الله ، الذي خلفه فقام بالامر بعده فسمى خليفة رسول الله لذلك ، وأن عمر أطلق على أبي بكر خليفة رسول الله ، بمعنى أنه أشار الى ذلك بما تضمنته حديث الباب ، وغيره من الأدلة وإن لم يكن في شيء منها تصريح لكن مجموعها يؤخذ منه ذلك ، فليس في ذلك خلاف لما روى ابن عمر عن عمر ، وكذا فيه رد على من زعم من الراوندية أن النبي ﷺ نص على العباس وعلى قول الروافض كلها أنه نص على علي . ووجه الرد عليهم إطباق الصحابة على متابعة أبي بكر ثم على طاعته في مبايعة عمر ، ثم على العمل بعهد عمر في الشورى ، ولم يدع العباس ولا علي أنه ﷺ عهد له بالخلافة ، وقال النووي وغيره : أجمعوا على انعقاد الخلافة بالاستخلاف ، وعلى انعقادها بعقد أهل الحل والعقد لئلا ينشأ حيث لا يكون هناك استخلاف غيره ، وعلى جواز جعل الخليفة الأمر شورى بين عدد محصور أو غيره ، وأجمعوا على أنه يجب نصب خليفة ، وعلى أن وجوبه بالشرع لا بالعقل ، وخالف بعضهم كالأصم وبعض الخوارج فقالوا : يجب نصب الخليفة . وخالف بعض المعتزلة فقالوا : يجب بالعقل لا بالشرع ، وهما باطلان . أما الأصم فاحتج ببقاء الصحابة بلا خليفة مدة التشاور أيام السقيفة وأيام الشورى بعد موت عمر ، ولا حجة له في ذلك لأنهم لم يطبقوا على الترك بل كانوا ساعين في نصب الخليفة ، آخذين في النظر فيمن يستحق عقدها له ، ويكن في الرد على الأصم أنه محجوج باجماع من قبله ، وأما القول الآخر فتساده ظاهر لأن العقل لا مدخل له في الإيجاب والتحرير ولا التحسين والتفويض وإنما يقع ذلك بحسب المادة انتهى ، وفي قول المذكور مدة التشاور أيام السقيفة خدش يظهر من الحديث الذي بعده ، وأنهم يابعدوا أبا بكر في أول يوم لتصريحه فيه بأن عمر خطب الغد من يوم توفي النبي ﷺ وذكر أبا بكر فقال : فقروا فبايعوه ، وكانت طائفة منهم قد بايعوه قبل ذلك في سقيفة بني ساعدة فلم يكن بين الوفاة النبوية وعقد الخلافة لأبي بكر إلا دون اليوم واليلة . وقد تقدم إيضاح ذلك في مناقب أبي بكر رضى الله عنه . الحديث الثالث : قوله (هشام) هو ابن يوسف الصنعاني . قوله (انه سمع خطبة عمر الآخرة حين جلس على المنبر وذلك الغد من يوم توفي النبي ﷺ) هذا الذي حكاه أنس أنه شاهده وسمعه كان بعد عقد البيعة لأبي بكر في سقيفة بني ساعدة كما سبق بسطه وبيانه في باب رجم الحبلى من الزنا ، وذكر هناك انه بايعه المهاجرون ثم الأنصار فسكأنهم لما أنهوا الأمر هناك وحصلت المبايعة لأبي بكر جاؤا الى المسجد النبوي فنشأوا بأمر النبي ﷺ . ثم ذكر عمر لمن لم يحضر عقد البيعة في سقيفة بني ساعدة ما وقع هناك ، ثم دعاهم الى مبايعة أبي بكر فبايعه حيثئذ من لم يكن حاضرا ، وكل ذلك في يوم واحد ، ولا يدع فيه ما وقع في رواية عقيل عن ابن شهاب عند الاسماعيلي . أن عمر قال : أما بعد ، فاني قات لكم أدمس مقالة ، لأنه يحول على أن خطبته المذكورة كانت في اليوم الذي مات فيه النبي ﷺ وهو كذلك . وزاد في هذه الرواية : أدمس لكم . أدمس مقالة ، وأما لم تكن كما قلت والله ما وجدت الذي قلت

لكم في كتاب الله ولا في عهد عهده رسول الله ﷺ ولكن رجوت أن يعيش ، اخ . **قوله** (قال) يعني ، عمر ، (كنت أرجو أن يعيش رسول الله ﷺ حتى يدبرنا) ضبطه ابن بطلان وغيره بفتح أوله وسكون النال وضم الموحدة ، أي ، يكون آخرنا ، قال الخليل : دبرت الشيء دبرا اتبعته ، ودبرني فلان : جاء خلفي . وقد فسره في الخبر بقوله « يريد بذلك أن يكون آخرهم » ووقع في رواية عقيل ، ولكن رجوت أن يعيش رسول الله ﷺ حتى يدبر أمرنا ، وهو بتشديد الموحدة وعلى هذا فيقرأ الذي في الأصل كذلك ، والمراد بقوله يدبرنا : يدبر أمرنا لكن وقع في رواية عقيل أيضا « حتى يكون رسول الله ﷺ آخرنا » وهذا كله قاله عمر معتذرا عما سبق منه حيث خطب قبل أبي بكر حين مات النبي ﷺ فقال « ان النبي ﷺ لم يميت » ، وقد سبق ذلك وانحاحا . **قوله** (فان بك محمد ﷺ قد مات) هو بقية كلام عمر ، وزاد في رواية عقيل ، فاختار الله لرسوله الذي يبق على الذي عندكم . **قوله** (فان الله قد جعل بين أظهركم نورا تهتدون به بجاهدي الله محمدا) يعني ، القرآن ، ووقع بيانه في رواية معمر عن الزهري في أوائل الاعتصام بلفظ « وهذا الكتاب الذي هدى الله به رسولكم فخذوا به تهتدوا كما هدى الله به رسوله ﷺ » ، ووقع في رواية عبد الرزاق عن معمر عند أبي نعيم في المستخرج « وهدى الله به محمدا فاعتصموا به تهتدوا فانما هدى الله محمدا به » وفي رواية عقيل « قد جعل بين أظهركم كتابه الذي هدى به محمدا ﷺ فخذوا به تهتدوا » . **قوله** (وأن أبا بكر صاحب رسول الله ﷺ اخ) قال ابن التين قدم الصبغة لشرقيها ، ولما كان غيره قد يشارك فيها عطف عليها ما انفرد به أبو بكر وهو كونه « ثاني اثنين » ، وهي أعظم فضائل التي استحق بها أن يكون الخليفة من بعد النبي ﷺ . ولذلك قال « وانه أولى الناس بأمرهم » . **قوله** (فقوموا فبايعوه وكان طائفة اخ) فيه إشارة الى بيان السبب في هذه المبايعة ، وانه لاجل من لم يحضر في سقيفة بني ساعدة . **قوله** (وكانت بيعة العامة على المنبر) أي في اليوم المذكور ، وهو صبيحة اليوم الذي بوع فيه في سقيفة بني ساعدة . **قوله** (قال الزهري عن أنس) هو موصول بالاسناد المذكور وقد أخرجه الاسماعيلي مختصرا من طريق عبد الرزاق عن معمر . **قوله** (سمعت عمر يقول لأبي بكر يومئذ اصعد المنبر) في رواية عبد الرزاق عن معمر عند الاسماعيلي « لقد رأيت عمر يزعم أبا بكر الى المنبر ازعاجا » . **قوله** (حتى صعد المنبر) في رواية الكشميني « حتى أصعد المنبر » ، قال ابن التين : سبب إلحاح عمر في ذلك ليشاهد أبا بكر من عرفه ومن لم يعرفه ، انتهى . وكان توقف أبي بكر في ذلك من تواضعه وخشيته **قوله** (فبايعه الناس عامة) أي كانت البيعة الثانية أعم وأشهر وأكثر من المبايعة التي وقعت في سقيفة بني ساعدة . وقد تقدمت الإشارة الى بيان ذلك عند شرح أصل بيعة أبي بكر من « كتاب الجدود » الحديث الرابع : حديث جبير بن مطعم الذي فيه « إن لم تجدني ، فأق أبا بكر » ، وقد تقدم شرحه في أول مناقب أبي بكر الصديق وسيأتي شيء مما يتعلق به في « كتاب الاعتصام » . الحديث الخامس . **قوله** (يحيى) هو القطان ، وسفيان هو الثوري . **قوله** (عن أبي بكر قال لو فذ براخة) أي أنه قال ولفظة « أنه » يحذفونها كثيرا من الخط ، وقد وقع عند الاسماعيلي من طريق عبد الرحمن بن مهدي عن سفيان عن قيس بن مسلم عن طارق قال : جاء وفد براخة فذكر القصة وبراخة ، بضم الموحدة وتخفيف الزاى وبعد الألف خاء معجمة وقع في رواية ابن مهدي المذكورة من أسد وغطفان ، ووقع في رواية أخرى ذكرها ابن بطلان ، وهم من طيء وأسند قبيلة كبيرة ينسبون الى أسد بن خزيمه بن مدركة وهم إخوة كنانة بن خزيمه أصل قريش وغطفان قبيلة كبيرة ينسبون الى غطفان بفتح المعجمة ثم المهمله بعدها فاء ، ابن سعد

ابن قيس عيلان بن مضر ، وطىء بفتح الطاء المهمة وتشديد الياء آخر الحروف بعدها أخرى مهموزة وكان هؤلاء القبائل ارتدوا بعد النبي ﷺ واتبعوا طليحة بن خويلد الأسدي ، وكان قد ادعى النبوة بعد النبي ﷺ فأطاعوه لكونه منهم فقاتلهم خالد بن الوليد بعد أن فرغ من مسيلة باليمامة ، فلما غلب عليهم بشوا وفداهم إلى أبي بكر ، وقد ذكر قصتهم الطبري وغيره في أخبار الردة وما وقع من مقاتلة الصحابة لهم في خلافة أبي بكر الصديق ، وذكر أبو عبيد البكري في معجم الأماكن ، أن بزاحة ماء لطفى عن الأصمعي ولبنى أسد عن أبي عمرو يعني الشيباني ، وقال أبو عبيدة هي رملة من وراء النجاج ، انتهى . والنجاج ، بنون وموحدة خفيفة ثم جيم موضع في طريق الحاج من البصرة . قوله (يتبعون أذناب الإبل الخ) كذا ذكر البخاري هذه القطعة من الخبر مختصرة ، وليس غرضه منها إلا قول أبي بكر خليفة نبيه ، وقد تقدم التنبيه على ذلك في الحديث الثالث ، وقد أوردها أبو بكر البرقاني في مستخرج ، وساقها الحميدي في الجمع بين الصحيحين ، ولفظه الحديث الحادي عشر من أفراد البخاري عن طارق بن شهاب قال : جاء وفد بزاحة من أسد وغطفان إلى أبي بكر يسألونه الصلح ، فخيرهم بين الحرب المجلية والسل الخزية ، فقالوا : هذه المجلية قد عرفناها فما الخزية ، قال : نزرع منكم الحلقة والسكران وننعم ما أصبنا منكم ، وتردون علينا ما أصبتم منا وتدون لنا قتلتنا ، ويكون قتلاكم في النار ، وتركون أقواما يتبعون أذناب الإبل حتى يرى الله خليفة رسوله والمهاجرين أمراً يعذرونكم به ، فعرض أبو بكر ما قال على القوم ، فقام عمر فقال : قد رأيت رأياً وسنشير عليك ، أما ما ذكرت . فذكر الحكيمين الأولين . قال : فنعم ما ذكرت ، وأما تدون قتلتنا ويكون قتلاكم في النار ، فإن قتلنا قاتلت على أمر الله ، وأجورها على الله ليست لها ديات ، قال : فتتابع القوم على ما قال عمر . قال الحميدي : اختصره البخاري فذكر طرفاً منه وهو قوله لهم ويتبعون أذناب الإبل . إلى قوله - يعذرونكم به ، وأخرجه بطوله البرقاني بالاسناد الذي أخرج البخاري ذلك القدر منه ، انتهى ما خلا . وذكره ابن بطال من وجه آخر عن سفيان الثوري بهذا السند معطوياً أيضاً لكن قال فيه : وفد بزاحة وهم من طيء ، وقال فيه وخطب أبو بكر الناس ، فذكر ما قالوا ، وقال : والباقي سواء ، والمجلة ، بضم الميم وسكون الجيم بعدها لام مكسورة ثم تخانية من الجلاء بفتح الجيم وتخفيف اللام مع المد ومعناها : الخروج عن جميع المال . والخزية ، بخاء معجمة وزاى بوزن التي قبلها : مأخوذة من الخزي ، ومعناها : القرار على الذل والصغار ، والحلقة ، بفتح المهملة وسكون اللام بعدها قاف : السلاح ، والسكران ، بضم الكاف على الصحيح وتخفيف الواو : جميع الخيل . وفائدة نزع ذلك منهم أن لا يبقى لهم شوكة ليأمن الناس من جهتهم ، وقوله وننعم ما أصبنا منكم ، أى يستمر ذلك لنا غنيمة نفسها على الفريضة الشرعية ولا نرد عليكم من ذلك شيئاً ، وقوله وتردون علينا ما أصبتم منا ، أى ما انتهبتموه من عسكر المسلمين في حالة المحاربة ، وقوله وتدون ، بفتح المشاة وتخفيف الدال المضمومة : أى تحملون البنا دياتهم ، وقوله وقتلاكم في النار ، أى لا ديات لهم في الدنيا لأنهم ماتوا على شركهم ، فقتلوا بحق فلا دية لهم ، وقوله وتركون ، بضم أوله ، ويتبعون أذناب الإبل ، أى في رعايتها لأنهم إذا نزعتم منهم آلة الحرب رجعوا أحراباً في البوادي لا يعيش لهم إلا ما يبعد عنهم من منافع إبلهم ، قال ابن بطال : كانوا ارتدوا ثم تابوا ، فأوفدوا رسلهم إلى أبي بكر يعتذرون إليه فأحب أبو بكر أن لا يقضى بينهم إلا بعد المشاورة في أمرهم ، فقال لهم : ارجعوا

وأتبعوا أذناب الإبل في الصحارى ، انتهى . والذي يظهر أن المراد بالناية التي أنظرهم إليها أن تظهر توبتهم وصلاحيهم بحسن إسلامهم

٧٢٢٢ ، ٧٢٢٣ - **باب - حدثنا محمد بن المنى حدثنا حنظل حدثنا شعبة عن عبد الملك سمعت جابر بن سمرة قال : سمعت النبي ﷺ يقول : يكون إنا عشر أميراً - فقال سكرة لم أسممها - فقال أبي : إنه قال كلهم من قريش .**

قوله (باب) كذا للجميع بغير ترجمة وسقط لفظ « باب » من رواية أبي ذر عن الكشمي والسرخسي ، وهو كالفصل من الذي قبله ، وتعلقه به ظاهر . **قوله (حدثنا)** في رواية كريمة « حدثني ، بالافراد . **قوله (عن عبد الملك)** في رواية سفيان بن عيينة « عند مسلم عن عبد الملك بن عمير . **قوله (يكون اثنا عشر أميراً)** في رواية سفيان بن عيينة المذكورة ، لا يزال أمر الناس ماضياً ما ولهم اثنا عشر رجلاً . **قوله (فقال كلة لم أسممها)** في رواية سفيان ، ثم تكلم النبي ﷺ بكلمة خفيت على . **قوله (فقال أبي إنه قال كلهم من قريش)** في رواية سفيان « فسألت أبي ماذا قال رسول الله ﷺ ؟ فقال : كلهم من قريش ، ووقع عند أبي داود من طريق الشعبي عن جابر ابن سمرة سبب خفاء الكلمة المذكورة على جابر ولفظه ، لا يزال هذا الدين عزيزاً إلى اثني عشر خليفة قال : فكبر الناس وضجوا ، فقال : كلمة خفية . فقلت لأبي : يا أبة ما قال ، فذكره ، وأصله عند مسلم دون قوله ، فكبر الناس وضجوا ، ووقع عند الطبراني من وجه آخر في آخره : فالتفت فإذا أنا بعمر بن الخطاب وأبي في أناس فأتيتوا إلى الحديث ، وأخرجه مسلم من طريق حصين بن عبد الرحمن عن جابر بن سمرة قال « دخلت مع أبي على النبي ﷺ فذكره بلفظ ، ان هذا الأمر لا ينقض حتى يمضي فيهم اثنا عشر خليفة ، وأخرجه من طريق سماك بن حرب عن جابر بن سمرة بلفظ ، لا يزال الإسلام عزيزاً إلى اثني عشر خليفة ، ومثله عنده من طريق الشعبي عن جابر بن سمرة وزاد في رواية عنه « منيعاً ، وعرف بهذه الرواية معنى قوله في رواية سفيان « ماضياً ، أي ماضياً أمر الخليفة فيه ، ومعنى قوله « عزيزاً ، قوياً ومنيعاً بمعناه ، ووقع في حديث أبي جحيفة عند البراء والطبراني نحو حديث جابر بن سمرة بلفظ « لا يزال أمر أمي صالحاً ، وأخرجه أبو داود من طريق الأسود بن سعيد عن جابر بن سمرة نحوه قال : وزاد « فلما رجع إلى منزله أتته قريش فقالوا . ثم يكون ماذا ؟ قال : الهرج ، وأخرج البراء هذه الزيادة من وجه آخر فقال فيها « ثم رجع إلى منزله فأتيته فقلت : ثم يكون ماذا ؟ قال الهرج ، قال ابن بطال عن الملب : لم ألق أحداً يقطع في هذا الحديث - يعني بشيء معين - فقوم قالوا يكونون بتوالي إمارتهم ، وقوم قالوا يكونون في زمن واحد ، كلهم يدعى الإمامة ، قال والذي يغلب على الظن أنه عليه الصلاة والسلام أخبر بأما يجب تكون بعده من الفتن ، حتى يفتقر الناس في وقت واحد على اثني عشر أميراً ، قال : ولو أراد غير هذا لقال يكون اثنا عشر أميراً يفعلون كذا ، فلما أعراهم من الخبر عرفنا أنه أراد أنهم يكونون في زمن واحد انتهى ، وهو كلام من لم يقف على شيء من طرق الحديث غير الرواية التي وقعت في البخاري هكذا مختصرة ، وقد عرفت من الروايات التي ذكرتها من عند مسلم وغيره ، أنه ذكر الصفة التي تختص بولايتهم وهو كون الإسلام عزيزاً منيعاً ، وفي الرواية الأخرى صفة أخرى وهو أن كلهم يجتمع عليه الناس ، كما وقع عند أبي داود فانه أخرج هذا الحديث من طريق إسماعيل بن

أبي خالد عن أبيه عن جابر بن سمرة بلفظ ، لا يزال هذا الدين قائما حتى يكون عليكم اثنا عشر خليفة كلهم يجتمع عليه الأمة ، وأخرجه الطبراني من وجه آخر عن الأسود بن سعيد عن جابر بن سمرة بلفظ ، لا تضرهم عداوة من عاداهم ، وقد لحص القاضي عياض ذلك فقال : توجه على هذا العدد سواء كان أحدهما أنه يعارضه ظاهر قوله في حديث سفينة يعنى الذى أخرجه أصحاب السنن وصححه ابن حبان وغيره ، والخلافة بعدى ثلاثون سنة ، ثم تكون ملكا ، لأن الثلاثين سنة لم يكن فيها إلا الخلفاء الأربعة وأيام الحسن بن علي . والثاني أنه ولى الخلافة أكثر من هذا العدد ، قال : والجواب عن الأول أنه أراد في حديث سفينة ، خلافة النبوة ، ولم يقيد في حديث جابر بن سمرة بذلك . وعن الثاني أنه لم يقل ، لا يلى إلا اثنا عشر ، وإنما قال : يكون ، اثنا عشر ، وقد ولى هذا العدد ولا يمنع ذلك الزيادة عليهم ، قال : وهذا إن جعل اللفظ واقفا على كل من ولى ، وإلا فيحتمل أن يكون المراد من يستحق الخلافة من أئمة العدل ، وقد مضى منهم الخلفاء الأربعة ولا بد من تمام العدة قبل قيام الساعة ، وقد قيل لمنهم يكونون في زمن واحد يفتقر الناس عليهم ، وقد وقع في المائة الخامسة في الأندلس وحدها ستة أنفس كلهم يتسمى بالخلافة ، ومعهم صاحب مصر والعباسية ببغداد إلى من كان يدعى الخلافة في أقطار الأرض من العلوية والخوانسار ، قال ويمضد هذا التأويل قوله في حديث آخر في مسلم ، ستكون خلفاء فيكثرون ، قال : ويحتمل أن يكون المراد أن يكون ، الاثنا عشر ، في مدة عزة الخلافة وقوة الاسلام واستقامة أموره والاجتماع على من يقوم بالخلافة ، ويؤيده قوله في بعض الطرق ، كلهم يجتمع عليه الأمة ، وهذا قد وجد فبين اجتماع عليه الناس إلى أن اضطرب أمر بني أمية ووقعت بينهم الفتنة زمن الوليد بن يزيد ، فاقصرت بينهم إلى أن قامت الدولة العباسية فاستأصلوا أمرهم ، وهذا العدد موجود صحيح إذا اعتبر ، قال : وقد يحتمل وجوها أخرى ، والله أعلم بمراد نبيه انتهى . والاحتمال الذى قبل هذا وهو اجتماع اثني عشر في عصر واحد كلهم يطلب الخلافة هو الذى اختاره المذهب كما تقدم ، وقد ذكرت وجه الرد عليه ولولم يرد إلا قوله ، كلهم يجتمع عليه الناس ، فإن في وجودهم في عصر واحد يوجد عين الافتراق ، فلا يصح أن يكون المراد ، ويؤيد ما وقع عند أبي داود ما أخرجه أحمد والبرار من حديث ابن مسعود بسند حسن ، أنه سئل كم يملك هذه الأمة من خليفة ؟ فقال : سألنا عنها رسول الله ﷺ فقال : اثنا عشر كعدة نقياء بنى اسرائيل ، وقال ابن الجوزى : في كشف المشكل ، قد أطلت البحث عن معنى هذا الحديث وتطلبت مظانه وسألت عنه فلم أقع على المقصود به لأن ألفاظه مختلفة ولا أشك أن التعليل فيها من الرواة ، ثم وقع لي فيه شيء وجدت الخطابي بعد ذلك قد أشار إليه ، ثم وجدت كلاما لأبي الحسين ابن المنادى وكلاما لغزير ، فأما الوجه الأول فانه أشار إلى ما يكون بعده وبعد أصحابه وأن حكم أصحابه مرتبط بحكمه . فآخبر عن الولايات الواقعة بعدهم ، فكانه أشار بذلك إلى عدد الخلفاء من بني أمية ، وكأن قوله ، لا يزال الدين - أى الولاية - إلى أن يلى اثنا عشر خليفة ، ثم ينتقل إلى صفة أخرى أشد من الأولى ، وأول بني أمية يزيد بن معاوية وآخرهم مروان الحمار وعدتهم ثلاثة عشر ، ولا يعد عثمان ومعاوية ولا ابن الزبير ، لكونهم صحابة ، فإذا أسقطنا منهم مروان بن الحكم للاختلاف في صحبته ، أو لأنه كان متغلبا بعد أن اجتمع الناس على عبد الله بن الزبير صحت العدة ، وعند خروج الخلافة من بني أمية وقعت الفتنة العظيمة والملاحم الكثيرة حتى استقرت دولة بني العباس فتغيرت الأحوال عما كانت عليه تغيرا بينا ، قال : ويؤيد هذا ما أخرجه أبو داود من حديث ابن مسعود رفعه

« تدور رحى الاسلام لخمس وثلاثين أو ست وثلاثين أو سبع وثلاثين ، فان هلكوا فسيل من هلك ، وان يقيم لهم دينهم يقيم لهم سبعين عاما » زاد الطبراني والخطابي فقالوا : سوى ماضى ؟ قال : نعم . قال الخطابي « رحى الاسلام » كناية عن الحرب شبهها بالرحى التى تطحن الحب لما يكون فيها من تلف الارواح ، والمراد بالدين فى قوله « يقيم لهم دينهم » الملك ، قال فيمنبه أن يكون إشارة الى مدة بنى أمية فى الملك وانتقاله عنهم الى بنى العباس ، فكان ما بين استقرار الملك لبنى أمية وظهور الوهن فيه ، نحو من سبعين سنة . قلت : لكن يعكر عليه أن من استقرار الملك لبنى أمية عند اجتماع الناس على معاوية سنة إحدى وأربعين الى أن زالت دوله بنى أمية قتل مروان ابن محمد فى أوائل سنة اثنتين وثلاثين ومائة أزيد من تسعين سنة ، ثم نقل عن الخطيب أبى بكر البغدادي قوله « تدور رحى الاسلام » مثل يريد أن هذه المدة إذا انتهت حدث فى الاسلام أمر عظيم يخاف بسببه على أهله الهلاك يقال للأمر إذا تغير واستحال : دارت رحاه ، قال : وفى هذا إشارة الى انتقاص مدة الخلافة ، وقوله « يقيم لهم دينهم » أى ملكهم وكان من وقت اجتماع الناس على معاوية الى انتقاص ملك بنى أمية نحو من سبعين ، قال ابن الجوزى : ويؤيد هذا التأويل ما أخرجه الطبراني من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص رفعه « اذا ملك اثنا عشر من بنى كعب بن لؤى كان النصف والنصف الى يوم القيامة » انتهى ، و « النصف » ظهر لى انه يفتح النون وسكون القاف وهو كسر الهامة عن الدماغ ، والنصف بوزن فعال منه وكفى بذلك عن القتل والقتال ، ويؤيده قوله فى بعض طرق جابر بن سمرة « ثم يكون المخرج ، وأما صاحب النهاية فضبطه بالثاء المثلثة بدل النون وفسره بالجد الشديد فى الخصام ، ولم أر فى اللغة تفسيره بذلك بل معناه « الفطنة والحدق » ونحو ذلك وفى قوله « من بنى كعب ابن لؤى » إشارة الى كثرهم من قريش ، لأن لؤيا هو ابن غالب بن فهر وفهم جماع قريش ، وقد يؤخذ منه أن غيرهم يكون من غير قريش ، فتكون فيه إشارة الى القحطاني المقدم ذكره فى « كتاب الفتن » قال : وأما الوجه الثانى فقال أبو الحسين بن المنادى : فى الجزء الذى جمعه فى المهدى يحتفل فى معنى حديث « يكون اثنا عشر خليفة » أن يكون هذا بعد المهدى الذى يخرج فى آخر الزمان فقد وجدت فى « كتاب دانيال » اذا مات المهدى ملك بعده خمسة رجال من ولد السبط الأكبر ، ثم خمسة من ولد السبط الأصغر ؛ ثم يوصى آخرهم بالخلافة لرجل من ولد السبط الأكبر ، ثم يملك بعده ولده فيتم بذلك اثنا عشر ملكا ؛ كل واحد منهم امام مهدى ، قال ابن المنادى وفى رواية أبى صالح عن ابن عباس « المهدى اسمه محمد بن عبد الله وهو رجل ربة مشرب بحمرة يفرج الله به عن هذه الأمة كل كرب ، ويصرف بعده كل جور ، ثم يلى الأمر بعده اثنا عشر رجلا ، ستة من ولد الحسن ، وخمسة من ولد الحسين ، وآخر من غيرهم ؛ ثم يموت فيفسد الزمان ، وعن كعب الأحبار « يكون اثنا عشر مهديا ، ثم ينزل روح الله ، فيقتل الدجال » قال : والوجه الثالث أن المراد وجود اثني عشر خليفة فى جميع مدة الاسلام الى يوم القيامة يعملون بالحق وأن لم تتوالى أيامهم » ويؤيده ما أخرجه مسند فى مسنده الكبير من طريق أبى بجر ، أن أبا الجلد حدثه « أنه لا تهلك هذه الأمة حتى يكون منها اثنا عشر خليفة كلهم يعمل بالمهدى ودين الحق ، منهم رجلان من أهل بيت محمد ، يعيش أحدهما أربعين سنة ، والآخر ثلاثين سنة ، وعلى هذا فالمراد بقوله « ثم يكون المخرج » أى الفتن المؤذنة بقيام الساعة ، من خروج الدجال ثم يأجوج ومأجوج ، الى أن تنقضى الدنيا . انتهى كلام ابن الجوزى ملخصا بزيادات يسيرة . والوجهان الأول والآخر قد اشتمل عليهما كلام القاضى عياض ،

فكانه ماوقف عليه بدليل أن في كلامه زيادة لم يشتمل عليها كلامه ، وينتظم من مجموع ما ذكره أوجه ، وأرجحها الثالث من أوجه القاضى لتأييده بقوله في بعض طرق الحديث الصحيحة و كلهم يجتمع عليه الناس ، وإيضاح ذلك أن المراد بالاجتماع انقيادهم لبيعته ، والذي وقع أن الناس اجتمعوا على أبي بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي إلى أن وقع أمر الحسين في صفين ، فسمى معاوية يومئذ بالخلافة ، ثم اجتمع الناس على معاوية عند صلح الحسن ، ثم اجتمعوا على ولده يزيد ولم ينتظم للحسين أمر بل قتل قبل ذلك ، ثم لما مات يزيد وقع الاختلاف إلى أن اجتمعوا على عبد الملك بن مروان بعد قتل ابن الزبير ، ثم اجتمعوا على أولاده الأربعة : الوليد ثم سليمان ثم يزيد ثم هشام ، وتحلل بين سليمان ويزيد عمر بن عبد العزيز ، فهؤلاء سبعة بعد الخلفاء الراشدين ، والثاني عشر هو الوليد بن يزيد بن عبد الملك اجتمع الناس عليه لما مات عمه هشام ، فولى نحو أربع سنين ثم قاموا عليه فقتلوه ، وانتشرت الفتن وتغيرت الأحوال من يومئذ ولم يتفق أحد يجتمع الناس على خليفة بعد ذلك . لأن يزيد بن الوليد الذي قام على ابن عمه الوليد بن يزيد لم تطل مدته بل ثار عليه قبل أن يموت ابن عم أبيه مروان بن محمد بن مروان ، ولما مات يزيد ولى أخوه إبراهيم فقلبه مروان ، ثم ثار على مروان بنو العباس إلى أن قتل ، ثم كان أول خلفاء بني العباس أبو العباس السفاح ، ولم تطل مدته مع كثرة من ثار عليه ، ثم ولى أخوه المنصور فطالت مدته ، لكن خرج عنهم المغرب الأقصى باستيلاء المروانيين على الأندلس ، واستمرت في أيديهم متغلبين عليها إلى أن تسوا بالخلافة بعد ذلك . وانقرط الأمر في جميع أقطار الأرض إلى أن لم يبق من الخلافة إلا الاسم في بعض البلاد ، بعد أن كانوا في أيام بني عبد الملك بن مروان يخطب للخليفة في جميع أقطار الأرض شرقا وغربا وشمالا ومينا ما غلب عليه المسلمون ، ولا يتولى أحد في بلد من البلاد كلها الإمارة على شيء منها إلا بأمر الخليفة ، ومن نظر في أخبارهم عرف صحة ذلك فملى هذا يكون المراد بقوله ، ثم يكون المخرج ، يعني القتل الناشئ عن الفتن وقوعا فاشيا يقشو ويستمر ويزداد على مدا الأيام ، وكذا كان ولته المستعان . والوجه الذي ذكره ابن المنادى ليس بواضح ، ويعكر عليه ما أخرجه الطبراني من طريق قيس بن جابر الصدوق عن أبيه عن جده رفعه ، سيكون من بعدى خلفاء ، ثم من بعد الخلفاء أمراء ومن بعد الأمراء ملوك ، ومن بعد الملوك جبابرة ، ثم يخرج رجل من أهل بقيع الأرض عدلا كما ملئت جورا ثم يؤمر القططاني فوالذي بعثني بالحق ما هو دونه ، فهذا يرد على مانقته ابن المنادى من ، كتاب دانيال ، وأما ما ذكره عن أبي صاحب فواء حدا ، وكذا عن كعب وأما محاولة ابن الجوزي الجمع بين حديث تدور رحى الاسلام ، وحديث الباب ظاهر التكلف ، والتفسير الذي فسره به الخطابي ، ثم الخطيب بعيد ، والذي يظهر أن المراد بقوله ، تدور رحى الاسلام ، أن تدوم على الاستقامة ، وأن ابتداء ذلك من أول البعثة النبوية فيكون انتهاء المدة بقتل عمر في ذى الحجة سنة أربع وعشرين من الهجرة ، فإذا انضم إلى ذلك اثنتا عشرة سنة وستة أشهر من المبعث في رمضان كانت المدة خمسا وثلاثين سنة وستة أشهر ، فيكون ذلك جميع المدة النبوية ومدة الخلفيتين بعده خاصة ، ويؤيد حديث حذيفة الماضي قريبا الذي يشير إلى أن باب الأمن من الفتنة يكسر بقتل عمر ، فيفتح باب الفتن وكان الأمر على ما ذكر ، وأما قوله في بقية الحديث ، فإن هلكوا فسيل من هلك ، وإن لم يبق لهم دينهم يقيم سبعين سنة ، فيكون المراد بذلك انقضاء أعمارهم . وتكون المدة سبعين سنة إذا جعل ابتداءها من أول سنة ثلاثين عند انقضاء ست سنين من خلافة عثمان ، فإن ابتداء الطعن فيه إلى أن آل الأمر إلى قتله كان بعد ست سنين مضت من خلافته ،

وعند انقضاء السبعين لم يبق من الصحابة أحد ، فهذا الذي يظهر لي في معنى هذا الحديث ، ولا تعرض فيه لما يتعلق
بأبني عشر خليفة ، وعلى تقدير ذلك فالأولى أن يحمل قوله : يكون إحدى اثنا عشر خليفة ، على حقيقة البعديّة ،
فإن جميع من ولي الخلافة من الصديق إلى عمر بن عبد العزيز أربعة عشر نفساً ، منهم اثنان لم تصح ولايتهما ولم تطل
مدتهما هما : معاوية بن يزيد ومروان بن الحكم ، والباقيون اثنا عشر نفساً على الولاء كما أخبر بأنه ، وكانت وفاة
عمر بن عبد العزيز سنة إحدى ومائة ، وتفرقت الأحوال بعده ، وانقضى القرن الأول الذي هو خير القرون ،
ولا يقدح في ذلك قوله : يجتمع عليهم الناس ، لأنه يحمل على الأكثر الأغلب ، لأن هذه الصفة لم تفقد منهم إلا في
الحسن بن علي وعبد الله بن الزبير مع صحبة ولايتهما ، والحكم بأن من خالفهما لم يثبت استحقاقه إلا بعد تسليم
الحسن وبعد قتل ابن الزبير والله أعلم . وكانت الأمور في غالب أزمته هؤلاء الاثني عشر منتظمة وإن وجد في
بعض مدتهم خلاف ذلك ، فهو بالنسبة إلى الاستقامة نادر والله أعلم ، وقد تكلم ابن حبان على معنى حديث
« تدور رحى الاسلام » فقال : المراد بقوله تدور رحى الاسلام للحسن وثلاثين أو ست وثلاثين . انتقال أمر
الخلافة إلى بني أمية ، وذلك أن قيام معاوية عن علي بصفتين حتى وقع التحكيم هو مبدأ مشاركة بني أمية ، ثم
استمر الأمر في بني أمية من يومئذ سبعين سنة ، فكان أول مظهرت دعاء بني العباس بخراسان سنة ست ومائة
وساق ذلك بعبارة طويلة عليه فيها مزايدات كثيرة أولها : دعواه أن قصة الحكمين كانت في أواخر سنة ست
وثلاثين وهو خلاف ما اتفق عليه أصحاب الأخبار ، فإما كانت بعد وفاة صفين بعد أشهر وكانت سنة سبع وثلاثين
والذي قدمته أولى بأن يحمل الحديث عليه ، والله أعلم

٥٢ - باب إخراج الخوصم وأهل الريب من البيوت بعد المعرفة

وقد أخرج عمرُ أختُ أبي بكر حين ناحت

٧٢٢٤ - عن إسماعيل حدثني مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رضي الله عنه أن

رسول الله ﷺ قال : والذي نفسي بيده ، لقد سمعتُ أن أُمَّ بَحْطَبٍ يُحْتَبَط ، ثم أمرَ بالصلاة فيؤذَن لها ،
ثم أمرَ رجلاً فيؤمُّ الناسَ ، ثم أخافُ إلى رجالٍ فأحرقُ عليهم بُيوتهم . والذي نفسي بيده ، لو يعلمُ أحدهم
أنه يحرقُ هَرَفًا سمياً أو مرماًتين حسنتين للشهداء قال محمد بن يوسف قال يونس قال محمد بن سليمان
قال أبو عبد الله . مرماة : بين ظلف لشاة من اللحم ، مثل منساة وميضة ، الميم مخفوضة

قوله (باب إخراج الخوصم وأهل الريب من البيوت بعد المعرفة ، وقد أخرج عمر أخت أبي بكر حين
ناحت) تقدمت هذه الترجمة والآثر المعلق فيها والحديث في كتاب الأشخاص ، وقال فيه (المعاصي ، بدل أهل
الريب ، وساق الحديث من وجه آخر عن أبي هريرة وتقدم شرحه مستوفى في أوائل باب صلاة الجماعة ، وقوله في

آخر الباب قال محمد بن يوسف . قال يونس ، قال محمد بن سليمان ، قال أبو عبد الله و مرماة ما بين ظلف الشاة من اللحم ، مثل منساة وميضاة الميم مخفوضة وقد تقدم شرح المرماة ، هناك محمد بن يوسف هذا هو الفربرى راوى الصحيح ، عن البخارى ، ويونس هو ابن (١) ومحمد بن سليمان هو أبو أحمد الفارسى راوى التاريخ الكبير ، عن البخارى ، وقد نزل الفربرى فى هذا التفسير درجتين ، فانه أدخل بينه وبين شيخه البخارى رجلين ، أحدهما عن الآخر وثبت هذا التفسير فى رواية أبي ذر عن المستمل وحده وقوله ، مثل منساة وميضاة ، أما منساة بالوزن الذى ذكره بنى همر فهى قراءة أبي عمرو ونافع فى قوله تعالى ﴿ تَأْكُلْ مِنْهَا ﴾ ، وقال الشاعر :

إذا دببت على المنساة من هرم فقد تباعد عنك اللهر والغزل

أنشد أبو عبيدة ثم قال : وبوضهم بهزها فيقول : منسأه . قلت : وهى قراءة الراقين بهمزة مفتوحة إلا ابن ذكوان فسكن الهجزة ، وفيها قرأت أخرى فى الشراذ ، والمنساة : الدسا اسم آله من أنسا الشئ . إذا أخره ، وقوله الميم مخفوضة أى فى كل من المنساة والميضاة . وفى الميضاة ، اللغات المذكورة

٥٣ - باب هل للإمام أن يمنع المجرمين وأهل المعصية من الكلام معه والزيارة ونحوه

٧٢٢٥ - حريش بن يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك أن عبد الله بن كعب بن مالك - وكان قائد كعب من بني حنينة - قال : سمعت كعب بن مالك قال لما تخلف عن رسول الله ﷺ فى غزوة تبوك - فذكر حديثه - ونهى رسول الله ﷺ المسلمين عن كلامنا ؛ فلمننا على ذلك حسين ليلة ، وأذن رسول الله ﷺ بتوبة الله علينا .

قوله (باب هل للإمام أن يمنع المجرمين وأهل المعصية من الكلام معه والزيارة ونحوه ، فى رواية أبي أحمد الجرجاني ، المحبوس ، بدل المجرمين ، وكذا ذكر ابن التين والاسماعيلي وهو أوجه لأن المحبوس قد لا يتحقق عصيانه والاول يكون من عطف العام على الخاص ، وهو المطابق لحديث الباب ظاهرا وذكر فيه طرفا من حديث كعب ابن مالك فى قصة تخلفه عن تبوك وتوبته وقد تقدم شرحها مستوفى فى أواخر كتاب المغازى ، بحمد الله تعالى

٩٤ - كتاب التمني

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

١ - باب ماجاء في التمني، ومن تمنى الشهادة

٧٢٢٦ - **حدثنا** سعيد بن مسافر **حدثني** الحديث **حدثني** عبد الرحمن بن خالد عن ابن شهاب عن أبي سلمة وسعيد بن المسيب **أن** أبا هريرة **قال** : سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول : **والذي نفسي بيده** ، **لولا أن** رجلاً يكرهون أن يتخلفوا بهدى ولا أجدر ما أحلهم ما تخلفت ، **لو ددت أني أقتل في سبيل الله** ، **ثم أحيأ** ، **ثم أقتل** ، **ثم أحيأ ثم أقتل** ، **ثم أحيأ أقتل** ،

٧٢٢٧ - **حدثنا** عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة **أن** رسولَ الله ﷺ **قال** : **والذي نفسي بيده** ، **ووددت أني أقاتل في سبيل الله فأقتل** ، **ثم أحيأ ثم أقتل** ، **ثم أحيأ** ، **فكان أبو هريرة يقولان** : **ثلاثاً أشهد بالله** ،

قوله (بسم الله الرحمن الرحيم - كتاب التمني) . (باب ماجاء في التمني ومن تمنى الشهادة) كذا لا يذعن المستمل ، وكذا لا ين بطل لسكن ، بغير بسمة ، وأثبتها ابن التين لكن حذف لفظ « باب » ، وللنسفي « بعد البسمة ماجاء في التمني ، وللقاسي » بحذف الراو والبسمة وكتاب ، ومثله لأب نعيم عن الجرجاني ولكن أثبت « الواو » ، وزاد بعد قوله كتاب التمني ، « والأمانى » واقتصر الاسماعيلي على « باب ماجاء في تمنى الشهادة » ، والتمني تفعل من الأمانة والجمع أمانى ، والتمني ارادة تتعلق بالمستقبل فان كانت في خير من غير أن تتعلق بحسد فهي مطلوبة وإلا فهي مذمومة . وقد قيل أن بين التمني والترجي عموماً وخصوصاً ، فالترجي في الممكن ، والتمني في أعم من ذلك ، وقيل التمني يتعلق بما فات وعبر عنه بعضهم بطلب ما لا يمكن حصوله وقال الراغب قد يتضمن التمني معنى الود ، لأنه يتمنى حصول ما يود ، وقوله « عبد الرحمن بن خالد » هو ابن مسافر الفهمي المصري ونصف السند مصريون ونصفه الأعلى مديون ، والمقصود منه هنا قوله « لو ددت أني أقتل في سبيل الله ثم أحيأ » ، ووقع في الطريق الثانية « ووددت أني أقاتل في سبيل الله فأقتل » ، وهي أبين ، ووقع في رواية الكشميني « لأقاتل » بزيادة لام التأكيد ، و « ووددت » من الودادة وهي ارادة وقوع الشيء على وجه مخصوص يراد وقال الراغب « الود : حبة الشيء وتمني حصوله » فمن الأول « قل لا أسألكم عليه أجراً إلا المودة في القربى » الآية ومن الثاني « ودت طائفة من أهل الكتاب » الآية . وقد تقدم شرح حديث الباب وتوجيهه تمنى الشهادة مع مايشكل على ذلك في « باب تمنى الشهادة من كتاب الجهاد » والله أعلم

٢ - باب تمنى الخير ، وقول النبي ﷺ « لو كان لي أحد ذهباً »

٧٢٢٨ - **حدثني** إسحاق بن نهر **حدثنا** عبد الرزاق عن متمر عن كهم **سمعت** أبا هريرة عن النبي ﷺ

ﷺ قال : لو كان هدى أحدُ ذهباً لأحببتُ أن لا يأتي عليّ ثلاثٌ وهدي منه دينارٌ ، ليس شيءٌ أرصدُهُ في دين عليّ أجِدُّ من يقبلهُ »

قوله (باب تمنى الخير) هذه الترجمة أعم من التي قبلها لأن د تمنى الشهادة في سبيل الله تعالى من جملة الخير ، وأشار بذلك إلى أن التني المطوب لا ينحصر في طلب الشهادة وقوله « وقول النبي ﷺ لو كان لي أحدُ ذهباً ، أسنده في الباب بلغظ ، لو كان عندي ، والبلغظ الممن وصله في الرقاق بلغظ ، لو كان لي مثل أحدُ ذهباً ، وقوله في الموصول د وعندى منه دينار ليس شيءٌ أرصدُهُ في دين عليّ أجِدُّ من يقبلهُ ، وكذا وقع ، وذكر الصنفاني أن الصواب « ليس شيئاً ، بالانصب وقال عياض : في هذا اسباق نظر ، والاصراب تقديم د أجِدُّ من يقبلهُ » وتأخير « ليس » وما بعدها ، وقد اعترض الاستماعيلي فقال هذا لا يشبهه التني ، وغفل عن قوله في سياق رواية همام عن أبي هريرة « لأحببت ، فإنها بمن وددت ، وقد جرت عادة البخاري أن يترجم ببعض ماورد من طرق بعض الحديث المذكور ، وتقدم شرح الحديث مستوفى في د كتاب الرقاق ، وتقدم كلام ابن مالك في ذلك هناك

٣ - باب قول النبي ﷺ « لو استقبلتُ من أمري ما استدبرتُ »

٧٢٢٩ - حرث بن يحيى بن بكير حدثنا القيث عن عقيل عن ابن شهاب حديثي عروة « أن عائشة قالت قال رسولُ الله ﷺ : لو استقبلتُ من أمري ما استدبرتُ ما سقتُ الكُدَى وطلَّاتُ مع الناس حين حَلُّوا »

٧٢٣٠ - حرث الحسن بن محمد حدثنا يزيد عن حبيب عن عطاء « عن جابر بن عبد الله قال : كنا مع رسول الله ﷺ فلبيتنا بالحج وقد منّا مسكة لأربع خالون من ذى الحجة ، فأمرنا النبي ﷺ أن نطوف بالبيت وبالصفا والمروة وأن نجلعها عمرة ، ولذحلّ ، إلا من كان معه هدى . قال : ولم يكن مع أحدٍ منا هدى غير الذي طلعنا . وجاء عليّ من اليمن معه الهدى فقال : أهلاتُ بما أهلّ به رسولُ الله ﷺ ، فقالوا : أنطلقْ إلى رميْ وذكرْ أحدنا يقطر ؟ قال رسولُ الله ﷺ : إني لو استقبلتُ من أمري ما استدبرتُ ما أهديتُ ؛ ولولا أن معي الكُدَى لحلاتُ . قال ولقيتهُ سراقاً وهو يرى جرة العقبه فقال : يا رسولَ الله ألنا هدي خاصة ؟ قال : لا ، بل لأبد . قال وكانت عائشة قدمتُ معه مسكة وهى حائض ، فأمرها النبي ﷺ أن تنسك للناسك كلها غير أنها لا تطوف ولا تصل حتى تطهر ، فلما نزلوا البطحاء قالت عائشة : يا رسولَ الله ، أتنهلون بحجة وعمرة وأنطلقْ بحجة ؟ قال نعم أمرَ عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق أن ينطقَ معها إلى التنعيم فاعتبرتُ عمرة في ذى الحجة بعد أيام الحج »

قوله (باب قول النبي ﷺ لو استقبلتُ من أمري ما استدبرتُ) ذكر فيه حديث عائشة بلغظه وبعده ما سقت الكُدَى ، وقد مضى من وجه آخر أتم من هذا في د كتاب الحج ، ثم ذكر بعده حديث جابر وفيه « إني لو استقبلتُ

من أمرى ما استدرت ، ما أهدت ، وحبيب في السند هو ابن أبي قريبة واسمه زيد وقيل غير ذلك وهو المعروف بالعلم ، وتقدم شرح الحديث مستوفى في كتاب الحج ، وقد وقع فيه « لو » بجردة عن النبي ومقبلة بالنبي حيث جاء فيه « لو أن استقبلت ، وقال بعده ، ولولا أن من الهدى لاحت ، وسيأتى ما قيل فيها بعد أربعة أبواب

٤ - باب قوله ﷺ « ليت كذا وكذا »

٧٢٣١ - عرش خالد بن مخلد حدثنا سليمان بن بلال حدثني يحيى بن سعيد سمعتُ عبد الله بن عامر ابن ربيعة قال « قالت عائشة : أرق النبي ﷺ ذات ليلة فقال : ليت رجلاً صالحاً من أصحابي يحرُسُني الليلة ، إذ سمعنا صوت السلاح ، قال : من هذا ؟ قال سعد بن يسار : يا رسول الله جئتُ أحرُسُكَ ، فقام النبي ﷺ حتى صبهنا فطهله . قال أبو عبد الله : « وقالت عائشة قال بلال :

ألا ليت شعري هل أبيتُ ليلةً بوادٍ وحسولي إذ خرتُ وجليلُ

فأخبرتُ النبي ﷺ ،

قوله (باب قول النبي ﷺ ليت كذا وكذا) ليت حرف من حروف التي يتعلق بالمستحيل غالباً وبالممكن قليلاً ، ومنه حديث الباب فإن كلا من الحراسة والمبيت بالمسكان الذي تنساه قد وجد . قوله (أرق) بفتح أوله وكسر الراء أى « سهر » وزنه ومعناه وقد تقدم بيانه في باب الحراسة في النزوم مع شرحه ، وقوله « من هذا ؟ » قيل سعد ، في رواية الكشميني « قال سعد ، وهو أول فقد تقدم في الجهاد بلفظ « فقال أنا سعد بن أبي وقاص » ويستفاد منه تعيينه . تنبيه : ذكرت في « باب الحراسة » من « كتاب الجهاد » ما أخرجه الترمذي من طريق عبد الله بن شقيق « عن عائشة قالت : كان النبي ﷺ يحرس حتى نزلت : والله يعصمك من الناس ، وهو يقتضى أنه لم يحرس بعد ذلك بناء على سبق نزول الآية لكن ورد في عدة أخبار أنه حرس في بدر وفي أحد وفي الخندق وفي رجوعه من خيبر وفي وادي القرى وفي عمرة القضاء وفي حنين ، فكان الآية نزلت متراخية عن وقعة حنين ، ويؤيده ما أخرجه الطبراني في الصغير من حديث أبي سعيد « كان العباس فيمن يحرس النبي ﷺ فلما نزلت هذه الآية ترك ، والعباس إنما لازمه بعد فتح مكة ، فيحمل على أنها نزلت بعد حنين ، وحديث حراسته ليلة حنين أخرجه أبو داود والنسائي والحاكم من حديث سهل بن الحنظلية أن أنس بن أبي مرثد حرس النبي ﷺ تلك الليلة وتبع بعضهم أسماء من حرس النبي ﷺ فجمع منهم سعد بن معاذ ومحمد بن مسلمة والزبير وأبو أيوب وذكوان بن عبد القيس والأدري السلمي وابن الأدرع واسمه مجن ويقال سلمة وعبد بن بشر والعباس وأبو ريمحة وليس كل واحد من هؤلاء في الوقائع التي تقدم ذكرها حرس النبي ﷺ وحده . بل ذكر في مطلق الحرس فأمكن أن يكون خاصاً به كأبي أيوب حين بنائه بصفية بعد الرجوع من خيبر وأمكن أن يكون حرس أهل تلك الغزوة كأنس بن أبي مرثد ، والعلم عند الله تعالى . قوله « وقالت عائشة قال بلال : ألا ليت شعري هل أبيتُ ليلةً ، الخ » هذا حديث آخر تقدم موصولاً بتأمله في مقدم النبي ﷺ من « كتاب الهجرة » وموضع الدلالة منه قولها فأخبرت النبي ﷺ ولذلك أقصر من الحديث عليها والذي في الرواية الموصولة قالت عائشة : نجثت النبي ﷺ فأخبرته

٥ - باب تَمْنَى الْقُرْآنِ وَالْعِلْمِ

٧٢٣٢ - حَدَّثَنَا عُمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي صَالِحٍ « عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ . لَا تَحْسُدُوا إِلَّا فِي اثْنَيْنِ : رَجُلٌ آتَاهُ اللَّهُ الْقُرْآنَ ، فَهُوَ يَتْلُوهُ آتَاءُ الْبَلِّ وَالْفَقْرِ يَقُولُ : لَوْ أُوتِيتُ مِثْلَ مَا أُوتِيَ هَذَا لَفَعْتُ كَمَا يَفْعَلُ . وَرَجُلٌ آتَاهُ اللَّهُ مَالًا يُنْفِقُهُ فِي حَقِّهِ فَيَقُولُ . لَوْ أُوتِيتُ مِثْلَ مَا أُوتِيَ هَذَا لَفَعْتُ كَمَا يَفْعَلُ » . حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ بِهِذَا

قَوْلُهُ (باب تمنى القرآن والعلم) ذكر فيه حديث أبي هريرة ، وهو ظاهر في تمنى القرآن وأضاف العلم اليه بطريق اللاحاق به في الحكم ، وقد تقدم في العلم من وجه آخر عن الأعمش وتقدم شرحه مستوفى في « كتاب العلم » وقوله هنا « فهو يتلو آتاء الليل » وقع في رواية الكشمغيني « من آتاء الليل » بزيادة « من » قَوْلُهُ (يقول لو أُوتيت) كذا فيه بحذف القائل وظاهره أنه الذي أوتي القرآن وليس كذلك بل هو السامع وأفصح به في الرواية التي في « فضائل القرآن » وانظروا ؛ فسمعه جار له فقال : ليتني أُوتيت الخ ، ولفظ هذه الرواية أدخل في التقي لكنه جرى على عادته في الإشارة

٦ - باب ما يُكرَهُ مِنَ التَّغْنَى « وَلَا تَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ » لِرَجَالٍ نَصِيبٌ مِمَّا كَتَبُوا وَلِنِسَاءٍ نَصِيبٌ مِمَّا اكْتَسَبْنَ ، وَأَسْأَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ ، إِنْ اللَّهُ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا »

٧٢٣٣ - حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ الرَّبِيعِ حَدَّثَنَا أَبُو الْأَحْوَسِ عَنْ عاصِمٍ عَنْ النَّضْرِ بْنِ أَنَسٍ قَالَ « قَالَ أَنَسٌ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ . لَوْلَا أَنِّي سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ لَا تَمَنَّوْا الْمَوْتَ لَتَمِيتَ »

٧٢٣٤ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ حَدَّثَنَا عَبْدَةُ عَنْ ابْنِ أَبِي خَالَةَ عَنْ قَيْسٍ قَالَ « أَتَيْنَا خَبَابَ بْنَ الْأَرْتِ نَمُودُهُ وَقَدْ اكْتَوَى سِجْمًا فَقَالَ . لَوْلَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ سَأَلَنَا أَنْ نَدْعُوَ بِالْمَوْتِ لَهَوَتْ بِهِ »

٧٢٣٥ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ يَوْسَفَ أَخْبَرَنَا مَمْرُ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ أَبِي عُبَيْدٍ - اسْمُهُ سَعْدُ بْنُ عُبَيْدٍ مَوْلَى عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَزْهَرَ - أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ « لَا يَتَنَفَّى أَحَدُكُمْ الْمَوْتَ إِمَّا مُحْسِنًا فَلَهُ بِزَادٍ ، وَإِمَّا مُسِنًا فَلَهُ نَقْصٌ »

قَوْلُهُ (باب ما يكره من التقي) قال ابن عطية : يجوز تمنى ما لا يتعلق بالغير أي بما يباح وعلى هذا فالتمنى عن التقي مخصوص بما يكون داعية إلى الحسد والتباغض وعلى هذا يحمل قول الشافعي « لولا أنا تأثم بالتقي لمتينا أن يكون كذا » ولم يرد أن كل التقي يحصل به الإثم . قَوْلُهُ (ولا تتمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض - إلى قوله - إن الله كان بكل شيء عليا) كذا لابي ذر وساق في رواية كريمة الآية كلها ، ذكر فيه ثلاثة أحاديث كلها في الزجر عن تمنى الموت . وفي مناسبتها الآية غموض ، إلا إن كان أراد أن المسكروه من التقي هو جنس ما دللت عليه الآية وما حل

عليه الحديث ، وحاصل ما في الآلة الزجر عن الحسد ، وحاصل ما في الحديث الحث على الصبر ، لأن تمتي الموت غالبا ينشأ عن وقوع أمر يختار الذي يقع به الموت على الحياة ، فإذا نهى عن تمتي الموت كان أمر بالصبر على ما نزل به ، ويجمع الحديث والآلة الحث على الرضا بالقضاء والتسليم لأمر الله تعالى . ووقع في حديث أنس من طريق ثابت عنه في باب تمتي المريض الموت من كتاب المرضى ، بعد النهي عن تمتي الموت ؛ فإن كان لابد فاعلا فليقل . اللهم أحييني ما كانت الحياة خيرا لي ، الحديث ولا يرد على ذلك مشروعية الدعاء بالعافية مثلا ، لأن الدعاء بتحصيل الأمور الآخروية يتضمن الإيمان بالتيب مع ما فيه من اظهار الافتقار الى الله تعالى والتذلل له والاحتياج والمسكنة بين يديه ، والدعاء بتحصيل الأمور الدنيوية لاحتياج الداعي اليها فقد تكون قدرت له ان دعا بها فكل من الأسباب والمسببات مقدر ، وهذا كله بخلاف الدعاء بالموت فليست فيه مصلحة ظاهرة بل فيه مفسدة . وهي طلب ازالة نعمة الحياة وما يترتب عليها من الفوائد ، لا سيما لمن يكون مؤمنا ، فان استمرار الإيمان من أفضل الأعمال ، والله أعلم . وقوله في الحديث الاول ، وعاصم ، هو ابن سليمان المعروف بالاحول وقد سمع من أنس ، وربما أدخل بينهما واسطة كهذا ، ووقع عند مسلم في هذا الحديث من رواية عبد الواحد بن زياد عن عاصم عن الزهر بن أنس قال قال أنس ، وأنس يومئذ حي ، فذكره . وقوله ولا تمنوا ، بفتح أوله وثانيه وثالثه مشددا وهي على حذف احدى التامين ، وثبتت في رواية الكشميني . ولا تمنوا ، وزاد في رواية ثابت المذكورة عن أنس . ولا يمتنن أحدكم الموت لضرب نزل به ، الحديث . وقد مضى الكلام عليه في كتاب المرضى ، وأورد نحوه من طريق عبد العزيز بن صهيب عن أنس في كتاب الدعوات ، و محمد ، في الحديث الثاني هو ابن سلام و د عبدة ، هو ابن سليمان و د ابن أبي خالد ، هو اسماعيل و د قيس ، هو ابن أبي حازم ، والسند كله كوفيون إلا لشيخ البخاري وقد مضى الكلام عليه في كتاب المرضى ، وقوله في الرواية الثالثة عن الزهري كذا لحشام بن يوسف عن معمر ، وقال عبد الرزاق عن معمر عن همام بن منبه عن أبي هريرة أخرجه مسلم والطريقان مخفوظان لمعمر ، وقد أخرجه أحمد عن عبد الرزاق عن معمر عن الزهري ، وتابعه فيه عن الزهري ، شعيب وابن أبي حفصة ويونس بن يزيد ، وقوله د عن أبي عبيد ، هو سعد بن عبيد مولى ابن أزهري وقد أخرجه النسائي والإسماعيلي من طريق إبراهيم بن سعد عن الزهري فقال : عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن أبي هريرة ، **اصح** قال النسائي ان الاول هو الصواب ، **قوله** (لا يمتنن) كذا للاكثر بلفظ النفي ، والمراد به النهي أو هو للنهي وأشيعت الفتحة ، ووقع في رواية الكشميني . لا يمتنن ، بزيادة نون التأكيد ، ووقع في رواية همام المشار اليها لا يمتن أحدكم الموت ، ولا يدع به قبل أن يأتيه ، لجمع في النهي عن ذلك بين القصد والنطق ، وفي قوله ، قبل أن يأتيه ، إشارة الى الوجع عن كراهيته اذا حضر لئلا يدخل فيمن كره لقاء الله تعالى ، وإلى ذلك الإشارة بقوله **يرتفع** عند حضور أجله . اللهم ألحقني بالرفيق الاعلى ، وكلامه **يرتفع** بعد ما خير بين البقاء في الدنيا والموت فاختر ما عند الله ، وقد خطب بذلك وفهمه عنه أبو بكر الصديق كما تقدم بيانه في المناقب ، وحكمة النهي عن ذلك ان في طلب الموت قبل حلوله نوع اعتراض ومراغمة القدر وان كانت الآجال لا تزيد ولا تنقص ، فان تمتي الموت لا يؤثر في زيادتها ولا نقصها ، ولكنه أمر قد غيب عنه ، وقد تقدم في كتاب الفتن ، ما يدل على ذم ذلك في حديث أبي هريرة ، لا تقوم الساعة حتى يمر الرجل بقبر الرجل يقول يا ليتني مكانه ، وليس به الدين إلا البلاء . وقد تقدم شرح ذلك مستوفى في ، باب

تمنى المريض الموت من كتاب المرضى ، قال النووي في الحديث التصريح بكراهة تمنى الموت لضر نزل به من فاقة أو محنة يبدو ونحوه من مشاق الدنيا ، فاما اذا خاف ضررا أو فتنة في دينه فلا كراهة فيه لمفهوم هذا الحديث ، وقد فعله خلائق من السلف لذلك وفيه أن من خالف فلم يصبر على الضر وتمنى الموت لضر نزل به فليقل الدعاء المذكور . قلت : ظاهر الحديث المنع مطلقا والاقتصار على الدعاء مطلقا ، لكن الذي قاله الشيخ لا بأس به لمن وقع منه التني ليكون عونا له على ترك التني . قوله (إما محسنا فلعله يزداد وإما مسيئا فلعله يستعقب) كذا لهم بالنصب فهما وهو على تقدير عامل نصب نحو يكون ، ووقع في رواية أحمد عن عبد الرزاق بالرفع فهما ، وكذا في رواية إبراهيم بن سعد المذكورة وهي واضحة ، وقوله يستعقب ، أي يسترضى الله بالاقتلاع والاستنفار والاستعتاب طلب الإعتاب والهمزة للإزالة أي يطلب إزالة العتاب ، عاتبه : لومه ، وأعتبه : أزال عتابه : قال الكرماني وهو مما جاء على غير القياس إذ الاستعمال إنما يبنى من الثلاثي لا من المزيد فيه انتهى ، وظاهر الحديث انحصار حال المكلف في هاتين الحالتين ، وبقي قسم ثالث وهو أن يكون مغلطا فيستمر على ذلك أو يزيد احسانا أو يزيد اساءة أو يكون محسنا فيقلب مسيئا أو يسكون مسيئا فيزداد اساءة ، والجواب أن ذلك خرج مخرج الغالب لأن غالب حال المؤمنين ذلك ، ولا سيما والمخاطب بذلك شفاها الصحابة ، وقد تقدم بيان ذلك مبسوطا مع شرحه هناك ، وقد خطر لي في معنى الحديث أن فيه إشارة الى تغييط المحتسب باحسانه وتحذير المسيء من اساءته ، فكانه يقول : من كان محسنا فليترك تمنى الموت وليستمر على احسانه والازدياد منه ، ومن كان مسيئا فليترك تمنى الموت وليقطع عن الاساءة لتلايموت على اساءته فيكون على خطر ، وأما من عدا ذلك ممن تضمنه التقسيم فيؤخذ حكمه من هاتين الحالتين اذ لا انفكاك عن أحدهما والله أعلم . تنبيه : أورد البخاري في كتاب الادب ، في هذه الترجمة حديث أبي هريرة رفعه ، اذا تمنى أحدهم فابنظر مايمنى فانه لا يدري مايعطى وهو عنده ، من رواية عمر بن أبي سلبه عن أبي سلبه عن أبي هريرة وليس على شرطه فلم يعرج عليه في الصحيح

٧ - باب قول الرجل « لولا الله ما اهتدينا »

٧٢٣٦ - **حَرْشُ عَبْدِ اللَّهِ** أَخْبَرَنِي أَبِي عَنْ شُعْبَةَ حَدَّثَنَا أَبُو إِسْحَاقَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ : كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَنْقُلُ مَعْنَى الْقُرْآنِ يَوْمَ الْأَحْزَابِ ، وَلَقَدْ رَأَيْتُهُ وَارَى الْقُرْآنَ بِيَاضَ بَطْنِهِ ، يَقُولُ : لَوْلَا أَنْتَ مَا اهْتَدَيْنَا وَلَا نَصَدَقْنَا وَلَا صَلَّيْنَا ، فَأَرْزَأُنْ سَكِينَةً عَلَيْنَا ، إِنَّ الْأَلَى - وَرَبَّمَا قَالَ : إِنَّ الْمَلَأَ - قَدْ بَغَوْا هَلُونَا ، إِذَا أَرَادُوا فَتْنَةَ آيِنَا أَلْبَيْنَا بَرَفِصَ بَهَاوُونَهُ »

قوله (باب قول الرجل) كذا للأكثر وللمستمل والسرخسي ، قول النبي ﷺ ، **قوله** (لولا أنت ما اهتدينا) إشارة الى رواية مختصرة أوردها في باب حفر الخندق ، في أوائل الجهاد من وجه آخر عن شعبة بلفظ كان النبي ﷺ ينقل ويقول « لولا أنت ما اهتدينا ، وأورده في غزوة الخندق ، من وجه آخر عن شعبة أتم سياقا وقوله هنا « لولا أنت ما اهتدينا ، وفي بعضها « لولا الله ، هكذا وقع بحذف بعض الجزء الأول ويسمى بالحرام ، بالخاء الممجمة والراء الساكنة ، وتقدم في غزوة الخندق ، من وجه آخر عن شعبة بلفظ « والله لولا الله ما اهتدينا ،

وهو موافق للفظ الترجمة ؛ ومن وجه آخر عن أبي اسحق : اللهم لولا أنت ما اهتدينا ، وفي أول هذا الجزء زيادة سبب خفيف وهو « الحزم » ، بالزاي ، وتقدمت الإشارة الى هذا في « كتاب الأدب » ، والرواية الوسطى سالمة من الحزم والحزم معا . وقوله هنا « ان الآلى » وربما قال « ان الملا » قد بنوا علينا ، تقدم في غزوة الخندق « ان الآلى » قد بنوا علينا ، ولم يتردد « الآلى » بهزمة مضموما غير بمدودة واللام بعدها مفتوحة وهى بمعنى « الذين » ، وانما يزن بلفظ الذين فكان أحد الرواة ذكرها بالمعنى ، ومضى في الجهاد من وجه آخر عن أبي اسحق بلفظ « ان العدا » ، وهو غير موزون أيضاً ولو كان الاعادى « لاتزن » ، وعند النسائي من وجه آخر عن سلمة بن الأكوع « والمشركون قد بنوا علينا » ، وهذا موزون ، ذكره في رجز عامر بن الأكوع ، وتقدم شرحه مستوفى في « غزوة خيبر » . قوله (قبل ذلك ولقد رأيته وارى التراب) بسكون الالف وفتح الراء بلفظ الفعل الماضى من المواراة ، أى « غطى » وزنه ومعناه كذا للجميع إلا السكسمة فى وقوع في روايته « وان التراب لمار » . قوله (بياض بطنه) كذا للجميع إلا السكسمة فىقال « بياض ابطيه » تنبيه الإبط ووقع في الرواية التى في المنازى حتى « اغبر بطنه » وفي الرواية الأخرى « رأيته ينقل من تراب الخندق » حتى وارى عن التراب جلدة بطنه ، فسمعه يرتجز بكلمات ابن رواحة ، يعنى عبد الله الشاعر الأنصارى الصحابى المشهور ، وقد تقدم في « غزوة خيبر » أنه من شعر عامر بن الأكوع ، وذكرت وجه الجمع بينهما هناك وما في الآيات المذكورة من زحاف وتوجيه . وتقدم ما يتعلق بحكم الشعر انشاداً وانشاء في حق النبي ﷺ وفي حق من دونه في أواخر « كتاب الأدب » ، بحمد الله تعالى ، قال ابن بطلال « ولولا » عند العرب يمتنع بها الشيء لوجود غيره تقول « لولا زيد ما صرت اليك » ، أى كان مصرى اليك من أجل زيد وكذلك « ولولا الله ما اهتدينا » ، أى كانت هدايتنا من قبل الله تعالى وقال الراغب لوقوع غيره ، ويلزم خبره الحذف ويستغنى بجوابه عن الخبر « قال » ، ونجى . بمعنى « هلا » ، نحو « لولا أرسلنا اليها رسولا » ، ومثله « لوما » ، بالميم بدل اللام وقال ابن هشام « لولا » ، نجى . على ثلاثة أوجه « أحدها : أن تدخل على جملة لتربط امتناع الثانية بوجود الأولى نحو « لولا زيد لأكره لك » ، أى لولا وجوده ، وأما حديث « لولا أن أشق » ، فالتقدير « لولا مخافة أن أشق » ، لامرت أمر إيجاب وإلا لا ، كس معناها ، اذ الممتنع المشقة ؛ والموجود الامر . والوجه الثانى : انها نجى . للحض ، وهو طلب بحث وازعاج و« للمرض » ، وهو طلب بلين وأدب ، فتختص بالمضارع نحو (لولا تستفرون الله) والوجه الثالث : انها نجى . للتوبيخ والتندم ، فتختص بالماضى نحو (لولا جاؤا عليه بأربعة شهداء) أى « هلا » انتهى ، وذكر أبو عبيد الهروى في الغريبين أنها نجى . بمعنى « لم لا » ، وجعل منه قوله تعالى (فلولا كانت قرية آمنت) والجمهور انها من القسم الثالث وموقع الحديث من الترجمة أن هذه الصيغة إذا علق بها القول الحق ، لا يمنع بخلاف ما لو علق بها ما ليس بحق ، كمن يفعل شيئاً فيقع في محذور فيقول : لولا فعلت كذا ما كان كذا ، فلو حقق لعلم أن الذى قدره الله لابد من وقوعه ، سواء فعل أم ترك فقولها واعتقاد معناها يقضى الى التكذيب بالقدر

٨ - باب كراهية منى له والمدور . ورواه الأخرج من أبي هريرة عن النبي ﷺ

٧٢٣٧ - عرشاً عبد الله بن محمد حدثنا معاوية بن عمرو حدثنا أبو إسحاق عن موسى بن عتبة عن سالم

أَبِي النَّضْرِ مَوْلَى عَمْرِ بْنِ عُبَيْدٍ اللَّهُ وَكَانَ كَاتِبَهُ قَالَ « كَتَبَ إِلَيْهِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي أَوْفَى 'فَقَرَأْتَهُ قَدْذَا فِيهِ : إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : لَا تَتَمَنَّوْا لِقَاءَ الْعَدُوِّ وَتَلَوْا اللَّهُ الْعَاقِبَةُ »

قَوْلُهُ (باب كراهية تمنى لقاء العدو) تقدم في آواخر الجهاد ، باب لا تتمنوا لقاء العدو ، وتقدم هناك توجيهه مع جواز تمنى الشهادة ، وطريق الجمع بينهما لأن ظاهرهما التعارض ، لأن تمنى الشهادة محبوب ، فكيف ينهى عن تمنى لقاء العدو وهو يفضى إلى المحبوب ؟ وحاصل الجواب أن حصول الشهادة أخص من اللقاء لأنه كان تحصيل الشهادة مع نصرة الاسلام ودوام عزه بكسرة الكفار ، واللقاء قد يفضى إلى عكس ذلك فنهى عن تمنيه ولا ينافي ذلك تمنى الشهادة ، أو لعل الكراهية مختصة بمن يثق بقوته ويعجب بنفسه ونحو ذلك . قَوْلُهُ (ورواه الأعرج عن أبي هريرة) علقة في الجهاد لأبي عامر وهو العقدي عن منيرة بن عبد الرحمن عن أبي الزناد عن الأعرج ، وقد ذكرت هناك من وصله ثم ذكرت حديث عبد الله بن أبي أوفى موصولا مختصراً ، وتقدم هناك موصولا تاماً في كتاب الجهاد ،

٩ - باب ما يجوز من القول ، وقوله تعالى (لَوْ أَنَّ لِي بِكُمْ قُوَّةٌ)

٧٢٣٨ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا سَفِيَانُ حَدَّثَنَا أَبُو الزُّنَادِ عَنْ الْقَاسِمِ بْنِ عَمَدٍ قَالَ « ذَكَرَ ابْنُ عَبَّاسٍ الثَّلَاثِينَ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ شَدَادٍ : أَمَى الْقَوْلُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَوْ كُنْتُ رَاجِعاً أَمْرًا مِنْ غَيْرِ بَيْتَةٍ ؟ قَالَ : لَا ، تِلْكَ أَمْرَةٌ أَعْلَنْتُ »

٧٢٣٩ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا سَفِيَانُ عَنْ عَمْرِو حَدَّثَنَا عَطَاءُ قَالَ « أَذْخَمَ النَّبِيُّ ﷺ بِالْإِسْهَامِ ، فَخَرَجَ عَرِ فَقَالَ : الصَّلَاةُ يَا رَسُولَ اللَّهِ ، رَفَعَهُ النِّسَاءُ وَالصَّبَابُ ، فَخَرَجَ وَرَأْسُهُ يَقَطُرُ يَقُولُ : لَوْلَا أَنْ أَشَقُّ عَلَى أُمِّي - أَوْ عَلَى النَّاسِ . وَقَالَ سَفِيَانُ أَيْضًا : عَلَى أُمِّي - لِأَمْرَتِهِمْ بِالصَّلَاةِ هَذِهِ السَّاعَةَ . وَقَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ عَنْ عَطَاءٍ « عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَخَرَهُ النَّبِيُّ ﷺ هَذِهِ الصَّلَاةُ ، فَجَاءَ عَمْرُو فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ رَفَعَهُ النِّسَاءُ وَالْوَلَدَانِ ، فَخَرَجَ وَهُوَ يَمْسَحُ الْمَاءَ عَنْ شِقْوَةِ يَقُولُ : إِنَّهُ لَمَوْتٌ ، لَوْلَا أَنْ أَشَقُّ عَلَى أُمِّي . . . » . وَقَالَ عَمْرُو : حَدَّثَنَا عَطَاءُ لَيْسَ فِيهِ ابْنُ عَبَّاسٍ أَمَا عَمْرُو فَقَالَ « رَأْسُهُ يَقَطُرُ » . وَقَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ « يَمْسَحُ الْمَاءَ مِنْ شِقْوَةِ » . وَقَالَ عَمْرُو « لَوْلَا أَنْ أَشَقُّ عَلَى أُمِّي » . وَقَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ « إِنَّهُ لَمَوْتٌ ، لَوْلَا أَنْ أَشَقُّ عَلَى أُمِّي » . وَقَالَ إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْمُنْذِرِ حَدَّثَنَا عَنْ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ مَسْلَمٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ عَطَاءٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ

٧٢٤٠ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي جَبْرٍ عَنْ رَيْبَةَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ « سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : لَوْلَا أَنْ أَشَقُّ عَلَى أُمِّي لِأَمْرَتِهِمْ بِالصَّلَاةِ »

٧٢٤١ - حَدَّثَنَا عِيَّاشُ بْنُ الْوَلِيدِ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ ثَابِتٍ « عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

قال : واصل النبي ﷺ آخرَ الشهر وواصل أناسٌ من الناس ، فبلغ النبي ﷺ فقال : لو مدَّ في الشهر لواصلت وصالاً يدعُ المتصدقونَ تَمَقُّمَهُ ، إلى لستُ مثلكم ، إلى اطلُ يطعمني ربي وبِسْمِني . تابعهُ سليمانُ بنُ النُميرة من ثابتٍ عن أنسٍ عن النبي ﷺ

٧٢٤٢ - **حديث** أبو الليان أخبرنا شعيبٌ عن الزهري . ح . وقال اللبثُ حدثني عبدُ الرحمن بن خالد عن ابنِ شهابٍ أنَّ صعيدَ بنَ المسيبٍ أخبره « أن أبا هريرة قال : نهى رسولُ الله ﷺ عن الوصال ، قالوا فانك تواصل ، قال : أيكم مثل ؟ إلى أيّ بيتٍ يطعمني ربي وبِسْمِني . فلما أبوا أن يذنبوا واصلَ بهم يوماً ثم يوماً ثم رأوا الهلالَ فقال : لو تأخَّرَ نزْدُكم . كلتمه كلِّ لم »

٧٢٤٣ - **حديث** سعدُ بنُ أبي الأُخوص حدثنا أمثُ من الأسود بن يزيدٍ « عن عائشة قالت : سألتُ النبي ﷺ من الجدارِ إلى البيتِ هو ؟ قال : نعم . قلت : فما بالهم لم يُدخلوه في البيت ؟ قال : إن قومك قصرتَ بهم الفاقة . قالت : فما شأنُ بابِهِ مُرتفعاً ؟ قال : فعلَ ذاك قومك ليُدخلوا من شاءوا ويَمنعوا من شاءوا ولولا أن قومك حديثُ عهدٍ بالجاهلية فأخافُ أن تُنكرَ قلوبهم أن أُدْخِلَ الجدارَ في البيت وأن أُلحقَ بابِهِ في الأرض »

٧٢٤٤ - **حديث** أبو الليان أخبرنا شعيبٌ حدثنا أبو الزناد عن الأعرج « عن أبي هريرة قال : قال رسولُ الله ﷺ : لولا الهجرة لكانتُ امرأً من الأنصار ، ولو ملكَ للناسُ وادياً وسلكتِ الأنصارُ وادياً - أو شعباً - لساكنتُ وادياً الأنصار ، أو شعبَ الأنصار »

٧٢٤٥ - **حديث** موسى حدثنا وهبٌ عن عمرو بن يحيى عن عبيد بن عمير عن « عبدِ الله بن زيدٍ عن النبي ﷺ قال : لولا الهجرة لكانتُ امرأً من الأنصار ، ولو ملكَ للناسُ وادياً أو شعباً لساكنتُ وادياً الأنصار وشعبها » تابعهُ أبو الفياض عن أنسٍ عن النبي ﷺ في الشعب

قوله (باب ما يجوز من الو) قال القاضي عياض يريد . ما يجوز من قول الراضى بقضاء الله لو كان كذا لكن كذا ، فادخل على « لو » الألف واللام التي للعهد وذلك غير جائز عند أهل العربية ، لأن لو حرف وهما لا يدخلان على الحروف ، وكذا وقع عند بعض رواة مسلم « لياك واللو فان اللو من الشيطان ، والمخفوظ « لياك ولو فان لو ، بغير ألف ولام فيهما ، قل : ووقع لبعض الشعراء تشديد واو « لو ، وذلك لضرورة الشعر انتهى . وقال صاحب المطالع : لما أقامها مقام الاسم صرفها فصارَت عنده كالنوم والنبي ، وقال صاحب النهاية : الأصل لو ساكنة الواو ، وهي حرف من حروف المعاني ، يمنع بها الشيء . لا امتناع غيره غالباً ، فلما سمى بها زيد فيها فلما أراد إعرابها أتى فيها

بالتعريف ليكون علامة لذلك ، ومن ثم شدد الواو وقد سمع بالتشديد منونا قال الشاعر :

ألم على لو ولو كنت عالما بأدبار لو لم تفتني أوامله

وقال آخر : لبت شعري وأين منى لبت ان لبتا وان لوا عناء

وقال آخر : حاولت لوا فقلت لها ان لوا ذاك أعيانا

وقال ابن مالك اذا نسب الى حرف أو غيره حكم هو للفظه دون معناه ، جاز أن يحكى وجاز أن يعرب بما يقتضيه العامل ، وان كانت على حرفين ثانيهما حرف لين وجملت اسما ضعف ثانيهما ، فن ثم قيل في د لولو ، وفي د في ، وقال ابن مالك : أيضا الاداة التي حكم لها بالاسمية في هذا الاستعمال إن أولت بكلمة ، منع صرفها إلا ان كانت ثلاثية ساكنة الوسط فيجوز صرفها وان أولت د بلفظ ، صرفت قولاً واحداً . قلت : ووقع في بعض النسخ المعتمدة من رواية أبي زر عن مشايخه ما يجوز من أن لو لجعل أصلاً د أن لو ، همزة مفتوحة بعدها نون ساكنة ثم حرف لو فادغمت النون في اللام وسهلت همزة أن فصارت تشبه أداة التعريف . وذكر الكرماني أن في بعض النسخ ما يجوز من لو بغير ألف ولام ولا تشديد على الأصل ، والتقدير ما يجوز من قول د لو ثم رأيت ، في شرح ابن التين ، كذلك فاعله من اصلاح بعض الرواة لكونه لم يعرف وجهه ، وإلا فالنسخ المعتمدة من الصحيح وشروحه متواردة على الأول ، وقال السبكي الكبير د لو ، انما لا تدخلها الالف ولا اللام اذا بقيت على الحرفية ، أما اذا سمى بها فهي من جملة الحروف التي سميت التسمية بها من حروف الهجاء وحروف المعاني ومن شواهد قوله :

وقدما أهلكته لو كثيراً وقبل اليوم عاجلها قدار

فأضاف اليها واوا أخرى وأدغمها وجعلها فاعلاً ، وحكى سيبويه أن بعض العرب يميز لوا أى سواء كانت باقية على حرفيتها أو سمى بها ، وأما حديث د إياك ولو فان لو تفتح عمل الشيطان ، فلا يلزم من جعلها اسم د ان ، أن تكون خرجت عن الحرفية بل هو اخبار لفظي يقع في الاسم والفعل والحرف ؛ كقولهم حرف عن ثنائي ، وحرف الى ثنائي هو اخبار عن اللفظ على سبيل الحكاية ، وأما اذا أضيف اليها الالف واللام فانها تصير اسماً أو تسكون اخباراً عن المعنى المسمى بذلك اللفظ . قال ابن بطال د لو ، تدل عند العرب على امتناع الشيء لامتناع غيره تقول د لو جاءني زيد لأكرمتك ، معناه اني امتنعت من أكرامك لامتناع يحيى زيد ، وعلى هذا جرى أكثر المتقدمين . وقال سيبويه د لو حرف لما كان سيقع لوقوع غيره ، أى يقتضى فعلاً ماضياً كان يتوقع ثبوته لثبوت غيره فلم يقع وانما عبر بقوله : لما كان سيقع دون قوله : لما لم يقع مع أنه أخصر ، لأن د كان د الباضى و د لو ، للامتناع و د لما ، للوجوب و د السين ، للتوقع ، وقال بعضهم : هي مجرد الربط في الماضي مثل د ان ، في المستقبل وقد تجيء بمعنى ان الشرطية نحو (ولأمة مؤمنة خير من مشركة ولو أعجبتكم) أى د وان أعجبتكم ، وترد للتقليل ، نحو د التمس ولو خاتماً من حديد ، قاله صاحب المطالع وتبعه ابن هشام الخضراوي ، ومثل د فائقوا النار ولو بشق تمرة ، وتبعه ابن السمعاني في القواطع ، ومثل بقوله د ولو بظلف محرق ، وهو أبلغ في التقليل ، وترد للعرض نحو د لو تنزل عندنا فتصيب خيراً ، وللحض نحو د لو فملت كذا ، بمعنى أفل ، والأول طلب بأدب ولين ، والثاني طلب

بقوة وشدة ، وذكر ابن التين عن الداودي أنها تأتي بمعنى ملاحقة ومثل بقوله (لو شئت لاتخذت عليه أجرا) وتعقب بأنه تفسير معنى لأن اللفظ لا يساعده ، وتأتي بمعنى الفتى ، نحو (فلو أن لنا كرة) أي فليت لنا ، ولهذا نصب فتسكون في جوابها كما انتصب فأفوز في جواب ليت ، واختلفوا هل هي الامتناعية أشربت معنى الفتى أو المصدرية أو قسم برأسه ، رجح الأخير ابن مالك ولا يكر عليه ورودها مع فعل الفتى ، لأن محل مجيئها للتمنى أن لا يصحبها فعل الفتى ، قال القاضى شهاب الدين الحوفى لو الشرطية لتعليق الثانى بالاول فى الماضى ، فتدل على انتفاء الاول اذ لو كان ثابتا للزم ثبوت الثانى لأنها لثبوت الثانى على تقدير الاول ، ففى كان الاول لازما للثانى دل على امتناع الثانى لامتناع الاول ضرورة انتفاء المازوم ، وان لم يكن الاول لازما للثانى لم يدل الا على مجرد الشرط وقال الثغفازانى قد تستعمل للدلالة على أن الجزاء لازم الوجود دائما فى قصد المتكلم وذلك اذا كان الشرط بما يستبعد استلزامه لذلك الجزاء ، ويكون نقيض ذلك الشرط المثبت أولى باستلزامه ذلك الجزاء ، فيلزم وجود استمرار الجزاء على تقدير وجود الشرط وعدمه نحو د لو لم تكن تكرمنى لآتيت عليك ، فاذا ادعى لزوم وجود الجزاء لهذا الشرط مع استبعاد لزومه له فوجوده عند عدم هذا الشرط بالطريق الاولى انتهى . ومن أمثلة ذلك الشعرية قول المعرى د لو اخترعتم من الاحسان زرتكم ، البيت فإن الاحسان يستدعى استدامة الزيارة لا تركها لكنه أراد المبالغة فى وصف الممدوح بالكرم ، ووصف نفسه بالعجز عن شكره . قوله (وقوله تعالى لو أن لى بكم قوة) قال ابن بطال : جواب د لو ، محذوف كأنه قال ولحلت بينكم وبين ما جئتم له من الفساد ، قال : وحذفه أبلغ لأنه يحصر بالنفى ضروب المنع ، وانما أراد لوط عليه السلام العدة من الرجال ، والافواه يعلم أن له من الله ركنًا شديداً ، ولكنه جرى على الحكم الظاهر ، قال وتضمنت الآية البيان عما يوجه حال المؤمن إذا رأى منكراً لا يقدر على إزالته ، أنه يتحصر على فقد المعين على دفعه ، ويتمنى وجوده حرصا على طاعة ربه وجزعا من استمرار معصيته ، ومن ثم وجب أن يشكر بلسانه ثم يقبله إذا لم يطق الدفع انتهى . والحديث الذى ذكره السبكي هو الذى رمز اليه البخارى بقوله ما يجوز من الوفا فيه إشارة الى أنها فى الأصل ، لا يجوز إلا ما استثنى ، وهو عجز عند النساء وابن ماجه والطحاوى من طريق محمد بن عجلان عن الأعرج عن أبي هريرة يبلغ به النبي ﷺ قال د المؤمن القوى خير وأحب إلى الله من المؤمن الضعيف ، وفى كل خير . أحرص على ما ينفعك ، ولا تعجز فان غلبك أمر فقل قدر الله وما شاء الله ، وإياك واللوفان اللو تفتح عمل الشيطان ، لفظ ابن ماجه ولفظ النساءى قال : قال رسول الله ﷺ والباقى سواء إلا أنه قال وما شاء وإياك واللوف وأخرجه الطبرى من هذا الوجه بلفظ د احرص ، الخ ولم يذكر ما قبله . وقال د فان أصابك شيء فلا تقل لو أنى فعلت كذا وكذا ، ولكن قدر الله وما شاء فعل ، فان لو مفتاح الشيطان ، وأخرجه النساءى والطبرى من طريق فضيل بن سليمان عن ابن عجلان فأدخل فى قوله لا تعجز فان غلبك أمر فقل قدر الله وما شاء صنع ، قال النساءى فضيل بن سليمان ليس بقوى ، وأخرجه النساءى والطحاوى من طريق عبد الله بن المبارك عن ابن عجلان فأدخل بينه وبين الأعرج ربعة بن عثمان ولفظ النساءى كالاول ، لكن قال د وأفضل ، وقال د وما شاء صنع ، وأخرجه من وجه آخر عن ابن المبارك عن ربعة قال : سمعته من ربعة وحفظى له عن ابن عجلان عن ربعة ، وكذا أخرجه الطحاوى وقال : دلته ابن عجلان عن الأعرج وانما سمعه من ربعة ثم رواه الثلاثة أيضا من طريق عبد

الله بن إدريس عن ربيعة بن عثمان ، فقال : عن محمد بن يحيى بن حبان عن الأعرج بدل محمد بن عجلان ولفظ النساء « وفي كل خير ، وفيه » أحرص على ما ينفعك واستعن بالله ولا تعجز ، وإذا أصابك شيء فلا تقل لو أني فعلت كذا وكذا ، ولكن قل قدر الله وما شاء فعل ، وهذه الطريق أصح طرق هذا الحديث ، وقد أخرجها مسلم من طريق عبد الله بن إدريس أيضا ، واقتصر عليها ولم يخرج بقية الطرق من أجل الاختلاف على ابن عجلان في سنده ، ويحتمل أن يكون ربيعة سمعه من ابن حبان ومن ابن عجلان ، فإن ابن المبارك حافظ كابن إدريس ، وليس في هذه الرواية لفظ « اللو » بالتشديد . قال الطبري طريق الجمع بين هذا النهي وبين ما ورد من الأحاديث الدالة على الجواز ، أن النهي مخصوص بالجزم بالفعل الذي لم يقع ، فالمعنى : لا تقل شيئا لم يقع لو أن ، فقلت كذا لوقع قاضيا بتحم ذلك غير مضر في نفسك شرط مشيئة الله تعالى ، وما ورد من قول « لو » محمول على ما إذا كان قائلة موقنا بالشرط المذكور وهو أنه لا يقع شيء إلا بمشيئة الله وإرادته ، وهو كقول أبي بكر في النار « لو أن أحدهم رفع قدمه لأبصرنا » لجزم بذلك مع تيقنه أن الله قادر على أن يصرف أبصارهم عنهما بمعنى أو غيره ، لكن جرى على حكم العادة الظاهرة وهو موقوف بأنهم لو رفعوا أقدامهم لم يبصروها إلا بمشيئة الله تعالى ، انتهى ملخصا . وقال عياض الذي يفهم من ترجمة البخاري وما ذكره في الباب من الأحاديث أنه يجوز استعمال « لو » ولولا فيما يكون للاستقبال عما فعله لوجود غيره وهو من باب لو لكونه لم يدخل في الباب إلا ما هو للاستقبال ، وما هو حق صحيح متيقن ، بخلاف الماضي والمنقضي أو ما فيه اعتراض على الغيب والتقدير السابق . قال : والنهي إنما هو حيث قاله معتقدا ذلك حتما وأنه لو فعل ذلك لم يصبه ما أصابه قطعا ، فأما من رد ذلك إلى مشيئة الله تعالى ، وإيه لو أن الله أراد ذلك ما وقع فليس من هذا قال والذي عندي في معنى الحديث أن النهي على ظاهره وعمومه لكنه نهى تنزيه ، ويدل عليه قوله « فإن لو تفتح عمل الشيطان ، أي يلقي في القلب معارضة القدر فيوسوس به الشيطان ، وتعقبه النووي بأنه جاء من استعمال لو في الماضي مثل قوله « لو استقبلت من أمرى ما استدبرت ما أهديت » فالظاهر أن النهي عن إطلاق ذلك فيما لا فائدة فيه ، وأما من قاله تأسفا على ما فات من طاعة الله أو ما هو متعذر عليه منه ونحو هذا فلا بأس به ، وعليه يحمل أكثر الاستعمال الموجود في الأحاديث ، وقال القرطبي في « المفهم » المراد من الحديث الذي أخرجه مسلم أن الذي يتعين بعد وقوع المقدور التسليم لأمر الله والرضى بما قدر والاعراض عن الالتفات لما فات ، فإنه إذا فكر فيما فاته من ذلك فقال لو أني فعلت كذا لكان كذا ، جاءته وسوس الشيطان فلا تزال به حتى يفضي إلى الحسran ، فيعارض بتوهم التدبير سابق المقادير ، وهذا هو عمل الشيطان المنهى عن تماطى أسبابه بقوله « فلا تقل لو أن لو تفتح عمل الشيطان » ، وليس المراد ترك التعلق بلو مطلقا إذ قد نطق النبي ﷺ بها في عدة أحاديث ، ولكن محل النهي عن إطلاقها إنما هو فيما إذا أطلقت معارضة القدر ، مع اعتقاد أن ذلك المانع لو ارتفع لوقع خلاف المقدور ، لا ما إذا أخبر بالمانع على جهة أن يتعلق به فائدة في المستقبل فإن مثل هذا لا يختلف في جواز إطلاقه ، وليس فيه فتح لعمل الشيطان ولا ما يفضي إلى تحريم . وذكر المصنف في هذا الباب تسعة أحاديث في بعضها التعلق بلو وفي بعضها بلولا فن الأول الحديث الأول والثاني والثالث والسادس والثامن والتاسع ومن الثاني : الرابع والخامس والسادس الحديث الأول : حديث القاسم بن محمد قال « ذكر ابن عباس المتلاعتين ، الحديث وقد تقدم شرحه مستوفى في « كتاب اللعان » والمراد منه قوله ﷺ « لو كنت

راجعا أحداً بغير بيعة ، الحديث . الحديث الثاني : قوله (حدثنا علي) هو ابن عبد الله بن المديني وسفيان ، هو ابن عيينة ودعمره ، هو ابن دينار وعطاء ، هو ابن أبي رباح . قوله (أعم النبي ﷺ) تقدم شرح المتن في كتاب الصلاة ، مستوفى وهو من رواية عمرو عن عطاء مرسل ، ومن رواية ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس مسند ، كما بينه سفيان وهو القائل : قال ابن جريج عن عطاء الخ ، وهو موصول بالسند المذكور وليس بمعلق ، وسياق الحميدي له في مسنده أوضح من سياق علي بن المديني ، فانه أخرجه عن سفيان قال : حدثنا عمرو عن عطاء ، قال سفيان وحدثناه ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس ، فساق الحديث ثم قال الحميدي : كان سفيان ربما حدث بهذا الحديث عن عمرو وابن جريج فأدرجه عن ابن عباس ، فإذا ذكر فيه الخبر فقال : حدثنا أو سمعت أخبر بهذا يعني عن عمرو عن عطاء مرسل وعن ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس موصولا . قلت : وقد رواه علي هنا بالسنمة ومع ذلك فصله فلم يدرجه ، وزاد فيه تفصيل سياق المتن عنهما أيضا حيث قال أما عمرو فقال : رأسه يقطر ، وقال ابن جريج : يمسح الماء عن شقه الخ ، وقوله : قال إبراهيم بن المنذر الخ يريد أن محمد بن مسلم وهو الطائفي رواه عن عمرو ، وهو ابن دينار عن عطاء موصولا بذكر ابن عباس فيه ، وهو مخالف لتصریح سفيان بن عيينة عن عمرو بأن حديثه عن عطاء ليس فيه ابن عباس فهذا يدل على أن عطاء مرسل ، وهو موصوف بسوء الحفظ وقد وصل حديثه الاسماعيلي من رجبين عنه هكذا ، وذكر أن من جملة من حدث به عن سفيان مدرجا كما قال الحميدي : عبد الأعلى بن حماد وأحمد بن عبد الله بن أبي خيثمة ، وإن عبدة بن عبد الرحمن وعمار ابن الحسن روياه عن سفيان فاقصرا على طريق عمرو وذكرنا فيه ابن عباس فوهما في ذلك أشد من وهم عبد الأعلى ، وإن ابن أبي عمر رواه في موضعين عن ابن عيينة مفصلا على الصواب . قلت : وكذلك أخرجه النسائي عن محمد بن منصور عن سفيان مفصلا . الحديث الثالث : حديث أبي هريرة ، ولولا أن أشق على أمتي لأمرتهم بالسواك ، هكذا ذكره مختصرا من رواية جعفر بن ربيعة وهو المصري ، عن عبد الرحمن وهو الأعرج ، ونسبه الاسماعيلي في رواية شعيب بن الليث عن أبيه ولم يزد على ما هناك ؛ فدل على أن هذا القدر هو الذي وقع في هذه الطريق . وقد أورده المزني في الاطراف ، فزاد فيه ، عند كل صلاة ، ولم أره هذه الزيادة في هذه الطريق عند أحد من أخرجا وإنما ثبتت عند البخاري في رواية مالك عن أبي الزناد عن الأعرج ، أورده في كتاب الجمعة ، ونسبه المزني إلى الصلاة بغير قيد الجمعة وهو مما يتعقب عليه أيضا ، وعند في مع بدل د عند ، وثبت عند مسلم بلفظ عند من رواية سفيان بن عيينة عن أبي الزناد ، وقد تقدم الكلام على هذا المتن مستوفى هناك والله الحمد . تنبيه : وقع هنا في نسخة الصفاني : تابعه سليمان بن المغيرة عن ثابت عن أنس . وهو خطأ . والصواب ما وقع عند غيره ذكر هذا عقب حديث أنس المذكور عقبه . الحديث الرابع : حديث أنس د في النبي عن الوصال ، ذكر من طريق حميد وهو الطويل عن ثابت عن أنس ، وقد تقدم شرحه مستوفى في كتاب الصيام ، وقوله : تابعه سليمان بن المغيرة عن ثابت ، الخ . وصله مسلم من طريق أبي النضر عن سليمان بن المغيرة ، ووقع لنا بعن في مسند عبد بن حميد ، ووقع هذا التعليق في رواية كريمة سابقا على حديث حميد عن أنس فصار كأنه طريق أخرى معلقة لحديث ، ولولا أن أشق ، وهو غلط فاحش ، والصواب ثبوته هنا كما وقع في رواية الباقرين ، الحديث الخامس : حديث أبي هريرة في المعنى وفيه : فلما أبرأ أن يذبحوا وأصل بهم ، الحديث . وقد تقدم شرحه مستوفى في كتاب الصيام ، أيضا .

وقوله في السند وقال الليث ، حدثني عبد الرحمن بن خالد ، يعني ابن مسافر التميمي أمير مصر وطريقه المذكورة وصلها الدارقطني في بعض فوائده من طريق أبي صالح عنه . الحديث السادس : حديث عائشة في الجدر بفتح الجيم وسكون الدال والمراد الحجر بكسر الميم وسكون الجيم وقد تقدم شرحه في كتاب الحج ، مستوفى . والمراد منه هنا ، ولولا أن قومك حديث عهد بالجاهلية وأخاف أن تذكر قلوبهم أن أدخل الجدر في البيت ، كذا وقع بخلاف الجواب وتقديره ، أفعلت ، . الحديث السابع : حديث أبي هريرة ، لولا الحجر لكنت امرأة من الانصار ، الحديث وفيه ، ولو سلك الناس وادياً أو شعباً ، وقد تقدم شرحه في غزوة حنين عند شرح حديث عبد الله بن زيد المذكور هنا بعده ، وهو الحديث الثامن . الحديث التاسع : حديث أنس في بعض ذلك أورده مختصراً معلقاً قائلاً تابعه أبو التياح عن أنس في الشعب ، يعني في قوله ، لو سلك الناس وادياً أو شعباً لسلكت وادى الانصار أو شعبهم ، وقد تقدم موصولاً في غزوة حنين أيضاً بعد حديث عبد الله بن زيد المشار إليه مع الكلام عليه ، وتقدم شيء من ذلك في مناقب الانصار والله الحمد . قال السبكي الكبير مقصود البخاري بالترجمة وأحاديثها ان النطق بلولا يكره على الاطلاق ، وإنما يكره في شيء مخصوص يؤخذ ذلك من قوله ، من اللو ، فأشار إلى التبويض ، وورودها في الأحاديث الصحيحة ولذا قال الطحاوي بعد ذكر حديث ، وإياك واللو ، دل قول الله تعالى لئن لم يكن يقول (ولو كنت أعلم الغيب) وقوله ^{عليه السلام} لو استقبلت من أمري ما استدبرت ، وقوله في الحديث الآخر ، ورجل يقول لو أن الله أتاني مثل ما أتى فلاناً لعملت مثل ما عمل ، على أن ، لو ، ليست مكروهة في كل الاشياء ودل قوله تعالى عن المنافقين (لو كان لنا من الأمر شيء) ورده عليهم بقوله (لو كنتم في بيوتكم) على ما يباح من ذلك قال ، ووجدنا العرب تدم اللو وتحذر منه ، فتقول احذر اللو وإياك ولو ، يريدون قوله ، لو علمت ان هذا خير لعملته ، وفي حديث سلمان ، الإيمان بالقدر : أن تعلم ان ما أصابك لم يكن ليخطئك وما أخطأك لم يكن ليصيبك ، ولا تقولن لشيء ، أصابك لو فعلت كذا ، أي لسانك كذا . قال السبكي : وقد تأملت اقتران قوله ، احرص على ما ينفعك ، بقوله ، وإياك واللو ، فوجدت الإشارة الى محل لو المذمومة وهي نوعان : أحدهما في الحال مادام فعل الخير ممكناً فلا يترك لأجل فقد شيء آخر ، فلا تقول ، لو أن كذا كان موجوداً لفعلت كذا ، مع قدرته على فعله ولو لم يوجد ذلك ، بل يفعل الخير ويحرص على عدم فوائده والثاني من فاته أمر من أمور الدنيا فلا يشغل نفسه بالتلف عليه لما في ذلك من الاعتراض على المقادير وتعجيل تحسر لا يفتي شيئاً ويشغل به عن استدراك ما لعله يجدي ، فالزم راجع فيما يؤل في الحال الى التفريط وفيما يؤل في الماضي الى الاعتراض على القدر وهو أقبح من الأول ، فان انضم اليه الكذب فهو أقبح ، مثل قول المنافقين (لو استطعنا لخرجنكم معكم) وقولهم (لو تعلم قتلاً لا نبتغيكم) وكذا قولهم (لو أطاعونا ما قتلوا) ثم قال وكل ما في القرآن من لو التي من كلام الله تعالى كقوله تعالى (قل لو كنتم في بيوتكم) ، (ولو كنتم في بروج مشيدة) ونحوهما فهو صحيح لأنه تعالى عالم به ، وأما التي للربط فليس السلام فيها ولا المصدرية الا أن كان متعلقاً مذبوماً كقوله تعالى (ود كثير من أهل الكتاب لو يردونكم من بعد إيمانكم كمارا) لأن الذي ودوه وقع خلافه . انتهى ملغصاً

نَسَائِلُ الْحَرَامِ الْخَمْسَةِ

٩٥- كتاب أخبار الآحاد

١ - **باب** ما جاء في إجازة خبر الواحد للصدوق في الأذان والصلاة والصوم والفرائض والاحكام .
 وقول الله تعالى ﴿ فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ ﴾ . ويُسمى الرجل طائفة لقوله تعالى ﴿ وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلَا ﴾ فلو اقتتل رجلان دخلا في معنى الآية ، وقوله تعالى ﴿ إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَهْأ فَنَبِّئُوهُ ﴾ . وكيف بعث النبي ﷺ أمراءه واحداً بعد واحد فان سها أحد منهم رد إلى السنة

٧٢٤٦ - **حدثنا** محمد بن الثني حدثنا عبد الوهاب حدثنا أيوب عن أبي قلابة حدثنا مالك بن الحويرث قال : أتينا النبي ﷺ ونحن شببة متقاربون ، فألقا عندم عشرين ليلة ، وكان رسول الله ﷺ رفيقاً ، فلما ظن أننا قد اشبهنا أهلنا - أو قد اشفقنا - سألنا عن تركنا بعدنا فأخبرنا قال : ارجعوا إلى أهليكم فأفهموا فيهم وعلوهم وسروهم - وذكر أشياء أحفظها ولا أحفظها - وصلوا كما رأيتموني أصلي ، فإذا حضرت الصلاة فليؤذن لكم أحدكم ، وليؤمكم أكبركم »

٧٢٤٧ - **حدثنا** مسدد عن يحيى عن الثني عن أبي عثمان عن ابن مسعود قال : قال رسول الله ﷺ لا يمين أحدكم أذان بلال من مسجور فانه يؤذن - أو قل ينادي - بليل ليرجع فأممكم وينبه فأممكم ، وليس الفجر أن يقول هكذا وجمع يحيى كقوله - حتى يقول هكذا ، ومد يحيى إصبعيه السبابتين »

٧٢٤٨ - **حدثنا** موسى بن إسماعيل حدثنا عبد العزيز بن مسلم حدثنا عبد الله بن دينار قال « سمعتُ عبد الله بن عمر رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قال : إن بلالاً ينادي بلال ، فكلوا واشربوا حتى ينادي ابن أم مكتوم »

٧٢٤٩ - **حدثنا** حفص بن عمر حدثنا شعبة عن الحكم عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله قال : صلى بنا النبي ﷺ الظهر حساً فقبل : أزيد في الصلاة ؟ قال : وما ذاك ؟ قالوا : صابت حساً ، فسجد سجدتين بسجد ماسم

٧٢٥٠ - **حدثنا** إسماعيل حدثني مالك عن أيوب عن محمد بن عبد الله عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ

انصرف من اثنتين ، فقال له ذو اليندين أقصرت الصلاة يا رسول الله أم نسيت ؟ فقال : أصدق ذو اليندين ، فقال الناس نعم ، فقام رسول الله ﷺ ففعل ركعتين أخريين ثم سلم ، ثم كبر ثم سجد مثل سجوده أو أطول ثم رفع ثم كبر فسجد مثل سجوده ثم رفع »

٧٢٥١ - **حدثنا** اسماعيل بن حذافى مالك عن عبد الله بن دينار « عن عبد الله بن عمر قال : بينا للناس يؤمُّون في صلاة الصبح إذ جاءهم آت فقال : إن رسول الله ﷺ قد أنزل عليه الآية قرآن وقد أمر أن يستقبل السكبة فاستقبلوها ، وكانت وجوههم إلى الشام فاستداروا إلى السكبة »

٧٢٥٢ - **حدثنا** يحيى بن حذافى عن إسماعيل بن أبي إسحاق « عن البراء قال : لما قدم رسول الله ﷺ المدينة صلى نحو بيت المقدس ستة عشر أو سبعة عشر شهراً ، وكان يحب أن يؤمَّه إلى السكبة ، فأمر الله تعالى (قد نوى قلب وجهك في السماء فأنمؤلك بقوله ترهاها) فوجه نحو السكبة ، وصلى معه رجل من المعمرين خرج فرأى قوم من الأنصار فقال هو يشهد أنه صلى مع النبي ﷺ وأنه قد وجه إلى السكبة فانصرفوا وم ركوع في صلاة المعمر »

٧٢٥٣ - **حدثنا** يحيى بن قزعة حدثني مالك عن إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة « عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال : كنت أسقى أبا طلحة الأنصارى وأبا عبيدة بن الجراح وأبى بن كعب شرباً من فضيخ وهو تمر ، فجاءهم آت فقال : إن التمر قد حرمت . فقال أبو طلحة : يا أنس ، قم إلى هذه الجرار فأكبرها . قال أنس ففقت إلى مهراس لنا ففرضتها بأسفل حتى انكسرت »

٧٢٥٤ - **حدثنا** سليمان بن حرب حدثنا شعبة عن أبي إسحاق عن صلة « عن حذيفة أن النبي ﷺ قال لأهل بخران : لأبىن إليكم رجلاً أميناً حق أمين ، فاستشرف لها أصحاب النبي ﷺ ، فمات أبا عبيدة »

٧٢٥٥ - **حدثنا** سليمان بن حرب حدثنا شعبة عن خالف عن أبي قلابة « عن أنس رضى الله عنه قال للنبي ﷺ : لعل أمة أمين ، وأمين هذه الأمة أبو عبيدة ،

٧٢٥٦ - **حدثنا** سليمان بن حرب حدثنا حماد بن زيد عن يحيى بن سعيد عن عبيد بن حُسين عن ابن عباس « عن عمر رضى الله عنهم قال : وكان رجل من الأنصار إذا غاب عن رسول الله ﷺ وشهدته أئنته بما يكون من رسول الله ﷺ ، وإذا غبت عن رسول الله ﷺ وشهدت أنى بما يكون من رسول الله ﷺ »

٧٢٥٧ - **ع** محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن زويد بن سعد بن عبيدة عن أبي عبد الرحمن « عن علي رضي الله عنه أن النبي ﷺ مات حبشاً وأسراً عليهم رجلاً ، وأوقد ناراً وقال : ادخلوها ، فأرادوا أن يدخلوها ، وقال آخرون : إنما فررنا منها ، فذكروا للنبي ﷺ ، فقال لذين أرادوا أن يدخلوها : لو دخلوها لم يزالوا فيها إلى يوم القيامة . وقال الآخرون : لا طاعة في العصية ، إنما الطاعة في المعروف »

٧٢٥٨ ، ٧٢٥٩ - **ع** زهير بن حرب حدثنا يعقوب بن إبراهيم حدثنا أبي عن صالح عن ابن شهاب أن عبيدة الله بن عبد الله أخبره « أن أبا هريرة وزيد بن خالد أخبراه أن رجلاين اختصما إلى النبي ﷺ ... »

٧٢٦٠ - **ع** أبو إيمان أخبرنا شعيب عن الزهري أخبرني عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود « أن أبا هريرة قال : بينما نحن عند رسول الله ﷺ إذ قام رجل من الأعراب فقال : يا رسول الله اقص لي بكتاب الله ، فقام خصمه فقال : صدق يا رسول الله ، اقص له بكتاب الله وأذن لي ، فقال له النبي ﷺ : قل فقال : إن ابني كان عاقلاً على هذا - ولعمري الأجير - فزني بإمرأتي ، فأخبروني أن علي ابني الرجم ، فاقترعت منه بمائة من النعم ووليدة . ثم - أت أهل العلم ، فأخبروني أن علي امرأت الرجم ، وأنما علي ابني جلد مائة وتغريب عام ، فقال : والذي نفسي بيده لأقضن بينكما بكتاب الله ، أما أوليدة ولعنم فردوها ، وأما ابنك فله مائة وثلثمائة تغريب عام . وأما أنت يا أنيس - لرجل من أسلم - فاغدر على امرأتك هذا ، فإن اعترفت فارجمها . فذا هلبا أنيس فاهترقت ، فاحمها »

قوله (باب ماجاء في إجازة خبر الواحد) هكذا عند الجميع بلفظ باب ، إلا في نسخة الصنفاني فوقه فيها « كتاب أخبار الأحاد ، ثم قال ، باب ماجاء ، إلى آخرها فاقترضى أنه من حجة وكتاب الأحكام ، وهو واضح وبه يظهر أن الأولى في التقى أن يقال باب لا كتاب أو يؤخر عن هذا الباب وقد سقطت البسملة لأبي ذر والقابسي والهرجاني ، وثبتت هنا قبل الباب في رواية كريمة والأصلي ، ويشتمل أن يكون هذا من جملة أبواب الاعتصام فإنه من جملة متعلقاته فلعل بعض من يبض الكتاب قدمه عليه ، ووقع في بعض النسخ بجل البسملة وكتاب خبر الواحد ، وليس بعمدة والمراد بالإجازة ، جواز العمل به والقول بأنه حجة و « بالواحد ، هنا حقيقة الوحدة وأما في اصطلاح الأصوليين فالمراد به ما لم يتواتر ، وقصد الترجمة الرد به على من يقول : إن الخبر لا يحتاج به إلا إذا رواه أكثر من شخص واحد حتى يسير كالتشهاد ، ويؤزم منه الرد على من شرط أربعة أو أكثر . فقد نقل الاستاذ أبو منصور البغدادي أن بعضهم اشترط في قبول خبر الواحد أن يرويه ثلاثة عن ثلاثة إلى مثناه . واشترط بعضهم أربعة عن أربعة ، وبعضهم خمسة عن خمسة ، وبعضهم سبعة عن سبعة انتهى . وكان كل قائل منهم يرى أن العدد المذكور يفيد التواتر ، أو يرى تقسيم الخبر إلى متواتر وأحاد ومتوسط بينهم ، وفات الاستاذ ذكر من اشترط اثنين عن اثنين كالتشهاد على التشهاد وهو منقول عن بعض المذنبين . ونقله المازري وغيره عن أبي علي الجبائي

ونسب الى الحاكم أبي عبد الله وأنه ادعى أنه شرط الشيخين ، ولكنه غلط على الحاكم كما أوضحت في الكلام على علوم الحديث ، وقوله الصدوق قيد لا بد منه والافعال به وهو الكذب لا يحتاج به اتفاقا ، وأما من لم يعرف حاله فثالثها يجوز أن اعتضد وقوله « والفرائض » بعد قوله « في الأذان والصلاة والصوم » من عطف العام على الخاص ، وأفرد الثلاثة بالذكر للاهتمام بها ، قال السكران ليعلم انما هو في العمليات لا في الاعتقادات ، والمراد بقبول خبره « في الأذان » أنه اذا كان مؤتمنا فاذن تضمن دخول الوقت فجازت صلاة ذلك الوقت ، وفي « الصلاة » الاعلام بجهة القبلة وفي « الصوم » الاعلام بطولوع الفجر أو غروب الشمس وقوله « والاحكام » بعد قوله « والفرائض » من عطف العام على عام أخص منه لأن الفرائض فرد من الاحكام . **قوله** (وقول الله تعالى فلو لا نفر من كل فرقة منهم طائفة الآية) وقع في رواية كريمة سياق الآية الى قوله (يحذرون) وهو المراد بقوله في رواية غيرها الآية ، وهذا مصير منه أن لفظ « طائفة » يتناول الواحد فافوقه ولا يختص بعدد معين ، وهو منقول عن ابن عباس وغيره كالنخعي ومجاهد نقله الثعلبي وغيره ، وعن عطاء وعكرمة وابن زيد أربعة ، وعن ابن عباس أيضا من أربعة إلى أربعين ، وعن الزهري ثلاثة ، وعن الحسن عشرة ، وعن مالك أقل الطائفة أربعة كذا أطلق ابن التين ومالك انما قاله فيمن يحضر رجم الزاني ، وعن ربيعة خمسة وقال الراغب : لفظ طائفة يراد بها الجمع والواحد طائف ، ويراد بها الواحد فيصح أن يكون كراوية وعلامة ، ويصح أن يراد به الجمع وأطلق على الواحد ، وقال عطاء الطائفة اثنان فصاعدا ، وقواه أبو اسحق الزجاج بأن لفظ طائفة يشمر بالجماعة وأقلها اثنان ، وتعقب بأن الطائفة في اللغة القطعة من الشيء فلا يتعين فيه العدد ، وقرر بعضهم الاستدلال بالآية الأولى على وجه آخر فقال لما قال (فلو لا نفر من كل فرقة) وكان أقل الفرقة ثلاثة . وقد علق النفر بطائفة منهم فأقل من ينفر واحد ويبقى اثنان وبالعكس . **قوله** (ويسمى الرجل طائفة لقوله تعالى : وارت طائفتان من المؤمنين اقتتلوا ، فلما اقتتل رجلان) في رواية الكشمي « الرجلان » . (دخلا في معنى الآية) وهذا الاستدلال سبقه الى الحجة به الشافعي وقبله مجاهد ولا يمنع ذلك قوله (ولشهد عذاهما طائفة من المؤمنين) ليكون سياقه يشمر بأن المراد أكثر من واحد لأننا لم نقل ان الطائفة لا تكون إلا واحدا . **قوله** (وقوله ان جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا) وجه الدلالة منها يؤخذ من منهوى الشرط والصفة فاهما يقتضيان قبول خبر الواحد ، وهذا الدليل يورد للتقوى لا للاستقلال لأن المخالف قد لا يقول بالمفاهيم واحتج الأئمة أيضا بآيات أخرى وبالأحاديث المذكورة في الباب ، واحتج من منع بأن ذلك لا يفيد إلا الظن وأجيب بأن مجرعا يفيد القطع كالتواتر المعنوي ، وقد شاع فاشيا عمل الصحابة والتابعين بخبر الواحد من غير نسكير فافترض الاتفاق منهم على القبول ، ولا يقال لعلمهم عملوا بغيرها أو عملوا بها لكنها أخبار مخصوصة بشئ مخصوص لأننا نقول العلم حاصل من سياقها بأنهم إنما عملوا بها لظهورها لا لخصوصها . **قوله** (وكيف بعث النبي ﷺ أمراءه واحدا بعد واحد فان سها أحد منهم رد الى السنة) سيأتى في أواخر الكلام على خبر الواحد « باب ما كان النبي ﷺ يبعث من الأمراء والرسل واحدا بعد واحد » فزاد فيه « بعث الرسل » والمراد بقوله « واحدا بعد واحد » تعدد الجهات المبعوث اليها بتعدد المبعوثين ، وحمله السكراني على ظاهره فقال فائدة بعث الآخر بعد الاول ليرده الى الحق عند سهوه ، ولا يخرج بذلك عن كونه خبر واحد وهو استدلال قوي لثبوت خبر الواحد من فعله ﷺ لأن خبر الواحد لو لم يكف قبوله ما كان في ارساله معنى ، وقد نبه عليه

الشافعي أيضاً كما ذكره وأيده بحديث و يبلغ الشاهد الغائب ، وهو في الصحيحين ، وبحديث و نضر الله امرأ سمع من حديثنا فأفاده ، وهو في السنن ، وعرّض بعض المخالفين بأن إرسالهم إنما كان لقبض الزكاة والفتيا ونحو ذلك وهي مكابرة ، فإن العلم حاصل بإرسال الامراء لاعلم من قبض الزكاة وإبلاغ الأحكام وغير ذلك ، ولو لم يشتهر من ذلك إلا تأمير معاذ بن جبل وأمره له وقوله له ، انك تقدم على قوم أهل كتاب فأعلمهم أن الله فرض عليهم ، الخ والاختبار طالحة بأن أهل كل بلد منهم كانوا يتحاضرون إلى الذي أمر عليهم ويقبلون خبره ويستمدون عليه من غير التفات إلى قرينة ، وفي أحاديث هذا الباب كثير من ذلك واحتج بعض الأئمة بقوله تعالى ﴿يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك﴾ مع أنه كان رسولا إلى الناس كافة ويجب عليه تبليغهم ، فلو كان خبر الواحد غير مقبول لتعذر إبلاغ الشريعة إلى السلك ضرورة لتعذر خطاب جميع الناس شفاها ، وكذا تعذر إرسال عدد التواتر إليهم وهو مسلك جيد ينضم إلى ما احتج به الشافعي ثم البخاري ، واحتج من رد خبر الواحد بتوقفه عليه السلام في قبول خبر ذي البدن ولا حجة فيه لأنه عارض علمه ، وكل خبر واحد إذا عارض العلم لم يقبل ، ويتوقف أبي بكر وعمر في حديثي المغيرة ، وفي الجدة وفي ميراث الجنين ، حتى شهد بهما محمد بن مسلمة ، ويتوقف عمر في خبر أبي موسى ، وفي الاستئذان ، حتى شهد له أبو سعيد ، ويتوقف عائشة في خبر ابن عمر ، وفي تعذيب الميت بيهك الحى ، وأجيب بأن ذلك إنما وقع منهم إما عند الارتياح كما في قصة أبي موسى فإنه أورد الخبر عند انكار عمر عليه رجوعه بعد الثلاث وتوعده فاراد عمر الاستئذان خشية أن يكون دفع بذلك عن نفسه ، وقد أوضحت ذلك بدلائله في كتاب الاستئذان ، وأما عند معارضة الدليل القطعي كما في انكار عائشة حيث استدلت بقوله تعالى ﴿ولا تزر وازرة وزر أخرى﴾ وهذا كله إنما يصح أن يتمسك به من يقول لابد من اثنين عن اثنين والافق يشترط أكثر من ذلك فجميع ما ذكر قبل عائشة حجة عليه لأنهم قبلوا الخبر من اثنين فقط ، ولا يصل ذلك إلى التواتر والأصل عدم وجود القرينة إذ لو كانت موجودة ما احتج إلى الثاني ، وقد قبل أبو بكر خبر عائشة في أن النبي صلى الله عليه وسلم مات يوم الاثنين ، وقبل عمر خبر عمرو بن حزم في أن دية الأصابع سواء ، وقبل خبر الضحاک بن سفيان في توريت المرأة من دية زوجها ، وقبل خبر عبد الرحمن بن عوف في أمر الطاعون ، وفي أخذ الجرية من المجوس ، وقبل خبر سعد بن أبي وقاص في المسح على الخفين ، وقبل عثمان خبر الفريمة بنت سنان أخت أبي سعيد في إقامة المعتمدة عن الوفاة في بيتها ، إلى غير ذلك . ومن حيث النظر أن الرسول عليه الصلاة والسلام بعث لتبليغ الأحكام وصدق خبر الواحد يمكن فيجب العمل به احتياطاً ، وإن إصابة الظن بخبر الصدوق غالباً ، ووقوع الخطأ فيه نادر فلا ترك المصلحة العامة خشية المفسدة النادرة ، وإن مبنى الأحكام على العمل بالشهادة وهي لا تفيد القطع بمجردهما وقد رد بعض من قبل خبر الواحد ما كان منه زائداً على القرآن ، وتعقب بأنهم قبلوه ، وفي وجوب غسل المرقق في الوضوء ، وهو زائد وحصول عمومه بخبر الواحد ، كنصاب المرققة ، ورده بعضهم بما تم به البلوى وفسروا ذلك بما يتكرر ، وتعقب بأنهم عملوا به في مثل ذلك ، كما يجب الوضوء بالتهنئة في الصلاة وبالنقيء والرعاف ، وكل هذا مبسوط في أصول الفقه اكتفيت هنا بالإشارة إليه . وحجة ما ذكره المصنف هنا اثنان وعشرون حديثاً ، الحديث الأول : حديث مالك بن الحويرث بمهملة ومثلثة مضفر ابن حشيش بمهملة ومعجمتين وزن عظيم ، ويقال ابن أشيم بمعجمة وزن أحمر من بني سعد بن ليث بن بكر بن عبد مناة بن كنانة حجازي سكن البصرة ومات بها

سنة أربع وسبعين بتقديم السنين على الصواب . **قوله** (عبد الوهاب) هو ابن عبد المجيد الثقفي « وأيوب » هو الصخيتاني والسند كله بصريون . **قوله** (أنبأنا النبي ﷺ) أى وافدين عليه سنة الوفود ، وقد ذكر ابن سعد ما يدل على أن وفادة بنى ليث رهط مالك بن الحويرث المذكور كانت قبل غزوة تبوك وكانت تبوك في شهر رجب سنة تسع **قوله** (ونحن شعبة) معجمة وهو حديث وفحات جمع شاب وهو من كان دون الكهولة ، وتقدم بيان أول الكهولة ، في « كتاب الأحكام » وفي رواية وهيب في الصلاة « أنبأنا النبي ﷺ في نفر من قري ، والنفر عدد لا واحد له من لفظه وهو من ثلاثة إلى عشرة . ووقع في رواية في الصلاة « أنا وصاحب لي ، وجمع القرطبي باحتيال تعدد الوفاة وهو ضعيف لأن مخرج الحديثين واحد والأصل عدم التعدد ، والاولى في الجمع أنهم حين أذن لهم في السفر كانوا جميعا ، فلعل مالك ورفيقه عاذا إلى توديعه فأعاد عليهما بعض ما أوصاهم به تأكيدا ، وأفاد ذلك زيادة بيان أقل ما تنتعقد به الجماعة . **قوله** (متقاربون) أى في السن بل في أهم منه ، فقد وقع عند أبي داود من طريق مسلمة بن محمد عن خالد الحذاء ، وكنا يومئذ متقاربين في العلم ، وسلمد « كنا متقاربين في القراءة » ، ومن هذه الزيادة يؤخذ الجواب عن كونه قدم الأسن ، فليس المراد تقديمه على الأقرأ بل في حال الاستواء في القراءة ولم يستحضر الصكرمانى هذه الزيادة فقال يؤخذ استراؤهم في القراءة من القصة لأنهم أسدلوا وهاجروا معا وصحبوا ولازموا عشرين ليلة فاستوا في الأخذ . وتعب بأن ذلك لا يستلزم الاستواء في العلم للنفار في الفهم اذ لا تنصيص على الاستواء . **قوله** (رقيقا) بقاء ، وبقاء ثم قاف ، ثبت ذلك عند رواية البخارى على الوجهين ، وعند رواية مسلم بقاءين فقط وهما متقاربان في المعنى المقصود هنا . **قوله** (اشتبهنا أهلنا) في رواية الكشميني « أهلينا » بكسر اللام وزيادة ياء وهو جمع أهل ، ويجمع مكسرا على أهل بفتح الهجزة مخففا ، ووقع في رواية في الصلاة « اشتقنا إلى أهلنا ، بدل « اشتبهنا أهلنا » ، وفي رواية وهيب « فإنا رأى شوقنا إلى أهلنا ، والمراد بأهل كل منهم زوجته أو أهم من ذلك . **قوله** (سألنا) بفتح اللام أى النبي ﷺ سأل المذكورين . **قوله** (ارجعوا إلى أهليكم) إنما أذن لهم في الرجوع لأن الهجرة كانت قد انقطعت بفتح مكة فكانت الإقامة بالمدينة باختيار الوافد فكان منهم من يسكنها ومنهم من يرجع بعد أن يتعلم ما يحتاج اليه . **قوله** (وعدوهم ومرورهم) بصيغة الامر ضد النهي ، والمراد به أهم من ذلك لأن النهي عن الشيء أمر بفعل خلاف ما نهى عنه اتفاقا ، وعطف الامر على التعليم لكونه أخص منه أو هو استثنائى كأن سائلا قال : ماذا تعلمهم ؟ فقال مروهم بالطاعات وكذا وكذا . ووقع في رواية حماد بن زيد عن أيوب كما تقدم في أبواب الإمامة « مروهم فليصبروا صلاة كذا في حين كذا وصلاة كذا في حين كذا ففرب بذلك المأمور المهم في رواية الباب ، ولم أر في شيء من الطرق بيان الأوقات في حديث مالك بن الحويرث فكانه ترك ذلك لشبهته عندهم . **قوله** (وذكر أشياء أحفظها ولا أحفظها) قائل هذا هو أبو قلابة راوى الخبر ، ووقع في رواية أخرى « أو لا أحفظها ، وهو للتشويح لا للشك ، **قوله** (وصلوا كما رأيتموني أصلي) أى ومن جملة الأشياء التي يحفظها أبو قلابة عن مالك قوله ﷺ هذا ، وقد تقدم في رواية وهيب « وصلوا ، فقط ونسبت إلى الاختصار وتام الكلام هو الذى وقع هنا ، وقد تقدم أيضا تاما في رواية اسماعيل بن علي في « كتاب الأدب » قال ابن دقيق العيد استدل كثير من الفقهاء في مواضع كثيرة على الوجوب بالفعل مع هذا القول ، وهو « وصلوا كما رأيتموني أصلي » ، قال وهذا اذا أخذ مفردا عن ذكر سببه وسياقه أشعر بأنه خطاب للأمة بأن يصلوا كما كان

يصلى ، فيقوى الاستدلال به على كل فعل ثبت أنه فعله في الصلاة ، لكن هذا الخطاب إنما وقع لما لك بن الحويرث وأصحابه بأن يوقعوا الصلاة على الوجه الذى رآوه عليه السلام يصلية ، نعم يشار إليهم في الحكم جميع الأمة بشرط أن ثبت استمراره عليه السلام على فعل ذلك الشيء المستدل به دائماً حتى يدخل تحت الامر ويكون واجبا ، وبعض ذلك مقطوع باستمراره عليه وأما ما لم يدل دليل على وجوده في تلك الصلوات التى تتلقى الامر بإيقاع الصلاة على صفتها ، فلا نحكم بتناول الامر له ، والله أعلم . **قوله** (فإذا حضرت الصلاة) أى دخل وقتها ، **قوله** (فليؤذن لكم أحدكم) هو موضع الترجمة وقد تقدم سائر شرحه في « أبواب الأذان » وفي « أبواب الإمامة » بعون الله تعالى . الحديث الثانى ، **قوله** (عن يحيى) هو ابن سعيد القطان و « التميمى » هو سليمان بن طرخان و « أبو عثمان » هو الهذلى والسند كله الى ابن مسعود بصريون ، وقوله و « وليس الفجر » أن يقول هكذا وجمع يحيى كنيه ، يحيى هو القطان روايه ، وقد تقدم في « باب الأذان » قبل الفجر من أبواب الأذان من طريق زهير بن معاوية على سليمان ، وفيه و « وليس الفجر » أن تقول هكذا وقال : بإصبعيه الى فوق ، وبينت هناك أن أصل الرواية بالإشارة المقرونة بالقول ، وإن الرواية عن سليمان تصرفوا في حكاية الإشارة ، واستوفيت هناك الكلام على شرحه بحمد الله تعالى . وقوله فيه « ومن سجوده » وقع في بعض النسخ ، من سجوده ، بحجم ودال وهو تحريف . الحديث الثالث : حديث ابن عمر في نداء بلال بليل ، وقد تقدم شرحه مستوفى في الباب المذكور أيضا . الحديث الرابع : حديث عبد الله وهو ابن مسعود في صلاته عليه السلام بهم خمسا والحكم في السند هو ابن عتيبة بمشاة ثم موحدة مصغر ، وإبراهيم هو النخعى ، وعلقمه هو ابن قيس وقوله « فقل له أزيد في الصلاة » تقدم أن فائل ذلك جماعتهم ، وأنه بعد أن سلم تسارروا فقال « ماشأنكم ؟ » قالوا : يا رسول الله هل زيد في الصلاة ؟ ، ولم أقف على تعيين المخاطب له بذلك ، وقد تقدمت سائر مباحث هناك بحمد الله تعالى . قال ابن التين : بوب الخبر الواحد وهذا الخبر ليس بظاهر فيما ترجم له لأن المخبرين له بذلك جماعة انتهى ، وسيأتى جوابه في الكلام على الحديث الذى بعده . الحديث الخامس : حديث أبي هريرة في قصة ذى اليدين في سجود السهو ، ويحد في السند هو ابن سيرين وفيه « فقال له ذو اليدين أقصرت الصلاة » وفيه « فقال أصدق ذو اليدين فقال الناس نعم » وقد تقدم شرحه في أبواب سجود السهو أيضا . ووجه إيراد هذا الحديث والذي قبله في اجازة خبر الواحد التنبيه على أنه عليه السلام إنما لم يقع في الاخبار بسببه واحد لأنه عارض فعل نفسه ، فلذلك استفهم في قصة ذى اليدين ، فلما أخبره الجهم الغفير بصدقه رجع إليهم ، وفي القصة التى قبلها أخبروه كلهم وهذا على طريقة من يرى رجوع الامام في السهو الى أخبار من يفيد خسبهم العلم عنده وهو رأى البخارى ، ولذلك أورد الخبرين هنا بخلاف من يحمل الامر على أنه تذكر فلا يتجه إirاده في هذا المحل والعلم عند الله ، وقال الكرماني لم يخرج عن كونه خبر الواحد وإن كان قد صار يفيد العلم بسبب ما حقه من القرائن . وقال غيره إنما استثبت النبي عليه السلام في خبر ذى اليدين لأنه انفرد دون من صلى معه بما ذكر مع كثرتهم ، فاستبعد حفظه دونهم وجوز عليه الخطأ ولا يلزم من ذلك رد خبر الواحد مطلقا ، الحديث السادس : حديث ابن عمر في « تحويل القبلة » وقد تقدم شرحه في أبواب استقبال القبلة في أوائل و كتاب الصلاة ، والخجة منه بالعمل بخبر الواحد ظاهرة لأن الصحابة الذين كانوا يصلون الى جهة بيت المقدس تحولوا عنه بخبر الذى قال لهم ان النبي عليه السلام أمر أن يستقبل السكعة فصدقوا خبره وحولوا به في تحويلهم من جهة بيت المقدس ، وهى شامية الى جهة الكعبة ، وهى يمانية على الكعب من التى قبلها ، واعترض

بعضهم بأن خبر المذكور أقدمهم العلم بصدقه لما عندهم من قرينة ارتقاب النبي ﷺ وقوع ذلك لتكرر دعائه به والبحث
 انما هو في خبر الواحد اذا تجرد عن القرينة ، والجواب أنه اذا سلم أنهم اعتمدوا على خبر الواحد كفي في صحة
 الاحتجاج به والاصل عدم القرينة ، وأيضا فليس العمل بالخبر المحفوف بالقرينة متفقا عليه فيصح الاحتجاج به
 على من اشترط العدد وأطلق ، وكذا من اشترط القطع ، وقال ان خبر الواحد لا يفيد الا الظن ما لم يتواتر ، الحديث
 السابع : حديث البراء بن عازب في تحويل القبة أيضا ، وقد تقدم شرحه في « كتاب العلم » وفي أبواب استقبال
 القبة أيضا وبينت هناك أن الراجح أن الذي أخبر في حديث البراء بالتحويل لم يعرف اسمه ، ويحيى ، شيخ البخاري
 فيه هو ابن موسى البلخي ، واسرائيل ، هو ابن يونس ، وأبو اسحق ، هو السيعي وهو جد اسرائيل المذكور .
 الحديث الثامن : حديث أنس ، كنت أسقى أبا طلحة وأبا عبيدة بن الجراح ، الحديث ، وفيه وجاههم آت فقال :
 ان الخمر قد حرمت ، وقد تقدم شرحه مستوفي في « كتاب الآثار » ، وأن الآتي المذكور لم يسم وأنت من جملة
 ما ورد في بعض طرقه ، فوالله ما سألوها ولا راجعوها بعد خبر الرجل ، وهو حجة قوية في قبول خبر الواحد
 لأنهم أثبتوا به نسخ الشيء الذي كان مباحا حتى أقدموا من أجله على تحريره والعمل بمقتضى ذلك . الحديث التاسع :
 حديث حذيفة وأبو اسحق في السند هو السيعي وشيخه صلة بكسر المهملة وتخفيف اللام هو ابن زفريكني أبا العلاء
 كوفي عسبي بالموحدة من رهط حذيفة . قوله (قال لأهل نجران) تقدم بيانه في أواخر المغازي مع شرحه ،
 وقوله « استشرف ، بمعجمة بعد مهملة أى تطلعوا اليها ورغبوا فيها بسبب الوصف المذكور . الحديث العاشر :
 حديث أنس ، لكل أمة أمين ، تقدم أيضا مع الذي قبله . الحديث الحادي عشر : حديث عمر ، كان رجل من
 الأنصار ، تقدم بيان اسمه في « كتاب العلم » ، والقدر المذكور هنا طرف من حديث ساقه بتمامه في تفسير سورة
 التحريم ويستفاد منه أن عمر كان يقبل خبر الشخص الواحد . وقوله « واذا غبت وشهد ، في رواية الكشميني والمستملئي
 » وشهده ، أى حضر ما يكون عند النبي ﷺ ، وقد نقل بعض العلماء لقبول خبر الواحد أن كل صاحب وتابع
 سئل عن نازلة في الدين فأخبر السائل بما عنده فيها من الحسبك ، أنه لم يشترط عليه أحد منهم أن لا يعمل بما أخبره به
 من ذلك حتى يسأل غيره ، فضلا عن أن يسأل السكوف ، بل كان كل منهم يخبره بما عنده فيعمل بمقتضاه ولا ينكر
 عليه ذلك ، فدل على انفاقهم على وجوب العمل بخبر الواحد . الحديث الثاني عشر حديث علي ، قوله (وأمر
 عليهم رجلا) هو عبد الله بن حذافة ، وقد تقدم شرحه مستوفي في أواخر « المغازي » ، وتقدم القول في وجوب
 طاعة الأمير فيها فيه طاعة ، لا فيها فيه معصية في أوائل « الأحكام » . وقوله فيه « لا طاعة في المعصية » ، في رواية
 الكشميني « في معصية » ، وخفيت مطابقة هذا الحديث للترجمة على ابن التين فقال ليس فيه ما يوجب له
 لأنهم لم يطيعوه في دخول النار . قلت : لسببهم كانوا مطيعين له في غير ذلك وبه يتم المراد . الحديث الثالث عشر
 حديث أبي هريرة وزيد بن خالد في « قصة العيسف » ، أورده من رواية « صاح » ، وهو ابن كيسان ومن رواية
 « شعبة » ، وهو ابن أبي حمزة كلاهما عن الزهري ، ويعقوب بن ابراهيم ، في السند الأول هو ابن ابراهيم بن سعد بن
 ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف ، وقد تقدم شرحه مستوفي في « كتاب المحاربين » وبينت فيه الذي قاله والعيسف
 الأجير ، وأنه مدرج في هذه الطريق قال ابن القيم في الرد على من رد خبر الواحد اذا كان زائداً على القرآن ،
 ما ملخصه : السنة مع القرآن على ثلاثة أوجه أحدها أن توافقه من كل وجه فيكون من توارد الأدلة ، ثانيها أن

تكون بياناً لما أريد بالقرآن ، ثالثاً أن تكون دالة على حكم سكت عنه القرآن ، وهذا الثالث يكون حكماً مبتدأ من النبي ﷺ فنوجب طاعته فيه ولو كان النبي ﷺ لا يطاع إلا فيما وافق القرآن ، لم تكن له طاعة خاصة ، وقد قال تعالى (من يطع الرسول فقد أطاع الله) وقد تناقض من قال ، أنه لا يقبل الحكم الزائد على القرآن إلا أن كان متواتراً أو مشهوراً . فقد قالوا بتحريم المرأة على عمتها وخالتها ، وتحريم ما يحرم من النسب بالرضاعة ، وخيار الشرط والشفعة والرهن في الخضر ، وميراث الجدة ، وتخيير الامة إذا عتقت ، ومنع الحائض من الصوم والصلاة ووجوب الكفارة على من جامع وهو صائم في رمضان ، ووجوب إحداث المعتدة عن الوفاة ، وتعزيز الوضوء بنبذ التمر ، وإيجاب الوتر وأن أقل الصداق عشرة دراهم ، وتوريث بنت الابن السدس مع البنت ، واستبراء المسبية بخصه ، وأن أعيان بني الام يوارثون ، ولا يقاد الوالد بالولد ، وأخذ الجزية من المجوس ، وقطع رجل السارق في الثانية ، وترك الاقتصاص من الجرح قبل الاندمال ، والنهي عن بيع الكالي بالكالي ، وغيرها مما يطول شرحه ، وهذه الاحاديث كلها آحاد وبعضها ثابت وبعضها غير ثابت ولكنهم قسموها الى ثلاثة أقسام ولهم في ذلك تفاصيل يطول شرحها ، ومحل بسطها أصول الفقه ، وبالله التوفيق

٢ - باب . بعث النبي ﷺ الزبير طليعه وحده

٧٢٦١ - **حريش** على بن عبد الله حدثنا سفيان حدثنا ابن المنكدر : قال سمعت جابر بن عبد الله قال : ندب النبي ﷺ الناس يوم الخندق ، فاندب الزبير ، ثم ندبهم فاندب قزير ، ثم ندبهم فاندب الزبير ، فقال : اسكن نبي حواري وحواري الزبير . قال سفيان حفظته من ابن المنكدر وقال له أيوب : يا أبا بكر حدثهم عن جابر ، فإن لقوم يهجمهم أن تعدّهم عن جابر ، فقال في ذلك المجلس : سمعت جابراً ، فتتابع بين أحاديث : سمعت جابراً . قالت اسفين : فإن الثوري يقول : يوم قريظة ، قال : كذا حفظته منه كما أنك جالس : يوم الخندق . قال سفيان : هو يوم واحد ، وتسم سفيان :

قوله (باب بعث النبي ﷺ الزبير طليعه وحده) ذكر فيه حديث جابر وهو الحديث الرابع عشر من اجازة خبر الواحد ؛ وقد تقدم شرحه في كتاب الجهاد ، وقوله حفظته من ابن المنكدر ، يعني محمداً ، وقال له أيوب ، يعني السخيتاني ، يا أبا بكر ، هي كنية محمد بن المنكدر ويكنى أيضاً أبا عبد الله وله أخ آخر يقال له أبو بكر بن المنكدر اسمه كنيته ، وقوله ندب ، أي دعا وطلب ؛ وقوله اندب ، أي أجاب فاسرع . وقوله فتتابع ، كذا لهم بمشائين ، وللكشميني ، فتابع ، بتاء واحدة ، وقوله بين أحاديث ، في رواية الكشميني أربعة أحاديث ، وقوله (قلت لسفيان) يعني ابن عيينة والقاتل هو علي بن المديني شيخ البخاري فيه ، قوله (فان الثوري يقول يوم قريظة) قلت لم أره عند أحد ممن أخرجه من رواية سفيان الثوري عن محمد بن المنكدر بلفظ : يوم قريظة ، إلا عند ابن ماجه فإنه أخرجه عن علي بن محمد عن وكيع كذلك فلعن ابن المديني حمله عن وكيع فقال وقد أخرجه البخاري في الجهاد ، عن أبي نعم ، وفي المغازي ، عن محمد بن كثير ، وأخرجه مسلم في المناقب ، وابن ماجه من طريق وكيع والزهدي عن رواية أبي داود الحفري ، وهذا أيضاً والنسائي من رواية أبي أسامة كلهم عن سفيان

الثوري بهذه القصة ، فاما مسلم فلم يسق لفظه بل أحال به على رواية سفيان بن عيينة ، وأما البخاري فقال في كل منهما يوم الاحزاب وكذا الباقر ، ووقع في رواية هشام بن عروة عن ابن المنكدر عن جابر أن النبي ﷺ قال يوم الخندق « من يأتيني بخبر بني قريظة ، فعمل هذا سبب الوهم ثم وجدت الاسماعيلي نبه على ذلك فقال : إنما طلب النبي ﷺ يوم الخندق خبر بني قريظة ثم ساق من طريق فليح بن سليمان عن محمد بن المنكدر عن جابر قال ، نذب رسول الله ﷺ يوم الخندق من يأتيه بخبر بني قريظة ، قال فالحديث صحيح يعني تعمل رواية من قال يوم قريظة أى اليوم الذى أراد أن يعلم فيه خبرهم لا اليوم الذى غرام فيه وذلك مراد سفيان بقوله انه « يوم واحد » . قوله (قال سفيان) هو ابن عيينة (هو يوم واحد) يعنى « يوم الخندق ويوم قريظة » ، وهذا إنما يصح على اطلاق اليوم على الزمان الذى يقع فيه الأمر الكبير سواء قلت أيامه أو كثرت كما يقال « يوم الفتح » ، ويراد به الايام التى أقام فيها النبي ﷺ بمكة لما فتحها وكذا وقعة الخندق دامت أياما آخرها لما انصرفت الاحزاب ورجع النبي ﷺ وأصحابه إلى منازلهم جاءه جبريل عليه السلام بين الظهر والعصر فأمره بالخروج الى بني قريظة فخرجوا وقال « لا يصلين أحد العصر الا في بني قريظة » ، ثم حاصرهم أياما حتى نزلوا على حكم سعد بن معاذ ، وقد تقدم جميع ذلك مبينا في « كتاب المغازي » ،

١ - باب قول الله تعالى (لا تدخلوا بيوت النبي إلا أن يؤذن لكم) فإذا أذن له واحد جاز

٧٢٦٢ - حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد بن زيد عن أيوب عن أبي عبيد عن عمار بن موسى أن النبي ﷺ دخل حائطا وأمرني بمغفط الباب ، فجاء رجل يستأذن فقال : ائذن له وبشره بالجنة فإذا أبو بكر . ثم جاء عمر فقال : ائذن له وبشره بالجنة . ثم جاء عثمان فقال : ائذن له وبشره بالجنة ،

٧٢٦٣ - حدثنا عبد العزيز بن عبد الله حدثنا سليمان بن بلال عن يحيى عن عبيد بن حمزة عن سمع ابن عباس عن عمر رضي الله عنهم قال : جئت فإذا رسول الله ﷺ في مشربة و غلام لرسول الله ﷺ أسود على رأس الدرجة ، فقلت : قل هذا عمر بن الخطاب ، فأذن لي ،

قوله (باب قول الله لا تدخلوا بيوت النبي إلا أن يؤذن لكم) كذا للجميع ، قوله (فإذا أذن له واحد جاز) وجه الاستدلال به أنه لم يقيده بعدد فصار الواحد من جملة ما يصدق عليه وجود الإذن ، وهو متفق على العمل به عند الجمهور حتى اكتفوا فيه بخبر من لم تثبت عدالته لقيام القرينة فيه بالصدق ، ثم ذكر فيه حديثين أحدهما حديث أبي موسى في استئذانه على النبي ﷺ لما كان في الحائط لأب بكر ، ثم لعمر ثم لعثمان وفي كل منهما قال « ائذن له » وهو الحديث الخامس عشر ، والثاني حديث عمر في قصة المشربة ، وفيه فقلت أى للغلام الأسود ، قل هذا عمر بن الخطاب فأذن لي ، وهو طرف من حديث طويل تقدم في تفسير سورة التحريم وهو السادس عشر ، وأراد البخاري أن صيغة يؤذن لكم على البناء للجمهور أصح للراحد فافوقه ، وأن الحديث الصحيح بين الاكتفاء بالواحد على مقتضى ما تناوله لفظ الآية فيكون فيه حجة لقبول خبر الواحد ، وقد تقدم شرح حديث أبي موسى في

و المناقب ، و تقدم شرح ما يتعلق بأية الاستئذان مستوعبا في تفسير سورة الاحزاب ، و قال ابن التين قوله هنا في حديث أبي موسى ، و أمرني بحفظ الباب ، مغاير لقوله في الرواية الماضية ، و لم يأمرني بحفظه ، فأحدهما وهم . قلت : بل هما جرما محضون فالنبي كان في أول ما جاءه ، فدخل النبي ﷺ الحائط فجلس أبو موسى في الباب ، و قال لا تكون اليوم بواب النبي ﷺ ، فقوله ، و لم يأمرني بحفظه ، كان في تلك الحالة ثم لما جاء أبو بكر واستأذن له فأمره أن يأذن له أمره حينئذ بحفظ الباب ، تقريراً له على ما فعله ورضا به ، إما تصريحاً فيكون الأمر له بذلك حقيقة ، وإما مجرد التقرير فيكون الأمر مجازاً ، وعلى الاحتالين لا وهم ، وقد تقدم له توجيه آخر في مناقب أبي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه

٤ - باب ما كان يبعث النبي ﷺ من الأمراء والرسل واحداً بعد واحد . و قال ابن عباس : بعث النبي ﷺ ربيعة السكلي بكتابه إلى عظيم بصرى أن يدفعه إلى قيسر

٧٢٦٤ - حدثنا يحيى بن بكير حدثني الليث عن يونس عن ابن شهاب أنه قال : أخبرني عبيد الله ابن عبد الله بن عتبة « أن عبد الله بن عباس أخبره أن رسول الله ﷺ بعث بكتابه إلى كسرى ، فأمره أن يدفعه إلى عظيم البحرين ، يدفعه عظيم البحرين إلى كسرى ، فلما قرأ كسرى مرقه ، فحسبت أن ابن السبب قال : فدعاهم رسول الله ﷺ أن يقرءوا كل مؤذن »

٧٢٦٥ - حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن يزيد بن أبي عبيد « حدثنا سلمة بن الأكوع أن رسول الله ﷺ قال (رجل من أسلم : أذن في قومك - أوفى الناس - يوم عاشوراء أن من أكل فليتم بقية يومه ، ومن لم يكن أكل فيصم »

قوله (باب ما كان يبعث النبي ﷺ من الأمراء والرسل واحداً بعد واحد) تقدم بيانه في أول هذه الأبواب مجملًا وقد سبق إلى ذلك أيضاً الشافعي فقال ، و بعث رسول الله ﷺ سراياه وعلى كل سرية واحد ، و بعث رسله إلى الملوك إلى كل ملك واحد . و لم تزل كتبه تنفذ إلى ولاته بالامر والهي فلم يكن أحد من ولاته يترك إنفاذ أمره ، وكذا كان الخلفاء بعده ، انتهى فاما أمراء السرايا فقد استوعبهم محمد بن سعد في الترجمة النبوية ، و عقد لهم باباً سماهم فيه على الترتيب . وأما د أمراء البلاد ، التي فتحت فانه ﷺ أمر على مكة عتاب بن أسيد ، وعلى الطائف عثمان ابن أبي العاص ، وعلى البحرين العلاء بن الحضرمي ، وعلى عمان عمرو بن العاص ، وعلى تجران أبا سفيان بن حرب وأمر على صنعاء وسائر جبال اليمن بأذان ثم ابنه شهر وفيروز والمهاجر بن أبي أمية وأبان بن سعيد بن العاص وأمر على السواحل أبا موسى ، وعلى الجند وما معها معاذ بن جبل وكان كل منهما يقضي في عمله ويسير فيه ، وكانا ربما التفتيا كما تقدم ، وأمر أيضاً عمرو بن سعيد بن العاص على وادي القرى ، ويزيد بن أبي سفيان على تباه . وثمالة ابن أمثال على النمامة . فأما د أمراء السرايا والبعوث ، فكانت إمرتهم تنتهي بانتهاء تلك الغزوة . وأما د أمراء القرى ، فانهم استمروا فيها ، ومن أمراءه أبو بكر على الحج ستة تسع ، وعلى لقسم الغنيمة وأفراد الخنس باليمن وقراءة سورة

براءة على المشرّكين في حجة أبي بكر، وأبو عبيدة لقبض الجزية من البحرين، وعبد الله بن رواحة لخرص خيبر إلى أن استشهد في غزوة مؤتة، ومنهم عماله لقبض الزكوات، كما تقدم قريباً في قصة ابن التينة. وأما رسله إلى الملوك، فسمى منهم دحية وعبد الله بن حذافة وهما في هذه الترجمة. وأخرج مسلم أن النبي ﷺ بعث رسله إلى الملوك يعني الذين كانوا في عصره. قلت: وقد استوعبهم محمد بن سعد أيضاً وأفردهم بعض المتأخرين في جزء تبعيمهم من أسد الغابة، لابن الأثير ثم ذكر فيه ثلاثة أحاديث، الأول: قوله (وقال ابن عباس بعث النبي ﷺ دحية الكلبي بكتابه إلى عظيم بصرى أن يدفعه إلى قيصر) هو طرف من الحديث الطويل المذكور في بدء الوحي، وتقدم شرحه هناك وتسميته وعظيم بصرى، وكيفية إرساله لكتاب المذكور إلى هرقل وهذا التعليق ثبت في رواية الكشميني وحده هنا. الحديث الثاني: قوله (يونس) هو ابن يزيد الأيلي، قوله (بعث بكتابه إلى كسرى فأمره أن يدفعه إلى عظيم البحرين) كذا هنا والصحيح في قوله، فأمره، للمبعوث الذي دل عليه قوله، بعث، وقد تقدم في أواخر المغازي، وإن الرسول عبد الله بن حذافة السهمي الذي تقدمت قصته قريباً في السرية، وقوله وخسبت أن ابن المسيب، القائل مو ابن شهاب كما تقدم بيانه هناك، قوله (أن يعزقوا كل عزق) فيه تليج بما أخبر الله تعالى أنه فعل بأهل سبأ وأجاب الله تعالى هذه الدعوة، فسلط شيرويه على والده كسرى أبرويز الذي مرق الكتاب فقتله، ومالك بعده فلم يبق إلا يسيراً حتى مات والقصة مشهورة. تنبيه: وقع للزركشي هنا خطب، فإنه قال عن ابن عباس أن رسول الله ﷺ بعث بكتابه إلى كسرى كذا وقع في الأمهات ولم يذكر فيه دحية، بعد قوله، بعث، والصواب اثباته وقد ذكره في رواية الكشميني تعليقاً فقال: قال ابن عباس بعث النبي ﷺ دحية بكتابه إلى عظيم بصرى وأن يدفعه إلى قيصر، وهو الصواب انتهى، وكأنه توهم أن القصتين واحدة وحله على ذلك كونهما من رواية ابن عباس؛ والحق أن المبعوث لعظيم بصرى هو دحية، والمبعوث لعظيم البحرين وإن لم يسم في هذه الرواية فقد سمي في غيرها وهو عبد الله بن حذافة، ولو لم يكن في الدليل على المغايرة بينهما إلا بعد ما بين بصرى والبحرين فإن بينهما نحو شهر، وبصرى كانت في ملكه هرقل ملك الروم، والبحرين كانت في ملكه كسرى ملك الفرس، وإنما نهت على ذلك مع وضوحه خشية أن يغتر به من ليس له اطلاع على ذلك. الحديث الثالث: حديث سلة بن الأكوع في صيام يوم عاشوراء، وقد تقدم شرحه في كتاب الصيام، ويحيى، المذكور في السند هو ابن سعيد القطان، والرجل من أسلم، هو هند بن أسماء بن حارثة كما تقدم، والله أعلم.

٥ - فاصم وصاة النبي ﷺ وفود العرب أن يبلغوا من وراهم. قال مالك بن الحويرث

٧٢٦٦ - حَرْشَنَ عَلَى بْنِ الْجَمْدِ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ . ح. وَحَدَّثَنِي إِسْحَاقُ أَخْبَرَنَا الْقَاسِمُ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي

جَرَّةَ قَالَ «كَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ يَقْدُمُنِي عَلَى مَرِيرَةَ فَقَالَ: إِنَّ وَفْدَ عَبْدِ الْقَيْسِ لَمَّا أَتَوْا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: مَنْ الْوَفْدُ؟ قَالُوا: ربيعة. قَالَ: مرحباً بالوفد ولقوم غرّ خزايا ولا ندأى. قالوا: يا رسول الله إن بيننا وبينك كفار مضر، فرمنا بأبصر ندخل به الجنة ونخبر به من وراهم، فسلوا عن الأثرية، فهاهم عن أربع وأمرهم بأربع: أمرهم بالإيمان بالله قال: هل تدرّون ما الإيمان بالله؟ قالوا: الله ورسوله أعلم. قل: شهادة أن لا إله

الا لله وحده لا شريك له وإن محمدًا رسول الله وأقام الصلاة وإيتاء الزكاة وأحلى فيه صيام رمضان ونؤتوا من المغنم الخمس. ونهاهم عن الثبأء والحنم والمزنت والنقيير، وربما قال النقيير. قال: أحفظوهن وأبلغوهن من وراءكم»

قوله (باب وصاة النبي ﷺ وفود العرب أن يبلغوا من وراءهم) الوصاة بالقصر بمعنى الوصية والواو مفتوحة ويجوز كسرهما وقد تقدم بيان ذلك في أوائل كتاب الوصايا، وذكر فيه حديثين أحدهما: قوله (قاله مالك بن الحويرث) يشير إلى حديثه المذكور قريباً أول هذه الأبواب. الثاني: قوله (وحديثي اسحق) هو ابن راهويه كذا ثبت في رواية أبي ذر فأنني عن تردد الكرماني هل هو اسحق بن منصور أو ابن إبراهيم، و. النظر، هو ابن شميل وأبو حمزة، بالجيم. قوله (كان ابن عباس يقعدني على سريرته) قد تقدم السبب في ذلك في باب ترجمان الحاكم وأنه كان يترجم بينه وبين الناس لما يستفتونه، ووقع في رواية اسحق بن راهويه في مسنده أن النظر ابن شميل وعبد الله بن إدريس قالاه حديثنا شعبة، فذكره وفيه، فجلسني معه على السرير فترجم بينه وبين الناس. قوله (ان وفد عبد القيس) تقدم شرح قصتهم في كتاب الايمان، ثم في كتاب الاثرية، والغرض منه قوله في آخره، أحفظوهن وأبلغوهن من وراءكم، فان الأمر بذلك يتناول كل فرد، فنولاً أن الحجة تقوم بتبليغ الواحد واحد ما حضهم عليه

٦ - باب خبر المرأة الواحدة

٧٢٦٧ - حدثنا محمد بن الوليد حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن توبة الغنبري قال قال لي الشعبي أ رأيت حديث الحسن عن النبي ﷺ وقاعدت ابن عمر قريباً من سنتين أو سنة ونصف فلم أسمعه بمحدث عن النبي ﷺ غير هذا قال: كان ناس من أصحاب النبي ﷺ فيهم سعد، فذهبوا يأكلون من لحم، فنادتهم امرأة من بعض أزواج النبي ﷺ: إنه لحم ضب، فأمسكوا، فقال رسول الله ﷺ: كلوا - أو اطعموا - فانه حلال، أو قال: لا بأس به، شك فيه، ولكنك ليس من طعامي،

قوله (باب خبر المرأة الواحدة) ذكر فيه حديث ابن عمر و به وبما في البسائر قبله تسكمل الأحاديث اثنين وعشرين حديثاً. قوله (عن توبة) بمثابة مفتوحة وسكون الواو بعدها مرحة هو ابن كيسان، يسمى أبا المودع بتشديد الزاء، والأهمل و. الغنبري وفتح المهمل والموحدة بينهما نون ساكنة نسبة إلى بني الغنبر بطن شهير من بني تميم. قوله (أ رأيت حديث الحسن) أي البصري، والرؤيا هنا بصرية، والاستفهام للانكار، كان الشعبي يذكر علي من يرسل الأحاديث عن رسول الله ﷺ إشارة إلى أن الحامل لئلا ذلك طلب الاكثار من التحديث عنه وإلا لكل يكفي بما سمعه موصولاً، وقال الكرماني مراد الشعبي أن الحسن مع كونه تابعياً كان يكثر الحديث عن النبي ﷺ. وابن عمر مع كونه صحابياً يحتاط ويقل من ذلك مهما أمكن. قلت: وكان ابن عمر اتبع رأى أبيه في ذلك. فانه كان يحض على قلة التحديث عن النبي ﷺ لوجهين أحدهما: خشية الاشتغال عن تعلم القرآن

وتفهم معانيه ، والثالث : خشية أن يحدث عنه بما لم يقله ، لأنهم لم يكونوا يكتبون فإذا طال العهد لم يؤمن النسيان وقد أخرج سعيد بن منصور بسند آخر صحيح عن الشعبي عن قرظة بن كعب عن عمر قال : أفلوا الحديث عن النبي ﷺ وأنا شريككم ، وتقدم شيء مما يتعلق بهذا في كتاب العلم ، وقوله ، وقاعدت ابن عمر ، الجملة حالية والمراد أنه جلس معه المدة المذكورة ، وقوله ، قريبا من سنتين أو سنة ونصف ، ووقع عند ابن ماجه من طريق عبد الله ابن أبي السفر عن الشعبي قال ، جالست ابن عمر سنة ، فيجمع بأن مدة مجالسته كانت سنة وكسرا فالغى الكسر تارة وجبره أخرى ، وكان الشعبي جاور بالمدينة أو بمكة والافهو كوفي ، وابن عمر لم تكن له إقامة بالكوفة **قوله** (فلم أسمعه يحدث عن النبي ﷺ غير هذا) أشار الى الحديث الذي يريد أن يذكره وكأنه استحضره بذهنه إذ ذاك . **قوله** (كان ناس من أصحاب النبي ﷺ فيهم سعد فذهبوا يأكلون من لحم) هكذا أورد القصة مختصرة ، وأوردها في الذبائح مبينة ، وتقدم لفظه هناك ، وعند الاسماعيلي من طريق معاذ عن شعبة ، فأتوا بلحم ضب ، **قوله** (فنادتهم امرأة من بعض أزواج النبي ﷺ) هي ميمونة وقد تقدم بيانه في كتاب الأطعمة ، **قوله** (فانه حلال أو قال لا بأس به شك فيه) هو قول شعبة والذي شك في أي اللنظين قال : هو توبة الراوى عن ابن عمر بين ذلك محمد بن جعفر في روايته عن شعبة ، أخرجه أحمد في مسنده عنه وقد تقدم الكلام على لحم الضب في كتاب الصيد والذبائح ، مستوفى في رواية عبد الله بن دينار عن ابن عمر في الضب لا أحله ولا أحرمه ، وانها لاتخالف قوله هنا فإنه حلال ، ولكنه ليس من طعمي ، أي ليس من المألوف له فلذلك ترك أكله لا لكونه حراما . خاتمة : اشتمل كتاب الأحكام ، وما بعده من التقي وإجازة خبر الواحد من الأحاديث المرفوعة على مائة حديث وثلاثة وستين حديثا ، المعلق منها وما في حكمه سبعة وثلاثون طريقا وسائرهما موصول ، المكرر منه فيه وفيما مضى مائة حديث وتسعة وأربعون حديثا ، والخالص أربعة عشر حديثا شاركة مسلم في تخريجها سوى حديث أبي هريرة ، انكم ستحرسون ، وحديث أبي أيوب في البطانة ، وحديث أبي هريرة فيها وحديث ابن عمر في بيعة عبد الملك وحديث عمر في بيعة أبي بكر الثانية ، وحديث أبي بكر في قصة وفد بزاخة . وفي التقي سبعة وعشرون حديثا كلها مكررة منها ستة طرق معلقة وفي خبر الواحد اثنان وعشرون حديثا كلها مكررة منها طريق واحد معلق وفيه من الآثار عن الصحابة فمن بعدهم ثمانية وخمسون أثرا ، والله سبحانه وتعالى أعلم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

٩٦ - كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة

٧٢٦٨ - **حدثنا** الحجدى **حدثنا** سفیان عن مسمر وغيره عن قيس بن مسلم عن طاق بن شهاب قال : « قال رجل من اليهود لعمر : يا أمير المؤمنين لو أن علينا نزأت هذه الآية (اليوم اكمل لكم دينكم واتممت تكميلكم) ورضيت لكم الإسلام ديناً () لانخدنا ذلك فيوم ميراً . فقال عمر : إني لأعلم أى يوم نزأت هذه الآية ، نزأت يوم عرفة في يوم الجمعة . سمع سفیان مسة أ ، ومسمر قيساً ، وقيس طارقاً »

٧٢٦٩ - **حدثنا** يحيى بن بكير **حدثنا** الليث عن عقيل عن ابن شهاب : أخبرني أنس بن مالك أنه سمع عمر بن الخطاب يبايع المسلمون أبا بكر واستوى على منبر رسول الله ﷺ . تشهد فقول أبى بكر فقال : أما بعد فاختار الله لرسوله ﷺ الذى عنده على الذى عندكم ، وهذا الكتاب الذى هدى الله لرسوله ﷺ فلو ا به تهتدوا ، ولما هدى الله به رسوله »

٧٢٧٠ - **حدثنا** موسى بن إسماعيل **حدثنا** وهيب عن خالد عن عكرمة عن ابن عباس قال : ضمنى إليه النبي ﷺ وقال : اللهم علمه الكتاب »

٧٢٧١ - **حدثنا** عبد الله بن صباح **حدثنا** ممتز قال سمعتُ عوفاً أن أبا التمهال **حدثه** « أنه سمع أبا برة قال : إن الله يفتيككم - أو أنشدكم - بالإسلام وبمحمد ﷺ » قال أبو عبد الله : وقع هنا « يفتيككم » وإنما هو « أنشدكم » . ينظر في أصل كتاب الاعتصام

٧٢٧٢ - **حدثنا** إسماعيل **حدثني** مالك عن عبد الله بن دينار أن عبد الله بن عمر كتب إلى عبد الملك ابن مروان يبأيه . وأقرأك بالسمع والطاعة على سنة الله وسنة رسوله فبا استطعت »

قوله (بسم الله الرحمن الرحيم - كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة) ، الاعتصام ، افتتال من المصمة والمراد أمثال قوله تعالى (واعتصموا بحبل الله جميعاً) الآية ، قال الصكرمانى هذه الترجمة منترعة من قوله تعالى (واعتصموا بحبل الله جميعاً) لأن المراد بالحبل : الكتاب والسنة على سبيل الاستعارة ، والجامع كونهما سبباً للبصود وهو الثواب والنجاة من العذاب ، كما أن الحبل سبب لحصول المقصود به من السقى وغيره . والمراد بالكتاب ، القرآن المتعبد بتلاوته و بالسنة ، ما جاء عن النبي ﷺ من أقواله وأفعاله وتقريره وما هم بفعله . والسنة في أصل اللغة الطريقة وفي اصطلاح الأصوليين والمحدثين ما تقدم ، وفي اصطلاح بعض الفقهاء ما يرادف

المستحب ، قال ابن بطلان : لا عصمة لأحد إلا في كتاب الله أو في سنة رسوله أو في إجماع العلماء على معنى في أحدهما ، ثم تكلم على السنة باعتبار مجامع عن النبي ﷺ وسيأتي بيانه بعد باب ، ثم ذكر فيه خمسة أحاديث ، الحديث الأول : **قوله** (سفيان عن مسعر وغيره) أما سفيان ، فهو ابن عيينة ، ومسعر ، هو ابن كدام بكسر الكاف وتخفيف الدال ، والغير ، الذي أبهم معه لم أر من صرح به إلا أنه يحتمل أن يكون سفيان الثوري ، فإن أحمد أخرجه من روايته عن قيس بن مسلم ، وهو الجدلي بفتح الجيم والمهمله كوفي يكنى أبا عمرو ، كان عابدا ثقة ثبتا وقد نسب إلى الأرجاء ، وفي الرواة قيس بن مسلم آخر لكنه شاعى غير مشهور ، روى عن عبادة بن الصامت وحديثه عنه في كتاب خلق الافعال ، للبخاري ، وطارق بن شهاب ، هو الاحمسي معدود في الصحابة لأنه رأى النبي ﷺ وهو كبير لكن لم يثبت له منه سماع . **قوله** (قال رجل من اليهود) تقدم الكلام عليه في كتاب الايمان ، وفي تفسير سورة المائدة مع شرح سائر الحديث ، وحاصل جواب وعمر ، انا اتخذنا ذلك اليوم عيدا ، على وفق ما ذكرت . **قوله** (سمع سفيان مسعرا ومسعر قيسا وقيس طارقا) هو كلام البخاري يشير الى أن النعمة المذكورة في هذا السند محمولة عنده على السماع لاطلاعه على سماع كل منهم من شيخه ، وقوله سبحانه ﷻ اليوم أكلت لكم دينكم ﷻ ظاهره يدل على أن أمور الدين كملت عند هذه المقالة وهي قبل موته ﷺ بنحو ثمانين يوما فعلى هذا لم ينزل بعد ذلك من الأحكام شيء وفيه نظر ، وقد ذهب جماعة إلى أن المراد بالاكمال ما يتعلق بأصول الأركان لا ما يتفرع عنها ، ومن ثم لم يكن فيها متمسك لمنكرى القياس ، ويمكن دفع حججهم على تقدير تسليم الأول بأن استعمال القياس في الحوادث متلق من أمر الكتاب ، ولو لم يكن الا عموم قوله تعالى ﷻ وما آتاكم الرسول فخذوه ﷻ وقد ورد أمره بالقياس وتقريره عليه فأندرج في عموم ما وصف بالكمال ، ونقل ابن التين عن الداودي أنه قال في قوله تعالى ﷻ وأنزلنا إليك الذكر لتبين للناس ما نزل إليهم ﷻ قال أنزل سبحانه وتعالى كثيرا من الأمور مجعلا ، فمفسر نبيه ما احتيج إليه في وقته وما لم يقع في وقته وكل تفسيره الى العلماء بقوله تعالى ﷻ ولو رددوه الى الرسول وإلى أولى الأمر منهم لعليه الذين يستنبطونه منهم ﷻ الحديث الثاني : **قوله** (أنه سمع عمر بن الخطاب رضي الله عنه الغدحين بايع المسلمون أبا بكر رضي الله عنه) حين يتعلق بسمع ، والذي يتعلق بالغد محذوف وتقديره من وفاة النبي ﷺ كما تقدم بانه في باب الاستخلاف في أواخر كتاب الأحكام ، وسيأخذه هناك أتم ، وزاد في هذه الرواية واختار الله لرسوله الذي عنده على الذي عندهم ، أي الذي عنده من الثواب والكرامة على الذي عندهم من النصب . الحديث الثالث : حديث ابن عباس تقدم شرحه في كتاب العلم ، وبيان من رواه بالفظ التأويل وبأى معنى التأويل في باب قوله تعالى ﷻ بل هو قرآن مجيد ﷻ من كتاب التوحيد ، ان شاء الله تعالى . الحديث الرابع : حديث أبي بزة وهو مختصر من الحديث الطويل المذكور في أوائل وكتاب الفتن ، في باب وإذا قال عند قوم شيئا ثم خرج فقال بخلافه ، وقد تقدم شرحه مستوفى هناك ، وقوله هنا ان الله يفتنكم بالاسلام ، كذا وقع بضم أوله ثم غين معجمة ساكنة ثم نون ونية ، أبو عبد الله ، وهو المصنف على أن الصواب بنون ثم عين مهملة مفتوحتين ثم شين معجمة . **قوله** (ينظر في أصل كتاب الاعتصام) فيه إشارة إلى أنه صنف كتاب الاعتصام مفردا وكتب منه هنا ما يليق بشرطه في هذا الكتاب كما صنف في كتاب الأدب المفرد ، فلما رأى هذه اللفظة مغايرة لما عنده أنه الصواب أحال على مراجعة ذلك الأصل وكأنه كان في هذه الحالة غائبا عنه فأمر بمراجعته وأن يصلح منه وقد وقع

له نحو هذا في تفسير (أنقض ظهرك) ونهبت عليه في تفسير سورة (ألم نشرح) ونقل ابن التين عن الداودي أن ذكر حديث أبي برزة هنا إنما يستفاد منه تثبيت خبر الواحد وهو غفلة منه ، فإن حكم تثبيت خبر الواحد انقضى وعقب بالاعتصام بالكتاب والسنة ومناسبة حديث أبي برزة للاعتصام بالكتاب من قوله ، إن الله تمسك بالكتاب ، ظاهرة جدا والله أعلم . الحديث الخامس - حديث ابن عمر في مكابته لعبد الملك بالبيعة له وقد تقدم بآتم من هذا السياق مع شرحه في باب كيف يبایع الامام من أواخر كتاب الأحكام ، ومن ثم يظهر المعطوف عليه بقوله هنا وأقرأك ، وبنت هناك أن ذلك كان بعد قتل عبد الله بن الزبير والغرض منه هنا استعمال سنة الله ورسوله في جميع الأمور

٩ - باب قول النبي ﷺ : بُعِثَتْ بِجَمَاعِ الْكَلَمِ

٧٢٧٣ - **حديث** عبد العزيز بن عبد الله حدثنا إبراهيم بن سعيد عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : بُعِثَتْ بِجَمَاعِ الْكَلَمِ ، ونصرت بالرعب . وبينما أنا نائم رأيتني أنبت بمغاتيخ خزائن الأرض فوضعت في يدي . قال أبو هريرة : فقد ذهب رسول الله ﷺ وأنتم تلغونها أو ترغونها ، أو كلة تشبهها

٧٢٧٤ - **حديث** عبد العزيز بن عبد الله حدثنا الليث عن سعيد عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : ما من الأنبياء نبي إلا أعطى من الآيات ما مثله أو من - أو آمن - عليه البشر ، وإنما كان الذي أوتيته وحياً أوحاه الله إلي ، فأرجو أني أكثرهم تابعا يوم القيامة .

قوله (باب قول النبي ﷺ : بُعِثَتْ بِجَمَاعِ الْكَلَمِ) وذكر فيه حديثين لأبي هريرة أحدهما بلفظ الترجمة وزاد ، ونصرت بالرعب ، وبينما أنا نائم رأيتني أنبت بمغاتيخ خزائن الأرض ، وتقدم تفسير جموع الكلم في باب المغاتيخ في اليد من كتاب التعبير ، وفيه تفسيرها عن الزهري وحاصله أنه ﷺ كان يتكلم بالقول الموجز القليل اللفظ الكثير المعاني ، وجزم غير الزهري بأن المراد بجموع الكلم ، القرآن بقرينة قوله ، بُعِثَتْ ، والقرآن هو الغاية في إيجاز اللفظ واتساع المعاني ، وتقدم شرح ، ونصرت بالرعب ، في كتاب التيمم . **قوله** (فوضعت في يدي) أي المغاتيخ وتقدم تفسير المراد بها في باب النفخ في النمام من كتاب التعبير . **قوله** (قال أبو هريرة) هو موصول بالسند المذكور أولا وقوله ، فذهب ، أي مات ، وقوله ، وأنتم تلغونها أو ترغونها أو كلة تشبهها ، فالأولى بلام ساكنة ثم غين معجمة مفتوحة ثم مثناة والثانية مثلها لكن بدل اللام راء وهي من الرغث كناية عن سعة العيش وأصله من رغث الجدي أمه إذا ارتضع منها وأرغشته هي أرضعته ومن ثم قيل رغوث وأما باللام فقيل لأنها لغة فيها وقيل تصحيف وقيل مأخوذة من اللغث بوزن عظم وهو الطعام الخروط بالشعير ، ذكره صاحب المحكم عن ثعلب والمراد يأكلونها كيفما اتفق وفيه بعد ، وقال ابن بطلان : وأما اللغث باللام فلم أجده فيما تصفحت من اللغة انتهى ، ووجدت في حاشية من كتبه عما لغتان صحيحتان فصيحتان معناهما الأكل بالهم ، وأفاد الشيخ منطاع عن كتاب والمنتهى ، لأبي المعالي اللغوي أنه في طعامه ولذته بالزين والعين أي المعجمة والمهملة إذا فرقه ، قال والفيت ما يبق في الكيل من

الحب ، فعلى هذا فالمعنى وأنت تأخذون المال فتفرقونه بعد أن تحزوه واستأمر للبال ما للطعام لان الطعام أهم مايقبض لاجله المال ، وزعم أن في بعض نسخ الصحيح وأنت تلعقونها بمهمل ثم قاف . قلت : وهو تصحيف ولو كان له بعض اتجاه ، والثالثة جاءت من رواية عقيل في « كتاب الجهاد » بلفظ تلتلونها بمشدة ثم بون ساكنة ثم مشاة وليعضهم بحذف المشاة الثانية من التل بفتح التين وسكون المثناة وهو الاستخراج نثل كذاثته استخرج ما فيها من السهام ، وجرا به نفص ما فيه والبئر أخرج تراها فغنى تلتلونها تستخرجون ما فيها وتتمتعون به ، قال ابن التين عن الداودي هذا المحفوظ في هذا الحديث ، قال النووي : يعنى مافتح على المسلمين من الدنيا وهو يشمل الغنائم والكسوز ، وعلى الأول اقتصر الأكثر ووقع عند بعض رواة مسلم بالميم بدل التون الأولى وهو تحريف . الحديث الثانى : قوله (عن سعيد) هو ابن أبى سعيد المقرئ واسم أبى سعيد كيسان ، قوله (ما مثله أو من أمر) عليه البشر (أو شك من الراوى ، فالأولى بضم الهزة وسكون الواو وكسر الميم من الأمن . والثانية بالمد وفتح الميم من الايمان ، وحكى ابن قرقول أن في رواية القابصى بفتح الهزة وكسر الميم بغير مد من الأمان وصوبها ابن التين فلم يصب ، وقوله ، وإنما كان الذى أوتيته ، في رواية المستملى ، أوتيت ، بحذف الهاء ، وقد تقدم شرح هذا الحديث مستوفى في أوائل فضائل القرآن بحمد الله تعالى ، ومعنى الحصر في قوله ، إنما كان الذى أوتيته ، أن القرآن أعظم المعجرات وأقدها وأدومها لاشتغال على الدعوة والحجة ودوام الانتفاع به الى آخر الدهر ، فلما كان لأشياء يقاربه فضلا عن أن يساويه كان ما عدها بالنسبة اليه كأن لم يقع ، قبل يؤخذ من إيراد البخارى ، هذا الحديث عقب الذى قبله ان الراجح عنده أن المراد بجوامع الكلم القرآن وليس ذلك بالزام ، فان دخول القرآن في قوله ، وبشت بجوامع الكلم ، لاشك فيه وإنما النزاع هل يدخل غيره من كلامه من غير القرآن ؟ وقد ذكروا من أمثلة جوامع الكلام في القرآن قوله تعالى يا أولى الألباب لعلمكم تتقون ﴿ وقوله ﴿ ومن يقطع الله ورسوله ويخش الله ويتقه فأولئك هم الفائزون ﴾ الى غير ذلك ومن أمثلة جوامع الكلم من الأحاديث النبوية حديث عائشة ، كل عمل ليس عليه أمرنا فهو رد ، وحديث ، كل شرط ليس في كتاب الله فهو باطل ، متفق عليهما . وحديث أبى هريرة ، وإذا أمرتكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم ، وسيأتى شرحه قريبا ، وحديث المقدم ، ما مثله ابن آدم وعاء شرا من بطنه ، الحديث أخرجه الأربعة وصححه ابن حبان والحاكم الى غير ذلك مما يكثر بالتبعية ، وإنما يسم ذلك فيما لم تنصرف الرواة في ألفاظه ، والطريق الى معرفة ذلك أن تقل مخارج الحديث وتفق ألفاظه ، والا فان مخارج الحديث اذا كثرت قل أن تتفق ألفاظه لتوارد أكثر الرواة على الاختصار على الرواية بالمعنى بحسب ما يظن لأحدهم أنه واف به ، والحامل لأكثرهم على ذلك أنهم كانوا لا يكتبون ويطول الزمان فيتعلق المعنى بالذهن فيرتسم فيه ولا يستحضر اللفظ فيحدث بالمعنى لمصلحة التبليغ . ثم يظهر من سياق ما هو أحفظ منه انه لم يوف بالمعنى

٢ - **باب** الاعتصام بسنة رسول الله ﷺ ، وقول الله تعالى : (واجعلنا للمتقين إماما) قال : أئمة يفتدى عن قلوبنا ، ويتقدي بنا من بعدنا . وعن ابن عوف : ثلاث أحبهن لنفسي ولإخواني : هذو لشفة أن يتملوهما ويسألوا عنها ، والقرآن أن يقرءوه . ويسألوا الناس عنه ، ويدعوا الناس إلّا من خير

٧٢٧٥ - **حدثنا** عمرو بن عباس **حدثنا** عبد الرحمن **حدثنا** سفيان عن واصل عن أبي وائل قال «جاءت إلى شيبة في هذا المسجد قال: جاس إلى عمر في مجلسك هذا فقال: هربت أن لا أدع فيها صفراء ولا بيضاء إلا قسمتهما بين المسلمين. قت: ما أت بفاعل. قال: لم؟ قلت: لم يفته صاحبك. قال: ها المرأى يقتدى بها»

٧٢٧٦ - **حدثنا** علي بن عبد الله **حدثنا** سفيان قال سألت الأعمش فقال عن زيد بن وهب «سمعت حذيفة يقول: **حدثنا** رسول الله ﷺ أن الأمانة نزلت من السماء في جذر قلوب الرجال، ونزل القرآن فقرأوا القرآن وعلموا من السنة»

٧٢٧٧ - **حدثنا** آدم بن أبي إياس **حدثنا** شعبة أخبرنا عمرو بن سرية سمع امرأة الهمداني يقول «قال عبد الله إن أحسن الحديث كتاب الله، وأحسن الحديث هدي محمد ﷺ، وشر الأمور محدثاتها، وإن ما تنوعدون لآت وما أنتم بمعجزين»

٧٢٧٨، ٧٢٧٩ - **حدثنا** سفيان **حدثنا** الزهري عن مبيد الله عن أبي هريرة وزيد ابن خالد قالا: كنا عند النبي ﷺ فقال: لأقضي بينكما بكتاب الله»

٧٢٨٠ - **حدثنا** محمد بن سنان **حدثنا** فليح **حدثنا** هلال بن علي عن عطاء بن يسار عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال: كل أمي يدخلون الجنة إلا من أبى. قالوا: يا رسول الله ومن أبى؟ قال: من أطاعني دخل الجنة، ومن عصاني فقد أبى»

٧٢٨١ - **حدثنا** محمد بن عباد أخبرنا يزيد **حدثنا** سليم بن حيان - وأثنى عليه - **حدثنا** سعيد بن ميناء «**حدثنا** - أو سمعت - جابر بن عبد الله يقول: جاءت ملائكة إلى النبي ﷺ وهو نائم فقال بعضهم: إنه نائم، وقال بعضهم: إن العين نائمة والقلب يقظان، قالوا: إن صاحبكم هذا مثلاً، قال فاضربوا له مثلاً. فقال بعضهم: إنه نائم، وقال بعضهم: إن العين نائمة والقلب يقظان، فقالوا: مثله كمثل رجل بنى داراً وجعل فيها مأدبة وبث داعياً، فن أجاب الداعي دخل الدار وأكل من المأدبة، ومن لم يجب الداعي لم يدخل الدار ولم يأكل من المأدبة. فقالوا: أولوها له يفتهمها، فقال بعضهم: إنه نائم، وقال بعضهم: إن العين نائمة والقلب يقظان، فقالوا: فالدار الجنة والداعي محمد ﷺ، فمن أطاع محمداً ﷺ فقد أطاع الله، ومن عصى محمداً ﷺ فقد عصى الله، ومحمد فرق بين الناس، تابعه فتبته عن لوث عن خالد عن سعيد بن أبي هلال عن محمد ﷺ

جابر خرج علينا النبي ﷺ . . . »

٧٢٨٢ - حدثنا أبو نعيم حدثنا سفيان عن الأعمش عن إبراهيم عن حماد « عن حذيفة قال : يا ميمون !
للقراء استقيموا فقد سبقتم سبقاً بعيداً ، فإن أخذتم يوماً وشمالاً لقد ضلّتم ضلالاً بعيداً »

٧٢٨٣ - حدثنا أبو كريب حدثنا أبو أسامة عن يزيد عن أبي بردة « عن أبي موسى عن النبي ﷺ
قال : إنما مثلي ومثلي ما بعثني الله به كمثل رجل أتى قوماً قال : يا قوم إني رأيت الجيش يهتف ، وإنّي أنا
التذير للمريّان ، فالتجأوا « فاطاعة طائفة من قومه وأذلجوا فانطلقوا على متهلمهم فنجوا ، وكذبت طائفة منهم
فأصبّحوا مكانهم فصبّهم الجيش فأهلكهم واجتاحهم . فذلك مثل من أطاعني فاتبع حاجتي به ، ومثل من
عصاني وكذب بما جئت به من الحق »

٧٢٨٤ ، ٧٢٨٥ - حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا ليث عن عُقيل عن الزهري أخبرني عبيد الله بن
عبد الله بن عتبة « عن أبي هريرة قال : لما توفي رسول الله ﷺ واستخلف أبو بكر بعده وكفر من كفر من
العرب قال عمر لأبي بكر : كيف تقاتل الناس وقد قال رسول الله ﷺ : أمّرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا
لا إله إلا الله ، فن قال لا إله إلا الله عصم مني ماله ونفسه إلا بجمعه وحسابه على الله . فقال . والله لأقاتلن من
فرّق بين الصلاة والزكاة ، فإن الزكاة حق للمال ، والله لو منعوني عقلاً كانوا يؤدّونه إلى رسول الله
ﷺ لقاتلتهم على منعه . فقال عمر : فوالله ما هو إلا أن رأيت الله قد شرح صدر أبي بكر للقتال فعرفت
أنه الحق » . قال ابن بكير وعبد الله عن أبيه « عنافاً » وهو أصح

٧٢٨٦ - حدثنا إسماعيل حدثني ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب حدثني عبيد الله بن عبد الله بن
عتبة « أن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما قال : قدِمَ عيينة بن حصن بن حذيفة بن بدر فزَلَ على ابن أخيه
الحُرّ بن قيس بن حصن - وكان من نفر الذين يُدّينهم عمرُ ، وكان للقراء أصحاب مجلس عمر ومشاركتهم كموالٍ
كانوا أو شُباناً - فقال عيينة لابن أخيه : يا ابن أخي هل لك وجهٌ عند هذا الأمير فتستأذن لي عليه ؟ قال :
سأستأذن لك عليه . قال ابن عباس فاستأذن لعيينة ، فلما دخل قال : يا ابن الخطّاب ، والله ما تعطينا الجزل ،
وما نمحّم بيننا بالعدل . فنضب عمرُ حتى أمّ بأن يقع به ، فقال الحرّ : يا أمير المؤمنين ، إن الله تعالى قال لنبيه
ﷺ (خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلین) وإنّ هذا من الجاهلین . فوالله ماجاوزها عمر حين
تلاها عليه ، وكان وقفاً عند كتاب الله »

٧٢٨٧ - **حديث** عبد الله بن مسعدة عن حاتم عن هشام بن حروة عن طاطمة بنت المنذر عن أسماء ابنة أبي بكر رضي الله عنهما أنها قالت : أتيت عائشة حين تحسنت للشمس والناس قيام وهي قائمة تصلي ، فقلت : ما للناس ؟ فأشارت بيدها نحو السماء فقالت : سبحان الله . فقلت : آية ؟ قالت برأسها أن نعم . فلما انصرف رسول الله ﷺ حمد الله وأثنى عليه ثم قال : ما من شيء لم أره إلا وقد رأيته في مقامى هذا حتى الجنة والنار ، وأوحى إلى أنكم تفتنون في القهور قريباً من فتنة الدجال ، فأما المؤمن - أو المسلم ، لا أدري أى ذلك قالت أسماء - فيقول : محمد جاءنا بالبينات فأجنداه وآمنّا ، فيقال : نعم صالحاً ، علماً أنك موقن ، وأما المنافق - أو المرتاب ، لا أدري أى ذلك قالت أسماء - فيقول : لا أدري ، سمعت الناس يقولون شيئاً فقلته ،

٧٢٨٨ - **حديث** إسماعيل حدثني مالك عن أبي الوثاب عن الأعرج عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : **عوفي** ماتركم ، فإنما أهلك من كان قبلكم سؤالهم واختلافهم على أنبيائهم ، فإذا نهيتكم عن شيء فاجتنبوه ، وإذا أمرتكم بشيء فأتوا منه ما استطعتم ۝

قوله (باب الاقتداء بسنن رسول الله ﷺ) أى قبولها والعمل بما دلت عليه فاما أقواله ﷺ فتشتمل على أمر ونهى وإخبار ، وسيأتى حكم الأمر والنهى فى باب مفرد ، وأما أقواله فتأتى أيضاً فى باب مفرد قريباً . **قوله** (وقول الله تعالى : واجعلنا للمتقين إماماً . قال أئمة يقتدى بمن قبلنا ويقتدى بنا من بعدنا) كذا للجميع بإيهام القائل ، وقد ثبت ذلك من قول مجاهد أخرجه الثريابى والطبرى وغيرهما من طريقه بهذا اللفظ بسند صحيح ، وأخرجه ابن أبى حاتم من طريقه بسند صحيح أيضاً ، قال يقول : اجعلنا أئمة فى التقوى حتى نأتم بمن كان قبلنا وبأتم بنا من بعدنا ، وللطبرى وابن أبى حاتم من طريق على بن أبى طلحة عن ابن عباس أن المعنى : اجعلنا أئمة التقوى لأهل يقتدون بنا ، لفظ الطبرى ، وفى رواية ابن أبى حاتم : اجعلنا أئمة هدى ليهتدى بنا ولا تجعلنا أئمة ضلالة ، لأنه قال تعالى لأهل السعادة ﴿ وجعلناهم أئمة يهدون بأمرنا ﴾ وقال لأهل الشقاوة ﴿ وجعلناهم أئمة يدعون إلى النار ﴾ ورجح الطبرى أنهم سألوا أن يكونوا للمتقين أئمة ولم يسألوا أن يجعل المتقين لهم أئمة ، ثم تكلم الطبرى على أفراد وإمام ، مع أن المراد جماعة بما حاصله أن الإمام اسم جنس فيتناول الواحد فما فوقه ، وأخرج عبد بن حيد بسند صحيح عن قتادة فى قوله ﴿ وجعلنا للمتقين إماماً ﴾ أى قادة فى الخير ودعاة هدى يؤتم بنا فى الخير . وأخرج ابن أبى حاتم من طريق السدى ليس المراد أن تؤم الناس وإنما أرادوا اجعلنا أئمة لهم فى الحلال والحرام يقتدون بنا فيه . ومن طريق جعفر بن محمد معناه اجعلنى رضا فإذا قلت صدقونى وقبلوا منى ، تنبيه : اقتصر شيخنا ابن الملقن فى شرحه تبعاً لمن تقدمه على عزو التفسير المذكور أولاً للحسن البصرى ولم أر له عنه سنداً ، والثانى للضحاك وقد صح عن ابن عباس ورواه ابن أبى حاتم عن عكرمة وسعيد بن جبير ونقله ابن أبى حاتم أيضاً عن أبى صالح وعبد الله بن شاذب . **قوله** (وقال ابن عون) هو عبد الله البصرى من صفار التابعين (ثلاث أحبهن لنفسى أخ) رصه محمد بن

أقسام المرفوع وقل من نبه على ذلك ، وهو كالتفق عليه - انخرج المصنفين المختصرين على الأحاديث المرفوعة الأحاديث الواردة في شأنه عليه السلام فإن أكثرها يتعلق بصفة خلقه وذاته كوجهه وشعره ، وكذا بصفة خلقه كجلده وصفحه ، وهذا مندرج في ذلك مع أن الحديث المذكور جاء عن ابن مسعود مصرحا فيه بالرفع من وجه آخر ، أخرجه أصحاب السنن لكن ليس هو على شرط البخاري ، وأخرجه مسلم من حديث جابر مرفوعا أيضا بزيادة فيه ، وليس هو على شرطه أيضا ، وقد بينت ذلك في كتاب الأدب ، في باب الهدى الصالح ، و المحدثات ، بفتح الدال جمع محدثه والمراد بها ما أحدث ، وليس له أصل في الشرع ويسمى في عرف الشرع بدعة ، وما كان له أصل يدل عليه الشرع فليس بدعة ، فالبدعة في عرف الشرع مذمومة بخلاف اللغة فإن كل شيء أحدث على غير مثال يسمى بدعة سواء كان محمودا أو مذموما ، وكذا القول في المحدث في الأمر المحدث الذي ورد في حديث عائشة ومن أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد ، كما تقدم شرحه ومضى بيان ذلك قريبا في كتاب الأحكام ، وقد وقع في حديث جابر المشار إليه ، وكل بدعة ضلالة ، وفي حديث العرابض بن سارية ، ولما كنتم ومحدثات الأمور فإن كل بدعة ضلالة ، وهو حديث أوله ، وعظنا رسول الله عليه السلام موعظة بليغة ، فذكره وفيه هذا أخرجه أحمد وأبو داود والترمذي وصححه ابن ماجه وابن حبان والحاكم ، وهذا الحديث في المعنى قريب من حديث عائشة المشار إليه وهو من جوامع الكلم قال الشافعي : البدعة بدعتان : محمودة ومذمومة ، فأوافق السنة فهو محمود وما خالفها فهو مذموم ، أخرجه أبو نعيم بمناه من طريق إبراهيم بن الجنييد عن الشافعي ، وجاء عن الشافعي أيضا ما أخرجه البيهقي في مناقبه قال : المحدثات ضربان ما أحدث يخالف كتابا أو سنة أو أثرا أو إجماعا فهذه بدعة الضلال ، وما أحدث من الخير لا يخالف شيئا من ذلك فهذه محدثة غير مذمومة ، انتهى . وقسم بعض العلماء البدعة إلى الأحكام الخمسة وهو واضح ، وثبت عن ابن مسعود أنه قال : قد أصبحت على النظرة وانسكتم ستحدثون ويحدث لكم فإذا رأيتم محدثة فعليكم بالهدى الأول ، فما حدث تدوين الحديث ثم تفسير القرآن ثم تدوين المسائل الفقهية المولدة عن الرأي المحض ثم تدوين ما يتعلق بأعمال القلوب ، فالأول فأنكره عمر وأبو موسى وطائفة ورخص فيه الأكثرون وأما الثاني فأنكره جماعة من التابعين كالشعبي ، وأما الثالث فأنكره الإمام أحمد وطائفة يسيرة وكذا اشتد إنكار أحد للذي بعده ، وما حدث أيضا تدوين القول في أصول الديانات فتصدى لها المثبتة والنمات ، فبالغ الأول حتى شبه وبالع الثاني حتى عطل ، واشتد إنكار السلف لذلك كأبي حنيفة وأبي يوسف والشافعي وكلامهم في ذم أهل السلام مشهور ، وسببه أنهم تكلموا فيما سكت عنه النبي عليه السلام وأصحابه ، وثبت عن مالك أنه لم يكن في عهد النبي عليه السلام وأب بكر وعمر شيء من الأهواء - يعني بدع الجوارح والروافض والندرية - وقد توسع من تأخر عن القرون الثلاثة الفاضلة في غالب الأمور التي أنكرها أئمة التابعين وأتباعهم ، ولم يقتنعوا بذلك حتى مزجوا مسائل الديانة بكلام اليونان ، وجعلوا كلام الفلاسفة أصلا يردون إليه ماخلفه من الآثار بالتأويل ولو كان مستكرها ، ثم لم يكتفوا بذلك حتى زعموا أن الذي رتبوه هو أشرف العلوم وأولاهها بالتحصيل . وإن لم يستعمل ما اصطلاحوا عليه فهو عاى جاهل ، فالسعيد من تمسك بما كان عليه السلف واجتنب ما أحدثه الخلف ، وإن لم يكن له منه بد فليكتف منه بقدر الحاجة ، ويجعل الأول المقصود بالاصالة والله الموفق . وقد أخرج أحمد بسند جيد عن غضيف ابن الحارث قال بعث إلى عبد الملك بن مروان فقال : إنا قد جمعنا الناس على رفع الأيدي على المنبر يوم الجمعة ،

وعلى القصص بعد الصبح والعصر ، فقال : أما انهما أمثل بدعكم عندى ولست بمجيبكم الى شئ منهما لأن النبي ﷺ قال : ما أحدث قوم بدعة إلا رفع من السنة مثلاً فتمسك بسنة خير من إحداث بدعة . انتهى وإذا كانت هذا جراب هذا الصحابي في أمر له أصل في السنة فساظنك بما لا أصل له فيها ، فكيف بما يشتمل على ما يخالفها . وقد مضى في كتاب العلم ، أن ابن مسعود كان يذكر الصحابة كل خميس لثلاثا يملأوا ومضى في كتاب الرقاق ، أن ابن عباس قال : حدثت الناس كل جمعة فإن أبيت فرتب ، ونحوه وصية عائشة لعبيد بن عمير ، والمراد بالقصص التذكير والموعظة ، وقد كان ذلك في عهد النبي ﷺ لكن لم يكن يجعله رتبة كخطبة الجمعة بل بحسب الحاجة ، وأما قوله في حديث العرياض : فإن كل بدعة ضلالة ، بعد قوله ، وإياكم ومحدثات الأمور ، فإنه يدل على أن المحدث يسمى بدعة وقوله ، كل بدعة ضلالة ، قاعدة شرعية كلية بمنطوقها ومفهومها ، أما منطوقها فكان يقال : حكم كذا بدعة وكل بدعة ضلالة ، فلا تكون من الشرع لأن الشرع كله هدى ، فإن ثبت أن الحكم المذكور بدعة صححت المقدمتان ، وانتجتا المطلوب ، والمراد بقوله ، كل بدعة ضلالة ، ما أحدث ولا دليل له من الشرع بطريق خاص ولا عام . وقوله في آخر حديث ابن مسعود : وأن ما توعدون لآت وما أنتم بمعجزين . أراد ختم موعظته بشئ من القرآن يناسب الحال . وقال ابن عبد السلام : في أواخر القواعد ، البدعة خمسة أقسام ، فالواجبة ، كالاشتغال بالنحو الذى يفهم به كلام الله ورسوله لأن حفظ الشريعة واجب . ولا يتأتى الا بذلك فيكون من مقدمة الواجب ، وكذا شرح الغريب وتدوين أصول الفقه والتوصل الى تمييز الصحيح والسقيم ، والمحرمة ، ما رتبته من خالف السنة من القدريّة والمرجئة والمشبهة ، والمندوبة ، كل إحسان لم يعده عينه في العهد النبوي كالاتحاد عن التراخي وبناء المدارس والربط والكلام في التصوف المحمود وعقد مجالس المناظرة ان أريد بذلك وجه الله والمباحة ، كالصاحفة عقب صلاة الصبح والعصر ، والتوسع في المأذات من أكل وشرب وملبس ومسكن . وقد يكون بعض ذلك مكروها أو خلاف الأولى والله أعلم . الحديث الرابع والخامس : حديث أبي هريرة وزيد بن خالد الجني في قصة العسيف قالوا كنا عند رسول الله ﷺ فقال : لأقضي بينكما بكتاب الله ، وهذا يوم أن الخطاب لهما وليس كذلك ، وإنما هو لوالد العسيف والذى استأجره لما تحاكما بسبب زنا العسيف بإمرأة الذى استأجره ، والقدر المذكور هنا طرف من القصة المذكورة ، واقتصر البخارى هنا عليه لدخوله في غرضه من أن السنة يطلق عليها ، كتاب الله ، لأنها بوحية وتقديره ، لقوله تعالى : وما ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى . وقد تقدم تقرير ذلك مع شرح الحديث في كتاب المحارِبين ، المتعلق ببيان الحدود . الحديث السادس . قوله (فليج) بالفاء والمهمله مصغر هو ابن سليمان المدني ، وشيخه هلال بن علي ، هو الذى يقال له ابن أبي ميمونة . قوله (كل أمى يدخل الجنة إلا من أبى) يفتح الموحدة أى امتنع وظاهره أن العموم مستمر لأن كلامهم لا يمتنع من دخول الجنة ولذلك قالوا : ومن يأتى ، فبين لهم أن اسناد الامتناع اليهم عن الدخول مجاز عن الامتناع عن سننه وهو عصيان الرسول ﷺ وقد تقدم في أول الأحكام حديث أبي هريرة أيضا مرفوعا ، من أطاعني فقد أطاع الله ، وتقدم شرحه مستوفى وأخرج أحمد والحاكم من طريق صالح بن كيسان عن الأعرح عن أبي هريرة رفعه ، وتدخل الجنة إلا من أبى وشره على الله شراد البعير ، وسنده على شرط الشيخين ، وله شاهد عن أبي أمامة عند الطبراني وسنده جيد ، والموصوف بالإباء وهو الامتناع إن كان كافرا فهو لا يدخل الجنة أصلا وإن كان مسلما فأمراد منه من دخلها مع أول داخل إلا من شاء

الله تعالى . الحديث السابع . **قوله** (محمد بن عباد) بفتح المهملة وتخفيف الموحدة ، واسم جده البخترى بفتح الموحدة وسكون المعجمة وفتح المثناة من فوق ، ثقة واسطى يكنى أبا جعفر ماله في البخارى إلا هذا الحديث وآخر تقدم في كتاب الادب ، وهو من الطبقة الرابعة من شيوخ البخارى ، و « يزيد » شيخه هو ابن هارون ، **قوله** (حدثنا سليم بن حيان وأثنى عليه) أما سليم فيفتح المهملة وزن عظيم وأبوه بمهملة ثم تحتانية ثقيلة والقائل « وأثنى عليه » هو محمد وفاعل أثنى هو يزيد . **قوله** (قال حدثنا أو سمعت) القائل ذلك سعيد بن ميناء . والشاك هو سليم بن حيان . شك في أى الصيغتين قالها شيخه سعيد ، ويجوز في جابر أن يقرأ بالنصب وبالرفع والنصب أولى **قوله** (جاءت ملائكة) لم أتف على أسمائهم ولا أسماء بعضهم ، ولكن في رواية سعيد بن أبى هلال الملقبة عقب هذا عند الترمذى أن الذى حضر في هذه القصة جبريل وميكائيل . ونظفه « خرج علينا رسول الله ﷺ يوما فقال : انى رأيت في المنام كأن جبريل عند رأسى وميكائيل عند رجلى » فيحتمل أنه كان مع كل منهما غيره . واقصر في هذه الرواية على من باشر الكلام منهم ابتداء وجوابا ، ووقع في حديث ابن مسعود عند الترمذى وحسنه وصححه ابن خزيمة : أن النبى ﷺ توسد نظده فرقد ، وكان إذا نام نفخ ؛ قال فبينما أنا قاعد إذ أنا برجال عليهم ثياب بيض ، الله أعلم بما بهم من انجال ، جلست طائفة منهم عند رأس رسول الله ﷺ ، وطائفة منهم عند رجليه ، **قوله** (ان لصاحبكم هذا مثلا قال فاضربوا له مثلا) كذا للكثر وسقط لفظ « قال » من رواية أبى ذر ، **قوله** (فقال بعضهم إنه نائم الى قوله يعقظان) قال الراهمرمى هذا تمثيل يراد به حياة القلب وصحة خواتره ، يقال رجل يقظ اذا كان ذكى القلب ؛ وفي حديث ابن مسعود فقالوا بينهم : ما رأينا عبدا قط أوقى مثل ما أوقى هذا النبى ، ان عينيه تتأمان وقلبه يعقظان ، اضربوا له مثلا . وفي رواية سعيد بن أبى هلال . فقال أحدهما لصاحبه اضرب له مثلا ، فقال « اسمع سمع أذنك واعقل عقل قلبك إنما مثلك ونحوه في حديث ربيعة الجرشي عند الطبراني زاد أحد في حديث ابن مسعود فقالوا اضربوا له مثلا ونؤول أو تضرب وأولوا ، وفيه ليعقل قلبك . **قوله** (مثله كمثل رجل بنى دارا وجعل فيها مادبة) في حديث ابن مسعود « مثل سيد بنى قصرا ، وفي رواية أحمد « بنيانا حصينا ثم جعل مادبة فدعا الناس الى طعامه وشرابه ، فن أجابه أكل من طعامه وشرب من شرابه ومن لم يجبه عاقبه - أو قال - عذبه ، وفي رواية أحمد « عذب عذابا شديدا ، والمادبة بسكون الهمزة وضم الدال بعدها موحدة وحكى الفتح ، وقال ابن التين : عن أبى عبد الملك الضم والفتح لغتان فصيحتان ، وقال الراهمرمى نحوه في حديث « القرآن مادبة الله » قال : وقال لى أبو موسى الخامض من قاله بالضم أراد الوليمة ، ومن قاله بالفتح أراد أدب الله الذى أدب به عباده . قلت : فعلى هذا يتعين الضم . **قوله** (وبعث داعيا) في رواية سعيد « ثم بعث رسولا يدعو الناس الى طعامه فنهى من أجاب الرسول ومنهم من تركه . » **قوله** (فقال بعضهم أولوها له ينفقها) قيل يؤخذ منه حجة لأهل التعبير أن التعبير إذا وقع في المنام اعتمد عليه « قال ابن بطلان : قوله « أولوها له » يدل على أن الرؤيا على ما عبرت في انشور انتهى . وفيه نظر لاحتمال الاختصاص بهذه القصة لكون الراى النبى ﷺ والمرئى الملائكة ، فلا يطرد ذلك في حق غيرهم ، **قوله** (فقال بعضهم إنه نائم) هكذا وقع ثالث مرة ، **قوله** (فقالوا الدار الجنة) أى الممثل بها زاد في رواية سعيد بن أبى هلال « فأنه هو الملك والدار الاسلام والبيت الجنة وأنت يا محمد رسول الله ، وفي حديث ابن مسعود عند أحمد « أما السيد فهو رب العالمين ، وأما البنيان فهو الاسلام والطعام الجنة ومحمد الداعى ، فن

اتبعه كان في الجنة ، قوله (فن أطاع محمدا فقد أطاع الله) أى لأنه رسول صاحب المأدبة فن أجابه ودخل في دعوته أكل من المأدبة ، وهو كناية عن دخول الجنة ووقع بيان ذلك في رواية سعيد ولفظه ، وأنت يا محمد رسول الله فن أجابك دخل الاسلام ، ومن دخل الاسلام دخل الجنة ، ومن دخل الجنة أكل ما فيها ، . قوله (ومحمد فرق بين الناس) كذا لا في ذكر بتشديد الراء فعلا ماضيا ، ولغيره بسكون الراء والتثوين وكلاهما متجه ، قال الكرماني : ليس المقصود من هذا التمثيل تشبيه المفرد بالمفرد ، بل تشبيه المركب بالمركب ، مع قطع النظر عن مطابقة المفردات من الطرفين انتهى ، وقد وقع في غير هذه الطريق ما يدل على المطابقة المذكورة ، زاد في حديث ابن مسعود ، فلما استيقظ قال : سمعت ما قال هؤلاء ، هل تدري من هم ؟ . قلت : الله ورسوله أعلم ، قال هم الملائكة ، والمثل الذي ضربوا الرحمن بنى الجنة ودعا إليها عباده ، الحديث . تنبيه : تقدم في كتاب الأدب ، من وجه آخر عن سليم بن حيان بهذا الاسناد ، قال النبي ﷺ مثل ومثل الأنبياء كرجل بنى دارا فأكلها وأحسنها إلا موضع لبنه ، الحديث ، وهو حديث آخر وتمثيل آخر ، فالحديث الذي في الأدب يتعلق بالنبوة وكونه ﷺ خاتم النبيين ، وهذا يتعلق بالدعاء الى الاسلام بأحوال من أجاب أو امتنع ، وقد وهم من خلطهما كتابي نعيم في المستخرج ، فإنه لما ضاق عليه مخرج حديث الباب ولم يجد مرويا عنده أورد حديث اللبنة ظنا منه أنهما حديث واحد وليس كذلك لما بينته ، وسلم الاسماعيلي من ذلك فإنه لما لم يجد في مروياته أورده من روايته عن الثوري بالاجازة عن البخاري بسنده ، وقد روى يزيد بن هارون بهذا السند حديث اللبنة أخرجه أبو الشيخ في كتاب الأمثال ، من طريق أحمد بن سنان الراسطي عنه ، وساق بهذا السند حديث ومثلي ومثلهم كمثل رجل أوقد ناراً ، الحديث ، لكنه عن أبي هريرة لا عن جابر وقد ذكر الراهبرمزي ، حديث الباب في كتاب الأمثال ، معلقا فقال : وروى يزيد بن هارون فساق السند ولم يوصل سنده يزيد وأورد معناه من مرسل الضحاك بن مزاحم ، قوله (تابعه قتيبة عن ليث) يعني ابن سعد (عن خالد) يعني ابن يزيد وهو أبو عبد الرحيم المصري أحد الثقات ، قوله (عن سعيد بن أبي هلال عن جابر قال خرج علينا النبي ﷺ هكذا اقتصر على هذا القدر من الحديث وظاهاه أن بقية الحديث مثله ، وقد بينت ما بينهما من الاختلاف ، وقد وصله الترمذي عن قتيبة بهذا السند ووصله أيضا الاسماعيلي عن الحسن بن سفيان ، وأبو نعيم من طريق أبي العباس السراج ، كلاهما عن قتيبة ونسب السراج في روايته الليث وشيخه كما ذكرته ، قال الترمذي بعد تخريجه : هذا حديث مرسل ، سعيد بن أبي هلال لم يدرك جابر بن عبد الله . قلت : وفائدة إيراد البخاري له رفع التوهم عن يظن أن طريق سعيد بن ميناء موقوفة ، لأنه لم يصرح برفع ذلك الى النبي ﷺ فأتى بهذه الطريق لتصريحا ؛ ثم قل الترمذي وجاء من غير وجه عن النبي ﷺ باسناد أصح من هذا . قال وفي الباب عن ابن مسعود ، ثم ساقه بسنده إلى ابن مسعود وصححه ، وقد بينت ما فيه أيضا بمحمد الله تعالى . ووصف الترمذي له بأنه مرسل : يريد أنه منقطع بين سعيد وجابر ، وقد اعترض هذا المنقطع بحديث ربيعة الجرشي عند الطبراني فإنه ينحو سياقه وسنده جيد ، وسعيد بن أبي هلال غير سعيد بن ميناء الذي في السند الأول ، وكل منهما مدني لكن ابن ميناء تابعي بخلاف ابن أبي هلال ، والجمع بينهما إما بتعدد المرئي وهو واضح أو بأنه منام واحد حفظ فيه بعض الرواة ما لم يحفظ غيره ، وتقدم طريق الجمع بين اقتضاره على جبريل وميكائيل في حديث وذكره الملائكة بصيغة الجمع في الجانبين الدال على الكثرة في آخر ، وظاهر رواية سعيد بن

أبي هلال أن الرؤيا كانت في بيت النبي ﷺ لقوله وخرج علينا فقال إني رأيت في المنام ، وفي حديث ابن مسعود أن ذلك كان بعد أن خرج إلى الجن فقرأ عليهم ، ثم أغنى عند الصباح فجاءوا إليه حينئذ ، ويجمع بأن الرؤيا كانت على ما وصف ابن مسعود . فلما رجع إلى منزله خرج على أصحابه فقصها ، وما عدا ذلك فليس بينهما منافاة إذ وصف الملائكة رجال حسان ، يشير إلى أنهم تشكوا بصورة الرجال ، وقد أخرج أحمد والبرار والطبراني من طريق علي بن زيد عن يوسف بن مهران عن ابن عباس نحو أول حديث سعيد بن أبي هلال لكن لم يسم المسكين ، وساق المثل على غير سياق من تقدم قال : إن مثل هذا ومثل أمته ، كمثل قوم سفر انتهوا إلى رأس مفازة فلم يكن معهم من الزاد ما يقطعون به المفازة ولا ما يرجعون به ، فبينما هم كذلك إذ أتاهم رجل فقال أرأيتم إن وردت بكم رياضا معشبة وحياضا رواء . أتبغونها ؟ قالوا : نعم ، فانطلق بهم فأوردهم ، فأكلوا وشربوا وسمنوا ، فقال لهم إن بين أيديكم رياضا هي أعشب من هذه . وحياضا أروى من هذه فاتبعوني ، فقالت طائفة صدق والله لتبغينه ، وقالت طائفة قد رضينا بهذا نقيم عليه ، وهذا إن كان محظوظا قوى الخلل على التعدد إما للبنام وإما لضرب المثل ، ولكن على ابن زيد ضعيف من قبل حفظه . قال ابن العربي في حديث ابن مسعود : إن المقصود والمأدبة ، وهو ما يؤكل ويشرب فيه رد على الصوفية الذين يقولون لا مطلوب في الجنة إلا الوصال ، والحق أن لا وصال لنا إلا بانقضاء الشهوات الجثائية والنفسانية والمحسوسة والمقولة وجماع ذلك كله في الجنة انتهت ، وليس ما ادعاه من الرد بواضح قال وفيه أن من أجاب الدعوة أكرم . ومن لم يجبها أهين ، وهو خلاف قولهم من دعواته فلم يجبها فله الفضل علينا فان أجابنا فله الفضل عليه ، فانه مقبول في النظر ، وأما حكم العبد مع المولى فهو كما تضمنه هذا الحديث . الحديث الثامن : **قوله** (سفيان) هو الثوري ، وأبراهيم ، هو النخعي وهمام ، هو ابن الحارث . ورجال السند كلهم كوفيون **قوله** (يامعشر القراء) يضم القاف وتشديد الراء مبهوز جمع قارئ ، والمراد بهم العلماء بالقرآن والسنة العباد ، وسيأتي إيضاحه في الحديث الحادى عشر . **قوله** (استقيموا) أى اسلكوا طريق الاستقامة وهى كناية عن التمسك بأمر الله تعالى فعلا وتركه ، وقوله فيه ، سبقتكم ، هو بفتح أوله كما جزم به ابن الذين وحكى غيره ضمه ، والأول المعتمد زاد محمد بن يحيى الذهلى عن أبي نعيم شيخ البخارى فيه ، فان استقمتم فقد سبقتكم ، أخرجه أبو نعيم في المستخرج وقوله ، سبقا بعيدا ، أى ظاهرا ووصفه بالبعد لانه غاية شأوا السابقين ، والمراد أنه خاطب بذلك من أدرك أوائل الاسلام فاذا تمسك بالكتاب والسنة سبق إلى كل خير ، لأن من جاء بعده إن عمل بعمله لم يصل إلى ما وصل إليه من سبقه إلى الاسلام ، وإلا فهو أبعد منه حسا وحكما ، **قوله** (فان أخذتم ميمنا وشلالا) أى خالتم الأمر المذكور ، وكلام حذيفة منترج من قوله تعالى ﴿ وأن هذا صراطى مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله ﴾ والذى له حكم الرفع من حديث حذيفة هذا الإشارة إلى فضل السابقين الأولين من المهاجرين والأنصار الذين مضوا على الاستقامة فاستشهدوا بين يدى النبي ﷺ أو عاشوا بعده على طريقته فاستشهدوا أو ماتوا على فرشهم . الحديث التاسع : حديث أبى موسى في التذير العريان ، وقد تقدم شرحه مستوفى في باب الانتهاء عن المعاصى من كتاب الرقة ، و د بريد ، بموحدة وراء مصغر هو ابن عبد الله بن أبى بردة و د أبو بردة ، شيخه هو جده وهو ابن أبى موسى الأشعرى . الحديث العاشر : حديث أبى هريرة في قصة أبى بكر في قتال أهل الردة وقد تقدمت الإشارة إليه قريبا . **قوله** (في آخره قال ابن بكير) يعنى يحيى بن عبد الله بن بكير

المصري (وعبد الله) يعني كاتب الليث وهو أبو صالح الخ، ومراده أن قتيبة حدثه عن الليث بالسند المذكور فيه بلفظ. لو متعوى كذا، ووقع هنا في رواية الكشميني كذا وكذا، وحدثه به يحيى وعبد الله عن الليث بالسند المذكور بلفظ «عنا»، وقوله وهو أصح، أى من رواية من روى «عقلا»، كما تقدمت الإشارة إليه في «كتاب الزكاة»، أو أهمه كالذي وقع هنا. الحديث الحادى عشر. **قوله** (حدثنا اسماعيل) هو ابن أبي أويس كما جزم به المزى واسم «أبي أويس» عبد الله المدنى الأصبحى، و«ابن وهب» هو عبد الله المصرى و«يونس» هو ابن يزيد الأبل. **قوله** (قدم عيينة) بتحتانية ونون مصغرا (ابن حصن) بكسر الحاء وسكون الصاد المهملتين ثم نون (ابن حذيفة بن بدر) يعنى الفزارى معدود فى الصحابة، وكان فى الجاهلية موصوفا بالشجاعة والجلل والخفاء، وله ذكر فى المغازى، ثم أسلم فى الفتح وشهد مع النبى ﷺ حينما فاعطاه مع الموافقة وإياه عنى العباس بن مرداس السلبى بقوله:

أجعل نبى وهب العبد بين عيينة والأقرع

وله ذكر مع الأقرع بن حابس سياتى قريبا فى «باب ما يكره من التعمق»، وله قصة مع أبي بكر وعمر حين سأل أبا بكر أن يعطيه أرضا يقطعها لإياه فمنعه عمر، وقد ذكره البخارى فى «التاريخ الصغير»، وسماه النبى ﷺ «الاحق المطاع»، وكان عيينة ممن وافق طليحة الأسدى لما ادعى النبوة، فلما غلبهم المسلمون فى قتال أهل الردة فر طليحة وأسر عيينة، فأتى به أبو بكر فاستتابه فتاب، وكان قدومه الى المدينة على عمر بعد أن استقام أمره وشهد الفتح، وفيه من جفاء الأعراب شئ. **قوله** (على ابن أخيه الحر) بلفظ ضد العبد، و«قيس» والد الحر لم أر له ذكرا فى الصحابة، وكأنه مات فى الجاهلية، والحر ذكره فى الصحابة أبو على بن السكن وابن شاهين، وفى العتبية عن مالك قدم عيينة بن حصن المدينة، فنزل على ابن أخ له أعمى فبات يصلى فلما أصبح غدا إلى المسجد فقال عيينة كان ابن أخى عندى أربعين سنة لا يطيعنى، فما أسرع ما أطاع قريشا، وفى هذا إشارتان بأن أباه مات فى الجاهلية، **قوله** (وكان من الثفر الذين يدنهم عمر) بين بعد ذلك السبب بقوله (وكان القرام) أى العلماء العباد (أصحاب مجلس عمر) فدل على أن الحر كان متصفا بذلك، وتقدم فى آخر سورة الأعراف ضبط قوله «أو شبانا» وأنه بالوجهين، وقوله «ومشاورته» بالشين المدججة وفتح الواو ويجوز كسرهما. **قوله** (هل لك وجه عند هذا الأمير) هذا من جملة جفاء عيينة اذ كان من حقه أن ينفته بأمر المؤمنين وسكنته لا يعرف منازل الأكابر، **قوله** (فستأذن لى عليه) أى فى خوة، وإلا فعمرك أن لا يحتجب إلا وقت خلوته وراحته، ومن ثم قال له سأستأذن لك عليه، أى حتى تجتمع به وحدك. **قوله** (قال ابن عباس فاستأذن لعيينة) أى الحر، وهو موصول بالاسناد المذكور، **قوله** (فلما دخل قال يا ابن الخطاب) فى رواية شعيب عن الزهرى الماضية فى آخر تفسير الأعراف، فقال: هى بكسر ثم سكون وفى بعضها «ويه» بكسر الهامين بينهما تحتانية ساكنة، قال النوى بعد أن ضبطها هكذا هى كلمة تقال فى الاستزادة ويقال بالهمزة بدل الهاء الأولى، وسبق الى ذلك قاسم بن ثابت فى «الدلائل»، كما نقله صاحب المشارق فقال فى قول ابن الزبير أيها قوله وإيه، بهمز مكسور مع التنوين كلمة استزادة من حديث لا يعرف، وتقول إيهنا، بالنصب أى كف، قال وقال يعقوب يعنى ابن السكيت تقول لمن استزادته، من عمل أو حديث وإيه، فإن وصلت نونت فقامت وإيه حدثنا، وحكاها كذا فى النهاية وزاد فإذا قلت وإيه، بالنصب

فهر أمر بالسكوت ، وقال الليث قد تكون كلمة استزادة وقد تكون كلمة زجر كما يقال : إيه عنا أى كف ، وقال الكرماني : هيه هنا بكسر الهاء الأولى ، وفي بعض النسخ همزة بدلها وهو من أسماء الأفعال ، يقال لمن تستزيده ، كذا قال ولم يضبظ الهاء الثانية ، ثم قال وفي بعض النسخ هي بحذف الهاء الثانية والمعنى واحد ، أو هو ضمير مخذوف أى هي ذاهية أو القصة هذه انتهى ، واقتصر شيخنا ابن الملقن في شرحه على قوله دهي يا ابن الخطاب ، بمعنى التهديد له ووقع في تنقيح الزركشي فقال دهي . يا ابن الخطاب ، بكسر الهاء وآخره همزة مفتوحة ، تقول للرجل إذا استزدته دهي وإيه ، انتهى ، وقوله وآخره همزة مفتوحة لا وجه له لعلنه من الناسخ أو سقط من كلامه شيء ، والذي يقتضيه السياق أنه أراد هذه الكلمة الزجر وطلب الكف لا الازدياد ، وقد تقدم شيء من الكلام على هذه الكلمة في مناقب عمر وقوله ديا ابن الخطاب ، هذا أيضا من جفائمه حيث خاطبه بهذه المخاطبة وقوله دواته مانعطينا الجزل ، بنشج الجيم وسكون الزاي بعدها لام أى الكثير ، وأصل الجزل ما عظم من الخطب ، **قوله** (ولا تحكم) في رواية غير لكشميني وما ، بالميم بدل اللام ، **قوله** (حتى هم بأن يقع به) أى يضربه ، وفي رواية شعيب عن الزهري في التفسير ، حتى هم به ، وفي رواية فيه دهي حتى هم أن يوقع به ، . **قوله** (فقال آخر يا أمير المؤمنين) في رواية شعيب المذكورة ، فقال له الحر ، وفي رواية الاسماعيلي من طريق بشر بن شعيب عن أبيه عن الزهري ، فقال الحر بن قيس . قلت : يا أمير المؤمنين ، وهذا يقتضى أن يكون من رواية ابن عباس عن الحر ، وأنه ما حضر القصة بل حملها عن صاحبها وهو الحر ، وعلى هذا فينبغي أن يرجع للحر في رجال البخاري ولم أر من فعله . **قوله** (ان الله قال لنبيه) فذكر الآية ثم قال : وإن هذا من الجاهلين ، أى فأعرض عنه . **قوله** (فولته ما جاوزها) هو كلام ابن عباس فيما أظن وجزم شيخنا ابن الملقن بأنه كلام الحر وهو محتمل ويؤيده رواية الاسماعيلي المشار إليها ، ومعنى دما جاوزها ، ما عمل بغير ما دلت عليه بل عمل بمقتضاها ولذلك قال د وكان وقافا عند كتاب الله ، أى يعمل بما فيه ولا يتجاوزها ، وفي هذا تقوية لما ذهب إليه الأكثر أن هذه الآية محكمة ، قال الطبري بعد أن أورد أقوال الساف في ذلك وأن مهم من ذهب إلى أنها منسوخة بآية القتال ، والاولى بالصواب أنها غير منسوخة لأن الله أتبع ذلك تعليمه نبيه حاجة المشركين ولا دلالة على النسخ ، فكأنها نزلت لتعريف النبي ﷺ عشرة من لم يؤمر بقتاله من المشركين أو أريد به تعليم المسلمين ، وأمرهم بأخذ العفو من أخلاقهم فيكونون تعلميا من الله لخلقهم صفة عشرة بعضهم بعضا فيما ليس بواجب ، فاما الواجب فلا بد من عمله فعلا أو تركا انتهى ملخصا . وقال الراغب دخذ العفو ، معناه خذ ماسهل تناوله ، وقيل تعاظ العفو مع الناس ، والمعنى خذ ماعني لك من أفعال الناس وأخلاقهم وسهل من غير كلفة ولا تطلب منهم الجهد وما يشق عليهم حتى ينفروا ، وهو كحديث ديسروا ولا تعسروا ، ومثله قول الشاعر :

خذى العفو مى تستدمنى مودقى ولا تنطق فى سوائى حين أغضب

وأخرج ابن مردويه من حديث جابر وأحمد من حديث عتيبة بن عامر لما نزلت هذه الآية دسأل النبي ﷺ جبريل فقال يا محمد إن ربك يأمرك أن تصل من قطعك وتعطي من حرمك وتعفو عمن ظلمك فقال النبي ﷺ : ألا أدلكم على أشرف أحلاق دديا والآخرة ؟ قلوا : وما ذاك ، فذكره قال الطبري : ما ملخصه أمر الله نبيه في هذه الآية بمكارم الأخلاق فأمر أمته بنحو ما أمره الله به ، ومحصلها الأمر بحسن المعاشرة مع الناس وبذل الجهد

في الاحسان اليهم والمداواة معهم والإغضاء عنهم وبالله التوفيق . وقد تقدم السلام على معنى العرف بالمأمور به في الآية مستوفى في التفسير . الحديث الثاني عشر : **قوله** (حين خسفت الشمس) في رواية المستطلى : كسفت ، وقوله : فأجبناه ، في رواية الكشميني : فأجبننا وآمنا ، أى فأجبننا محمدا وآمنا بما جاء به ، وقد تقدم شرح حديث أسماء بنت أبي بكر هذا مستوفى في صلاة الكسوف . الحديث الثالث عشر : **قوله** (حدثنا اسماعيل) هو ابن أبي أويس كما جزم به الحافظ أبو اسماعيل الهروي ، وذكر في كتابه ذم الكلام أنه تفرد به عن مالك ، وتابعه على روايته عن مالك عبد الله بن وهب كذا قال ، وقد ذكر الدارقطني معهما اسحق بن محمد القروي وعبد العزيز الأويسي وهما من شيوخ البخارى ، وأخرجه في غرائب مالك التي ليست في الموطأ من طرق هؤلاء الأربعة ومن طريق أبي قرة موسى بن طارق ، ومن طريق الوليد بن مسلم ، ومن طريق محمد بن الحسن الشيباني صاحب أبي حنيفة ، ثلاثتهم عن مالك أيضا فكملا سبعة ، ولم يخرج البخارى هذا الحديث إلا في هذا الموضع من رواية مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة ، وأخرجه مسلم من رواية المغيرة بن عبد الرحمن ، وسفيان وأبو عوانة من رواية وراق ثلاثتهم عن أبي الزناد ومسلم من رواية الزهري عن سعيد بن المسيب وأبي سلمة بن عبد الرحمن ، ومن رواية همام بن منبه ، ومن رواية أبي صالح ، ومن رواية محمد بن زياد ، وأخرجه الترمذى من رواية أبي صالح كلهم عن أبي هريرة وسأذكر ما في روايتهم من فائدة زائدة . **قوله** (دعوى) في رواية مسلم : ذروني ، وهى بمعنى دعوى وذكر مسلم سبب هذا الحديث من رواية محمد بن زياد فقال عن أبي هريرة : خطبنا رسول الله ﷺ فقال : يا أيها الناس قد فرض الله عليكم الحج فحجوا ، فقال رجل : أكل عام يارسول الله ؟ فسكت حتى قالها ثلاثا ، فقال رسول الله : لو قلت نعم لوجبت ولما استطعتم ، ثم قل ذروني ما تركتكم ، الحديث وأخرجه الدارقطني مختصرا وزاد فيه فزلت (يا أيها الذين آمنوا لاتسألوا عن أشياء إن تبد لكم تسؤكم) وله شاهد عن ابن عباس عند الطبري في التفسير ، وفيه : لو قلت نعم ، لوجبت ولو وجبت لما استطعتم فاتركوني ما تركتكم ، الحديث وفيه فأنزل الله (يا أيها الذين آمنوا لاتسألوا عن أشياء إن تبد لكم) الآية وسيأتى بسط القول فيما يتعلق بالسؤال في الباب الذى يليه إن شاء الله تعالى . **قوله** (ما تركتكم) أى مدة ترككم لما كرهتموها وأثبنا الفعل المضارع وهو : يذر ، وفعل الأمر وهو : ذر ، ومثله دع ويدع وليسكن سمع ودع كما قرئ به في الشاذ في قوله تعالى (ما ودعك ربك وما قلى) قرأ بذلك ابراهيم بن أبي عبلة وطائفة ، وقال الشاعر :

ونحن ودعنا آل عمرو بن عامر فرائس أطراف المثقفة السمر

ويحتمل أن يكون ذكر ذلك على سبيل التفتن في العبارة ، وإلا لقال اتركوني ، والمراد بهذا الأمر ترك السؤال عن شيء لم يقع خشية أن يؤول به وجوبه أو تحريمه ، وعن كثرة السؤال لما فيه غالبا من التفتن ، وخشية أن تقع الإجابة بأمر يستقل ، فقد يؤدى ترك الامتثال فتقع المخالفة ، قال ابن فرج معنى قوله وذروني ما تركتكم ، لاتكثروا من الاستئصال عن المواضع التي تكون مفيدة لوجه ما ظهر ولو كانت صالحة لغيره ، كما أن قوله وحجوا ، وإن كان صالحا للتكرار فينبغي أن يكتبني بما يصدق عليه اللفظ وهو المرة فإن الأصل عدم الزيادة ، ولا تكثروا التنقيب عن ذلك لانه قد يفضى الى مثل ما وقع لبني إسرائيل ، اذ أمروا أن يذبحوا البقرة فلو ذبحوا أى بقرة كانت لامتلوا

ولكنهم شددوا فشدد عليهم ، وبهذا تظهر مناسبة قوله ، فانما هلك من كان قبلكم ، الى آخره بقوله ، وذنوبى ماترككم ، وقد أخرج البرزواين أبى حاتم فى تفسيره من طريق أبى رافع عن أبى هريرة مرفوعا ، لو اعترض بنو إسرائيل أدنى بقرة فذبحوها لكذبتم ، ولكن شددوا فشدد الله عليهم ، وفى السند عباد بن منصور وحديثه من قبيل الحسن وأورده الطبرى عن ابن عباس موقوفا وعن أبى الدالية مقطوعا ، واستدل به على أن لا حكم قبل ورود الشرع وإن الأصل فى الأشياء عدم الوجوب . قوله (فانما هلك) بفتحات وقال بعد ذلك سألهم بالرفع على أنه فاعل هلك ، وفى رواية غير الكنديين ، هلك ، بضم أوله وكسر الهمزة وقال بعد ذلك ، بسألهم ، أى بسبب سألهم ، وقوله ، واختلافهم ، بالرفع وبالجر على الوجهين ، ووقع فى رواية حمام عند أحمد بلفظ ، فانما هلك ، وفيه بسؤالهم ويتعين الجر فى واختلافهم ، وفى رواية الزهرى ، فانما هلك ، وفيه سألهم ، ويتعين الرفع فى واختلافهم ، وأما قول النووى فى أربعين ، واختلافهم برفع الهمزة لا بذكرها فانه باعتبار الرواية التى ذكرها وهى التى من طريق الزهرى ، قوله (فاذا نهيتم عن شئ فاجتنبوه) فى رواية محمد بن زياد ، فانها عنه ، هكذا رأيت هذا الأمر على تلك المقدمة والمناسبة فيه ظاهرة ، ووقع فى أول رواية الزهرى المشار إليها ، ما نهيتم عنه فاجتنبوه ، فاختصر عليه النووى فى الأربعين ، وعزا الحديث للبخارى ومسلم ، فتشأغل بعض شراح الأربعين بمناسبة تقديم النبى على معاده ولم يعلم أن ذلك من تصرف الرواة ، وإن اللفظ الذى أورده البخارى هنا أرجح من حيث الصناعة الحديثية لأنها اتفاقا على إخراج طريق أبى الزناد دون طريق الزهرى وإن كان سند الزهرى مما عد فى أصح الأسانيد ، فإن سند أبى الزناد أيضا مما عد فيها فاستويا ، وزادت رواية أبى الزناد اتفاق الشيخين ، وظن القاضى تاج الدين فى شرح المختصر أن الشيخين اتفقا على هذا اللفظ ، فقال : بعد قول ابن الحاجب التذنب أى احتج من قال إن الأمر للتذنب بقوله ، إذا أمرتكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم ، فقال الشارح : رواه البخارى ومسلم ولفظهما ، وما أمرتكم به فافعلوا منه ما استطعتم ، وهذا إنما هو لفظ مسلم وحده ولكنه اغتر بما ساقه النووى فى الأربعين ، ثم إن هذا النهى عام فى جميع المناهى ، ويستثنى من ذلك ما يكره المكاف على فعله كشراب الخمر وهذا على رأى الجمهور ، وخالف قوم فتمسكوا بالعموم فقالوا : الاكراه على ارتكاب المعصية لا يبيحها ، والصحيح عدم المواخذة إذا وجدت صورة الاكراه المعتبرة ، واستثنى بعض الشافعية من ذلك الزنا ، فقال : لا يتصور الإكراه عليه وكأنه أراد التصادى فيه ، وإلا فلا مانع أن ينهض الرجل بغير سبب فيكره على الإيلاج حيثئذ فيرجل فى الاجتنية ، فإن مثل ذلك ليس بمحال ، ولو فعله مختارا لكان زانيا فتصور الاكراه على الزنا ، واستدل به من قال لا يجوز التداوى بنهى محرم كالخمر ، ولا دفع العطش به ، ولا إساعة لقمة من غص به ، والصحيح عند الشافعية جواز الثالث حفظا للنفس فصار كأكل الميتة لمن اضطر ، بخلاف التداوى فانه ثبت النهى عنه نصا ، ففى مسلم عن وائل رفعه أنه ليس بدواء ولكنه داء ، ولأبى داود عن أبى الدرداء رفعه ، ولا تدأوا بحرام ، وله عن أم سلة مرفوعا إن الله لم يجعل شفاء أمتى فيما حرم عليها ، وأما العطش فانه لا ينقطع بشرها ولأنه فى معنى التداوى والله أعلم ، والتحقيق أن الأمر باجتناب المنهى على عمومته ما لم يعارضه اذن فى ارتكاب منهى كأكل الميتة للضطر ، وقال الفاكهاني لا يتصور امثال اجتناب المنهى حتى يترك جمعه ، فواجذب بعضه لم يعد مثلا بخلاف الأمر - يعنى المطلق - فإن من أتى بأقل ما يصدق عليه الاسم كان مثلا انتهى ملخصا . وقد أجاب هنا

ابن فرج بأن النهي يقتضى الأمر فلا يكون ممثلاً لمقتضى النهي حتى لا يفعل واحداً من أحاديث ما يتناوله النهي بخلاف الأمر فإنه على عكسه ومن ثم نشأ الخلاف ، هل الأمر بالشيء نهى عن ضده ، وبأن النهي عن الشيء أمر بضده ، قوله (وإذا أمرتكم بشيء) فى رواية مسلم ، وأمر ، (فأتوا منه ما استطعتم) أى أقبلوا قدر استطاعتكم ، ووقع فى رواية الزهرى ، وما أمرتكم به ، وفى رواية همام المشار إليها ، وإذا أمرتكم بالأمر فأتوا ما استطعتم ، وفى رواية محمد بن زياد ، فافعلوا ، قال النووي هذا من جوامع السكلم وقواعد الاسلام ، ويدخل فيه كثير من الأحكام كالصلاة لمن عجز عن ركن منها أو شرط فيأتى بالمقدور ، وكذا الوضوء ، وستر العورة ، وحفظ بعض الفاتحة ، وإخراج بعض زكاة الفطر لمن لم يقدر على الكل ، والإمسك فى رمضان لمن أفطر بالمعذر ثم قدر فى أثناء النهار ، الى غير ذلك من المسائل التى يطول شرحها ، وقال غيره فيه أن من عجز عن بعض الأمور لا يسقط عنه المقدور ، وعبر عنه بعض الفقهاء بأن الميسور لا يسقط بالمعسر ، كما لا يسقط ما قدر عليه من أركان الصلاة بالعجز عن غيره ، وتصح توبة الاعمى عن النظر المحرم ، والمحجوب عن الزنا ، لأن الاعمى والمحجوب قادران على التدم فلا يسقط عنهما بعجزهما عن العزم على عدم العود ، اذ لا يتصور منهما العود عادة فلا معنى للعزم على عدمه ، واستدل به على أن من أمر بشيء فعجز عن بعضه ففعل المقدور أنه يسقط عنه ما عجز عنه ، وبذلك استدل المزنى على أن ماوجب أدائه لايجب قضاؤه ، ومن ثم كان الصحيح أن القضاء بأمر جديد ، واستدل بهذا الحديث على أن اعتناء الشرع بالمنهيات فوق اعتنائه بالمأمورات ، لأنه أطلق الاجتناب فى المنهيات ولو مع المشقة فى الترك ، وقيد فى المأمورات بقدر الطاقة ، وهذا منقول عن الامام أحمد فان قيل ان الاستطاعة معتبرة فى النهي أيضا اذ (لا يكلف الله نفسا إلا وسعها) فجوابه أن الاستطاعة تطلق باعتبارين ، كذا قيل والذى يظهر أن التقيد فى الأمر بالاستطاعة لايدل على المدعى من الاعتناء به ؛ بل هو من جهة الكف اذ كل أحد قادر على الكف لولا داعة الشهوة مثلا ، فلا يتصور عدم الاستطاعة عن الكف بل كل مكلف قادر على الترك ، بخلاف الفعل فان العجز عن تعاطيه محسوس ، فمن ثم قيد فى الأمر بحسب الاستطاعة دون النهي ، وعبر الطوفى فى هذا الموضوع بأن ترك المنهى عنه عبارة عن استصحاب حال عدمه أو الاستمرار على عدمه ، وفعل المأمور به عبارة عن إخراجهم من عدمه الى الوجود ، وقد نوزع بأن القدرة على استصحاب عدم المنهى عنه قد تتخلف ، واستدل له بجواز أكل المضطر الميتة ، وأجيب بأن النهي فى هذا عارضه الإذن بالتناول فى تلك الحالة . وقال ابن فرج فى شرح الأربعين ، قوله « فاجتنبوه » هو على إطلاقه حتى يوجد ما يبيحه ، كأكل الميتة عند الضرورة وشرب الخمر عند الإكراه ، والأصل فى ذلك جواز التلطف بكلمة الكفر اذا كان القلب مطمئنا بالإيمان كما نطق به القرآن انتهى . والتحقق أن المكلف فى ذلك كله ليس منبهاً فى تلك الحال ، وأجاب الماوردى بأن الكف عن المعاصى ترك وهو سهل ، وعمل الطاعة فعل وهو يشق ، فذلك لم يبح ارتكاب المعصية ولو مع العذر لأنه ترك ، والترك لا يعجز المذنب عنه ؛ وأباح ترك العمل بالعذر لأن العمل قد يعجز المذنب عنه ، وأدعى بعضهم أن قوله تعالى (فأتوا ما استطعتم) يتناول امتثال المأمور واجتناب المنهى وقد قيد بالاستطاعة واستويا ، فحينئذ يكون الحكمة فى تقيد الحديث بالاستطاعة فى جانب الأمر دون النهي أن العجز يسكت تصويره فى الأمر بخلاف النهي فان تصور العجز فيه محصور فى الاضطراب ، وزعم بعضهم أن قوله تعالى (فأتوا ما استطعتم) نسخ بقوله تعالى (فأتوا ما استطعتم) والصحيح أن

لا نسخ بل المراد بحق تقافته امتثال أمره واجتناب نهيه مع القدرة لا مع العجز ، واستدل به على أن المكروه يجب اجتنابه لعموم الأمر باجتناب النهى عنه فحصل الواجب والمندوب ، وأجيب بأن قوله « فاجتنبوه » يعمل به في الإيجاب والندب بالاعتبارين ، ويحجم مثل هذا السؤال وجوابه في الجانب الآخر وهو الأمر ، وقال الفاكهاني النهى يكون تارة مع المسامحة من التقيض وهو المحرم ، وتارة لآدمه وهو المكروه ، وظاهر الحديث يتناولهما واستدل به على أن المباح ليس مأمورا به ، لأن التأكيدي في الفعل إنما يناسب الواجب والمندوب ، وكذا عكسه ، وأجيب بأن من قال المباح مأمور به لم يرد الأمر بمعنى الطلب وإنما أراد بالمعنى الأعم وهو الإذن ، واستدل به على أن الأمر لا يقتضي التكرار ولا عدمه ، وقيل يقتضيه وقيل يتوقف فيما زاد على مرة ، وحديث الباب قد تمسك به لذلك لما في سببه ان السائل قال في الحج أكل عام ؟ فوكان مطلقه يقتضي التكرار أو عدمه لم يحسن السؤال ولا العناية بالجواب ، وقد يقال إنما سأل استظهارا واحتياطاً ، وقال المازري يحتمل أن يقال ان التكرار إنما احتمل من جهة أن الحج في اللغة قصد فيه تكرار فاحتمل عند السائل التكرار من جهة اللفظ لا من صيغة الأمر ، وقد تمسك به من قال بإيجاب العمرة لأن الأمر بالحج إذا كان معناه تكرار قصد البيت بحكم اللفظ والاشتقاق ، وقد ثبت في الإجماع أن الحج لا يجب إلا مرة فيكون العود اليه مرة أخرى دالا على وجوب العمرة ، واستدل به على أن النبي ﷺ كان يجتهد في الأحكام لقوله « ولو قلت نعم لوجبت » وأجيب من منع باحتمال أن يكون أوحى إليه ذلك في الحال ، واستدل به على أن جميع الأشياء على الإباحة حتى يثبت المنع من قبيل الشارع ، واستدل به على النهى عن كثرة المسائل والتعمق في ذلك ، قال البغوي في « شرح السنة » المسائل على وجهين أحدهما : ما كان على وجه التعليم لما يحتاج إليه من أمر الدين فهو جائز بل مأمور به لقوله تعالى ﴿ فاسألوا أهل الذكر ﴾ الآية ، وعلى ذلك تنزل أسئلة الصحابة عن الأنفال والكلالة وغيرهما ، ثانيا : ما كان على وجه التعتن والتكلف وهو المراد في هذا الحديث والله أعلم ، ويؤيده ورود الزجر في الحديث عن ذلك وذم السلف ، فعند أحمد من حديث معاوية « أن النبي ﷺ نهى عن الأغواط » قال الأوزاعي هي شداد المسائل ، وقال الأوزاعي أيضا « إن الله إذا أراد أن يحرم عبده بركة العلم ألقي على لسانه المغاليط ، فاقدر رأيهم أقل الناس علما ، وقال ابن وهب سمعت مالكا يقول « المرء في العلم يذهب بنور العلم من قلب الرجل » ، وقال ابن العربي « كان النهى عن السؤال في العهد النبوي خشية أن ينزل ما يشق عليهم ، فاما بعد فقد أمن ذلك لسكن أكثر النقص عن السلف بكراهة الكلام في المسائل التي لم تقع ، قال « وإنه لمكروه إن لم يكن حراما إلا للعباء فانهم فرعوا ومهدوا ففتن الله من بعدهم بذلك ، ولا سيما مع ذهاب العلماء ودروس العلم ، انتهى ملخصا . وينبغي أن يكون محل الكراهة للعالم إذا شغله ذلك عما هو أعم منه . وكان ينبغي تلخيص ما يكثر وقوعه مجردا عما ينذر ، ولا سيما في المختصرات ليسهل تناوله والله المستعان . وفي الحديث إشارة إلى الاشتغال بالأهم المحتاج اليه عاجلا عما لا يحتاج اليه في الحال فكأنه قال : عليكم بفعل الأوامر واجتناب النواهي فاجعوا اشتغالكم بها عرضا عن الاشتغال بالسؤال عما لم يقع . فينبغي بالنسبة أن يبحث عما جاء عن الله ورسوله ثم يجتهد في تفهم ذلك والوقوف على المراد به . ثم يشاغل بالعمل به فان كان من العليات يشتغل بتصديقه واعتقاده حقيقته ، وإن كان من العليات بذل وسعه في القيام به فعلا وتركها ، فان وجد وقتا زائدا على ذلك فلا بأس بأن يصرفه في الاشتغال بتعرف حكم ما يقع على قصد العمل به أن لو وقع ، فاما إن كانت المهمة مصروفة عند سماع

الأمر والنهي إلى فرض أمور قد تقع وقد لا تقع مع الإعراض عن القيام بمقتضى ما سمع فإن هذا مما يدخل في النهي ، فالتفقه في الدين إنما يحمد إذا كان للعمل لا للراء والجدال . وسيأتي بسط ذلك قريباً إن شاء الله تعالى

٣ - باب ما يكره من كثرة الزوال ، ومن تسكف ما لا يعنيه

وقوله تعالى ﴿لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِنْ تُبْدَ لَكُمْ تَسْأَلُكُمْ﴾

٧٢٨٩ - حدثنا عبد الله بن يزيد المقرئ حدثنا سعيد بن حماد عن ابن شهاب عن عامر بن سعد بن أبي وقاص عن أبيه أن النبي ﷺ قال : « إِنْ أَعْطَمَ الْمُسْلِمِينَ جَرْمَانِ مَأْلَ عَنْ شَيْءٍ لَمْ يُحْرَمْ فَحَرَمَ مِنْ أَجْلِ مَسْأَلَتِهِ »

٧٢٩٠ - حدثنا إسحاق بن أخباز عن عفان بن عبد الله عن وهيب بن خالد عن موسى بن عقبة سمعت أبا النضر يحدث عن بسر بن سعيد « عن زيد بن ثابت أن النبي ﷺ أخذَ حَجْرَةً فِي الْمَسْجِدِ مِنْ حَصِيرِ فُصْلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِيهَا لِبَالِي حَتَّى اجْتَمَعَ لِلَّيْلِ نَاسٌ ، ثُمَّ تَقَدَّرُوا صَوْتَهُ لَيْلَةً فَنَظَرُوا أَنَّهُ قَدْ نَامَ ، فَخَلَّ بَعْضُهُمْ بِبَعْضٍ لِيَخْرُجَ إِلَيْهِمْ فَقَالَ : مَا زَالَ بَكُمْ الْقِيَّ رَأَيْتُمْ مِنْ صَنِيعِكُمْ حَتَّى خَشِيتُ أَنْ يَكْتُبَ عَلَيْكُمْ ، وَلَوْ كُتِبَ عَلَيْكُمْ مَا قَتَمَ بِهِ ، فَصَلُّوا أَيُّهَا النَّاسُ فِي بَيْتِيكُمْ ، فَإِنَّ أَفْضَلَ صَلَاةِ الْمَرْءِ فِي بَيْتِهِ ، إِلَّا الصَّلَاةَ الْمَكْتُوبَةَ »

٧٢٩١ - حدثنا يوسف بن موسى حدثنا أبو أسامة عن برید بن أبي بردة عن أبي بردة عن موسى الأشعري قال : سئل رسول الله ﷺ عن أشياء كرهها ، فلما أكتروا عليه المسألة غضب وقال : مَلُونِي فَقَامَ رَجُلٌ فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ مَنْ أَبِي ؟ فَقَالَ : أَبُوكَ حَذَافَةٌ . ثُمَّ قَامَ آخَرُ فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ مَنْ أَبِي ؟ فَقَالَ : أَبُوكَ سَالِمٌ مَوْلَى شَيْبَةَ . فَلَمَّا رَأَى عَمْرُو مَا بَوَّجَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنَ الْقَتَبِ قَالَ : إِنَّا نَتُوبُ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ »

٧٢٩٢ - حدثنا موسى حدثنا أبو عوانة حدثنا عبد الملك عن وراد بن كاتبة الغيرة قال « كتب معاوية إلى الغيرة : اكتب إلى ما سمعت من رسول الله ﷺ ، فكتب إليه : إن نبي الله ﷺ كان يقول في ذبُر كل صلاة : لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير . اللهم لا مانع لما أعطيت ، ولا معطى لما منعت ، ولا ينفع ذا الجد منك الجد . وكتب إليه : أنه كان ينهى عن قيل وقال ، وكثرة السؤال ، وإضاعة المال . وكان ينهى عن عُتُوقِ الْأَمْهَاتِ ، ووَادِ الثِّبَاتِ ، وَمَنْعِ وَهَاتِ »

٧٢٩٣ - حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد بن زيد عن ثابت « عن أنس قال : كنا عند عمر قال :

نهينا عن التكلف »

٧٢٩٤ - **حدثنا** أبو البان أخبرنا شعيب عن الزهري ج . وحدثني محمد بن حدثنا عبد الرزاق أخبرنا ميمون عن الزهري « أخبرني أنس بن مالك رضي الله عنه أن النبي ﷺ خرج حين زالت الشمس فصلى للظهر ، فلما سلم قام على المنبر فذكر التسعة وذكر أن بين يديها أموراً عظيماً ، ثم قال : من أحب أن يسأل عن شيء فليسأل عنه ، فوالله لا نسألوني عن شيء إلا أخبرتكم به ، ما دمت في مقامى هذا . قال أنس : فأكثر الناس البكاء ، واكثر رسول الله ﷺ أن يقول : سلوني . فقال أنس : فقام إليه رجل فقال : أين مدخل يا رسول الله ؟ قال : الدار . فقام عبد الله بن حذافة فقال : من أبي يا رسول الله ؟ قال : أبوك حذافة . قال : ثم أكثر أن يقول : سلوني سلوني . فبرك عمر على ركبتيه فقال : رضي بنا بالله رباً وبالإسلام ديناً وبمحمد ﷺ رسولاً . قال فسكت رسول الله ﷺ حين قال عمر ذلك . ثم قال رسول الله ﷺ أولي : والذي نفسي بيده ، لقد عرّضت على الجنة والنار آتفاً في عرض هذا الخاطئ ، وأنا أصلي ، فلم أرَ كالورم في الخير والشر »

٧٢٩٥ - **حدثنا** محمد بن عبد الرحيم أخبرنا روح بن عبادة حدثنا شعبة أخبرني موسى بن أنس « قال سمعت أنس بن مالك قال قال رجل يابني الله من أبي ؟ قال : أبوك فلان ، ونزلت ﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء ﴾ الآية »

٧٢٩٦ - **حدثنا** الحسن بن صباح حدثنا شعبة حدثنا ورقاء عن عبد الله بن عبد الرحمن « سمعت أنس ابن مالك يقول قال رسول الله ﷺ : ان يبرح الناس بساءة لون حتى يقولوا . هذا الله خالق كل شيء ، فن خلق الله ؟ »

٧٢٩٧ - **حدثنا** محمد بن عبيد بن ميمون حدثنا عيسى بن يونس عن الأعمش عن إبراهيم عن علقمة عن ابن مسعود رضي الله عنه قال : كنت مع النبي ﷺ في حرث بالمدينة وهو يتوكل على عسيب ، فرب بنفري من اليهود فقال بعضهم : سلوه عن الروح ، وقال بعضهم : لا نسألوه لا يسئركم ما تسكروهن ، فقاموا إليه فقالوا يا أبا القاسم حدثنا عن الروح ، فقام ساعة ينظر ، ففرقت أنه يوحى إليه ، فأخبرت عنه حتى صيد الوحى ، ثم قال ﴿ ويسألونك عن الروح ، قل الروح من أمر ربي ﴾

قوله (باب ما يكره من كثرة السؤال وتكلف ما لا يعنيه ، وقوله تعالى لا تسألوا عن أشياء إن تبد لكم تسؤكم) كأنه يريد أن يستدل بالآية على المدعى من الكراهة وهو مضمحل منه إلى ترجيح بعض ما جاء في تفسيرها . وقد

٢٤ - ج ١٣ - فتح الباري

ذكرت الاختلاف في سلب نزولها في تفسير سورة المائدة ، وترجيح ابن المنير أنه في كثرة المسائل عما كان وعما لم يكن ، وصنيع البخاري يقتضية ، والأحاديث التي ساقها في الباب تؤيده ، وقد اشدت انكار جماعة من الفقهاء ذلك ، منهم القاضي أبو بكر بن العربي فقال : اعتقد قوم من العاقلين منع السؤال عن التوازل إلى أن تقع تعلقا بهذه الآية وليس كذلك لأنها مصرحة بأن المأني عنه ما تقع المسئلة في جوابه ، ومسائل التوازل ليست كذلك ، انتهى . وهو كما قال لأن طاهرها اختصاص ذلك بزمان نزول الوحى ؛ ويؤيده حديث سعد الذى صدر به المصنف الباب . ومن سأل عن شيء لم يحرم فحرم من أجل مسأله ، فإن مثل ذلك قد أمن وقرعه ، ويدخل في معنى حديث سعد ما أخرجه الزوار وقال : سنده صالح وصححه الحاكم من حديث أبي الدرداء رفعه ، ما أحل الله في كتابه فهو حلال ، وما حرم فهو حرام ، وما سكت عنه فهو عذر ، فاقبلوا من الله عافيته ، فإن الله لم يكن ينهى شيئا ، ثم تلا هذه الآية ﴿ وما كان ربك نسيا ﴾ وأخرج المداقطنى من حديث أبي ثعلبة رفعه ، إن الله فرض فرائض فلا تضيعوها ، وحد حدودا فلا تعتدوها ، وسكت عن أشياء رحمة لى غير نسيان فلا تبشوا بها ، وله شاهد من حديث سلمان أخرجه الترمذى ، وآخر من حديث ابن عباس أخرجه أبو داود وقد أخرج مسلم وأصله في البخارى كما تقدم في كتاب العلم ، من طريق ثابت عن أنس قال : كنا نهينا أن نسأل رسول الله ﷺ عن شيء ، وكان يعجبنا أن يجرى الرجل العاقل من أهل البادية فيسأله ونحن نسمع ، فذكر الحديث ومضى في قصة اللعان من حديث ابن عمر فكره رسول الله ﷺ المسائل وعابها ، ولمسلم عن النّوّاس بن سمعان قال : «أقت مع رسول الله ﷺ ستة بالمدينة ما يمنعني من الهجرة إلا المسألة ، كان أحدنا إذا هاجر لم يسأل النبي ﷺ ، ومراده أنه قدم وافدا فاستمر بتلك الصورة ليحصل المسائل خشية أن يخرج من صفة الوفد إلى استمرار الإقامة فيصير مهاجرا فيمتنع عليه السؤال ، وفيه إشارة إلى أن المخاطب بالنهى عن السؤال غير الأعراب وفودا كانوا أو غيرهم ، وأخرج أحمد عن أبي أمامة قال : لما نزلت ﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء ﴾ الآية ، كنا قد اتقينا أن نسأله ﷺ فأتينا أعرابيا فرشوانا بردا وقلنا سل النبي ﷺ ، ولا يبي على البراء إن كان لى على السنة أريد أن أسأل رسول الله ﷺ عن الشيء فأنهيب ، وإن كنا لنتمنى الأعراب - أى قدومهم - ليسألوا فيسموهم أجوبة سؤالات الأعراب فيستفيدوها ، وأما ما ثبت في الأحاديث من أسئلة الصحابة فيحتمل أن يكون قبل نزول الآية ، ويحتمل أن النهى في الآية لا يقتضى ما يحتاج إليه بما تقرر حكمه أو ما لهم بمعرفة حاجته راحة . كالسؤال عن الذبح بالقبص ، والسؤال عن وجوب طاعة الأمراء إذا أمروا بغير الطاعة ، والسؤال عن أحوال يوم القيامة وما قبلها من الملاحم والفتن ، والأسئلة التي في القرآن كسؤالهم عن الكلاله والخمر والميسر والقتال في الشهر الحرام واليتامى والمحيض والنساء والصبي وغير ذلك . لكن الذين تعلقوا بالآية في كراهية كثرة المسائل عما لم يقع ، أخذوه بطريق الاختلاق من جهة أن كثرة السؤال لما كانت سببا للتكليف بما يشق لحقه أن تجتنب ، وقد عقد الإمام الدارمى في أوائل مستنده لذلك بابا ، وأورد فيه عن جماعة من الصحابة والتابعين آثارا كثيرة في ذلك ، منها عن ابن عمر « لا تسألوا عما لم يكن ، فأنى سمعت عمر يلعن السائل عما لم يكن ، وعن عمر « أحرّج عليكم أن تسألوا عما لم يكن فإن لنا فيما كان شغلا ، وعن زيد بن ثابت أنه كان إذا سئل عن الشيء يقول : كان هذا فإن قيل لا ، قال : دعوه حتى يكون ، وعن أبي بن كعب وعن عمار نحو ذلك ، وأخرج أبو داود في المراسيل من رواية يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة مرفوعا ، ومن

طريق طلاس عن حماد رفته ، ولا تعجلوا بالبلية قبل نزولها ، فانكم إن تفعلوا لم يزل في المسلمين من إذا قال سدد أو وفق ، وإن عاجلتكم تشقت بكم السبل ، وهما مرسلان يقوى بعض بعضا ، ومن وجه ثالث عن أشياخ الزبير بن سعيد مرفوعا ، ولا يزال في أمي من إذا سئل سدد وأرشد حتى يتساموا عما لم يزل ، الحديث نحوه قال بعض الأئمة والتحقيق في ذلك أن البحث عما لا يوجد فيه نص على قسمين ، أحدهما أن يبحث عن دخوله في دلالة النص على اختلاف وجوها فهذا مطلوب لا مكروه بل ربما كان فرضا على من تعين عليه من المجتهدين ، ثانيهما : أن يدقق النظر في وجوه الفروق فيفرق بين متماثلين يفرق ليس له أثر في الشرع مع رجود وصف الجمع أو بالعكس بأن يجمع بين متفرقين بوصف طرفي مثلا فهذا الذي ذمه السلف ، وعليه ينطبق حديث ابن مسعود رفته ، هلك المنتظرون ، أخرجه مسلم فرأوا أن فيه تضيق الزمان بما لا طائل تحته ، ومثله الاكثار من التفرع على مسألة لا أصل لها في الكتاب ولا السنة ولا الإجماع وهي نادرة الوقوع جدا ، فيصرف فيها زمانا كان صرفه في غيرها أولى ولا سيما إن لزم من ذلك اغفال التوسع في بيان ما يكثر وقوعه ، وأشد من ذلك في كثرة السؤال ، البحث عن أمور مغنية ورد الشرع بالإيمان بها مع ترك كيفيتها ، ومنها ما لا يكون له شاهد في عالم الحس ، كالسؤال عن وقت الساعة وعن الروح وعن مدة هذه الأمة ، إلى أمثال ذلك مما لا يعرف إلا بالنقل الصرف . والسكندر منه لم يثبت فيه شيء فيجب الإيمان به من غير بحث ، وأشد من ذلك ما يوقع كثرة البحث عنه في الشك والحيرة ، وسيأتي مثال ذلك في حديث أبي هريرة رفته ، ولا يزال الناس يتسامون حتى يقال هذا الله خلق الخلق فن خلق الله ، وهو ثامن أحاديث هذا الباب ، وقال بعض الشراح : مثال التنطع في السؤال حتى يفضى بالمسئول إلى الجواب بالمنع ، بعد أن يفنى بالإذن أن يسأل عن السلع التي توجد في الأسواق ، هل يكره شراؤها عن هي في يده من قبل البحث عن مصيرها إليه أو لا ؟ فيجيبه بالجواز فإن عاد فقال أخشى أن يكون من نهب أو غصب ، ويكون ذلك الوقت قد وقع شيء من ذلك في الجملة فيحتاج أن يحجبه بالمنع ، ويقيد ذلك إن ثبت شيء من ذلك حرم ، وإن تردد كره أو كان خلاف الأولى ، ولو سكت السائل عن هذا التنطع لم يزد المفتي على جوابه بالجواز ، وإذا تقرر ذلك فن يسد باب المسائل حتى فاته معرفة كثير من الأحكام التي يكثر وقوعها فاته يقل فهمه وعلمه ، ومن توسع في تفرع المسائل وتوليدها ولا سيما فيما يقل وقوعه أو يندر ، ولا سيما إن كان الحامل على ذلك المباهاة والمغالبة ، فانه يذم فعله وهو عين الذي كرهه السلف ومن أمعن في البحث عن معاني كتاب الله ، محافظا على ما جاء في تفسيره عن رسول الله ﷺ وعن أصحابه الذين شاهدوا التنزيل وحصل من الأحكام ما يستفاد من منطوقه ومفهومه ، وعن معاني السنة وما دلت عليه كذلك مقتصر على ما يصلح للحجة منها فانه الذي يحمى ويتنفع به ، وعلى ذلك يحمل عمل فقهاء الأنصار من التابعين فمن بعدهم حتى حدثت الطائفة الثانية فأرضتها الطائفة الأولى ، فكثر بينهم المراء والجدال وتولدت البغضاء وتسموا خصوصا وهم من أهل دين واحد ، والواسط هو المعتدل من كل شيء ، وإلى ذلك يشير قوله ﷺ في الحديث الماضي : فانما هلك من كان قبلكم بكثرة مسائلهم واختلافهم على أنبيائهم ، فإن الاختلاف يجر إلى عدم الانقياد وهذا كله من حيث تقسيم المشتغلين بالعلم ، وأما العمل بما ورد في الكتاب والسنة والتشاكل به فقد وقع الكلام في أهمها أولى ، والانصاف أن يقال كلما زاد على ما هو في حق المكلف فرض عين فالتناس فيه على قسمين من وجد في نفسه قوة على الفهم والتحرير فتشاكله بذلك أولى من إعراضه عنه وتشاغله بالعبادة لما فيه من النفع

المتعدي ، ومن وجد في نفسه قصورا فاقباله على العبادة أولى لعسر اجتماع الأمرين ، فإن الأول لو ترك العلم لاوشك أن يضيع بعض الأحكام بأعراضه ، والثاني لو أقبل على العلم وترك العبادة فاته الأمران لعدم حصول الأول له وإعراضه به عن الثاني وإتته الموفق . ثم المذكور في الباب تسعة أحاديث : بعضها يتعلق بكثرة المسائل ، وبعضها يتعلق بتكليف ما لا يعنى المسائل ، وبعضها بسبب نزول الآية . الحديث الأول وهو يتعلق بالقسم الثاني ، وكذا الحديث الثاني والخامس . **قوله** (حدثنا سعيد) هو ابن أبي أيوب كذا وقع من وجهين آخرين عند الإسماعيلي ، ودأب نعيم ، وهو الخزاعي المصري يكنى أبا يحيى ، واسم أبي أيوب مقلص بكسر الميم وسكون القاف وآخره مهمة كان سعيد ثقة ثبتا ، وقال ابن يونس كان فقيها ، ونقل عن ابن وهب أنه قال فيه كان فحما . قلت : وروايته عن عقيل وهو ابن خاله تدخل في رواية الأفران فانه من طبقة ، وقد أخرج مسلم هذا الحديث من رواية معمر ويونس وابن عيينة وإبراهيم بن سعد كاهن عن ابن شهاب ، وساقه على لفظ إبراهيم بن سعد ثم ابن عيينة . **قوله** (عن أبيه) في رواية يونس أنه سمع سعدا . **قوله** (إن أعظم المسلمين جرما) زاد في رواية مسلم ، إن أعظم المسلمين في المسلمين جرما ، قال الطيبي فيه من المبالغة أنه جعله عظيما ثم فسرهم بقوله « جرما » ليندل على أنه نفسه جرم ، قال وقوله « في المسلمين » أي في حقهم . **قوله** (عن شيء) في رواية سفيان « أمر » . **قوله** (لم يحرم) زاد مسلم على الناس وله في رواية إبراهيم بن سعد ، لم يحرم على المسلمين ، وله في رواية معمر « رجل سأل عن شيء ونقر عنه ، وهو بفتح النون وتشديد القاف بعدها رام أي بالغ في البحث عنه والاستقصاء . **قوله** (غرم) بضم أوله وتشديد الراء ، وزاد مسلم عليهم ، وله من رواية سفيان « على الناس ، وأخرج البزار من وجه آخر عن سعد بن أبي وقاص ، قال : كان الناس يتسألون عن الشيء من الأمر فيسألون النبي ﷺ وهو حلال فلا يزالون يسألونه عنه حتى يحرم عليهم ، قال ابن بطلان : عن الملب ظاهر الحديث يتمسك به التقديرية في أن الله يفعل شيئا من أجل شيء وليس كذلك ، بل هو على كل شيء قدير ، فهو فاعل السبب والمسبب كل ذلك بتقديره ، ولكن الحديث محمول على التحذير بما ذكر ، فعظم جرم من فعل ذلك لكثرة الكارهيين لفعله وقال غيره أهل السنة لا يشكرون إمكان التعليل وإنما يشكرون وجوبه ، فلا يمتنع أن يكون المقدور شيء « الفلاني يتعلق به الحرمة إن سئل عنه فقد سبق القضاء بذلك لا أن السؤال علة للتحريم ، وقال ابن التين : قيل الحرم اللاحق به إلحاق المسلمين المضرة لسؤاله وهي منعهم التصرف فيما كان حلالا قبل مسألته ، وقال عياض المراد بالجرم هنا الحدث على المسلمين لا الذي هو بمعنى الإثم المعاقب عليه ، لأن السؤال كان مباحا ، ولهذا قال : سألني ، وتعبقه النووي فقال هذا الجواب ضعيف بل باطل ، والصواب الذي قاله الخطاطي والتميمي وغيرهما أن المراد بالجرم الإثم والذنب وحمله على من سأل تكلفا وتمتتا فيما لا حاجة له به إليه . وسبب تخصيصه بثبوت الأمر بالسؤال عما يحتاج إليه لقوله تعالى (فاسألوا أهل الذكر) في سؤال عن نازلة وقعت له لضرورة التي فيها فهو معذور فلا إثم عليه ولا عتب ، فسلك من الأمر بالسؤال والرجوع عنه مخصوص بجهة غير الأخرى ، قال : ويؤخذ منه أن من عمل شيئا أغتر به غيره كان آثما ، وسبك منه الكرماني سؤالا وجوابا . فقال : السؤال ليس بجريمة ، ولئن كانت فليس بكبيرة ، ولئن كانت فليس بأكبر الكبائر . وجوابه أن السؤال عن الشيء بحيث يصير سببا لتحريم شيء مباح هو أعظم الجرم ، لأنه صار سببا لتضييق الأمر على جميع المكلفين ، فالقتل مثلا كبيرة ، ولكن مضرته راجعة إلى المقتول وحده ، أو إلى من هو منه بسبيل ، بخلاف صورة المسألة

فضررها عام للجميع ، وتلقى هذا الأخير من الطيبي استدلالاً وتمثيلاً ، ويذنبني أن يضاف إليه أن السؤال المذكور إنما صار كذلك بعد ثبوت النهي عنه . فالإقدام عليه حرام فيرتب عليه الإثم ويتعدى ضرره بعظم الإثم والله أعلم . ويؤيد ماذهب إليه الجماعة من تأويل الحديث المذكور ما أخرجه الطبري من طريق محمد بن زياد ، عن أبي هريرة أنه عليه السلام قال لمن سأله عن الحج في كل عام ؟ لو قلت نعم لوجبت ولو وجبت ثم تركتم لمضلتهم ، وله من طريق أبي عبيد عن أبي هريرة : ولو تركتموه لسفركم ، وبسند حسن عن أبي أمامة مثله ، وأصله في مسلم عن أبي هريرة بدون الزيادة ، وإطلاق الكفر إما على من جحد الوجوب فهو على ظاهره ، وإما على من ترك مع الإقرار فهو على سبيل الزجر والتغليظ ، ويستفاد منه عظم الذنب بحيث يجوز وصف من كان السبب في وقوعه بأنه وقع في أعظم الذنوب ، كما تقدم تقريره والله أعلم . وفي الحديث أن الأصل في الأشياء الإباحة حتى يرد الشرع بخلاف ذلك ، الحديث الثاني : **قوله** (حدثنا إسحق) هو ابن منصور لقوله حدثنا عفان ، واسحق بن راهويه إنما يقول : وأنا ، ولأن أبا نعم أخرج من طريق أبي خيثمة عن عفان ، ولو كان في مسند إسحق لما عدل عنه . **قوله** (اتخذ حجرة) بالراء الأكثر والمستعمل بالزاي وهما بمعنى . **قوله** (من صليكم) في رواية السرخسي ، وصنعكم ، بضم أوله وسكون النون وهما بمعنى ، وقد تقدم بعض من شرح هذا الحديث في الباب الذي قبل باب إيجاب التكبير ، فذكر أبواب صفة الصلاة ، وساقه هناك عن عبد الأعلى عن وهيب ، وتقدمت سائر فوائده في شرح حديث عائشة في معناه في باب ترك قيام الليل ، من أبواب التهجد والله الخ ، والذي يتعلق بهذه الترجمة من هذا الحديث ما يفهم من إنكاره عليه السلام ما صنعوا من تكلف ما لم يأذن لهم فيه من التجميع في المسجد في صلاة الليل ، الحديث الثالث : وهو يتعلق بالقسم الأول وكذا الرابع والخامس والسادس ، حديث أبي موسى قال : سئل رسول الله عليه السلام عن أشياء كرهها فلما أكثروا عليه المسألة غضب ، عرف من هذه الأسئلة ما تقدم في تفسير المائدة في بيان المسائل المرادة بقوله تعالى ﴿ لا تسألوا عن أشياء ﴾ ومنها سؤال من سأل : أين ناقتي ، وسؤال من سأل عن البحيرة والسائبة ، وسؤال من سأل عن وقت الساعة وسؤال من سأل عن الحج أيجب كل عام وسؤال من سأل أن يحول الصدا ذهباً وقد وقع في حديث أنس من رواية هشام وغيره عن قتادة عنه في الدعوات وفي الفتن : سألو رسول الله عليه السلام حتى أحفوه بالمسألة ، ومعنى أحفوه وهو بالمهمة والفناء : أكثروا عليه حتى جعلوه الخاف ، يقال أحفاه في السؤال إذا ألح عليه . **قوله** (وقال سلوى) في حديث أنس المذكور فصعد المنبر فقال : لا تسألوني عن شيء إلا بينته لكم ، وفي رواية سعيد بن بشير عن قتادة عند أبي حاتم ، فخرج ذات يوم حتم صعد المنبر ، وبين في رواية الزهري المذكورة في هذا الباب وقت وقوع ذلك وأنه بعد أن صلى الظهر ، ولفظه : خرج حين زاعت الشمس فضلى الظهر فلما سلم قام على المنبر فذكر الساعة ثم قال من أحب أن يسأل عن شيء فليسأل عنه فذكر نحوه . **قوله** (فقام رجل فقال : يا رسول الله من أبي) بين في حديث أنس من رواية الزهري اسمه ، وفي رواية قتادة سبب سؤاله ، قال : فقام رجل كان إذا لاحى - أى خاصم - دعى إلى غير أبيه ، وذكرت اسم السائل الثاني . وأنه سعد واثي نقلته من ترجمة سهيل بن أبي صالح من تمهيد ابن عبد البر وزاد في رواية الزهري الآتية بعد حديثين ، فقام إليه رجل فقال : أين مدخل يارسل الله ؟ قال النار . ولم أنف على اسم هذا الرجل في شيء من الطرق ، كأنهم أهملوه عمداً للسر عليه وللطرائف من حديث أبي فراس الأسدي نحوه وزاد ، وسأله رجل في الجنة أنا ؟ قال في الجنة ، ولم أنف على اسم هذا الآخر ، ونقل ابن

عبد البر عن رواية مسلم أن النبي ﷺ قال في خطبته ، لا يسألني أحد عن شيء إلا أخبرته ، ولو سألتني عن أبيه ، فقام عبد الله بن حذافة وذكر فيه عتاب أمه له وجوابه . وذكر فيه ، فقام رجل فسأل عن الحج ، فذكره وفيه فقام سعد مولى شيبة فقال : من أنا يا رسول الله ؟ قال أنت سعد بن سالم مولى شيبة ، وفيه فقام رجل من بني أسد فقال : أين أنا ؟ قال في النار . فذكر قصة عمر قال : فنزلت ﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء ﴾ الآية . ونهى النبي ﷺ عن قيل وقال وكثرة السؤال . وهذه الزيادة يتضح أن هذه القصة سبب نزول ﴿ لا تسألوا عن أشياء ﴾ إن تبدل لكم تسؤمكم . فان المساءلة في حق هذا جاءت صريحة ، بخلافها في حق عبد الله بن حذافة فانها بطريق الجواز ، أي لو قدر أنه في نفس الأمر لم يكن لأبيه فبين أباه الحقيقي لاقتضحت أمه ، كما صرحت بذلك أمه حين عاتبته على هذا السؤال كما تقدم في « كتاب الفتن » . قوله (فلما رأى عمر ما بوجه رسول الله ﷺ من الغضب) بين في حديث أنس أن الصحابة كلهم فهموا ذلك ، ففي رواية هشام ، فاذا كل رجل لافا رأسه في ثوبه يبكي ، وزاد في رواية سعيد بن بشير ، وظنوا أن ذلك بين يدي أمر قد حضر ، وفي رواية موسى بن أنس عن أنس الماضية في تفسير المائدة ، فغطوا رؤسهم لهم حينئذ ، زاد مسلم من هذا الوجه ، فما أتى على أصحاب رسول الله ﷺ يوم كان أشد منه . قوله (فقال : إنا نتوب إلى الله عز وجل) زاد في رواية الزهري ، فبرك عمر على ركبته فقال : رضينا بالله ربا وبالإسلام ديننا وبمحمد رسولا ، وفي رواية قتادة من الزيادة ، نموذ بالله من شر الفتن ، وفي مرسل السدي عند الطبري في نحو هذه القصة ، فقام إليه عمر فقبل رجله وقال : رضينا بالله ربا . فذكر مثله وزاد ، وبالقرآن إماما ، فاعف عفا الله عنك فلم يزل به حتى رضى ، وفي هذا الحديث غير ما يتعلق بالترجمة ، مراقبة الصحابة أحوال النبي ﷺ وشدة إشفائهم إذا غضب ، خشية أن يكون لأمر يعم فيعهم ، وإدلال عمر عليه ، وجواز تقبيل رجل الرجل ، وجواز الغضب في الموعظة ، وبروك الطالب بين يدي من يستفيد منه ، وكذا التابع بين يدي المتبوع إذا سأله في حاجة ، ومشروعية التعوذ من الفتن عند وجود شيء قد يظهر منه قرينة وقوعها ، واستعمال المزاجية في الدعاء في قوله ، اعف عفا الله عنك ، وإلا فالنبي ﷺ معفو عنه قبل ذلك . قال ابن عبد البر سئل مالك عن معنى النهي عن كثرة السؤال ، فقال ما أدرى أنني عن الذي أتم فيه من السؤال عن التوازل ، أو عن مسألة الناس المال ، قال ابن عبد البر : الظاهر الأول ، وأما الثاني فلا معنى للفرقة بين كثرته وقلته لا حيث يجوز ولا حيث لا يجوز قال : وقيل كانوا يسألون عن الشيء ويلجئون فيه إلى أن يحرم ، قال : وأكثر العلماء على أن المراد كثرة السؤال عن التوازل والأغلوطات والتوليدات كذا قال : وقد تقدم الألبان بشيء من ذلك في « كتاب العلم » ، الحديث الرابع : قوله (حدثنا موسى) هو ابن اسماعيل و « عبد الملك » هو ابن عمير ، قوله (وكتب إليه) هو معطوف على قوله ، فكتب إليه ، وهو موصول بالسند المذكور ، وقد أفرد كثير من الرواة أحد الحديثين عن الآخر ، والغرض من إيراد هنا أنه كان ينهى عن قيل وقال وكثرة السؤال ، وقد تقدم البحث في المراد بكثرة السؤال في « كتاب الرقاق » هل هو خاص بالمال أو بالأحكام أو لأعم من ذلك والأولى حمله على العموم لكن فيها ليس للسائل به احتياج كما تقدم ذكره ، وتقدم شرح الحديث الأول في الدعوات ، والثاني في الرقاق . الحديث الخامس : قوله (عن أنس كنا عند عمر فقال : نهينا عن التكلف) هكذا أورده مختصرا . وذكر الحيدى أنه جاء في رواية أخرى عن ثابت عن أنس أن عمر قرأ ﴿ فاكهة وأبا ﴾ فقال : ما الأب ؟ ثم قال ما كلفنا أو قال ما أمرنا

هذا . قلت : هو عند الاسماعيلي من رواية هشام عن ثابت وأخرجه من طريق يونس بن عبيد عن ثابت بن عبيد : أن رجلا سأل عمر بن الخطاب عن قوله ﴿ وفاكة وأبا ﴾ ما الـاب ؟ فقال عمر : نبينا عن التعمق والتكلف ، وهذا أولى أن يكمل به الحديث الذي أخرجه البخاري ، وأولى منه ما أخرجه أبو نعيم في المستخرج من طريق أبي مسلم الكجي عن سليمان بن حرب شيخ البخاري فيه ، ولفظه عن أنس : « كنا عند عمر وعليه قميص في ظهره أربع رقاع ، فقرأ ﴿ وفاكة وأبا ﴾ فقال : هذه الفاكة قد عرفناها فما الـاب ؟ ثم قال : مه نبينا عن التكلف ، وقد أخرجه عبد بن حميد في تفسيره عن سليمان بن حرب بهذا السند مثله سواء ، وأخرجه أيضا عن سليمان بن حرب عن حماد بن سلمة بدل حماد بن زيد ، وقال بعد قوله فما الـاب ، ثم قال : يا ابن أم عمر إن هذا هو التكلف وما عليك أن لا تدري ما الـاب . وسليمان بن حرب سمع من الحاديين لكنه اختص بحمد بن زيد فاذا أطلق قوله حدثنا حماد فهو ابن زيد وإذا روى عن حماد بن سلمة نسب ، وأخرج عبد بن حميد أيضا من طريق صالح بن كيسان عن الزهري عن أنس أنه أخبره أنه سمع عمر يقول ﴿ فأنبتنا فيها حبا وعنبا ﴾ الآية ، الى قوله وأبا قال كل هذا قد عرفناه فما الـاب ؟ ثم روى عصا كانت في يده ثم قال : هذا لعمر الله التكلف ، اتبعوا ما بين لكم من هذا الكتاب ، وأخرجه الطبري من وجهين آخرين عن الزهري وقال في آخره ، اتبعوا ما بين لكم في الكتاب ، وفي لفظ « ما بين لكم فعليكم به وما لا فدعوه ، وأخرج عبد بن حميد أيضا من طريق إبراهيم النخعي عن عبد الرحمن بن زيد « أن رجلا سأل عمر عن وفاكة وأبا فلما رآهم عمر يقولون أقبل عليهم بالدره ، ومن وجه آخر عن إبراهيم النخعي قال « قرأ أبو بكر الصديق وفاكة وأبا فليل ما الـاب ؟ فليل كذا وكذا فقال أبو بكر إن هذا هو التكلف ، أي أرض تقطن أو أي سماء تظلي إذا قلت في كتاب الله بما لا أعلم ، وهذا منقطع بين النخعي والصديق وأخرج أيضا من طريق إبراهيم التيمي « أن أبا بكر سئل عن الـاب ما هو فقال : أي سماء تظلي ، فذكر مثله ، وهو منقطع أيضا لكن أحدهما يقوى الآخر وأخرج الحاكم في تفسير آل عمران من المستدرک من طريق حميد عن أنس قال : قرأ عمر « وفاكة وأبا ، فقال بعضهم كذا وقال بعضهم كذا فقال عمر : دعونا من هذا آمنا به كل من عند ربنا ، وأخرج الطبري من طريق موسى بن أنس نحوه ومن طريق معاوية بن قرة ومن طريق قتادة كلاهما عن أنس كذلك وقد جاء ابن عباس فسر « الـاب ، عند عمر فأخرج عبد بن حميد أيضا من طريق سعيد بن جبير قال : كان عمر يدين ابن عباس فذكر نحو القصة الماضية في تفسير ﴿ إذا جاء نصر الله ﴾ وفي آخرها وقال تعالى ﴿ إنا صبنا الماء صبا ﴾ الى قوله ﴿ وأبا ﴾ قال : فالسبعة رزق لبني آدم « والـاب ما تأكل الانعام ، ولم يذكر أن عمر أنكر عليه ذلك وأخرج الطبري بسند صحيح عن عاصم بن كليب عن أبيه عن ابن عباس قال « الـاب ما تذبته الأرض بما تأكله الدواب ، ولا يأكله الناس ، ، وأخرج عن عدة من التابعين نحوه ، ثم أخرج من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس بسند صحيح قال « الـاب النار الرطبة ، وهذا أخرجه ابن أبي حاتم بلفظ « وفاكة وأبا ، قال : النار الرطبة ، وكأنه سقط منه والياسة ، فقد أخرج أيضا من طريق عكرمة عن ابن عباس بسند حسن « الـاب الحشيش للبهائم ، وفيه قول آخر أخرجه من طريق عطاء قال : كل شيء ينبت على وجه الأرض فهو أب ، فعل هذا فهو من العام بعد الخاص ، ومن طريق الضحاك قال : الـاب كل شيء أنبتت الأرض سوى الفاكة ، وهذا أعم من الأول ، وذكر بعض أهل اللغة أن الـاب مطلق المرعى ، واستشهد بقول الشاعر :

له دعوة ميمونة ربحها الصبا بها يندت الله الحصيد والابا

وقيل الآب . يابس الفاكهة ، وقيل إنه ليس بعربي ، ويؤيده خفاؤه على مثل أبي بكر وعمر . تنبيه : في إخراج البخاري هذا الحديث في آخر الباب مصير منه الى أن قول الصحابي « أمرنا ونهينا » في حكم المرفوع ولو لم يصفه إلى النبي ﷺ ، ومن ثم اقتصر على قوله « نهينا عن التكلف » وحذف القصة . الحديث السادس : وهو يتعلق بالقسم الثالث وكذا الرابع حديث أنس وهو في معنى الحديث الرابع ، وقد مضى شرحه وأورده من وجهين عن الزهري وساقه هنا على لفظ معمر ، وفي باب وقت الظهر من « كتاب الصلاة » بلفظ شعيب وهما متفاران ، ووقع هنا « فأكثر الانصار البكاء » في رواية السكشميني ، وفي رواية غيره « فأكثر الناس » وهي الصواب ، وكذا وقع في رواية معمر وغيره ووقع هنا « فذكر الساعة وذكر أن بين يديها أموراً عظيمة » وفي رواية شعيب ، وذكر أن فيها أموراً عظيمة وزاد هنا « فقام رجل فقال : أين مدخل ، الخ ، ووقع هنا « وبمحمد رسولاً » وفي رواية شعيب « وبمحمد نبياً » ووقع هنا « فسكت حين قال ذلك عمر ثم قال النبي ﷺ : أولى » وسقط هذا كله من رواية شعيب قال المبرد : يقال للرجل إذا أقلت من معضلة أولى لك ، أي كدت تمك ، وقال غيره هي بمعنى التهديد والوعيد . الحديث السابع : حديث أنس أيضاً من رواية ابنه موسى عنه وأورده مختصراً وقد تقدم ما فيه ، الحديث الثامن **قوله** (ورقاه) بقاف معدود هو ابن عمر اليشكري وشيخه « عبد الله بن عبد الرحمن » هو ابن معمر بن حزم الانصاري أبو طالة بضم الطاء المهمة مشهور بكنيته . **قوله** (ان يريح الناس يتساملون) في رواية المستملى « يسألون » وعند مسلم في رواية عروة عن أبي هريرة « لا يزال الناس يتساملون » . **قوله** (هذا الله خالق كل شيء) في رواية عروة وهذا خلق الله الخالق ، ولمسلم أيضاً وهو في رواية البخاري في بدء الخلق من رواية عروة أيضاً « يأتي الشيطان العبد أو أحدكم فيقول من خلق كذا وكذا حتى يقول من خلق ربك ؟ » وفي لفظ مسلم « من خلق السماء من خلق الأرض ؟ فيقول الله ، ولأحد والطبراني من حديث خزيمة بن ثابت مثله ، ولمسلم من طريق محمد بن سيرين عن أبي هريرة « حتى يقولوا هذا الله خالقنا » وله في رواية يزيد بن الأصم عنه « حتى يقولوا الله خالق كل شيء » وفي رواية المختار بن فلفل عن أنس « عن رسول الله ﷺ قال الله عز وجل إن أمنك لا تنزال تقول ما كذا وكذا حتى يقولوا هذا الله خالق الخلق » وللبراز من وجه آخر عن أبي هريرة « لا يزال الناس يتساملون » كان الله قبل كل شيء فمن كان قبله ، قال التوريشي ، قوله « هذا خلق الله الخالق » يحتمل أن يكون هذا مفعولاً والمعنى حتى يقال هذا القول وأن يكون مبتدأ حذف خبره ، أي هذا الأمر قد علم ، وعلى اللفظ الأول يعني رواية أنس عند مسلم « هذا الله » مبتدأ وخبر أو « هذا » مبتدأ و « الله » تعطف بيان « وخلق الخلق » خبره قال الطائي : والأول أولى ، ولكن تقديره هذا مقرر معلوم وهو أن الله خلق الخلق وهو شيء ، وكل شيء مخلوق فمن خلقه فيظهر ترتيب ما بعد الفاء على ما قبلها ، **قوله** (فن خلق الله) في روايه بدء الخلق « من خلق ربك » وزاد فاذا بأنه فليست عند الله وليذنه ، وفي لفظ مسلم « فن وجد من ذلك شيئاً فليقل آمنت بالله » وزاد في أخرى « ورسله » ولأبي داود والبيهقي من الزيادة فقولوا « الله أحد الله الصمد » في السورة « ثم لينزل من يساره ثم ليستعد » ولأحمد من حديث عائشة فاذا وجد أحدكم ذلك فليقل آمنت بالله ورسوله ، فإن ذلك يذهب عنه ، ولمسلم في رواية أبي سلمة عن أبي هريرة نحو الأول وزاد « فبينما أنا في المسجد إذ جاءني ناس من الأعراب ، فذكر سؤا لهم عن ذلك وأنه رماهم بالحصى وقال « صدق خليلي ، وله في

رواية محمد بن سيرين عن أبي هريرة ، صدق الله ورسوله ، قال ابن بطال : في حديث أنس الإشارة الى ذم كثرة السؤال لأنها تفضي الى المحذور كالسؤال المذكور ، فانه لا ينشأ إلا عن جهل مفرط ، وقد ورد بزيادة من حديث أبي هريرة بلفظ ولا يزال الشيطان يأتي أحدكم فيقول من خلق كذا من خلق كذا حتى يقول من خلق الله ، فاذا وجد ذلك أحدكم فليقل آمنت بالله ، وفي رواية ، ذاك صريح الإيمان ، ولعل هذا هو الذي أراد الصحابي فيما أخرجه أبو داود من رواية سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة قال ، جاء ناس الى النبي ﷺ من أصحابه فقالوا : يا رسول الله إنا نجد في أنفسنا شيء يعظم أن نتكلم به ما نحب أن لنا الدنيا وأنا نكلنا به ، فقال أوقد وجدتموه ؟ ذاك صريح الإيمان ، ولابن أبي شيبة من حديث ابن عباس ، جاء رجل الى النبي ﷺ فقال : إني أحدث نفسي بالامر لأن أكون حمة أحب إلي من أن أتكلم به ، قال ، الحمد لله الذي رد أمره الى الوسوسة ، ثم نقل الخطابي المراد بصريح الإيمان هو الذي يعظم في نفوسهم إن تكلموا به ، ويمتنع من قبول ما يليق الشيطان ، فلو لا ذلك لم يتعاضم في أنفسهم حتى أنكروه ، وليس المراد أن الوسوسة نفسها صريح الإيمان بل هي من قبل الشيطان وكيد ، وقال الطيبي : قوله ، نجد في أنفسنا شيء ، أي القبيح ، نحو ما تقدم في حديث أنس وأبي هريرة ، وقوله ، يعظم أن نتكلم به ، أي للعلم بأنه لا يليق أن نعتقه ، وقوله ، ذاك صريح الإيمان ، أي علمك بقبيح تلك الوسوس وامتناع قبولكم ووجودكم النفرة عنها دليل على خلوص إيمانكم ، فان الكافر يصصر على ما في قلبه من الحال ولا ينف عنه ، وقوله في الحديث الآخر ، فليستع بالله ولينته ، أي يترك التفكير في ذلك الخاطر ويستعذ بالله اذا لم يزل عنه التفكير . والحكمة في ذلك ان العلم باستغناء الله تعالى عن كل ما يوسوسه الشيطان أمر ضروري لا يحتاج للاحتجاج والمناظرة ، فان وقع شيء من ذلك فهو من وسوسة الشيطان وهي غير متناهية فيما عورض بحجة يحد مسلكا آخر من المغالطة والاسترسال فيضيع الوقت إن سلم من فتنته ، فلا تدبير في دفعه أقوى من الإلجاء الى الله تعالى بالاستعاذة به كما قال تعالى ﴿ وإما ينزغك من الشيطان نزع فاستعذ بالله ﴾ الآية ، وقال في شرح الحديث الذي فيه ، فليقل الله الأحد ، الصفات الثلاث منهية على أن الله تعالى لا يجوز أن يكون مخلوقا ، أما أحد فعنه الذي لا ثاني له ولا مثل ، فلو فرض مخلوقا لم يكن أحدا على الإطلاق . وسيأت مزيد لهذا في شرح حديث عائشة في أول وكتاب التوحيد ، وقال المهلب : قوله صريح الإيمان ، يعنى الانقطاع في إخراج الأمر الى مالا نهائية له ، فلا بد عند ذلك من إيجاب خالق لا خالق له لأن المتفكر العاقل يحد للخلوقات كلها خالقا لآخر الصنعة فيها والحدث الجارى عليها والحال بخلاف هذه الصفة فوجب أن يكون لكل منها خالق لا خالق له فهذا هو صريح الإيمان ، لا البحث الذي هو من كيد الشيطان المؤدى الى الحيرة ، وقال ابن بطال : فان قال الموسوس فما المانع أن يتخلق الخالق نفسه ، قيل له هذا ينقض بعضه بعضا ، لأنك أثبت خالقا وأوجب وجوده ثم قلت : يتخلق نفسه فأوجب عدمه ، والجمع بين كونه موجودا ومدوما فاسد لتناقضه ، لأن الفاعل يتقدم وجوده على وجود فعله فيستحيل كون نفسه فعلا له . قال : وهذا واضح في حل هذه الشبهة وهو ينفي الى صريح الإيمان انتهى ماخصا موضحا . وحديث أبي هريرة أخرجه مسلم فعزوه اليه أولى ، ولنظروا إنا نجد في أنفسنا ما يتعاضم أحدنا أن يتكلم به ، قال وقد وجدتموه قالوا نعم قال ذاك صريح الإيمان ، وأخرج بعده من حديث ابن مسعود ، سئل النبي ﷺ عن الوسوسة فقال : تلك محض الإيمان ، وحديث ابن عباس أخرجه أبو داود والنسائي وصححه ابن حبان وقال ابن التين ، لو جاز لمخترع الشيء

أن يكون له مخرج لتسلسل فلا بد من الانتهاء الى موجد قديم ، والقديم من لا يتقدمه شيء ولا يصح عدمه ، وهو فاعل لا مفعول ، وهو الله تبارك وتعالى ، وقال الكرمانى : ثبت أن معرفة الله بالدليل فرض عين أو كفاية ، والطريق إليها بالسؤال عنها متعين لأنها مقدمتها ، لكن لما عرف بالضرورة أن الخالق غير مخلوق أو بالكسب الذى يقارب الصدق كان السؤال عن ذلك متعنتا فيكون الذم يتعلق بالسؤال الذى يكون على سبيل التعنت وإلا فالوصول الى معرفة ذلك وإزالة الشبهة عنه صريح الإيمان ، إذ لابد من الانقطاع الى من يكون له خالق دفعا للتسلسل . وقد تقدم نحو هذا فى صفة إبليس من بدء الخلق ، وما ذكره من ثبوت الوجوب بأنى البحث فيه إن شاء الله تعالى فى أول كتاب التوحيد ، ويقال إن نحو هذه المسألة وقعت فى زمن الرشيد فى قصة له مع صاحب الهند ، وأنه كتب اليه هل يقدر الخالق أن يخلق مثله فسال أهل العلم ، فبدر شاب فقال : هذا السؤال محال لأن المخلوق محدث والمحدث لا يكون مثل القديم ، فاستحال أن يقال يقدر أن يخلق مثله أولا يقدر ، كما يستحيل أن يقال فى القادر العالم يقدر أن يصير عاجزا جاهلا . الحديث التاسع : حديث ابن مسعود فى سؤال اليهود عن الروح ، وقد تقدم شرحه مستوفى فى تفسير سورة سبحان وقوله فى هذه الرواية : فقام ساعة ففتقر ، فعرفت أنه يوحى اليه فتأخرت حتى صعد الوحى ، ظاهر فى أنه أجابهم فى ذلك الوقت وهو يرد على ما وقع فى مغازى موسى بن عقبة ، وسير سلمان التيمي أن جوابه تأخر ثلاثة أيام وفى سيرة ابن اسحق ، أنه تأخر خمسة عشر يوما ، وسيأتى البحث فى شيء منه بعد أربعة أبواب إن شاء الله تعالى

٤ - باب الاقتداء بأفعال النبي ﷺ

٧٢٩٨ - حدثنا أبو نعيم حدثنا سفيان بن عبد الله بن دينار « عن ابن عمر رضى الله عنهما قال : اتخذنا للنبي ﷺ خاتما من ذهب فامتدنا للناس خواتيم من ذهب ، فقال للنبي ﷺ إني اتخذت خاتما من ذهب فتمتدنا وقال : إني إن البسة أبدا ، فتمتد الناس خواتيمهم »

قوله (باب الاقتداء بأفعال النبي ﷺ) الأصل فيه قوله تعالى (لقد كان لكم فى رسول الله أسوة حسنة) وقد ذهب جمع الى وجوبه لدخوله فى عموم الأمر بقوله تعالى (وما آتاكم الرسول فخذوه) وبقوله (فاتبعوا) فاتبكم الله) وبقوله تعالى (فاتبعوه) فيجب اتباعه فى فعله كما يجب فى قوله حتى يقوم دليل على النذب أو الخصوصية ، وقال آخرون : يحتل الوجوب والنذب والإباحة فيحتاج الى القرينة ، والجمهور للنذب اذا ظهر وجه القرينة ، وقيل ولو لم يظهر ، ومنهم من فصل بين التكرار وعدمه ، وقال آخرون ما يفعله ﷺ إن كان بيانا لمجمل حكمه حك ذلك المجمل وجوبا أو ندبا أو لإباحة ، فإن ظهر وجه القرينة للنذب وما لم يظهر فيه وجه التقرب فلإباحة ، وأما تقريره على ما يفعله بحضرته فيعدل على الجواز ، والمسألة مبسوطة فى أصول الفقه ، ويتعلق بها تعارض قوله وفعله ، ويتفرع من ذلك حكم الخصائص وقد أفردت بالتصنيف ، ولشيخ شيوخنا الحافظ صلاح الدين العلائى فيه مصنف جليل ، وحاصل ما ذكر فيه ثلاثة أقوال أحدها يقدم القول لأن له صيغة تتضمن المعانى بخلاف الفعل ، ثانيها الفعل لأنه لا يطرقة من الاحتمال ما يطرقة القول ، ثالثها يفرغ الى الترجيح ، وكل ذلك على

المالم تقم قرينة تدل على الخصوصية ، وذهب الجمهور الى الاول ، والحجة له أن القول يعبر به عن المحسوس والمقول بخلاف الفعل فيختص بالمحسوس ، فكان القول أتم ، وبأن القول متفق على أنه دليل بخلاف الفعل ، ولأن القول يدل بنفسه بخلاف الفعل فيحتاج الى واسطة ، وبأن تقديم الفعل يفضي الى ترك العمل بالقول والعمل بالقول يمكن معه العمل بما دل عليه الفعل فكان القول أرجح بهذه الاعتبارات . **قوله** (حدثنا سفيان) هو الثوري كما جزم به المزي . **قوله** (عن ابن عمر) في رواية الاسماعيلي من وجه آخر عن أبي نعيم بسنده سمعت ابن عمر ، **قوله** (فاتخذ الناس خواتيم من ذهب) وفيه ، فنبذه وقال : اني لم ألبسه أبدا فنبذ الناس خواتيمهم ، اقتصر على هذا المثال لاشتغاله على تأسيسهم به في الفعل والترك ، وقد تقدم شرح ما يتعلق بخاتم الذهب في كتاب اللباس ، قال ابن بطال بعد أن حكى الاختلاف في أفعاله عليه الصلاة والسلام محتجا لمن قال بالوجوب بحديث الباب ، لانه خلع خاتمه فخلعوا خواتيمهم ، ونزع نعله في الصلاة فزعموا ، ولما أمرهم عام الحديبية بالتحلل وتأخروا عن المبادرة رجاء أن يأذن لهم في القتال وأن ينصروا فيكفوا عمرتهم ، قالت له أم سلمة اخرج الهم والحلق واذبح ففعل فتابعوه مسرعين ، فدل ذلك على أن الفعل أبلغ من القول ، ولما ناهم عن الوصال قالوا انك تواصل ، فقال : اني أطعم وأسقي فلولا ان لهم الاقتداء به لقال : وما في مواصلي ما يبيح لكم الوصال ، لكنه عدل عن ذلك وبين لهم وجه اختصاصه بالمواصلة انتهى . وليس في جميع ما ذكره ما يدل على المدعى من الوجوب ، بل على مطلق التأسى به والعلم عند الله تعالى

٥ - باب ما يكره من التمتع والتنازع والنلو في الدين والبيع

قوله تعالى (يا أهل الكتاب لا تنلوا في دينكم ، ولا تقولوا على الله إلا الحق)

٧٢٩٩ - **حدثنا** عبد الله بن محمد **حدثنا** هشام أخبرنا **ثمامة** عن **الزهري** عن **أبي سلمة** عن **أبي هريرة** قال : قال النبي ﷺ : لا تواصلوا ، قالوا : انك تواصل ، قال : اني لست مثلكم ، اني أبيت يطعمني ربي ويسقيني . فلم يتنوها عن الوصال . قال فواصل بهم النبي ﷺ يومين أو ليلتين ، ثم رأوا الهلال فقال النبي ﷺ : لو تأخر الهلال لزدتكم . كالملك لهم ،

٧٣٠٠ - **حدثنا** عمر بن حفص بن غياث **حدثنا** أبي **حدثنا** الأعمش **حدثني** إبراهيم **حدثني** أبي قال : « خطبنا على رضى الله عنه على منبر من أجر وعابه سيف فيه صحيفة مملقة فقال : والله ما عندنا من كتاب يُقرأ إلا كتاب الله وما في هذه الصحيفة ، فذرها ، فإذا فيها أسنان الإبل ، وإذا فيها : للدين حرم من أمر الى كذا ، فن أحدث فيها حديثا فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين ، لا يقبل الله منه صرفا ولا عدلا . وإذا فيه : ذمة المسلمين واحدة ، يسعى بها أدناهم ، فن أخفر ساءا فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين ، لا يقبل الله منه صرفا ولا عدلا . وإذا فيها : من ولي قوماً بنهر إذن مولى فعليه لعنة الله والملائكة

والناس أجمعين لا يقبل الله منه مرفاً ولا عدلاً ،

٧٣٠١ - **حدثنا** عمر بن حفص **حدثنا** أبي **حدثنا** الأعمش **حدثنا** مسلم عن مسروق قال : « قالت عائشة رضي الله عنها : صنع النبي ﷺ شيئاً ترخص فيه وتنزه عنه قوم ، فبلغ ذلك النبي ﷺ فغدا الله وأثنى عليه ثم قال : ما بال أقوام يتنزهون عن الشيء أصنمه ؟ فوالله إني أعلمهم بالله ، وأشدهم له خشية »

٧٣٠٢ - **حدثنا** محمد بن مقاتل أخبرنا وكيع عن نافع بن عمر عن ابن أبي مليكة قال : « كاد الخليل أن يهلكا - أبو بكر وعمر - لما قدم على النبي ﷺ وفد بني تميم أشار أحدهما بالأفرع بن حابس التيمي الحنظلي أخى بني مجاشع وأشار الآخر بغيره ، فقال أبو بكر لغيره : « ما أردت خلافتك فارتفعت أصواتهما عند النبي ﷺ ، فنزلت (يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي - إلى قوله - عظيم) قال ابن أبي مليكة قل ابن الزبير : فكان عمر بعد ، ولم يذكر ذلك عن أبيه يعني : أبا بكر إذا حدث النبي ﷺ بمحدث حدثه كأنه التبرار لم يسمعه حتى يستغفره »

٧٣٠٣ - **حدثنا** إسماعيل **حدثني** مالك عن هشام بن عروة عن أبيه : « عن عائشة أم المؤمنين أن رسول الله ﷺ قال في صرحه : مروا أبا بكر بهلى بالناس . قالت عائشة : قالت إن أبا بكر إذا قام في مقامك لم يسمع الناس من لبكاه ، فرعر فليصل . فقال : مروا أبا بكر فليصل بالناس . فقالت عائشة فقلت لحفصة : قولي إن أبا بكر إذا قام في مقامك لم يسمع الناس من لبكاه فرعر فليصل بالناس . ففعلت حفصة ، فقال رسول الله ﷺ : إنك لن لا تن صواحب يوسف ، مروا أبا بكر فليصل للناس . فقالت حفصة لعائشة . ما كنت لأصيب منك خيراً »

٧٣٠٤ - **حدثنا** آدم **حدثنا** ابن أبي ذئب **حدثنا** الزهري عن « سهل بن سعد الساعدي » قال جاء عويمر المجلاني إلى عامر بن عدى قال : رأيت رجلاً وجد مع امرأته رجلاً فيفقه ، أنه لونه به ؟ سألني عامر رسول الله ﷺ . فسأله ، فكره النبي ﷺ للسائل وعابها ، فرجع عامر فأخبره أن النبي ﷺ كره للسائل فأقل عويمر : والله لأنين النبي ﷺ . فجاء وقد أنزل الله تعالى القرآن شاف عامر ، فقال له : قد أنزل الله فيكم قرآناً ، فدعا بهما فتدما فتلاعهما ، ثم قال عويمر : كذبت عليهما يا رسول الله إن أمسكتها ، ففارقها ، ولم يأمره النبي ﷺ بفراقها ، فجزت الشنة في الفلأيتين . وقال النبي ﷺ : انظروها فإن جاءت به أحر قصيراً

مثل وحرقة فلا أراه إلا قد كذب ، إن جاءت به أضخم أعين ذاكين فلا أذهب إلا قد صدق عليها . فجاءت به على الأمر الكروه ،

٧٣٠٥ - حدثنا عبد الله بن يوسف حدثنا الأيثم حدثني عُمَيْلٌ عن ابن شهاب قال : أخبرني مالكُ ابنُ أوسٍ النُصَيْرِيُّ - وكان محمد بنُ جُبَيْرٍ بنِ مطعم ذكر لي ذكرًا من ذلك - فدخاتُ على مالك فسأته فقال : انطلقتُ حتى أدخل على حمراءَ حَاجِبِهِ بِرَّغًا فقال : هل لك في ثيابي ومواريء الرحن والزيبر وسعد يستأذنون ؟ قال : نعم . فدخلوا فسلوا وجكسوا . فقال : هل لك في عليٍّ وعباس ؟ فاذن ليما . قال لعباس : يا أمير المؤمنين اقض بيني وبين الظالم - استبأ - قال الرهط عُثَيْمٌ وأصحابه : يا أمير المؤمنين اقض بينهما وأرج أحدهما من الآخر . فقال : اتُّدوا ، أنشدكم بالله الذي بإذنه تقوم السماء والأرض ، هل تعلمون أن رسولَ الله ﷺ قال : لا تُورثُ ، ما تركنا صدقة - يريدُ رسولُ الله ﷺ نفسه - قال الرهطُ : قال ذلك . فأقبل عمرُ على عليٍّ وعباس فقال : أنشدكما بالله هل تعلمان أن رسولَ الله ﷺ قال ذلك ؟ قال : نعم . قال عمرُ : فاني محدثكم عن هذا الأمر ، إن الله كان خصي رسولِهِ ﷺ في هذا المال بشيء لم يعط أحدًا غيره ، فان الله يقول ﴿ مَا آتَا اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ فَمَا أَوْجَفْتُمْ . . . الآية ﴾ فكانت هذه خالصة رسولِ الله ﷺ ، ثم والله ما احتازها دونكم ، ولا استأثر بها عليكم ، وقد أعطاكموها وبها فيكم ، حتى بقي منها هذا المال ، وكان للنبي ﷺ ينفقُ على أهلِهِ نفقةَ سَدَّتْهُمْ من هذا المال ، ثم يأخذ ما بقي فيجعله يُجَمِّلَ ماله الله . فعملَ النبي ﷺ بذلك حياته ، أنشدكم بالله هل تعلمون ذلك ؟ فقالوا : نعم . ثم قال ليليٍّ وعباس : أنشدكما الله هل تعلمان ذلك ؟ قال : نعم . ثم توفي الله نبيَّهُ ﷺ فقال أبو بكر : أنا وليُّ رسولِ الله ﷺ . فدفعها أبو بكر فصل فيها بما عمل فيها رسول الله ﷺ وأنها حينئذٍ - وأقبل على عليٍّ وعباس - فقال زُمرانُ أن أبا بكر فيها كذا ، والله يعلم أنه فيها صادقٌ بآراءٍ راشدٍ تابعٍ لحق . ثم توفي الله أبا بكرٍ ، فقلت : أنا وليُّ رسولِ الله ﷺ وأبي بكرٍ ، فدفعتها سفينتين أعملُ فيها بما عمل به رسولُ الله ﷺ وأبو بكرٍ ، ثم جئاني وكلتكما على كلمة واحدة وأمركما جميع ، جئتني تسألني نصيبك من ابن أخوك ، وأتاني هذا يسألني نصيبَ امرأتين من أيها ، فقلت : إن شئكما دفعتها إليكما ، على أن عليًا عبدُ الله وميثاقهُ تَمْلَكان فيما بما عمل به رسولُ الله ﷺ وبما عمل فيها أبو بكرٍ وبما عملتُ فيها منذُ ولدتها ، وإلا فلا تسكلمان فيها ، فقلتما : ادفعها إلينا بذلك ، فدفعها إليكما بذلك ، أنشدكم بالله هل دفعتها إليهما بذلك ؟ قال الرهط : نعم . فأقبل عليٌّ وعليٍّ وعباس فقال : أنشدكما بالله هل دفعتها إليكما بذلك ؟ قال :

نعم . قال أفلتقنسان منى قضاء غير ذلك ؟ فواللهى باذنه تقوم السماء والأرض لا أقضى فيها قضاء غير ذلك حتى تقوم الساعة ، فان عجزتما عنها فادفعاها إلى فأنأ أكنفهاها .

قوله (باب ما يكره من التعمق والتنازع) زاد غير أبى ذر فى العلم ، وهو يتعلق بالتنازع والتعمق بما كما أن قوله ، والعلو فى الدين والبدع ، يتناولها وقوله : لقول الله تعالى ﴿ يا أهل الكتاب لا تغلوا فى دينكم ولا تقولوا على الله الا الحق ﴾ صدر الآية يتعلق بفروع الدين ، وهى المعبر عنه فى الترجمة بالعلم وما بعده يتعلق بأصوله ، فاما ، والتعمق ، فهو بالمهمة وبتشديد الميم ثم كاف ، ومعناه التشديد فى الأمر حتى يتجاوز الحد فيه ، وقد وقع شرحه فى الكلام على الوصال فى الصيام ، حيث قال حتى يدع المتعمقون تعمقهم ، وأما ، والتنازع ، فمن المنازعة وهى فى الأصل المجاذبة ويعبر بها عن المجادلة ، والمراد بها اجماعه عند الاختلاف فى الحكم إذا لم يتضح الدليل ، والمذموم منه اللجاج بعد قيام الدليل ، وأما ، والعلو ، فهو المبالغة فى الشيء والتشديد فيه بتجاوز الحد وفيه معنى التعمق ، يقال غلا فى الشيء يغلو غلوا وغلا السعر يغلو غلاء إذا جاوز العادة ، والسهم يغلو غلوا بفتح ثم سكون إذا بلغ غاية ما يرى ، وورد النهى عنه صريحا فيها أخرجه النسائى وابن ماجه وصححه ابن خزيمة وابن حبان والحاكم من طريق أبى العالية عن ابن عباس قال : وقال لى رسول الله ﷺ ، فذكر حديثا فى حصى الرمى وفيه (ولباكم والغنى فى الدين ، فانما أهلك من قبلكم الغلو فى الدين ، وأما ، البدع ، فهو جمع بدعة وهى كل شئ ليس له مثال تقدم فيشمل لغة ما يعمد ويذم ، ويختص فى عرف أهل الشرع بما يذم وان وردت فى الحمد فعلى معناها الغوى ، واستدلالة بالآية ينبنى على أن لنظ أهل الكتاب للتعميم ليتناول غير اليهود والنصارى ، أو يحتمل على أن تناولها من عدا اليهود والنصارى بالإلحاق ، وذكر فيه سبعة أحاديث ، الحديث الاول : حديث أبى هريرة ، فى النهى عن الوصال ، وقد تقدم شرحه فى كتاب الصيام ، وقوله هنا ، لو تأخر الهلال لزدنكم ، وقع فى حديث أنس الماضى فى كتاب التمتى ، ، ولو مدّ لى فى الشهر لواصلت وصالا يدع المتعمقون تعمقهم ، والى هذه الرواية أشار فى الترجمة لسكنه جرى على عادته فى ايراد ما لا يناسب الترجمة ظاهرا إذا ورد فى بعض طرقه ما يعطى ذلك ، وقد تقدم نحو هذا فى كتاب الصيام ، بزيادة فيه وقوله ، كالمنكى ، بضم الميم وسكون النون وبعد السكاف ياء ساكنة من النكاية ، كذا لأبى ذر عن السرخسى وعن المستملى براء بدل الياء من الانكار ، وعلى هذا فاللام فى لهم بمعنى على وعن الكشميهنى بفتح النون وتشديد السكاف المكسورة بعدها لام من النكال وهى رواية الباقرين ، وقد مضى فى كتاب الصيام ، من طريق شعيب عن الزهرى بلفظ ، كالتمثيل لهم حين أبوا أن يذنبوا ، . الحديث الثانى : قوله (حدثنى أبى) هو يزيد بن شريك التيمى ، قوله (خطبنا على بن أبى طالب على منبر من آجر) بالمذ وضم الجيم هو الطوب المشوى ويقال بمد وزيادة واو ، وهو فارسى معرب ، قوله (فنشرها) أى فتحها ، قوله (فاذا فيها) يحتمل أن يكون على دفعها لمن قرأها ، ويحتمل أن يكون قرأها بنفسه ، قوله (المدينة حرم) تقدم شرح ما يتعلق بذلك فى أواخر الحج مستوعبا ، قوله (ذمة المسلمين واحدة) تقدم ما يتعلق بذلك أيضا فى الجزية والموادعة ، وقوله ، فمن أخفر ، بالخاء المعجمة وألف أى غدر به ، والهزمة التعدية أى أزال عنه الخفر وهو السر ، قوله (من والى قوما بغبر إذن واليه) تقدم ما يتعلق به فى الفرائض ، وتقدم فى أواخر ، كتاب الفرائض ، أن الصحيفة المذكورة تشتمل على أشياء غير هذه

من القصاص والغزو وغير ذلك ، والغرض بإيراد الحديث هنا لعن من أحدث حدثاً ، فانه وان قيد في الخبر بالمدينة فالحكم عام فيها وفي غيرها إذا كان من متعلقات الدين ، وقد تقدم شرح ذلك في باب حرم المدينة في أواخر كتاب الحج ، وقال الكرمان مناسبة حديث عليّ للترجمة لعله من جهة أنه يستفاد من قول عليّ « وما عندنا من كتاب يقرأ » الخ تبيكيت من تطوع في الكلام وجاء بغير ما في الكتاب والسنة كذا قال . الحديث الثالث : **قوله** (عن الأعمش حدثنا مسلم) هو ابن صبيح بمهمله وموحدة مصغراً وآخره مهمله ، وهو أبو الضحى مشهور بكنيته أكثر من اسمه ، وقد وقع عند مسلم مصرحاً به في رواية جرير عن الأعمش فقال عن أبي الضحى به وهذا يعني عن قول الكرمان يمحتمل أن يكون ابن صبيح ، ويحتمل أن يكون ابن عمران البطين ، فانهما يرويان عن مسروق ويروي عنهما الأعمش ، والسند المذكور الى مسروق كلهم كوفيون . **قوله** (قال قالت عائشة) في رواية مسلم من عدة طرق عن الأعمش بسنده عن عائشة . **قوله** (ترخص فيه وتزعه عنه قوم) قد تقدم في باب من لم يواجه الناس من « كتاب الأدب » هذا الحديث بسنده ومتنه وشرحه هناك ، والمراد منه هنا ان الخير في الاتباع سواء كان ذلك في العزيمة أو الرخصة ، وان استعمال الرخصة بقصد الاتباع في المحل الذي وردت أولى من استعمال العزيمة بل ربما كان استعمال العزيمة حيثئذ مرجوحاً كما في تمام الصلاة في السفر ، وربما كان مذموماً اذا كان رغبة عن السنة كترك المسح على الخفين ، وأوما ابن بطال الى أن الذي تزوهوا عنه القبلة للصائم . وقال غيره لعله الفطر في السفر ، ونقل ابن التين عن الداودي ان التزوه عما ترخص فيه النبي ﷺ من أعظم الذنوب ، لانه يرى نفسه أتقى الله من رسوله وهذا إلحاد . قلت : لا شك في إلحاد من اعتقد ذلك ، ولكن الذي اعتل به من أشير اليهم في الحديث أنه غفر له ما تقدم وما تأخر ، أي فاذا ترخص في شيء لم يكن مثل غيره ممن لم يغفر له ذلك فيحتاج الذي لم يغفر له إلى الأخذ بالعزيمة والشدة لينجو ، فأعلمهم النبي ﷺ أنه وإن كان غفر الله له لكنه مع ذلك أخشى الناس لله وأتقاهم ، فهم فعله ﷺ من عزيمة ورخصة فهو فيه في غاية التقوى والخشية ، لم يحمله الفضل بالمغفرة على ترك الجد في العمل قياماً بالشكر ومهما ترخص فيه فانما هو للإعانة على العزيمة ليعمل بنشاط ، وأشار بقوله « أعلمهم » الى القوة العلية ، وبقوله « أشداهم » الى القوة العملية أي أنا أعلمهم بالفضل وأولاهم بالعمل به . الحديث الرابع : حديث ابن أبي مليكة في قصة أبي بكر وعمر في تأمير الأقرع بن حابس أو القعقاع بن معبد على بني تميم ، وفيه نزلت (يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم) وقد تقدم شرحه مستوفى في تفسير سورة الحجرات ، وان المقصود منه قوله تعالى في أول السورة (لا تقدموا بين يدي الله ورسوله) ومن هنا تظهر مناسبة للترجمة وقال ابن التين عن الداودي : ان هذا الحديث مرسل لم يتصل منه سوى شيء يسير ومن نظر الى ما تقدم في الحجرات استغنى بما فيه عن تعقب كلامه ، وقوله « وقال ابن أبي مليكة قال ابن الزبير ، هو موصول بالسند المذكور قبله ، وقد وقعت هذه الزيادة في رواية المستمل ، وقد تقدم في تفسير الحجرات بعد قوله فأُزِلَ الله تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم) الآية ، فقال ابن الزبير فذكره . **قوله** (فكان عمر بعد ، ولم يذكر ذلك عن أبيه - يعني أبا بكر - اذا حدث النبي ﷺ الخ) هكذا فصل بين قوله « فكان عمر » في هذه الرواية وبين قوله « اذا حدث هذه الجملة » وهي « ولم يذكر ذلك عن أبيه » وأخرها في الرواية الماضية في الحجرات ولفظه « فما كان يسمع رسول الله ﷺ حتى يستغفبه ولم يذكر ذلك عن أبيه » . **قوله** (حدثه كأخي السرار) أما السرار

فبكسر السين المهملة وتخفيف الراء أى الكلام السرور ومنه المساررة ، وأما قوله ، كأخى ، فقال ابن الأثير معنى قوله ، كأخى السرار ، كصاحب السرار قاله الخطابي ونقل عن ثعلب أن المعنى كالسرار ، ولفظ ، أخى ، صلة ، قال والمعنى كالتأجى سراً انتهى وقال صاحب الفائق لو قيل ان معنى قوله كأخى السرار كالسرار لكان وجهاً والكاف فى محل نصب على الحال ، وعلى ما مضى تكون صفة لمصدر محذوف ؛ وقوله ، ولا يسمعه حتى يستفهمه ، تأكيد لمعنى قوله كأخى السرار أى يخفض صوته ويبالغ حتى يحتاج الى استفهامه عن بعض كلامه وقال فى الفائق الضمير فى يسمعه للكاف ان جعلت صفة للمصدر وهو منصوب المحل على الوصفية ، فان أعربت حالاً فالضمير لها أيضاً ان قدر مضافاً وليس قوله لا يسمعه حالاً من النبي ﷺ لولا كذا المعنى حيثئذ والله أعلم . الحديث الخامس : حديث عائشة فى أمر أبى بكر بالصلاة بالناس وفيه مراجعة عائشة وحفصة ، وقد تقدم شرحه مستوفى فى أبواب الإمامة من كتاب الصلاة ، والمقصود منه بيان ذم الخائفة ، وقال ابن التين وفيه ان أوامره على الوجوب ، وأن فى مراجعته فيما يأمر به بعض المكروه . قلت : وليس ما ادعاه من دليل الوجوب ظاهراً . الحديث السادس : حديث سهل بن سعد فى قصة التلاعنين وقد مضى شرحه مستوفى فى كتاب اللعان ، والمقصود منه هنا ، فكره النبي ﷺ المسائل وعابها . . . ووقع فى رواية الكشميى وعاب ، بحذف المفعول . الحديث السابع : حديث مالك بن أوس فى قصة العباس وعلىّ ومنازعتهما عند عمر فى صدقة رسول الله ﷺ ، وقد تقدم شرحه مستوفى فى فرض الخس والمقصود منه هنا بيان كراهية التنازع ، وبدل عليه قول عثمان ومن معه ، يا أمير المؤمنين افرض بينهما وأرج أحدهما من الآخر ، فان الظن بهما أنهما لم يتنازعا الا ولكل منهما مستند فى أن الحق بيده دون الآخر ، فأفضى ذلك بهما الى المخاصمة ثم التحاكم التى لولا التنازع لكان اللاتق بهما خلاف ذلك ، وقوله فى هذه الطريق ، اتدورا ، بتشديد المشاة بعدها همزة مكسورة أى استملوا ، وقوله ، أنشدكم بالله ، فى رواية الكشميى ، أنشدكم الله ، بحذف الباء وهو جائز ، وقوله ، وما احتازها ، بالمهمله ثم الزاى وللکشميى بالمعجمة ثم الراء والأول أولى ، وقوله ، وكان ينق ، وللکشميى ، فكان ، بالفاء وهو أولى ، وقوله ، فأقبل على عليّ ، فى رواية الكشميى ، ثم أقبل ، وقوله ، تزعمان أن أباً بكر فيها كذا ، هكذا هنا وقع بالإيهام ، وقد بينت فى شرح الرواية الماضية فى فرض الخس أن تفسير ذلك وقع فى رواية مسلم ، وخلت الرواية المذكورة عن ذلك إيهاماً وتفسيراً ، ويؤخذ عما سأذكره عن المازرى وغيره من تأويل كلام العباس ما يجاب به عن ذلك وبالله التوفيق . قال ابن بطلان فى أحاديث الباب ما ترجم له من كراهية التنزع وإشارته الى ذم من استمر على الوصال بعد النهى ، وإشارة على الى ذم من غلا فيه فادعى أن النبي ﷺ خصه بأمر من علم الديانة دون غيره ، وإشارته ﷺ الى ذم من شدد فيما ترخص فيه وفى قصة بنى تميم ذم التنازع المؤدى الى التشاجر ونسبة أحدهما الآخر الى قصد مخافته ، فان فيه إشارة الى ذم كل حالة تتول بصاحبها الى اقتران الكلمة أو المعادة ، وفى حديث عائشة إشارة الى ذم التمسف فى المعانى التى خشيتها من قيام أبى بكر مقام رسول الله ﷺ ، قال ابن التين معنى قوله فى هذه الرواية ، استبأ ، أى نسب كل واحد منهما الآخر الى أنه ظله ، وقد صرح بذلك فى هذه الرواية بقوله ، اقض بينى وبين هذا الظالم ، قال ولم يرد أنه يظلم الناس وإنما أراد ما تأوله فى خصوص هذه القصة ولم يرد أن علياً سب العباس بغير ذلك لأنه صنو أبيه ، ولا أن العباس سب علياً بغير ذلك لأنه يعرف فضله وسابقته ، وقال المازرى هذا اللفظ لا يليق بالعباس وحاشا علياً من ذلك فهو سهو من الرواة ، وان كان لابد من

صحته فليؤول بأن العباس تكلم بما لا يعتد ظاهره بمبالغة في الزجر وردعاً لما يمتدح أنه مخطئ فيه ، ولهذا لم ينكره عليه أحد من الصحابة لا الخليفة ولا غيره ، مع تشددكم في أنكار المنكر ، وما ذاك إلا أنهم فهموا بقرينة الحال أنه لا يريد به الحقيقة ، انتهى . وقد مضى بعض هذا في شرح الحديث في فرض الخمس ، وفيه أني لم أفت في شيء من طرق هذه القصة على كلام لعل في ذلك ، وإن كان المفهوم من قوله « استبأ » بالنسبة أن يكون وقع منه في حق العباس كلام ، وقال غيره حاشا علياً أن يكون ظالماً والعباس أن يكون ظالماً ، بنفسية الظلم إلى علي وليس بظالم وقيل في الكلام حذف تقديره أي هذا الظالم إن لم ينصف ، أو التقدير « هذا كالظالم » وقيل هي كلمة تقال في الغضب لإيرادها حقيقتها ، وقيل لما كان الظلم يفسر بأنه وضع الشيء في غير موضعه تناول الذنب الكبير والصغير ، وتناول الحصلة المباحة التي لا تليق عرفاً فيحمل الاطلاق على الأخيرة والله أعلم

٦ - باب إثم من آوى محدثاً ، رواه علي عن النبي ﷺ

٧٣٠٦ - **حدثنا** موسى بن إسماعيل **حدثنا** عبد الواحد **حدثنا** عاصم قال **قلت** لأنس : أحرم رسول الله ﷺ المدينة ؟ قال : نعم ، ما بين كذا إلى كذا ، لا يقطع شجرها ، من أحدث فيها حدثاً فعليه لعنة الله وللناس أجمعين . قال عاصم : فأخبرني موسى بن أنس أنه قال : أو آوى محدثاً ؟

قوله (باب إثم من آوى محدثاً) بضم أوله وسكون الحاء المهملة وبعد الدال مثناة ، أي أحدث المصيبة . **قوله** (رواه علي عن النبي ﷺ) تقدم موصولاً في الباب الذي قبله ، وعبد الواحد في حديث أنس هو ابن زياد ، وعاصم ، هو ابن سليمان المعروف بالاحول ، وقوله قال عاصم فأخبرني ، هو موصول بالسند المذكور . **قوله** (موسى بن أنس) ذكر الدارقطني أن الصواب عن عاصم عن النضر بن أنس لا عن موسى ، قال : والوهم فيه من البخاري أو شيخه ، قال عياض : وقد أخرجه مسلم على الصواب . قلت : إن أراد أنه قال عن النضر فليس كذلك ، فإنه إنما قال لما أخرجه عن حامد بن عمير عن عبد الواحد عن عاصم عن ابن أنس ، فإن كان عياض أراد أن الإبهام صواب فلا يخفى ما فيه ، والذي سماه النضر هو مسدد عن عبد الواحد كذا أخرجه في مسنده ، وأبو نعيم في المستخرج من طريقه ، وقد رواه عمرو بن أبي قيس عن عاصم « فبين أن بعضه عنده عن أنس نفسه ، وبعضه عن النضر بن أنس عن أبيه ، أخرجه أبو عوانة في مستخرجه ، وأبو الشيخ في « كتاب الترهيب » جميعاً من طريقه عن عاصم عن أنس ، قال عاصم ولم أسمع من أنس ، أو آوى محدثاً ، فقلت للنضر ما سمعت هذا ، يعني التقدير الزائد من أنس ، قال لكني سمعته منه أكثر من مائة مرة ، وقد تقدم شرح حديثي علي وأنس في أواخر الحج في أول فضائل المدينة في باب حرم المدينة ، وذكرت هناك رواية من روى هذه الزيادة عن عاصم عن أنس بدون الوساطة ، وأنه مدرج وبالله التوفيق ، قال ابن بطلال : دل الحديث على أن من أحدث حدثاً أو آوى محدثاً في غير المدينة ، أنه غير متوعّد بمثل ما توعّد به من فعل ذلك بالمدينة ، وإن كان قد علم أن من آوى أهل المعاصي أنه يشاركهم في الإثم فإن من رضى فعل قوم وعلمهم التحق بهم ، ولكن خصت المدينة بالذكر لشرفها لكونها مهبط الوحي وموطن الرسول عليه الصلاة والسلام ، ومنها انتشر الدين في أقطار الأرض فكان لها بذلك مزيد فضل على

غيرها ، وقال غيره ، السر في تخصيص المدينة بالذكر أنها كانت إذ ذاك موطن النبي ﷺ ثم صارت موضع الخلفاء الراشدين

٧ - باب ما يذكر من ذم الرأي وتكلف القياس

﴿ ولا تقف ﴾ لا تقل ﴿ ما ليس لك به علم ﴾

٧٣٠٧ - **حَرْش** سعيد بن كليل حدثني ابن وهب حدثني عبد الرحمن بن شريح وغيره عن أبي الأسود عن عروة قال « حج علينا عبد الله بن عمرو فسمعت يقول : سمعت النبي ﷺ يقول : إن الله لا يزع العلم بعد أن أعطاكوه انزاهاً ولكن يفرقه منهم مع قبض العلماء بعلمهم ، فوبق الناس جهال يستفتون كيفتون برأيهم فيضلون ويضلون ، فحدثت به عائشة زوج النبي ﷺ . ثم أن عبد الله بن عمرو حج بعد فقالت : يا ابن أختي انطلق إلى عبد الله فاستئيت لي منه الذي حدثني عنه ، فخبته فأسأله ، فحدثني به كنعو ماحدثني ، فأنيت عائشة فأخبرتها ، فسمعت فقالت : والله لقد حفظ عبد الله بن عمرو »

٧٣٠٨ - **حَرْش** عبدان أخبرنا أبو حمزة سمعت الأعمش قال : سألت أبا وائل هل شهدت صفين ؟ قال : نعم ، فسمعت سهل بن حنيف يقول ح . وحدثنا موسى بن إسماعيل حدثنا أبو حنيفة عن الأعمش عن أبي وائل قال « قال سهل بن حنيف : يا أيها الناس أتموا رأيكم على ترينكم ، لقد رأيته يوم أبي جندل ولو أستطيع أن أركب أمر رسول الله ﷺ لركبته وما وضعت سيفي على عواقبنا إلى أمر يفظمنا إلا أسهلنا بنا إلى أمر نعرفه غير هذا الأمر . قال وقال أبو وائل : شهدت صفين وبست صفين »

قوله (باب ما يذكر من ذم الرأي) أي الفتوى بما يؤدي إليه النظر وهو يصدق على ما يوافق النص وعلى ما يخالفه ، والمذموم منه ما يوجد النص بخلافه ، وأشار بقوله « من » إلى أن بعض الفتوى بالرأي لا ندم وهو إذا لم يوجد النص من كتاب أو سنة أو إجماع ، وقوله « وتكلف القياس » أي إذا لم يجد الأمور الثلاثة واحتجاج إلى القياس فلا يتكلف بل يستعمله على أوضاعه ولا يتعسف في إثبات العلة الجامعة التي هي من أركان القياس ، بل إذا لم تكن العلة الجامعة واضحة فليتمسك بالبراءة الأصلية ، ويدخل في تكلف القياس ما إذا استعمل على أوضاعه مع وجود النص ، وما إذا وجد النص بخلافه وتأول لخالفته شيئاً بعيداً ويشد الذم فيه لمن ينتصر لمن يقلده مع احتمال أن لا يكون الأول اطاع على النص . قوله (ولا تقف : لا تقل ما ليس لك به علم) احتج لما ذكره من ذم التكلف بالآية ، وتفسير القفو بالقول من كلام ابن عباس فيما أخرجه الطبري وابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عنه ، وكذا قال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة . لا تقف ما ليس لك به علم لا تقل رأيك ولم تر وسمعت ولم تسمع ، والمعروف أنه الاتباع ، وقد تقدم في حديث موسى والحضر فانطلق يقفو أثره : أي يتبعه ، وفي حديث الصبيد يقفني أثره : أي يتبع ، وقال أبو عبيدة معناه لا تتبع ما لا تعلم وما لا يعينك ، وقال الراغب الاقتفاء : اتباع

القفا ، كما أن الارتداد : اتباع الردف ، ويكنى بذلك عن الاعتيا ب وتبع الماي ب ، ومعنى لا ولا تقف ما ليس لك به علم لا تحكم بالقيافة والظن ، والقيافة مقلوب عن الارتفاع نحو جذب وجذب ، وسبقه الى نحو هذا الأخير الفراء ، وقال الطبري بعد أن نقل عن السلف أن المراد شهادة الزور أو القول بغير علم أو الرى بالباطل هذه المعاني متقاربة ، وذكر قول أبي عبيدة ، ثم قال أصل الفراء : الوب ، ومنه حديث الأشعث بن قيس رفعه لا نقضوا منا ولا ننتق من أبيتنا ، ومنه قول الشاعر : ولا أقنوا الخواض ان قنينا ، ثم نقل عن بعض الكوفيين أن أصله القيافة وهي اتباع الأثر ، ومنه قول الشاعر : لا أقنوا الخواض ان قنينا ، ثم نقل عن بعض الكوفيين أن أصله القلب ، قال والأول بالصواب الأول انتهى . والقراءة التي أشار إليها نقلت في الشواذ عن معاذ القارى ، واستدل الشافعى الرد على من يقدم القياس على الخبر بقوله تعالى لا فان تنازعتم في شئ فردوه الى الله والرسول في قال معناه والله أعلم ، اتبعوا في ذلك ما قال الله ورسوله ، وأورد البيهقي هنا حديث ابن مسعود ، ليس عام إلا الذي بعده شر منه ، لا أقول عام أخصب من عام ، ولا أمير خير من أمير ، ولكن ذهاب العلماء ، ثم يحدث قوم يقيسون الأمور بأرائهم فهدم الإسلام ، . قوله (حدثنا سعيد بن تليد) بمثناة ثم لام وزن عظيم ، وهو سعيد بن عيسى بن تليد نسب الى جده يكنى أبا عيسى بن عتي ، بمهمله . ثم نون مصغر ، وهو من المصريين الثقات الفقهاء وكان يكتب للحكام . قوله (عبد الرحمن بن شريح) هو أبو شريح الاسكندراني بمججمة أوله ومهمله آخره ، وهو ممن وافقت كنيته اسم أبيه ، قوله (وغيره) هو ابن هبة أبيهم البخارى لضعفه ، وجعل الاعتماد على رواية عبد الرحمن ، لكن ذكر الحافظ أبو الفضل محمد بن طاهر في الجزء الذي جمعه في الكلام على حديث معاذ بن جبل في القياس أن عبد الله بن وهب حدث بهذا الحديث عن أبي شريح وابن هبة جميعا ، لكنه قدم لفظ ابن هبة وهو مثل اللفظ الذي هنا ثم عطف عليه رواية أبي شريح فقال بذلك . قلت : وكذلك أخرجه ابن عبد البر في باب العلم من رواية سخنون عن ابن وهب عن ابن هبة فساقه ، ثم قال ابن وهب : وأخبرني عبد الرحمن بن شريح عن أبي الأسود عن عروة عن عبد الله بن عمرو بذلك ، قال ابن طاهر : ما كنا ندرى هل أراد بقوله بذلك اللفظ والمعنى أو المعنى فقط ، حتى وجدنا مسلما أخرجه عن حملة بن يحيى عن ابن وهب عن عبد الرحمن بن شريح وحده ، فساقه بلفظ مغاير للفظ الذي أخرجه البخارى ، قال فعرف أن اللفظ الذي حذفه البخارى هو لفظ عبد الرحمن بن شريح الذي أبرزه هنا ، والذي أورده هو لفظ الغير الذي أبيهم انتهى . وسأذكر تناوتهما وليس بينهما في المعنى كبير أمر ، وكنت أظن أن مسلما حذف ذكر ابن هبة عمدا لضعفه واقتصر على عبد الرحمن بن شريح ، حتى وجدت الاسماعيلي أخرجه من طريق حملة بغير ذكر ابن هبة ، فعرفت أن ابن وهب هو الذي كان يجمعهما تارة ويفرد ابن شريح تارة . وعند ابن وهب فيه شيخان آخران بسند آخر أخرجه ابن عبد البر في بيان العلم من طريق سخنون حدثنا ابن وهب حدثنا مالك وسعيد بن عبد الرحمن كلاهما عن هشام بن عروة باللفظ المشهور ، وقد ذكرت في باب العلم أن هذا الحديث مشهور عن هشام بن عروة عن أبيه . رواه عن هشام أكثر من سبعين نفسا وأقول هنا إن أبا القاسم عبد الرحمن بن الحافظ أبي عبد الله بن منده ذكر في كتاب التذكرة ، أن الذين روه عن الحافظ هشام أكثر من ذلك ؛ وسرد أسماءهم فرادوا على أربعائة نفس وسبعين نفسا . منهم من الكبار شعبة ومالك وسفيان الثوري والأوزاعي وابن جريج ومسعر وأبو حنيفة وسعيد بن أبي عروبة والحادان ومعمر ، بل أكبر منهم

مثل يحيى بن سعيد الأنصاري وموسى بن حبة والاعمش ومحمد بن عجلان وأيوب وبكير بن عبد الله بن الأشج وصفوان بن سليم وأبو معشر ويحيى بن أبي كثير وعمارة بن غزية وهؤلاء العشرة كلهم من صفار التابعين ، وهم من أقرانه ، ووافقه هشاما على روايته عن عروة أبو الأسود محمد بن عبد الرحمن النوفلي المعروف بـيقيم عروة ، وهو الذي رواه عنه ابن لهيعة وأبو شريح ورواه عن عروة أيضا ولداه يحيى وعثمان وأبو سلة بن عبد الرحمن وهو من أقرانه ، والزهرى ووافقه عروة على روايته عن عبد الله بن عمرو بن العاص عمر بن الحكم بن ثوبان ، أخرجه مسلم من طريقه ولم يسق لفظه لكن قال بمثل حديث هشام بن عروة ، وكأنه ساقه من رواية جرير بن عبد الحميد عن هشام ، وسأذكر ما في رواية بعض من ذكر من فائدة زائدة . **قوله** (عن أبي الأسود) في رواية مسلم بسنده إلى ابن شريح أن أبا الأسود حدثه . **قوله** (عن عروة) زاد حرمة في روايته ، ابن الزبير . **قوله** (حج علينا) أي مر علينا حاجا (عبد الله بن عمرو فسميته يقول سمعت النبي ﷺ) في رواية مسلم ، قالت لي عائشة يا ابن أختي بلغني أن عبد الله بن عمرو مارا بنا إلى الحج فالفقه فسالته فانه قد حمل عن النبي ﷺ علما كثيرا ، قال فلفقيه فسالته عن أشياء يذكرها عن النبي ﷺ فكان فيما ذكر أن النبي ﷺ قال . **قوله** (إن الله لا ينزع العلم بعد أن أعطاكموه) في رواية أبي ذر عن المستمل والكشميري ، أعطاكموه ، بالهاء خير الغيبة بدل الكاف ، ووقع في رواية حرمة ، لا ينزع العلم من الناس انتزاعا ، وفي رواية هشام الماضية في كتاب العلم ، من طريق مالك عنه ، إن الله لا يقبض العلم انتزاعا ينتزعه من العباد ، وفي رواية سفيان بن عيينة عن هشام ، من قلوب العباد ، أخرجه الحميدي في مسنده عنه ، وفي رواية جرير عن هشام عند مسلم مثله لكن قال ، من الناس ، وهو الوارد في أكثر الروايات ، وفي رواية محمد بن عجلان عن هشام عند الطبراني ، إن الله لا ينزع العلم انتزاعا ، ينتزعه منهم بعد أن أعطاهم ، ولم يذكر على من يعود الضمير ، وفي رواية معمر عن هشام عند الطبراني ، إن الله لا ينزع العلم من صدور الناس بعد أن يعطيهم إياه ، وأظن عبد الله بن عمرو إنما حدث بهذا جوابا عن سؤال من سأله عن الحديث الذي رواه أبو أمامة قال : لما كان في حجة الوداع قام رسول الله ﷺ على جبل آدم فقال : يا أيها الناس خذوا من العلم قبل أن يقبض ، وقبل أن يرفع من الأرض ، الحديث وفي آخره ، ألا إن ذهاب العلم ذهاب حملته ، ثلاث مرات أخرجه أحمد والطبراني والداري ، فبين عبد الله بن عمرو أن الذي ورد في قبض العلم ورفع العلم إنما هو على الكيفية التي ذكرها ، وكذلك أخرج قاسم ابن أصبغ ومن طريقه ابن عبد البر أن عمر سمع أبا هريرة يحدث بحديث ، يقبض العلم ، فقال : إن قبض العلم ليس شيئا ينزع من صدور الرجال ، ولكنه فناء العلماء ، وهو عند أحمد والبراز من هذا الوجه . **قوله** (ولكن ينتزعه منهم مع قبض العلماء بعلمهم) كذا فيه والتقدير ينتزعه بقبض العلماء مع علمهم ، فنيه بعض قلب ، ووقع في رواية حرمة ، ولكن يقبض العلماء في رفع العلم معهم ، وفي رواية هشام ، ولكن يقبض العلم بقبض العلماء ، وفي رواية معمر ، ولكن ذهابهم قبض العلم ، ومعناها مقاربة **قوله** (فيبقى ناس جهال) هو بفتح أول يبق وفي رواية حرمة ، ويبقى في الناس رؤسا جهالا ، وهو بضم أول يبق وتقدم في كتاب العلم ، ضبط رؤسا هل هو بصيغة جمع رأس وهي رواية الأكثر أو رئيس وفي رواية هشام ، حتى إذا لم يبق عالم ، هذه رواية أبي ذر من طريق مالك ولغيره ، لم يبق عالما اتخذ الناس رؤسا جهالا ، وفي رواية جرير عند مسلم ، حتى إذا لم يترك عالما ، وكذا في رواية صفوان بن سليم عند الطبراني وهي تؤيد الرواية الثانية ، وفي رواية محمد بن عجلان ، حتى إذا لم يبق عالم ، وكذا في رواية شعبة عن

هشام ، وفي رواية محمد بن هشام بن عروة عن أبيه عند الطبراني ، فيصير الناس رؤس جهال ، وفي رواية معمر عن الزهري عن عروة عنده : بعد أن يعطيهم إياه ، ولكن يذهب العلماء كلا ذهب عالم ذهب بما معه من العلم حتى يبق من لا يعلم . **قوله** (يستفتون فيفتون برأيهم فيضلون) بفتح أوله (ويضلون) بضمه ، وفي رواية حرمله : يفتونهم بغير علم فيضلون ويضلون ، وفي رواية محمد بن عجلان : يستفتونهم فيفتونهم ، والباقي مثله ، وفي رواية هشام بن عروة : فاستلوا فأفتوا بغير علم فضلوا وأضلوا ، وهي رواية الأكثر ، وخالف الجميع قيس بن الربيع وهو صدوق ضعف من قبل حفظه ، فرواه عن هشام باللفظ : لم يزل أمر بني إسرائيل معتدلا ، حتى نشأ فيهم أبناء سبايا الأمم فأفتوا بالرأي فضلوا وأضلوا ، أخرجه البزار وقال تفرد به قيس ، قال : والمخفوظ بهذا اللفظ ما رواه غيره عن هشام فأرسله . قلت : والمرسل المذكور أخرجه الحميدي في النوادر والبهيقي في المداخل من طريقه ، عن ابن عيينة قال حدثنا هشام بن عروة عن أبيه فذكره ، كرواية قيس سواء . **قوله** (حدثت به عائشة) زاد حرمله في روايته ، فلما حدثت عائشة بذلك أعظمت ذلك وأنكرته ، وقالت أحديثك أنه سمع النبي ﷺ يقول هذا . **قوله** (ثم إن عبد الله ابن عمرو حج بعد فقات يا ابن أختي انطلق إلى عبد الله فاستثبت لي منه الذي حدثتني عنه) في رواية حرمله أنه حج من السنة المقبلة ولفظه قال عروة : حتى إذا كان قابل قالت له : إن ابن عمرو قد قدم فالفقه ثم فاتحه حتى تسأله عن الحديث الذي ذكره لك في العلم . **قوله** (فذكره فسألته : في رواية حرمله) ، فلفقته ، **قوله** (حدثني به) في رواية حرمله ، فذكره لي ، **قوله** (كنحو ماحدثني) في رواية حرمله ، بنحو ماحدثني به في مرته الأولى ، ووقع في رواية سفيان بن عيينة الموصولة ، قال عروة ثم لبثت سنة ثم لقيت عبد الله بن عمرو في الطواف فسألته فأخبرني به فأفاد أن لقاهم إياه في المرة الثانية كان بمكة ، وكان عروة كان حج في تلك السنة من المدينة وحج عبد الله من مصر فبلغ عائشة ويكون قولها قد قدم أي من مصر طالبا لمكة لا أنه قدم المدينة ، إذ لو دخلها لقيه عروة بها ، ويحتمل أن تكون عائشة حجبت تلك السنة وحج معها عروة فقدم عبد الله بعد ، فلقية عروة بأمر عائشة . **قوله** (فعجبت فقالت والله لقد حفظ عبد الله بن عمرو) في رواية حرمله ، فلما أخبرتها بذلك قلت ما أحسبه ، إلا صدق أراه لم يزد فيه شيئا ولم ينقص . قلت : ورواية الأصل تحتمل أن عائشة كان عندها علم من الحديث ، وضنت أنه زاد فيه أو نقص فلما حدث به ثانيا كما حدث به أولا ، تذكرت أنه على وفق ما كانت سمعت ، لكن رواية حرمله التي ذكر فيها أنها أنكرت ذلك وأعظمته ظاهرة في أنه لم يكن عندها من الحديث علم ، ويؤيد ذلك أنها لم تستدل على أنه حفظه إلا لكونه حدث به بعد سنة كما حدث به أولا لم يزد ولم ينقص . قل عياض : لم تنهم عائشة عبد الله ولكن لعلمها نسبت إليه أنه بما قرأه من الكتب القديمة لأنه كان قد طالع كثيرا منها ، ومن ثم قالت ، أحديثك أنه سمع النبي ﷺ يقول هذا ، انتهى ، وعلى هذا فرواية معمر له عن الزهري عن عروة عن عبد الله بن عمرو هي المتمددة ، وهي في مصنف عبد الرزاق ، وعند أحمد والنسائي والطبراني من طريقه ولكن الترمذي لما أخرجه من رواية عبدة بن سلمان عن هشام بن عروة قال : روى الزهري هذا الحديث عن عروة عن عبد الله بن عمرو ، وعن عروة عن عائشة ، وهذه الرواية التي أشار إليها رواية يونس بن يزيد عن الزهري عن عروة عن عائشة ، أخرجه أبو عوانة في صحيحه والبزار من طريق شبيب بن سعيد عن يونس ، وشبيب في حفظه شيء ، وقد شد بذلك ، ولما أخرجه عبد الرزاق من رواية الزهري أردفه برواية معمر عن يحيى بن أب كثير عن عروة عن عبد الله بن عمرو قال : أشهد

أن رسول الله ﷺ قال : لا يرفع الله العلم بقبضه ولكن يقبض العلماء ، الحديث ؛ وقال ابن عبد البر في بيان العلم رواه عبد الرزاق أيضا عن معمر عن هشام بن عروة بمعنى حديث مالك . قلت : ورواية يحيى أخرجه الطيالسي عن هشام الدستوائي عنه ، ووجدت عن الزهري فيه سندا آخر أخرجه الطبراني في الأوسط من طريق العلاء بن سليمان الرقي عن الزهري عن أبي سبرة عن أبي هريرة ، فذكر مثل رواية هشام سواء ، لكن زاد بعد قوله « وأضلوا عن سواء السبيل ، والعلاء بن سليمان ضعفه ابن عدى وأورده من وجه آخر عن أبي هريرة بلفظ رواية حرمة التي مضت وسنده ضعيف ، ومن حديث أبي سعيد الخدري بلفظ « يقبض الله العلماء ، ويقبض العلم معهم ، فتنشأ أحداث ينزو بعضهم على بعض نزو العير على العير ، ويكون الشيخ فيهم مستضعفا ، وسنده ضعيف وأخرج الدارمي من حديث أبي الدرداء . قوله « رفع العلم ذهاب العلماء ، وعن حذيفة « قبض العلم قبض العلماء ، وعند أحد عن ابن مسعود قال « هل تدرون ما ذهاب العلم ؟ ذهاب العلماء ، وأفاد حديث أبي أمامة الذي أشرت إليه أولا وقت تحديث النبي ﷺ بهذا الحديث ، وفي حديث أبي أمامة من الفائدة الزائدة « أن بقاء الكتب بعد رفع العلم بموت العلماء لا ينفي من ليس بعالم شيئا فإن في بقيته ، فسأله أعرابي فقال : يأتي الله كيف يرفع العلم منا وبين أظهرنا المصاحف ، وقد تعلمنا ما فيها وعلمناها أبناءنا ونساءنا وخدمنا ، فرفع إليه رأسه وهو مغضب فقال : وهذه اليهود والنصارى بين أظهرهم المصاحف ، لم يتعلموا منها بحرف فيما جاءهم به أنبيأؤهم ، ولهذا الزيادة شواهد من حديث عوف بن مالك وابن عمرو وصفوان بن عسال وغيرهم ، وهي عند الترمذي والطبراني والدارمي والبخاري بالفاظ مختلفة ، وفي جميعها هذا المعنى ، وقد فسر عمر قبض العلم بما وقع تفسيره به في حديث عبد الله بن عمرو ، وذلك فيما أخرجه أحد من طريق يزيد بن الأصم عن أبي هريرة فذكر الحديث ، وفيه « ويرفع العلم ، فسمعه عمر فقال : أما أنه ليس ينزع من صدور العلماء ولكن بذهاب العلماء ، وهذا يحتمل أن يكون عند عمر مرفوعا ، فيكون شاهدا قويا لحديث عبد الله بن عمرو ، واستدل بهذا الحديث على جواز خلو الزمان عن مجتهد ، وهو قول الجمهور خلافا لأكثر الحنابلة ، وبعض من غيرهم لأنه صريح في رفع العلم بقبض العلماء ، وفي تريس أهل الجبل ومن لازمه الحكم بالجل ، وإذا انتفى العلم ومن يحكم به استلزم انتفاء الاجتهاد والمجتهد ، وعرض هذا بحديث لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين حتى يأتهم أمر الله ، وفي لفظ « حتى تقوم الساعة » - أو - حتى يأتي أمر الله ، ومعنى في العلم كالأول بغير شك ، وفي رواية مسلم « ظاهرين على الحق حتى يأتي أمر الله ، ولم يشك وهو المعتمد ، وأجيب أولا بأنه ظاهر في عدم الخلو لا في نفي الجواز ، وثانيا بأن الدليل الأول أظهر للتصريح بقبض العلم تارة وبرفعه أخرى بخلاف الثاني ، وعلى تقدير التعارض فيبقى أن الأصل عدم المانع . قالوا الاجتهاد فرض كفاية ، فيستلزم انتفاؤه الاتفاق على الباطل ، وأجيب بأن بقاء فرض الكفاية مشروط ببقاء العلماء ، فأما إذا قام الدليل على انقراض العلماء فلا لأن يفقدتهم تنتفي القدرة والفكر من الاجتهاد ، وإذا انتفى أن يكون مقدورا لم يقع التكليف به ، هكذا أقصر عليه جماعة : وقد تقدم في باب : تغير الزمان حتى تعبد الأوثان ، في أواخر كتاب الفتن ، ما يشير إلى أن محل وجود ذلك عند فقد المسلمين بهبوب الروح التي تمهيد بعد نزول عيسى عليه السلام ، فلا يبقى أحد في قلبه مثقال ذرة من الإيمان إلا قبضته ويبقى شرار الناس ، فعملهم تقوم الساعة ، وهو بمعناه عند مسلم كما بينته هناك فلا يرد اتفاق المسامحين على ترك فرض الكفاية والعمل بالجهل لعدم وجودهم ، وهو

المعبر عنه بقوله ، حتى يأتي أمر الله ، وأما الرواية بلفظ ، حتى تقوم الساعة ، فهي محمولة على إشرافها بوجود آخر أشرافها ، وقد تقدم هذا بأدلة في الباب المذكور ، ويؤيده ما أخرجه أحد وصححه الحاكم عن حذيفة رفعه ، ودرس الاسلام كما يدرس وثى الثوب ، الى غير ذلك من الأحاديث ، وجوز الطبري أن يضمر في كل من الحديثين المحل الذى يكون فيه تلك الطائفة ، فالوصوفون بشرار الناس الذين يقولون بعد أن تقبض الريح من تقبضه ، يكونون مثلاً ببعض البلاد كالشرق الذى هو أصل الفتن ، والوصوفون بأنهم على الحق يكونون مثلاً ببعض البلاد كبيت المقدس لقوله في حديث معاذ ، أنهم بالشام ، وفي لفظ ، ببيت المقدس ، وما قاله ، وإن كان محتملاً يردده قوله في حديث أنس في صحيح مسلم ، لا تقوم الساعة حتى لا يقال في الأرض الله الله ، الى غير ذلك من الأحاديث التى تقدم ذكرها في معنى ذلك والله أعلم . ويمكن أن تنزل هذه الأحاديث على الترتيب في الواقع فيكون أولاً : رفع العلم بقبض العلماء المجتهدين والاجتهاد المطلق ثم المقيد ، ثانياً : فإذا لم يبق يجتهد استوتوا في التقليد لكن ربما كان بعض المقلدين أقرب الى بلوغ درجة الاجتهاد المقيد من بعض ، ولا سيما إن فرغنا على جواز تجزئ الاجتهاد ولكن لغلبة الجهل يقدم أهل الجهل أمثالهم ، واليه الإشارة بقوله ، اتخذ الناس رؤسا جهالا ، وهذا لا يثنى ترئيس بعض من لم ينصف بالجهل التام ، كما لا يمتنع ترئيس من ينسب الى الجهل في الجملة في زمن أهل الاجتهاد ، وقد أخرج ابن عبد البر في كتاب العلم ، من طريق عبد الله بن وهب سمعت خلاد بن سلمان الخضرى يقول حدثنا دراج أبو السمح يقول ، يأتي على الناس زمان يسمن الرجل راحلته حتى يسير عليها في الأدهار يلتبس من يفتيه بسنة قد عمل بها ، فلا يجد إلا من يفتيه بالظن ، فيحمل على أن المراد الأغلب الأكثر في الخالسين ، وقد وجد هذا مشاهداً ثم يجوز أن يقبض أهل تلك الصفة ولا يبق الا المقلد الصرف ، وحينئذ يتصور خلو الزمان عن مجتهد حتى في بعض الأبواب بل في بعض المسائل ، ولكن يبق من له نسبة الى العلم في الجملة ، ثم يزداد حينئذ غلبة الجهل وترئيس أهله ، ثم يجوز أن يقبض أولئك حتى لا يبق منهم أحد ، وذلك جدير بأن يكون عند خروج السجال أو بعد موت عيسى عليه السلام ، وحينئذ يتصور خلو الزمان عمن ينسب الى العلم أصلاً ، ثم تهب الريح فتقبض كل مؤمن ، وهناك يتحقق خلو الأرض عن مسلم فضلاً عن عالم فضلاً عن مجتهد ويبقى شرار الناس ، فعليهم تقوم الساعة ، والعلم عند الله تعالى . وقد تقدم في أوائل كتاب الفتن ، كثير من المباحث والتفوق المتعلقة بقبض العلم والله المستعان . وفي الحديث الزجر عن ترئيس الجاهل لما يترتب عليه من المفسدة . وقد يتمسك به من لا يميز تولية الجاهل بالحكم ، ولو كان عاقلاً عفيفاً ، لكن اذا دار الأمر بين العالم الفاسق والجاهل العفيف ، فالجاهل العفيف أولى لأن ورعه يمنعه عن الحكم بغير علم فيحمله على البحث والسؤال . وفي الحديث أيضاً حض أهل العلم وطلبته على أخذ بعضهم عن بعض ، وفيه شهادة بعضهم لبعض بالحفظ والفضل ، وفيه حض العالم طالبه على الأخذ عن غيره ليستفيد ما ليس عنده ، وفيه الثبوت فيما يحدث به المحدث اذا قامت قرينة الدھول ومراعاة الفاضل من جهة قول عائشة ، اذهب اليه ففاته ، حتى تسأله عن الحديث ولم تقل له سلّه عنه ابتداء خشية من استباحته ، وقال ابن بطال التوفيق بين الآية والحديث في ذم العمل بالرأى وبين ما قبله السالف من استنباط الأحكام ، أن نص الآية ذم القول بغير علم ، يخص به من تسكلم برأى مجرد عن استناد الى أصل ، ومعنى الحديث ذم من أفنى مع الجهل ، ولذلك وصفهم بالضللال والإضلال ، وإلا فقد مدح من استنبط من الأصل لقوله لعلمه الذين يستنبطونه منهم ،

فالرأى إذا كان مستندا إلى أصل من الكتاب أو السنة أو الإجماع فهو المأمود ، وإذا كان لا يستند إلى شيء منها فهو المذموم ، قال وحديث سهل بن حنيف وعمر بن الخطاب وإن كان يدل على ذم الرأي لكنه مخصوص بما إذا كان معارضا للنص ، فكأنه قال اتبعوا الرأي إذا خالف السنة ، كما وقع لنا حيث أمرنا رسول الله ﷺ بالتحلل فاجبنا الاستمرار على الإحرام ، وأردنا القتال لكل نسكتا ونقهر عدونا ، وخفي عنا حينئذ ما ظهر للنبي ﷺ مما حدث عقابه ، وعمر هو الذى كتب إلى شريح ، انظر ماتبين لك من كتاب الله فلا تسأل عنه أحدا ، فإن لم يتبين لك من كتاب الله فاتبع فيه سنة رسول الله ﷺ وما لم يتبين لك من السنة فاجتهد فيه رأيك ، هذه رواية سيار عن الشعبي وفى رواية الشيباني عن الشعبي عن شريح أن عمر كتب إليه نحوه ، وقال فى آخره ، اقض بما فى كتاب الله ، فإن لم يكن فيما فى سنة رسول الله ، فإن لم يكن فيما قضى به الصالحون ، فإن لم يكن فإن شئت فتقدم وإن شئت فتأخر ، ولا أرى التأخر إلا خيرا لك ، فهذا عمر أمر بالاجتهاد ، فدل على أن الرأي الذى ذمه ما خالف الكتاب أو السنة ، وأخرج ابن أبي شيبة بسند صحيح عن ابن مسعود نحو حديث عمر من رواية الشيباني ، وقال فى آخره ، فإن جاءه ما ليس فى ذلك فليجتهد رأييه فإن الحلال بين والحرام بين ، فدع ما يريك إلى ما لا يريك . **قوله** (حدثنا عبدان) هو عبد الله بن عثمان ، وعبدان لقب و «أبو حمزة» بالمهمل ثم الزاى هو السكرى وساق المتن على لفظ أب عوانة لأنه ساق لفظ عبدان فى كتاب الجزية ، ووقعت رواية أبى عوانة مقدمة على رواية أبى حمزة ، وساق المتن ثم عطف عليه رواية أبى حمزة ، وفى آخره فسمعت سهل بن حنيف يقول ذلك . **قوله** (قال سهل بن حنيف يا أيها الناس) قد تقدم بيان سبب خطبته بذلك فى تفسير سورة الفتح ، وبيان المراد بقول سهل يوم أب جندل ، وقوله ، يفظننا ، بالطاء المعجمة المكسورة بعد الفاء الساكنة ، أى يوقننا فى أمر فظيع ، وهو الشديد فى القبح ونحوه . وقوله ، إلا أسهلن ، بسكون اللام بعد الهاء والثون المفتوحين ، والمعنى أنزلنا فى السهل من الأرض أى أفطينا بنا ، وهو كناية عن التحول من الشدة إلى الفرج ، وقوله ، بنا ، فى رواية الكشميى د بها ، ومراد سهل أنهم كانوا إذا وقعوا فى شدة يمتناجون فيها إلى القتال فى المغازى والثبوت والفتوح العمرية ، عدوا إلى سيوفهم فوضوها على عواقبهم ، وهو كناية عن الجد فى الحرب ، فإذا فعلوا ذلك انتصروا ، وهو المراد بالنزول فى السهل ، ثم استثنى الحرب التى وقعت بصفين لما وقع فيها من إبطاء النصر وشدة المارضة من حجاج الفريقين ، إذ حجة على ومن معه ما شرع لهم من قتال أهل البغى حتى يرجعوا إلى الحق ، وحجة معاوية ومن معه ما وقع من قتل عثمان مظلوما ، ووجود قتله بأعيانهم فى العسكر العراق فغطمت الشهرة حتى اشتد القتال وكثر القتل فى الجانبين ، إلى أن وقع التحكيم فكان ما كان . **قوله** (وقال أبو وائل شهدت صفين وبئست صفين) كذا لأبى ذر ولغيره ، وبئست صفون ، وفى رواية النسفى مثله ولكن قال ، وبئست الصفون ، بزيادة ألف ولام والمشهور فى صفين كسر الصاد المهملة وبعضهم فتحها وجزم بالكسر جماعة من الأئمة والهاء مكسورة مثقلة اتفاقا ، والأشهر فيها بالياء قبل الثون كإردن وفلسطين وقنسرين وغيرها ، ومنهم من أبدل الياء واوا فى الأحوال ، وعلى هاتين اللغتين فأعربها إعراب غسلىن وعربون ، ومنهم من أعربها إعراب جمع المذكر السالم فتصرف بحسب العوالم ، مثل (أنى عليين ، وما أدراك ما عليون) ومنهم من فتح الثون مع الواو لزوما نقل كل ذلك ابن مالك ولم يذكر فتح الثون مع الياء لزوما وقوله ، اتبعوا رأيكم على دينكم ، أى لاتعملوا فى أمر الدين بالرأى المجرد الذى

لا يستند الى أصل من الدين ، وهو كنحو قول عليّ فيما أخرجه أبو داود بسند حسن ، لو كان الدين بالرأى لكان مسح أسفل الخف أولى من أعلاه ، والسبب في قول سهل ذلك ما تقدم بيانه في استتابة المرتدين ، أن أهل الشام لما استشعروا أن أهل العراق شارفوا أن يغلبهم ، وكان أكثر أهل العراق من القراء الذين يبالغون في التدين ، ومن ثم صار منهم الخوارج الذين مضى ذكرهم ، فأنكروا على عليّ ومن أطاعه الإجابة الى التحكيم ، فاستند عليّ الى قصة الحديدية وأن النبي ﷺ أجاب قريشا الى المصالحة مع ظهور غلبته لهم ، وتوقف بعض لصحابة أولا حتى ظهر لهم أن الصواب ما أمرهم به ، كما مضى بيانه مفصلا في الشروط ، وأول الكرماني لام سهل بن حنيف بحسب ما احتمله اللفظ فقال : كأنهم اتهموا سهلا بالتقصير في القتال حينئذ ، فقال م : بل اتهموا أنتم رأيكم فإني لا أقصر كالم أكثر مقصرا يوم الحديدية وقت الحاجة ، فكما توقفت يوم بنية من أجل أني لا أخالف حكم رسول الله ﷺ كذلك أتوقف اليوم لأجل مصلحة المسلمين . وقد جاء عن نحو قول سهل ولفظه ، اتقوا الرأي في دينكم ، أخرجه البيهقي في المدخل هكذا مختصرا ، وأخرجه هو والطبري والطبراني مطولا بلفظ ، اتهموا الرأي على الدين ؛ فلقد رأيتني أرد أمر رسول الله ﷺ برأى اجتهدا . فوالله ما آلو عن الحق ، وذلك يوم أبي جندل حتى قال لي رسول الله ﷺ ، ترائي أرضي وتأتني ، والحاصل أن المصير الى الرأي إنما يكون عند فقد النص ، والى هذا يوشى قول الشافعي فيما أخرجه البيهقي بسند صحيح الى أحمد بن حنبل سمعت الشافعي يقول القياس عند الضرورة ، ومع ذلك فليس العامل برأيه على ثقة من أنه وقع على المراد من الحكم في نفس الأمر ، وإنما عليه بذل الوسع في الاجتهاد ليؤجر ولو أخطأ وبالله التوفيق ، وأخرج البيهقي في المدخل ، وابن عبد البر في بيان العلم عن جماعة من التابعين كالحسن وابن سيرين وشرح والشعبي والنخعي بأسانيد جيد ، ذم القول بالرأى المجرى ويجمع ذلك كله حديث أبي هريرة ، لا يؤمن أحدكم حتى يكون هواه تبعا لما جئت به ، أخرجه الحسن بن سفيان وغيره ، ورجاله ثقات وقد صححه النووي في آخر الأربعين ، وأما ما أخرجه البيهقي من طريق الشعبي عن عمرو بن حريث عن عمر قال ، إياكم وأصحاب الرأي فانهم أعداء السنن ، أعيتهم الأحاديث أن يحفظوها ، فقالوا بالرأى فضلوا وأضلوا ، فظاهر في أنه أراد ذم من قال بالرأى مع وجود النص من الحديث لإغفاله التفتيح عليه فهلا يلام ، وأولى منه باللوم من عرف النص وعمل بما عارضه من الرأي ، وتكلف لرده بالتأويل والى ذلك الإشارة بقوله في الترجمة وتسكف القياس والله أعلم . وقال ابن عبد البر في بيان العلم بعد أن ساق آثارا كثيرة في ذم الرأي ما ملخصه : اختلف العلماء في الرأي المقصود اليه بالنظر في هذه الآثار مرفوعها وموقوفها ومقطوعها ، فقالت طائفة : هو القول في الاعتقاد بخلافه السنن لانهم استعملوا آراءهم وأقيستهم في رد الأحاديث ، حتى طعنوا في المشهور منها الذي بلغ التواتر كأحد حديث الشفاعة ، وأنكروا أن يخرج أحد من النار بعد أن يدخلها ، وأنكروا الخوض والميزان وعذاب القبر ، الى غير ذلك من كلامهم في الصفات والعلم والنظر ، وقال أكثر أهل العلم : الرأي المذموم الذي لا يجوز النظر فيه ولا الاشتغال به ، هو ما كان في نحو ذلك من ضروب البدع ، ثم أئند عن أحمد بن حنبل قال : لا تتكاد ترى أحدا نظرا في الرأي إلا وفي قلبه دغل ، قال : وقال جمهور أهل العلم الرأي المذموم في الآثار المذكورة ، هو القول في الأحكام بالاستحسان ، والتشاكل بالأغلوطنات ورد الفروع بعضها الى بعض دون ردها الى أصول السنن وأضاف كثير منهم الى ذلك من يشاغل بالإكثار منها قبل وقوعها

لما يلزم من الاستغراق في ذلك من تعطيل السنن، وقوى ابن عبد البر هذا القول الثاني واحتج له، ثم قال: ليس أحد من علماء الأمة يثبت عنده حديث عن رسول الله ﷺ بشيء ثم يرده إلا بإدعاء نسخ أو معارضة أثر غيره أو إجماع أو عمل يجب على أصله الانقياد إليه أو طعن في سنده، ولو فعل ذلك بنير ذلك لسقطت عدالته فضلا عن أن يتخذ إماما، وقد أعادهم الله تعالى من ذلك، ثم ختم الباب بما بلغه عن سهل بن عبد الله التستري الزاهد المشهور قال: ما أحدث أحد في العلم شيئا إلا سئل عنه يوم القيامة فإن وافق السنة سلم وإلا فلا

٨ - باب ما كان النبي ﷺ يسأل عما لم ينزل عليه الوحي فيقول لا أدري أو لم يجب حتى ينزل عليه الوحي، ولم يقل برأى ولا قياس، لقوله تعالى (بما أراك الله)، وقال ابن مسعود: سئل النبي ﷺ عن الروح فسكت حتى نزلت الآية

٧٣٠٩ - حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان قال سمعت ابن المنكدر يقول سمعت جابر بن عبد الله يقول: مررت بخادمي رسول الله ﷺ يعوذني وأبو بكر وها ماشيان، فأتاني وقد ألقى علي، فتوضأ رسول الله ﷺ ثم صب وضوءه علي، فالتفت فقلت: يا رسول الله - وربما قال سفيان: فقلت أي رسول الله - كيف أنفي في مالي، كيف أصنع في مالي؟ قال: فما أجابني بشيء حتى نزلت آية المهرث،

قوله (باب ما كان النبي ﷺ يسأل عما لم ينزل عليه الوحي فيقول لا أدري، أو لم يجب حتى ينزل عليه الوحي) أي كان له إذا سئل عن الشيء الذي لم يوح اليه فيه حالان: إما أن يقول لا أدري وإما أن يسكت حتى يأتيه بيان ذلك بالوحي، والمراد بالوحي أعم من المتعبد بتلاوته ومن غيره، ولم يذكر لقوله لا أدري، دليلا فلا كلا من الحديثين المعلق والموصول من أمثلة الشق الثاني، وأجاب بعض المتأخرين بأنه استغنى بعدم جوابه به، وقال الكرمانى في قوله في الترجمة لا أدري حوازة إذ ليس في الحديث ما يدل عليه، ولم يثبت عنه ﷺ ذلك كذا قال، وهو تساهل شديد منه في الإقدام على نفي الثبوت كما سألته، والذي يظهر أنه أشار في الترجمة إلى ما ورد في ذلك ولكنه لم يثبت عنده منه شيء على شرطه، وإن كان يصلح للحجة كمادته في أمثال ذلك، وأقرب ما ورد عنده في ذلك حديث ابن مسعود الماضي في تفسير سورة ص من علم شيئا فليقل به، ومن لم يعلم فليقل الله أعلم، الحديث لكنه موقوف، والمراد منه إنما هو ما جاء عن النبي ﷺ أنه أجاب بلا أعلم، أو لا أدري، وقد وردت فيه عدة أحاديث منها حديث ابن عمر د جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال: أي البقاع خير، قال: لا أدري، فأتاه جبريل فسأله فقال: لا أدري، فقال: سل ربك فانتفض جبريل انتفاضة، الحديث أخرجه ابن حبان، وللحاكم نحوه من حديث جبير بن مطعم، وفي الباب عن أنس عند ابن مردويه، وأما حديث أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال ما أدري الحدود كفارة لأهلها أم لا، وهو عند الدارقطني والحاكم فقد تقدم في شرح حديث عبادة من كتاب العلم، الكلام عليه وطريق الجمع بينه وبين حديث عبادة، ووقع الإلزام بشيء من ذلك في كتاب الحدود، أيضا، وقال ابن الحاجب: في أوائل مختصره لثبوت لا أدري وقد أوردت من ذلك ما تيسر في الأمل في تخرج أحاديث المختصر،

قوله (ولم يقل برأى ولا قياس) قال الكرماني : هما مترادفان ، وقيل الرأى التفكير ، والقياس الإلحاق ، وقيل الرأى أعم ليدخل فيه الاستحسان ونحوه انتهى . والذي يظهر أن الأخير مراد البخارى وهو ما دل عليه اللفظ الذى أورده في الباب الذى قبله من حديث عبد الله بن عمرو ، وقال الأوزاعى : العلم ما جاء عن أصحاب رسول الله ﷺ وما لم يجهى عنهم فليس بعلم ، وأخرج أبو عبيد ويعقوب ابن شيبه عن ابن مسعود قال : لا يزال الناس مشتغلين بخير ما أتاهم العلم من أصحاب محمد ﷺ وأكابرهم ، فإذا أتاهم العلم من قبل أصاغرم وتفرقت أهواؤهم هلكوا ، وقال أبو عبيدة معناه أن كل ما جاء عن الصحابة وكبار التابعين لهم بإحسان هو العلم الموروث ، وما أحدثه من جاء بعدهم هو المذموم ، وكان السلف يفرقون بين العلم والرأى فيقولون للسنة علم ولما عداها رأى ، وعن أحمد يؤخذ العلم عن النبي ﷺ ثم عن الصحابة ، فإن لم يكن فهو في التابعين غير ، وعنه ما جاء عن الخلفاء الراشدين فهو من السنة وما جاء عن غيرهم من الصحابة ممن قال أنه سنة لم أدفعه ، وعن ابن المبارك ليكن المعتمد عليه الأثر وخذوا من الرأى ما يفسر لكم الخبر ، والحاصل أن الرأى إن كان مستندا للثقل من الكتاب أو السنة فهو محمود وإن تجرد عن علم فهو مذموم ، وعليه يدل حديث عبد الله بن عمرو المذكور ، فانه ذكر بعد فقد العلم أن الجهال يفتنون برأيهم .

قوله (لقوله) في رواية المستملى لقول الله تعالى (بما أراك الله) وقد نقل ابن بطلان عن المطلب ما معناه انما سكنت النبي ﷺ في أشياء معضلة ليست لها أصول في الشريعة ، فلا بد فيها من اطلاع الوحي وإلا فقد شرع ﷺ لامته القياس ، وأعلمهم كيفية الاستنباط فيها لا نص فيه ، حيث قال : لئن سألته : هل تنج عن أمها فآله أحق بالقضاء وهذا هو القياس في لغة العرب ، وأما عند العلماء فهو تشبيهه بالآل - حكمه بما فيه حكم في المعنى ، وقد شبه الحر بالخيل فأجاب من سأله عن الحر بالآية الجامعة (فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره) إلى آخرها . كذا قال : ونقل ابن التين عن الداودى ما حاصله أن الذى احتج به البخارى لما ادعاه من النفي حجة في الإيجاب ، لأن المراد بقوله و بما أراك الله ، ليس محصورا في المنصوص ، بل فيه إذن في القول بالرأى ، ثم ذكر قصة الذى قال إن امرأتى ولدت غلاما أسود هل لك من إبل ؟ إلى أن قال : فأعله نزع عرق . وقال : لما رأى شها بزيمة ، احتجى منه ياسودة . ثم ذكر آثارا تدل على الإذن في القياس ، وتعقبها ابن التين بأن البخارى لم يرد النفي المطلق ، وإنما أراد أنه ﷺ ترك الكلام في أشياء وأجاب بالرأى في أشياء ، وقد بوب لكل ذلك بما ورد فيه ، وأشار إلى قوله بعد بابين : باب من شبه أصلا معلوما بأصل معين ، وذكر فيه حديث : أعله نزع عرق ، وحديث : فدين الله أحق أن يقضى ، وهذا يندفع ما فهمه المطلب والداودى ، ثم نقل ابن بطلان الخلاف هل يجوز للنبي أن يجتهد فيما لم ينزل عليه . ثالثا : فيما يجرى مجرى الوحي من منام وشبهه . ونقل أن لا نص للمالك فيه . قال : والأشبه جوازه ، وقد ذكر الشافعى المسئلة في الأم وذكر أن حجة من قال : أنه لم يسئ شيئا إلا بأمر ، وهو على وجهين إما بوحى ينزل على الناس ، وإما برسالة عن الله أن أفضل كذا ، قول الله تعالى (وأنزل الله عليك الكتاب والحكمة) الآية ، فالكتاب ما ينزل والحكمة السنة ، وهو ما جاء به عن الله بنير تلاوة ، ويؤيد ذلك . قوله : في قصة السيف ، لأنفسين بينكما بكتاب الله أى بوحى ومثله حديث يعلى بن أمية في قصة الذى سأل عن العمرة وهو لابس الجبة ، فسكت حتى جاءه الوحي فلما سرى عنه أجابه وأخرج الشافعى من طريق طاوس أن عنده كتابا في العقول نزل به الوحي وأخرج البيهقي بسند صحيح عن حسان بن عطية أحد التابعين عن ثقات الشاميين ، كان جبريل ينزل على النبي ﷺ بالسنة كما ينزل عليه بالقرآن ،

ويجمع ذلك كله (وما ينطق عن الهوى) الآية . ثم ذكر الشافعي أن من وجوه الوحي ما يراه في المنام . وما يليقه روح القدس في روعه . ثم قال : ولا تعدو السنن كلها واحدا من هذه المعاني التي وصفت انتهى . واحتج من ذهب الى أنه كان يجتهد بقول الله تعالى (فاعتبروا يا أولى الأبصار) والانبياء أفضل أولى الأبصار . ولما ثبت من أجر المجتهد ومضاعفته . والانبياء أحق بما فيه جزيل الثواب . ثم ذكر ابن بطال أمثلة لما عمل فيه ﷺ بالرأى من أمر الحرب وتنفيذ الجيوش وإعطاء المؤلفة وأخذ الفداء من أسارى بدر ، واستدل بقوله تعالى (وشاورهم في الأمر) قال ولا تكون المشورة إلا فيما لا نص فيه ، واحتج الداودي بقول عمر أن الرأى كان من رسول الله ﷺ مصيبا ، وإنما هو منا الظن والتكلف . وقال الكرماني : قال المجوزون كان التوقف فيما لم يجد له أصلا يقيس عليه ، والأفوه مأمور به لعموم قوله تعالى (فاعتبروا يا أولى الأبصار) انتهى . وهو ملخص بما تقدم . واحتج ابن عبد البر لعدم القول بالرأى بما أخرجه من طريق ابن شهاب ، أن عمر خطب فقال : يا أيها الناس إن الرأى إنما كان من رسول الله ﷺ مصيبا ، لأن الله عز وجل يريه ، وإنما هو منا الظن والتكلف ، وبهذا يمكن التسليم به لمن يقول كان يجتهد ، لكن لا يقع فيما يجتهد فيه خطأ أصلا ، وهذا في حقه ﷺ فأما من بعده فإن الوقائع كثرت والأقوال انتشرت ، فكان السلف يتحرزون من المحدثات . ثم انقسموا ثلاث فرق : الأولى تمسكت بالأمر ، وعملا بقوله ﷺ ، عليكم بسنة الخلفاء الراشدين ، فلم يخرجوا في فتاويهم عن ذلك ، وإذا سئلوا عن شيء لانقل عندهم فيه أمسكوا عن الجواب وتوقفوا . والثانية : قاسوا ما لم يقع على ما وقع وتوسعوا في ذلك ، حتى أنكرت عليهم الفرقة الأولى كما تقدم ويحيى . والثالثة : توسطت فقدمت الأثر مادام موجودا فإذا فقد قاسوا .

قوله (وقال ابن مسعود سئل النبي ﷺ عن الروح فسكت حتى نزلت الآية) هو طرف من الحديث الذي مضى قريبا في آخر باب وما يكره من كثرة السؤال ، موصولا الى ابن مسعود . لكنه ذكره فيه بلفظ ، فقام ساعة ينظر ، وأورده بلفظ ، فسكت ، في كتاب العلم ، وأورده في تفسير (سبحان) بلفظ ، فأمسك ، وفي رواية مسلم فأمسك النبي ﷺ فلم يرد عليه شيئا ، ثم ذكر حديث جابر في مرضه . وسؤاله كيف أصنع في مالي ؟ قال : فسا أجاوبني بشيء حتى نزلت آية الميراث ، وهو ظاهر فيما ترجم له وقد مضى شرحه مستوفى في تفسير سورة النساء

٩ - باب تعليم النبي ﷺ أمته من الرجال والنساء بما علمه الله ليس برأى ولا تمثيل

٧٣١٠ - **عنه** مسدد حدثنا أبو عوانة عن عبد الرحمن بن الأصهباني عن أبي صالح ذكر أن «عن أبي سعيد : جاءت امرأة إلى رسول الله ﷺ فقالت : يا رسول الله ذهب الرجال بمحدثك ، فاجعل لنا من نفسك يوما فأتيتك فيه تعلمنا بما علمك الله . فقال : اجتمعن في يوم كذا وكذا في مكان كذا وكذا ، فاجتمعن ، فأتاهن رسول الله ﷺ فلهن ما علمه الله . ثم قال : ما يمكن امرأة تقدم بين يديها من وفيها ثلاثة إلا كان لها حجابا من النار . فقالت امرأة منهن : يا رسول الله ، انين ؟ قال فأطعتها مرتين ، ثم قال : واثنين واثنين »

قوله (باب تعليم النبي ﷺ أمته من الرجال والنساء بما عليه الله ليس برأى ولا تمثيل) قال الملبس : مراده أن العالم إذا كان يمكنه أن يتحدث بالنصوص ، لا يحدث بنظره ولا قياسه انتهى . والمراد بالتمثيل القياس وهو اثبات مثل حكم معلوم في آخر لاشتراكهما في علة الحكم ، والرأى أعم وذكر فيه حديث أبي سعيد : في سؤال المرأة قد ذهب الرجال حديثك ، وفيه ، فأناهن فعلهن بما عليه الله ، وفيه ثم قال ، واممكن امرأة تقدم بين يديها من ولدها ثلاثة ، وقد مضى شرحه مستوفى في أول ، كتاب الجنائز ، وفي الألف وقوله ، وجاءت امرأة ، لم أتف على اسمها ، ويحتمل أن تكون هي أسماء بنت يزيد بن السكن وقوله هنا ، فأناهن فعلهن بما عليه الله ، تقدم هناك بلفظ وفوعدهن يوما لتعين فيه فوعظن فأمرهن فكان فيما قال لهن ، فذكر نحو ما هنا ولم أر في شيء من طرقه بيان ما عليهن ، لكن يمكن أن يؤخذ من حديث أبي سعيد الآخر الماضي في ، كتاب الزكاة ، وفيه ، فر على النساء فقال : يا معشر النساء تصدقن فاني رأيتكن أكر أهل النار ، الحديث وفيه ، فقامت امرأة فقالت لم ، وفيه ، أليس شهادة المرأة مثل نصف شهادة الرجل ، وأليس إذا حاضت لم تصل ولم تصم ، وقد مضى شرحه مستوفى هناك ، وإن المرأة المذكورة هي أسماء قال الكرمانى موضع الترجمة من الحديث قوله ، كن لها حجابا من النار ، فانه أمر توقفي لا يعلم إلا من قبل الله تعالى لا دخل للقياس والرأى فيه

١٠ - **باب قول النبي ﷺ** : لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق وهم أهل العلم ،

٧٣١١ - **حدثنا** محمد بن عبد الله بن موسى عن إسماعيل بن عيسى « عن الثوري بن شعبة عن النبي ﷺ قال : لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين حتى يأتهم أمر الله وهم ظاهرون »

٧٣١٢ - **حدثنا** إسماعيل بن محمد بن أبي وهب عن يونس بن ابن شهاب أخبرني حميد « قال سمعت معاوية بن أبي سفيان يخطب قال سمعت النبي ﷺ يقول : من يرِد الله به خيرا يفقهه في الدين ، وإنما أنا قاسم وبطل الله ، ولن يزال أمر هذه الأمة مستقيما حتى تقوم الساعة . أو حتى يأتي أمر الله »

قوله (باب لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق) هذه الترجمة لفظ حديث أخرجه مسلم عن ثوبان ، وبعده ، لا يضرهم من خذلهم حتى يأتي أمر الله وهم كذلك ، وله من حديث جابر مثله ، لكن قال ويقاثلون على الحق ظاهرين إلى يوم القيامة ، وله من حديث معاوية المذكور في الباب نحوه . **قوله** (وهم أهل العلم) هو من كلام المصنف ، وأخرج الترمذي حديث الباب ثم قال سمعت محمد بن إسماعيل هو البخاري يقول ، سمعت علي بن المديني يقول هم أصحاب الحديث ، وذكر في ، كتاب خلق أفعال العباد ، عقب حديث أبي سعيد في قوله تعالى ﴿ وكذا جعلناكم أمة وسطا ﴾ هم الطائفة المذكورة في حديث ، لا تزال طائفة من أمتي ، ثم ساقه وقال وجاء نحوه عن أبي هريرة ومعاوية وجابر وسليمة بن نفيل وقرة بن إياس انتهى ، وأخرج الحاكم في علوم الحديث بسند صحيح عن أحمد إن لم يكونوا أهل الحديث فلا أدري من هم ، ومن طريق يزيد بن هرون مثله « وزعم بعض الشراح انه استفاد ذلك من حديث معاوية لأن فيه « من يرِد الله به خيرا يفقهه في الدين ، وهو في غاية البعد ، وقال الكرمانى يؤخذ من الاستقامة المذكورة في الحديث الثاني أن من جملة الاستقامة أن يكون لنفسه ، لأنه الأصل قال وبهذا ترتبط

الاخبار المذكورة في حديث معاوية ، لأن الاتفاق لابد منه ، أى المشار اليه بقوله ، وإنما أنا قاتم ويعطى الله عز وجل . **قوله** (حدثنا عبيد الله بن موسى) هو العبدى بالموحدة ثم المهملة السكونى من كبار شيوخ البخارى ، وهو من أتباع التابعين وشيخه في هذا الحديث اسماعيل ، هو ابن أبى خالد تابعى مشهور ، وشيخ اسماعيل ديس ، هو ابن أبى حازم من كبار التابعين ، وهو مخضرم أدرك النبى ﷺ ولم يره ولهذا الإسناد حكم الثلاثيات وإن كان رابعيا ، وقد تقدم بعد علامات النبوة ببابين من رواية يحيى القطان عن اسماعيل أنزل من هذا بدرجة ، ورجال سند الباب كلهم كوفيون لأن المغيرة ولى إمرة الكوفة غير مرة وكانت وفاته بها وقد اتفق الرواة عن اسماعيل على أنه عن قيس عن المغيرة ، وخالفهم أبو معاوية فقال عن سعيد بن المغيرة فأورده أبو اسماعيل الهروى في ذم الكلام ، وقال الصواب قول الجماعة عن المغيرة ، وحديث سعد عند مسلم لكن من طريق ابن عثمان عن سعد . **قوله** (لا تزال) بالثناة أوله وفي رواية مسلم من طريق مروان الفزارى عن اسماعيل و لن يزال قوم ، وهذه بالثناة والباقي مثله لكن زاد ظاهرين على الناس . **قوله** (حتى يأتئهم أمر الله وهم ظاهرون) أى على من خالفهم أى غالبون ، أو المراد بالظهور أنهم غير مستترين بل مشهورون والأول أولى ، وقد وقع عند مسلم من حديث جابر بن سمرة و لن يرح هذا الدين قائما فتأمل عليه عصابة من المسلمين حتى تقوم الساعة ، وله في حديث عقبة بن عامر و لا تزال عصابة من أمى يقاتلون على أمر الله قاهرين لعدوهم لا يضرم من خالفهم حتى تأتئهم الساعة ، وقد ذكرت الجمع بينه وبين حديث و لا تقوم الساعة إلا على شرار الناس ، فى أواخر كتاب الزمن ، والفصحة التى أخرجهما مسلم أيضا من حديث عبد الله بن عمرو و لا تقوم الساعة إلا على شرار الخلق هم شر من أهل الجاهلية ، لا يدعون الله بشئ إلا رده عليهم ، ومعارضة عقبة بن عامر هذا الحديث فقال عبد الله أجل ، ثم يبعث الله رجلا كريح المسك ، فلا ترك نفسا فى قلبه مثقال حبة من إيمان إلا قبضته ، ثم يبق شرار الناس عليهم تقوم الساعة ، وقد أشرت الى هذا قريبا فى الكلام على حديث و قبض العلم ، وأن هذا أول ما يتمسك به فى الجمع بين الحديثين المذكورين ، وذكرت ما نقله ابن بطلان عن الطبرى فى الجمع بينهما ، أن شرار الناس الذين تقوم عليهم الساعة يكونون بموضع مخصوص ، وأن موضعا آخر يكون به طائفة يقاتلون على الحق لا يضرم من خالفهم ، ثم أورد من حديث أبى أمامة نحو حديث الباب ، وزاد فيه و قبل يا رسول الله وأين هم ؟ قال بيت المقدس ، وأطال فى تقرير ذلك وذكرت أن المراد بأمر الله : هبوب تلك الريح وأن المراد بقيام الساعة : ساعتهم وأن المراد بالذين يكونون ببيت المقدس : الذين يحصرهم الدجال اذا خرج فينزل عيسى اليهم فيقتل الدجال ، ويظهر الدين فى زمن عيسى ، ثم بعد موت عيسى تهب الريح المذكورة ، فهذا هو المعتمد فى الجمع ، والعلم عند الله تعالى . **قوله** (حدثنا اسماعيل) هو ابن أبى أويس و ابن وهب ، هو عبد الله و د يونس ، هو ابن يزيد و د حميد ، هو ابن عبد الرحمن بن عوف . **قوله** (سمعت معاوية بن أبى سفيان يخطب) فى رواية عمير بن هانى . و سمعت معاوية على المنبر يقول ، وقد مضى فى علامات النبوة ، ويأتى فى التوحيد وفى رواية يزيد بن الأصم و سمعت معاوية ، وذكر حديثا ولم أسمعه و روى عن النبى ﷺ على منبره حديثا غيره ، أخرجه مسلم . **قوله** (من يرد الله به خيرا يفقهه فى الدين) تقدم شرح هذا فى كتاب العلم ، وقوله و إنما أنا قاتم ويعطى الله ، تقدم فى العلم بالنظر والله المعطى ، وفى فرض الخمس من وجه آخر ، والله المعطى وأنا القاسم ، وتقدم شرحه هناك أيضا . **قوله** (ولن يزال أمر هذه الأمة مستقيما حتى تقوم الساعة أو حتى يأتى أمر الله) فى

رواية عمير بن هانئ ، ولا يزال طائفة من أمي قائمة بأمر الله ، وتقدم بعد بابين من باب علامات النبوة من هذا الوجه بلفظ ، لا يزال من أمي أمة قائمة بأمر الله ، لا يضرهم من خذلهم حتى يأتهم أمر الله وهم على ذلك ، وزاد قال عمير فقال مالك بن يخامر قال معاذ ، وهم بالشام ، وفي رواية يزيد بن الأصم ، ولا تزال عصاة من المسلمين ظاهرين على من ناوهم الى يوم القيامة ، قال صاحب المشرق في قوله ، لا يزال أهل الغرب ، يعني الرواية التي في بعض طرق مسلم وهي بفتح الغين المعجمة وسكون الراء ، ذكر يعقوب بن شعبة عن علي بن المديني قال : المراد بالغرب ، الدلو أي الغرب بفتح المهملةين لأنهم أصحابها لا يستقي بها أحد غيرهم لكن في حديث معاذ وهم أهل الشام فالظاهر أن المراد بالغرب البلد لأن الشام غربي الحجاز كذا قال : وليس بواضح ، ووقع في بعض طرق الحديث ، المغرب ، بفتح الميم وسكون المعجمة وهذا يرد تأويل الغرب بالغرب ، لكن يحتمل أن يكون بعض رواته نقله بالمعنى الذي فهمه أن المراد الإقليم لصفة بعض أهله ، وقيل المراد بالغرب أهل القوة والاجتهاد في الجهاد ، يقال في لسانه غرب بفتح ثم سكون أي حدة ، ووقع في حديث أبي أمامة عند أحد أنهم ببית المقدس ، وأضاف بيت الى المقدس ، وللطبراني من حديث الهندي نحوه ، وفي حديث أبي هريرة في الأوسط للطبراني ، يقاتلون على أبواب دمشق وما حولها ، وعلى أبواب بيت المقدس وما حوله ، لا يضرهم من خذلهم ظاهرين الى يوم القيامة . قلت : ويمكن الجمع بين الاخبار بأن المراد قوم يكونون ببית المقدس ، وهي شامية ويسقون بالدلو ، وتكون لهم قوة في جهاد العدو وحده وجد . تنبيه : اتفق الشراح على أن معنى قوله وعلى من خالفهم ، أن المراد علوهم عليهم بالغلبة وأبعد من أبدع فرد على من جعل ذلك متقية لأهل الغرب أنه مذمة ، لأن المراد بقوله ، ظاهرين على الحق ، أنهم غالبون له وأن الحق بين أيديهم كالبيت ، وأن المراد بالحديث ذم الغرب وأهله لا مدحهم ، قال النووي فيه أن الإجماع حجة ، ثم قال يجوز أن تكون الطائفة جماعة متعددة من أنواع المؤمنين ، ما بين شجاع وبصير بالحرب وفقهيه ومحدث ومفسر وقائم بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وزاهد وعابد ، ولا يلزم أن يكونوا مجتمعين في بلد واحد ، بل يجوز اجتماعهم في قطر واحد وأقاربهم في أقطار الأرض ، ويجوز أن يجتمعوا في البلد الواحد وأن يكونوا في بعض منه دون بعض ، ويجوز إخلاء الأرض كلها من بعضهم أولا فأولا إلى أن لا يبقى إلا فرقة واحدة ببلد واحد فإذا انقرضوا جاء أمر الله ، انتهى ملخصا مع زيادة فيه ، ونظير ما نبه عليه ما حل عليه بعض الأئمة حديث « إن الله يبعث لهذه الأمة على رأس كل مائة سنة من يجدد لها دينها » أنه لا يلزم أن يكون في رأس كل مائة سنة واحد فقط بل يكون الأمر فيه كما ذكر في الطائفة وهو منته ، فإن اجتماع الصفات المحتاج الى تجديدها لا ينحصر في نوع من أنواع الخير ، ولا يلزم أن جميع خصال الخير كلها في شخص واحد ، إلا أن يدعى ذلك في عمر بن عبد العزيز ، فإنه كان القائم بالأمر على رأس المائة الأولى بالإضافة بجميع صفات الخير وتقدمه فيها ، ومن ثم أطلق أحد أنهم كانوا يحملون الحديث عليه ، وأما من جاء بعده فالشافعي وإن كان متصفا بالصفات الجميلة ، إلا أنه لم يكن القائم بأمر الجهاد والحكم بالعدل ، فعلى هذا كل من كان متصفا بشيء من ذلك عند رأس المائة هو المراد سواء تعدد أم لا

١١ - باب قول الله تعالى ﴿ أَوْ يَلْبِسَكُمْ شِيَعًا ﴾

٧٣١٣ - حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان قال حدثنا جابر بن عبد الله رضي الله عنهما بقول

لما نزل على رسول الله ﷺ (من هو القادر على أن يبعث إليكم عذاباً من فوقكم) قال: أعوذ بوجهك (أو من تحت أرجلكم) قال: أعوذ بوجهك. فلما نزلت (أو يلبسكم شيئاً) وبذيق بمضكم بأس بعض قال: هاتان أهون، أو أيسر.

قوله (باب في قول الله تعالى أو يلبسكم شيئاً) ذكر فيه حديث جابر في نزول قوله تعالى (قل هو القادر على أن يبعث عليكم عذاباً) وقد تقدم شرحه مستوفى في تفسير سورة الأنعام، ووجه مناسبتها لما قبله أن ظهور بعض الأمة على عدوهم دون بعض يقتضى أن يذمهم اختلافاً حتى انفردت طائفة منهم بالوصف، لأن غلبة الطائفة المذكورة إن كانت على الكفار ثبت المدعى، وإن كانت على طائفة من هذه الأمة أيضاً فهو أظهر في ثبوت الاختلاف فذكر بعده أصل وقوع الاختلاف وأنه ﷺ كان يريد أن لا يقع فأعله الله تعالى أنه قضى بوقوعه، وأن كل ما قدره لا سبيل إلى رفعه، قال ابن بطل أجاب الله تعالى دعاء نبيه في عدم استئصال أمته بالعذاب، ولم يحبه في أن لا يلبسهم شيئاً، أى فرقاً عتقهم وأن لا يذيق بعضهم بأس بعض أى بالحرب والقتل بسبب ذلك، وإن كان ذلك من عذاب الله لكن أخف من الاستئصال وفيه للمؤمنين كفارة

١٢ - باب من شبه أصلاً معلوماً بأصل مبين وقد بين النبي ﷺ حكمهما ليفهم السائل

٧٣١٤ - حدثنا أصبغ بن الفرّاج حدثني ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة أن أعرابياً أتى رسول الله ﷺ فقال: إن امرأتى ولدت غلاماً أسوداً وإنى أنكرته، فقال له رسول الله ﷺ: هل لك من إبل؟ قال: نعم. قال فما ألوانها؟ قال: مُمِرٌّ. قال: هل فيها من أوزق؟ قال: إن فيها لورقاً. قال: فأنى ترى ذلك جاءها؟ قال: يا رسول الله هرقَ نَزَعَهَا، قال: ولمل هذا هرقَ نَزَعَهُ. ولم يُرْخصَ له في الانتقام منه.

٧٣١٥ - حدثنا مسدد حدثنا أبو عوانة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس أن امرأة جاءت إلى النبي ﷺ فقالت: إن أُمِّي نَذَرَتْ أَنْ تُحْجَّ فَاثَتْ قَبْلَ أَنْ تُحْجَّ، فَأَحْجُّ عَنْهَا؟ قال: نعم، حتى عنها، أَرَأَيْتَ لَوْ كَانَ عَلَى أُمِّكَ دِينَ أَكْبَرُ قَاضِيَتُهُ؟ قالت: نعم. قال: فاقضوا الدين له، فإن الله أحق بالوفاء.

قوله (باب من شبه أصلاً معلوماً بأصل مبين، وقد بين النبي ﷺ حكمهما ليفهم السائل) في رواية الكشميني والاسماعيلي والجزجاني قد بين الله بحذف الواو، وبحذف النبي، والأول أولى، وحذف الواو يوافق ترجمة المصنف الماضية، قال بما عله الله ليس برأى ولا تمثيل، أى أن الذى ورد عنه من التمثيل إنما هو تشبيه أصل بأصل، والمثبه أخفى عند السائل من المثبه به، وفائدة التشبيه التقريب لفهم السائل وأورده النسائي بلفظ من

شبه أصلاً معلوماً بأصل مهم، قد بين الله حكمهما ليقيم السائل، وهذا أوضح في المراد ذكر فيه حديث أبي هريرة في قصة الذي قال: إن امرأتك ولدت غلاماً أسود، وقد تقدمت الإشارة إليه قريباً، وتقدم شرحه مستوفى في كتاب اللعان، وحديث ابن عباس في قصة المرأة التي ذكرت أن أمها نذرت أن تحج فأتت، أفاجع عنها، وقد تقدمت الإشارة إليه قريباً أيضاً، وتقدم شرحه مستوفى في الحج، قال ابن بطال التشبيه والتشليل هو القياس عند العرب، وقد احتج المزني بهذين الحديثين على من أنكر القياس، قال: وأول من أنكر القياس إبراهيم النظام وتبعه بعض المعتزلة، ومن ينسب إلى الفقه داود بن علي، وما اتفق عليه الجماعة هو الحجة، فقد قاس الصحابة فمن بعدهم من التابعين وفقهاء الأمصار وبالله التوفيق، وتعقب بعضهم الأولية التي ادعاها ابن بطال بأن إنكار القياس ثبت عن ابن مسعود من الصحابة ومن التابعين عن عامر الشعبي من فقهاء الكوفة، وعن محمد بن سيرين من فقهاء البصرة وقال الكرماني عقد هذا الباب وما فيه يدل على صحة القياس وأنه ليس مذموماً. لكن لو قال من شبه أسراً معلوماً لوافق اصطلاح أهل القياس، قال: وأما الباب الماضي المشعر بدم القياس وكراهته، فطريق الجمع بينهما أن القياس على نوعين: صحيح وهو المشتمل على جميع شرائطه؛ وفاسد وهو بخلاف ذلك، فالمدحوم هو الفاسد، وأما الصحيح فلا مذمة فيه بل هو مأمور به انتهى. وقد ذكر الشافعي شرط من له أن يقيس فقال: يشترط أن يكون عالماً بالأحكام من كتاب الله تعالى وناسخه ومنسوخه وعامه وخاصه، ويستدل على ما احتمل التأويل بالسنة والإجماع، فإن لم يكن فبالقياس على ما في الكتاب، فإن لم يكن فبالقياس على ما في السنة، فإن لم يكن فبالقياس على ما اتفق عليه السلف وإجماع الناس، ولم يعرف له مخالف قال: ولا يجوز القول في شيء من العلم إلا من هذه الأوجه، ولا يكون لأحد أن يقيس حتى يكون عالماً بما مضى قبله من السنن وأقوال السلف وإجماع الناس واختلاف العلماء ولسان العرب ويكون صحيح العقل ليفرق بين المشتبهات ولا يعجل، ويستمع من خالفه لينتبه بذلك على غفلة إن كانت، وإن يبلغ غاية جهده ويتصف من نفسه حتى يعرف من أين قال ما قال، والاختلاف على وجهين فما كان منصوباً لم يعمل فيه الاختلاف عليه، وما كان يحتمل التأويل أو يدرك قياساً فذهب المتأول أو القائل إلى معنى يحتمل وخالفه غيره، لم أقل أنه يضيق عليه ضيق المخالف للنص، وإذا قاس من له القياس فاختلفوا وسع كلا أن يقول بمبلغ اجتهاده، ولم يسمع اتباع غيره فيما أداه إليه اجتهاده، وقال ابن عبد البر: في بيان العلم بعد أن ساق هذا الفصل - قد أتى الشافعي رحمه الله في هذا الباب بما فيه كفاية وشفاء والله الموفق؛ وقال ابن العربي وغيره: القرآن هو الأصل، فإن كانت دلالاته خفية نظر في السنة فإن بينته والافالجي من السنة، وإن كانت الدلالة منها خفية نظر فيما اتفق عليه الصحابة، فإن اختلفوا رجح فإن لم يوجد عمل بما يشبه نص الكتاب ثم السنة ثم الاتفاق ثم الراجح كما سقته عنه في شرح حديث أنس ولا يأتي عام إلا والذي بعده ثم منه، في أوائل وكتاب الفتن، وأشهد ابن عبد البر لأبي محمد البريدي النحوي المقرئ المشهور برواية أبي عمرو بن العلاء من أبيات طويلة في إثبات القياس:

لا تكن كالخار يعمل أسفا	راكما قد قرأت في القرآن
إن هذا القياس في كل أمر	عند أهل العقول كالأزنان
لا يجوز القياس في الدين إلا	لتفقيهه لدينه صوائف

ليس ينبغي عن جاهل قول راو
 إن آتاه مسترشدا أفتاه
 عن فلان وقوله عن فلان
 بحدشين فيها معنيان
 أن من يحمل الحديث ولا يه
 رف فيه المراد كالصيدلاني
 حكم الله في الجزاء ذوى عد
 ل لذى الصيد بالذى يريان
 لم يوقت ولم يسم وانكن
 قال فيه فليحكم العدلان
 ولنا في النبي صلى علي
 ه الله والصلحون كل أوان
 أسوة في مقال له لماذ
 اقض بالراى إن أتى الحصان
 وكتاب الفاروق يرحه الله الى الأشعري في تبيان
 قس اذا أشكلت عليك أمور ثم قل بالصواب والعرفان

وتمت بضعهم الأولى التي ادعاه ابن بطلان أن إنكار القياس ثبت عن ابن مسعود من الصحابة ، ومن التابعين عن عامر الشعبي من فقهاء الكوفة ، وعن محمد بن سيرين من فقهاء البصرة وذلك مشهور عنهم ، نقله ابن عبد البر ومن قبله الدارمي وغيره عنهم وعن غيرهم ، والمذهب المعتدل ما قاله الشافعي ، أن القياس مشروع عند الضرورة ، لا أنه أصل برأسه

١٣ - باب ما جاء في اجتهاد القضاء بما أنزل الله تعالى لقوله ﴿ ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم المظالمون ﴾ ومدح النبي ﷺ صاحب الحكمة حين يقضى بها ويملها ولا يكتف من قبله ، ومشاورة الخلفاء وسؤال أهل العلم

٧٣١٦ - حدثنا شهاب بن عباد حدثنا إبراهيم بن حميد عن إسماعيل بن قيس عن عبد الله قال : قال رسول الله ﷺ لا حسد إلا في اثنين : رجل آتاه الله مالا فسلط على ماله ، وآخر آتاه الله حكمة فهو يقضى بها ويمليها

٧٣١٧ - حدثنا محمد بن أحمد أخبرنا أبو معاوية حدثنا هشام عن أبيه عن المغيرة بن شعبه قال : سألت عمر ابن الخطاب عن إملاص المرأة - وهي التي يضرب بطنها فتلقى جنيباً فقال : أيسم سمع من النبي ﷺ فيه شيئاً ؟ قلت : أنا . فقال : ما هو قلت سمعت النبي ﷺ يقول : فيه غرة هبة أو أمة . فقال : لا تبرح حتى نجيئني بالخرج فيا قلت

٧٣١٨ - خرجت فوجدت محمد بن مسلمة فحدثت به فشهدت معي أنه سمع النبي ﷺ يقول : فيه غرة عبد أو أمة . تابعه ابن أبي الزناد عن أبيه عن عروة عن المغيرة

قوله (باب ما جاء في اجتهاد القضاء) كذا لأبي ذر والنسفي وابن بطال وطائفة، القضاء بفتح أوله والمد وإضافة الاجتهاد اليه بمعنى الاجتهاد فيه والمعنى: الاجتهاد في الحكم بما أنزل الله تعالى، أو فيه حذف تقديره اجتهاد متولى القضاء، ووقع في رواية غيرهم، والقضاء، بصيغة الجمع، وهو واضح لكن سيأتي بعد قليل الترجمة لاجتهاد الحاكم فيلزم التكرار، والاجتهاد: بذل الجهد في الطلب واسطلاحاً: بذل الوسع للتوصل الى معرفة الحكم الشرعي. **قوله** (بما أنزل الله، لقوله: ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الظالمون) كذا للأكثر، والنسفي (بما أنزل الله) الآية، وترجم في أوائل الأحكام للحديث الأول من الباب: أجر من قضى بالحكمة، لقول الله تعالى (ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الفاسقون) وفيه إشارة الى أن الوصف بالصفيتين ليس واحداً خلافاً لمن قال إحداها في التصاري، والآخرى في المسلمين، والأول لليهود والأظهر للموم، واقتصر المصنف على تلاوة الآيتين لإمكان تناولها المسلمين بخلاف الأول. فإنها في حق من استحل الحكم بخلاف ما أنزل الله تعالى، وأما الآخرتان فهما لأعم من ذلك. **قوله** (ومدح النبي ﷺ صاحب الحكمة حين يقضى بها ويعملها، ولا يتكلف من قبله) يجوز في مدح فتح الدال على أنه فعل ماض، ويجوز تسكينها على أنه اسم والخاء مجرورة وهو مضاف للفاعل واختلف في ضبط قبله، فلاكثر بفتح الموحدة بعد اللام المكسورة أى من جهة، والكشمة بفتح الهمزة ساكنة بدل الموحدة أى من كلامه، وعند النسفي من قبل نفسه. **قوله** (ومشاورة الخلفاء وسؤالهم أهل العلم) ذكر فيه حديثين الأول للشق الأول والثاني للثاني. الأول: حديث ابن مسعود، ولأحمد الا في اثنتين، وقد تقدم سنداً وممتناً في أول كتاب الأحكام، وترجم له أجر من قضى بالحكمة، وتقدم الكلام عليه ثمة. ثانيهما: حديث المغيرة قال: سألت عمر عن إملاص المرأة، وقد تقدم شرحه مستوفى في أواخر الديبات أخرجه عالياً عن عبيد الله بن موسى عن هشام بن عروة، ومن وجبه آخرين عن هشام، وقوله هنا حدثنا محمد، هو ابن سلام كما جزم به ابن السكن، وقد أخرج البخاري في النكاح حديثاً عن محمد بن سلام مذبذباً لا يه عند الجميع عن أبي معاوية، فبهذه قرينة تؤيد قول ابن السكن واحتمال كونه محمد بن المشي بعيد، وإن كان أخرج في الطهارة عن محمد بن خازم بمجمعتين حديثاً وهو أبو معاوية، لكن المهيمل إنما يحمل على من يكون لمن أهمله به اختصاص، واختصاص البخاري بمحمد بن سلام مشهور، وقوله في آخره: تابعه ابن أبي الزناد، يعني عبد الرحمن (عن أبيه) وهو عبد الله بن ذكوان وهو يكنيته أشهر وسقط هذا للنسفي. **قوله** (عن عروة عن المغيرة) كذا للأكثر وهو الصواب، ووقع في رواية الكشمة عن الأعرج عن أبي هريرة وهو غلط، فقد روينا موصولاً عن البخاري نفسه، وهو في الجزء الثالث عشر من فوائد الأصهبانيين عن الحاملي، قال: حدثنا محمد بن اسماعيل البخاري، حدثنا عبد العزيز بن عبد الله الأويسى، حدثني ابن أبي الزناد عن أبيه عن عروة عن المغيرة، وكذلك أخرجه الطبراني من وجه آخر عن عبد الرحمن بن أبي الزناد، ولم يبق الخيدى في الجمع، ولا المزى في الأطراف، ولا أحد من الشراح على هذا الموضع، قال ابن بطال: لا يجوز للقاضي الحكم الا بعد طلب حكم الخادمة من الكتاب أو السنة، فإن عدمه رجع الى الإجماع فإن لم يجد نظر هل يصح الحمل على بعض الأحكام المقررة لعل تجمع بينهما، فإن وجد ذلك لزمه القياس عليها، إلا إن عارضتها علة أخرى فيلزم الترجيح، فإن لم يجد علة استدلل بشواهد الأصول وغلبة الاشتباه، فإن لم يتوجه له شيء من ذلك رجع الى حكم العقل، قال: هذا قول ابن الطيب، يعني أبا بكر الباقلاني، ثم أشار الى أنسكل

كلامه الأخير بقوله تعالى (ما فرطنا في الكتاب من شيء) وقد علم الجميع بأن النصوص لم تحط بجميع الحوادث ففرغنا أن الله قد أبان حكمها بغير طريق النص وهو القياس ، ويؤيد ذلك قوله تعالى (لعلمه الذين يستنبطونه منهم) لأن الاستنباط هو الاستخراج وهو بالقياس ، لأن النص ظاهر ، ثم ذكر في الرد على منكرى القياس والزعم التناقض ، لأن من أصلهم إذا لم يوجد النص الرجوع إلى الإجماع . قال : فيلزمهم أن يأتوا بالإجماع على ترك القول بالقياس ولا سبيل لهم إلى ذلك ، فوضح أن القياس إنما ينكر إذا استعمل مع وجود النص أو الإجماع لا عند فقد النص والإجماع . وبالله التوفيق

٩٤ - باب قول النبي ﷺ « لتعين سنن من كان قبلكم »

٧٣١٩ - **حدثنا** أحمد بن يونس **حدثنا** ابن أبي ذئب عن المقبري عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : لا تقوم الساعة حتى تأخذ أمتي بأخذ القرون قبلها شبرا بشبر وذراعا بذراع . فقيل : يا رسول الله كفارس والروم ؟ فقال : ومن الناس إلا أولئك ؟

٧٣٢٠ - **حدثنا** محمد بن عبد العزيز **حدثنا** أبو عمر الصنعاني عن ابن أبي هريرة عن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد الخدري عن النبي ﷺ قال : لتعين سنن من كان قبلكم شبرا بشبرا وذراعا ذراعا حتى لو دخلوا جحر ضب تبعدوا . قلنا : يا رسول الله اليهود والنصارى ؟ قال : فن ؟

قوله (باب قول النبي ﷺ لتعين) بمشنتين مفتوحتين ثم موحدة مكسورة وعين مهملة مضمومة ونون ثقيلة ، وأصله تبعمون (سنن) بالمهملة والنون بعدها نون أخرى (من كان قبلكم) بفتح اللام ، ولفظ الترجمة مطابق للفظ الحديث الثاني . **قوله** (عن المقبري) هو سعيد وسماء الاسماعيلي في روايته عن ابراهيم بن شريك عن أحمد بن يونس شيخ البخاري فيه . **قوله** (لا تقوم الساعة حتى تأخذ أمتي بأخذ القرون قبلها) كذا هنا بموحدة مكسورة والاف مهموزة وخاء معجمة ثم معجمة ، والأخذ بفتح الالف وسكون الخاء على الأشهر هو السيرة ، يقال أخذ فلان بأخذ فلان أي سار بسيرته ، وما أخذ أخذه ، أي ما فعل فعله ولا قصد قصده ، وقيل الالف مثلثة وقراء بعضهم بأخذ ، بفتح الخاء جمع إخذه بكسر أوله مثل كسرة وكسر ، ووقع في رواية الأصيلي على ما حكاها ابن بطال د بما أخذ القرون ، بموحدة وما الموصولة ، وأخذ بلفظ الفعل الماضي ، وهي رواية الاسماعيلي ، وفي رواية النسفي « ماخذ » بميم مفتوحة وهيمزة ساكنة ، و « القرون » جمع قرن بفتح القاف وسكون الواو الأمة من الناس ، ووقع في رواية الاسماعيلي من طريق عبد الله بن نافع عن ابن أبي ذئب ، الأمام والقرون . **قوله** (شبرا بشبرا وذراعا بذراعا) في رواية السكسميني شبرا بشبرا وذراعا بذراعا . **قوله** (فقيل يا رسول الله) في رواية الاسماعيلي من طريق عبد الصمد بن النعمان عن ابن أبي ذئب ، فقال رجل ، ولم أقف عليه مسمى . **قوله** (كفارس والروم) يعني الامتين المشهورتين في ذلك الوقت ، وهم الفرس في ملكهم كسرى ، والروم في ملكهم قيصر وفي رواية الاسماعيلي المذكورة « كفارت فارس والروم » . **قوله** (ومن الناس إلا أولئك) أي فارس والروم ، لكونهم كانوا إذ ذاك

أكبر ملك الأرض وأكثرهم رعية وأوسعهم بلاداً . **قوله** (حدثنا محمد بن عبد العزيز) هو الرملي وأبو عمر الصنعاني ، بمهملة ثم نون هو حفص بن ميسرة ، وقوله « من الين » أى هو رجل من الين أى هو من صنعاء الين لا من صنعاء الشام ، وقيل المراد أصله من الين وهو من صنعاء الشام ونزل عسقلان ، **قوله** (لتبني سنن) بفتح السين للأكثر ، وقال ابن التين قرأناه بضمها ، وقال المهبلى بالفتح أولى لأنه الذى يستعمل فيه الذراع والشبر وهو الطريق . قلت : وليس اللفظ الأخير بعيد من ذلك . **قوله** (شبرا شبرا ، وذراعا ذراعا) فى رواية الكشميى « شبرا بشبر وذراعا بذراع » عكس الذى قبله ، قال عياض الشبر والذراع والطريق ودخول الجحر تمثيل للاقتداء بهم فى كل شئ مما نهى الشرع عنه وذمه . **قوله** (جحر) بضم الجيم وسكون المهملة ، و « الضب » الحيوان المعروف تقدم الكلام عليه فى ذكر بنى اسرائيل . **قوله** (قلنا) لم أقف على تعيين القائل . **قوله** (قال فن) هو استفهام انكار والتقدير : فنم غير أولئك ، وقد أخرج الطبرانى من حديث المستورد بن شداد رفعه ، ولا تترك هذه الأمة شيئا من سنن الاولين حتى تأتية ، ووقع فى حديث عبد الله بن عمرو عند الشافعى بسند صحيح . لتركبن سنة من كان قبلكم حلوها ومرها ، قال ابن بطال : أعلم عليه السلام أن أمته ستنبع المحدثات من الأمور والبدع والأهواء كما وقع للأمم قبلهم ، وقد أنذر فى أحاديث كثيرة بأن الآخر شر ، والساعة لا تقوم الا على شرار الناس ، وأن الدين إنما يبقى قائما عند خاصة من الناس . قلت : وقد وقع معظم ما أنذر به عليه السلام وسيقع بقية ذلك ، وقال الكرماتى : حديث أبى هريرة مغاير لحديث أبى سعيد لأن الاول ضر بفارس والروم ، والثانى باليهود والنصارى ، ولكن الروم نصارى وقد كان فى الفرس يهود ، أو ذكر ذلك على سبيل المثال لأنه قال فى السؤال كناروس انتهى . ويعكر عليه جوابه عليه السلام بقوله « ومن الناس إلا أولئك » لأن ظاهره الحصر فيهم ، وقد أجاب عنه الكرماتى بأن المراد حصر الناس المعبود من المتبوعين . قلت : ووجه أنه عليه السلام لما بعث كان ملك البلاد منحصرا فى الفرس والروم وجميع من عداهم من الأمم من تحت أيديهم أو كلاً شئ بالنسبة اليهم ، فصح الحصر بهذا الاعتبار ، ويحتمل أن يكون الجواب اختلف بحسب المقام ، لحيث قال فارض والروم كان هناك قرينة تتعلق بالحكم بين الناس وسياسة الرعية ، وحيث قيل اليهود والنصارى كان هناك قرينة تتعلق بأمور الديانات أصولها وفروعها ، ومن ثم كان فى الجواب عن الاول « ومن الناس إلا أولئك » ، وأما الجواب فى الثانى بالإيهام فيؤيد الحمل المذكور وأنه كان هناك قرينة تتعلق بما ذكرت ، واستدل ابن عبد البر فى باب ذم القول بالرأى إذا كان على غير أصل بما أخرجه من جامع ابن وهب « أخبرنى يحيى بن أيوب عن هشام بن عروة أنه سمع أباه يقول « لم يزل أمر بنى اسرائيل مستقيما حتى حدث فيهم المولدون أبناء سبأيا الأمم فأحدثوا فيهم القول بالرأى وأضلوا بنى اسرائيل » قال : وكان أبى يقول « السنن ! السنن ! فإن السنن قوام الدين » وعن ابن وهب أخبرنى بكر بن مضر عن سمع ابن شهاب الزهري وهو يذكر ما وقع الناس فيه من الرأى وتركهم السنن ، فقال « إن اليهود والنصارى إنما السلخوا من العلم الذى كان بأيديهم حين استقلوا الرأى وأخذوا فيه ، وأخرج ابن أبى خيثمة من طريق مسكحول عن أنس « قيل : يارسول الله متى يترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ؟ قال إذا ظهر فيكم ماظهر فى بنى اسرائيل ، إذا ظهر الادهان فى خياركم والفحش فى شراركم ، والملك فى صغاركم ، والفقه فى رجالكم » وفى مصنف قاسم بن أصبغ بسند صحيح عن عمر « فساد الدين إذا جاء العلم من قبل الصنير استصغى عليه الكبير ،

وصلاح الناس إذا جاء العلم من قبل الكبير تابعه عليه الصغير ، وذكر أبو عبيد أن المراد بالصغر في هذا صغر القدر لا السن والله أعلم

١٥ - باب إثم من دعا إلى ضلالة أو سن سنة سيئة

لقول الله تعالى ﴿ ومن أوزار الذين يضلوهم بغير علم ﴾ الآية

٧٨٢١ - **حديث** المجهدي حدثنا صفيان حدثنا الأعمش عن عبد الله بن مرة عن مسروق عن عبد الله قال : قال النبي ﷺ : ليس من نفس ثقّل ظلماً إلا كان على ابن آدم الأول كفلٌ منها - وربما قال صفيان من ديسا - لأنه سن القتل أولاً ،

قوله (باب إثم من دعا إلى ضلالة ، أو سن سنة سيئة) لقوله تعالى ﴿ ومن أوزار الذين يضلوهم بغير علم ﴾ ورد فيها ترجم به حديثان بلفظ : وليس على شرطه ، واكتفى بما يؤدي معناهما وهما ما ذكرهما من الآية والحديث ، فأما حديث - من دعا إلى ضلالة ، فأخرجه مسلم وأبو داود والترمذي من طريق العلامة بن عبد الرحمن عن أبيه عن أب هريرة قال : وقال رسول الله ﷺ من دعا إلى هدى كان له من الأجر مثل أجور من تبعه لا ينقص ذلك من أجورهم شيئاً ، ومن دعا إلى ضلالة كان عليه من الإثم مثل آثام من تبعه لا ينقص ذلك من آثامهم شيئاً ، وأما حديث - من سن سنة سيئة ، فأخرجه مسلم من رواية عبد الرحمن بن هلال عن جرير بن عبد الله البجلي في حديث طويل قال فيه : فقال رسول الله ﷺ من سن في الإسلام سنة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها بعده من غير أن ينقص من أجورهم شيئاً ، ومن سن في الإسلام سنة سيئة كان عليه وزرها ووزر من عمل بها بعده من غير أن ينقص من أوزارهم شيئاً ، وأخرجه من طريق المنذر بن جرير عن أبيه مثله لكن قال شيء ، في الموضوعين بالرفع ، وأخرجه الترمذي من وجه آخر عن جرير بلفظ - من سن سنة خير ، ومن سن سنة شر ، وأما الآية فقال مجاهد في قوله تعالى ﴿ ليحملوا أوزارهم كاملة يوم القيامة ، ومن أوزار الذين يضلوهم ﴾ قال : حملهم ذنوب أنفسهم وذنوب من أطاعهم ، ولا يخفف ذلك عن أطاعهم شيئاً ، وأخرج عن الربيع بن أنس أنه فسر الآية المذكورة بحديث أب هريرة المذكور ، ذكره مرسلًا بغير سند ، وأما حديث الباب عن عبد الله بن مسعود فقد مضى شرحه في أول كتاب القصاص ، وتقدم البحث في المراد بالمفارقة للجماعة المذكور فيه ، قال المهلب : هذا الباب والذي قبله في معنى التحذير من الضلال ، واجتناب البدع ومحدثات الأمور في الدين ، والنهي عن مخالفة سبيل المؤمنين انتهى . ووجه التحذير أن الذي يحدث البدعة قد يتأون بها لحفة أمرها في أول الأمر ، ولا يشعر بما يرتب عليها من المفسدة ، وهو أن يلحقه إثم من عمل بها من بعده ، ولو لم يكن هو عمل بها بل لكونه كان الأصل في إحداثها

١٦ - باب ما ذكر النبي ﷺ وحض على اتفاق أهل العلم ، وما اجتمع عليه الحرمان مكة والمدينة

وما كان بهما من مشاهد النبي ﷺ والمهاجرين والأنصار ومصلّي النبي ﷺ والمبشر والقبر

٧٣٢٢ - **حدثنا** إسماعيلُ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُسْكَدِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ السُّلَمِيِّ أَنَّ أُمْرِيًّا بَايَعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَلَى الْإِسْلَامِ ، فَأَصَابَ الْأَعْرَابِيَّ وَعَمَكَ بِالْمَدِينَةِ ، فَجَاءَ الْأَعْرَابِيَّ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ أَقْلَنِي يَمَعِي ، فَأَبَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ، ثُمَّ جَاءَهُ فَقَالَ : أَقْلَنِي يَمَعِي ، فَأَبَى ثُمَّ جَاءَهُ فَقَالَ : أَقْلَنِي يَمَعِي . فَأَبَى فَخَرَجَ الْأَعْرَابِيُّ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : إِنَّمَا الْمَدِينَةُ كَالْكَبِيرِ تَنَفَّى حَتْمُهَا وَيَنْصَعُ طَبِيبُهَا .

٧٣٢٣ - **حدثنا** موسى بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ « حَدَّثَنِي ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : كُنْتُ أَقْرَى عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنِ قَوْفٍ ، فَلَمَّا كَانَ آخِرَ حَجَّةٍ حَجَّهَا عَرُفُ فَقَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ يَمَعِي : لَوْ شِئْتُ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، أَتَاهُ رَجُلٌ قَالَ : إِنَّ فَلَانًا يَقُولُ لَوْ مَاتَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ لَهَا يَصْنَعُ فَلَانًا ، فَقَالَ عَرُفٌ : لَا قَوْمَ الْعَشِيَةِ فَأَحْذَرُ هَؤُلَاءِ الرَّهْطِ الَّذِينَ يَرِيدُونَ أَنْ يَنْصَبُوا . قُلْتُ : لَا نَفْعَ لِي ، فَإِنَّ الْمَوْسِمَ يَجْمَعُ رِطَاعَ النَّاسِ يَفْلُحُونَ عَلَى مَجْلِسِكَ ، فَأَخَافُ أَنْ لَا يُنْزِلُوهَُا عَلَيَّ وَجْهًا ، فَيَطْهَرُ بِهَا كُلُّ مُطَهِّرٍ ، فَأَمُحِلُ حَتَّى تَقْدَمَ الْمَدِينَةَ دَارَ الْمَجْرَةِ وَدَارَ السُّنَّةِ فَتَخْلُصَ بِأَحْسَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ فَيَحْفَظُوا مَقَاتِلَكُمْ وَيُنْزِلُوهَُا عَلَيَّ وَجْهًا . فَقَالَ : وَلِلَّهِ لَا قَوْمَ بِهِ فِي أَوَّلِ مَقَامِ أَقَوْمِهِ بِالْمَدِينَةِ . قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : قَدِمْنَا الْمَدِينَةَ ، فَقَالَ : إِنَّ اللَّهَ بَثَّ مُحَمَّدًا ﷺ بِالْحَقِّ ، وَأَنْزَلَ عَلَيْهِ الْكِتَابَ ، فَكَانَ فِيهَا أَنْزَلَ آيَةَ الرَّجَمِ »

٧٣٢٤ - **حدثنا** سليمانُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ أَبِي يُونُسَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ قَيْسٍ قَالَ « سَكْنَا عِنْدَ أَبِي هُرَيْرَةَ وَعَلَيْهِ ثَوْبَانِ مَشْقَانِ مِنْ كَثْفٍ ، فَهَضَبُ فَقَالَ : نَجِّحْ نَجِّحْ ، أَبُو هُرَيْرَةَ يَتَهَضَّبُ فِي الْكِتَانِ ، لَقَدْ رَأَيْتُنِي وَإِنِّي لَأَنْخِرُ فِيهَا بَيْنَ مَنِيرِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِلَى حُجْرَةِ عَائِشَةَ مَفْشِيًّا عَلَى ، فَيَجِيءُ الْجَائِي فَيَضَعُ رِجْلَهُ عَلَى عُنُقِي وَيُرَى أَنِّي مَجْنُونٌ وَمَا بِي مِنْ جُنُونٍ ، مَا بِي إِلَّا الْجُوعُ »

٧٣٢٥ - **حدثنا** محمدُ بْنُ كَثِيرٍ أَخْبَرَنَا سَفِيانُ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبَّاسٍ قَالَ « سُئِلَ ابْنُ عَبَّاسٍ : أَشْهَدْتَ الْعِمَّةَ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ ؟ قَالَ : نَعَمْ ، وَلَوْلَا مَنَازِلُهُ مِنْهُ مَا شَهِدْتُهُ مِنَ الْعَقْرِ ، فَإِنِّي لَأَعْلَمُ الَّذِي عِنْدَ دَارِ كَثِيرٍ مِنَ الْعَمَلَةِ فَهَلِي ، ثُمَّ خُطِبَ - وَلَمْ يَذْكُرْ أَذَانًا وَلَا رَقَامَةً - ثُمَّ أَصْرَ بِالْصَّدَقَةِ ، فَجَلَّ لِلنِّسَاءِ يُشْرَنَ إِلَى أَذَانِهِنَّ وَحُلُوقِهِنَّ فَأَصْرَ بِلَا أَفَاتَاهُنَّ ثُمَّ رَجَعَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ »

٧٣٢٦ - **حدثنا** أبو نعيمٍ حَدَّثَنَا سَفِيانُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ « عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ

النبي ﷺ كان يأتي قُفَاءً ماشياً وراكباً ،

٧٣٢٧ - **حدثنا** عبيد بن إسماعيل **حدثنا** أبو أسامة عن هشام عن أبيه « عن عائشة قالت لعبد الله بن

زبير : ادفني مع صواحي ، ولا تدفني مع النبي ﷺ في البيت فاني أكره أن أركبني

٧٣٢٨ - وعن هشام عن أبيه « أن عمر أرسل إلى عائشة : ائذني لي أن أدفن مع صاحبي ، فقالت : إني

والله . قال وكان الرجل إذا أرسل إليها من الصحابة قالت : لا والله ، لا أوترهم بأحد أبداً .

٧٣٢٩ - **حدثنا** أيوب بن سليمان **حدثنا** أبو بكر بن أبي أويس عن سليمان بن بلال عن صالح بن كيسان

قال ابن شهاب « أخبرني أنس بن مالك أن رسول الله ﷺ كان يصلي العصر ، فيأتي للتوالت وللشمس

مرتفعة » . وزاد الألبت عن يونس : ويبدأ الدوالي أربعة أميال أو ثلاثة

٧٣٣٠ - **حدثنا** عمرو بن زمرارة **حدثنا** القاسم بن مالك عن الجعيد « سمعت السائب بن يزيد يقول :

كان الصاع على عهد النبي ﷺ مداً وثلاثاً . بدءاً من اليوم وقد زيد فيه » سمع القاسم بن مالك الجعيد

٧٣٣١ - **حدثنا** عبد الله بن مسلمة عن مالك عن إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة « عن أنس بن

مالك أن رسول الله ﷺ قال : اللهم بارك لهم في زكياتهم ، وبارك لهم في صاعهم وهدم . يعني

أهل المدينة »

٧٣٣٢ - **حدثنا** إبراهيم بن المنذر **حدثنا** أبو حمزة **حدثنا** موسى بن عقبة عن نافع « عن ابن عمر أن

اليهود جاءوا إلى النبي ﷺ برجل وامرأة زنياً ، فأمر بهما فرجاً قريباً حيث توضع الجنائز عند المسجد »

٧٣٣٣ - **حدثنا** إسماعيل **حدثني** مالك عن عمرو بن مولى العلقم « عن أنس بن مالك رضي الله عنه أن

رسول الله ﷺ طلع له أخذ فقال هذا جيل يحبنا ويحبهم ، اللهم إن إبراهيم حرم مكة وإلى أحرم ما بين

لأبنتها . تابعة سهل عن النبي ﷺ في أخذ

٧٣٣٤ - **حدثنا** ابن أبي مريم **حدثنا** أبو غسان **حدثني** أبو حازم « عن سهل أنه كان بين جدار

المسجد مما يلي القبلة وبين المنبر حجر المشاة »

٧٣٣٥ - **حدثنا** عمرو بن علي **حدثنا** عبد الرحمن بن ميمون **حدثنا** مالك عن أبيب بن عبد الرحمن

عن حفص بن حاصم « عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : ما بين بيتي ومنبري روضة من رياض الجنة ،

ومنبري على حوضي»

٧٣٣٦ - **حَدَّثَنَا** موسى بن إسماعيل حدثنا جويرية عن نافع «من عبد الله قال: سابق النبي ﷺ بين الخليل، فأرسلت التي ضمرت منها - وأمدّها إلى الحفّاء - إلى ثنية الوداع، والتي لم تضمر - أمدّها ثنية الوداع - إلى مسجد بنى ذريق. وإن عبد الله كان فيمن سابق»

٧٣٣٧ - **حَدَّثَنَا** ثقفية عن ليث عن نافع «عن ابن عمر ج. وحدّثنا إسحاق أخبرنا عيسى وابن إدريس وابن أبي غنّية عن أبي حنّان عن الشعبي «عن ابن عمر رضي الله عنهما قل: سمعتُ عمرَ على منبر النبي ﷺ . . .»

٧٣٣٨ - **حَدَّثَنَا** أبو البّان أخبرنا شعيب عن الزهري أخبرني السائب بن يزيد أنه سمع عثمان بن عفان خطيباً على منبر النبي ﷺ . . .»

٧٣٣٩ - **حَدَّثَنَا** عماد بن بشار حدثنا عبد الأعلى حدثنا هشام بن حسان أن هشام بن عروة حدثه عن أبيه «أن عائشة قالت: كان يوضع لي ولرسول الله ﷺ هذا المكن فشرع فيه جميعاً . . .»

٧٣٤٠ - **حَدَّثَنَا** مسدد حدثنا عباد بن عباد حدثنا عاصم الأحول «عن أنس قال: حالف النبي ﷺ بين الأنصار وقريش في دارى التي بالمدينة . . .»

٧٣٤١ - «وقفت شهرأ يدعو على أحياء من بنى سليم»

٧٣٤٢ - **حَدَّثَنَا** أبو كريب حدثنا أبو أسامة حدثنا بُريد «عن أبي بردة قال: قدّمتُ المدينة فلقيني عبد الله بن سلام فقال لي: انطلق إلى المنزل فأسقيك في قدح شرب فيه رسول الله ﷺ، وتصلّى في مسجد صلى فيه النبي ﷺ، فاناظرتُ معه فأسقاني سوياً وأطعمني تمرأ وحابتُ في مسجده»

٧٣٤٣ - **حَدَّثَنَا** سعيد بن الربيع حدثنا علي بن المبارك عن يحيى بن أبي كثير حدثني عكرمة «عن ابن عباس أن عمرَ رضي الله عنه حدثه قال: حدثني النبي ﷺ قال: أتاني الليلة آتٍ من ربي وهو بالعتيق أن صلّ في هذا الوادي المبارك وقل: عمرةٌ وحجّةٌ» وقال هارون بن إسماعيل «حدثنا علي: عمرةٌ في حجّة»

٧٣٤٤ - **حَدَّثَنَا** محمد بن يوسف حدثنا سفيان عن عبد الله بن دينار «عن ابن عمر: وقتَ النبي ﷺ قرناً لأهل نجد، والجمعة لأهل الشام، وذا الحليفة لأهل المدينة، قال: سمعتُ هذا من النبي ﷺ، وبلغني

٢ - ٣٩ ج ١٣ • نتج الباري

«أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ : وَلَأَهْلَ الْبَيْتِ يَلْمُ ، وَذَكَرَ الْعِرَاقُ فَقَالَ : لَمْ يَكُنْ عِرَاقُ يَوْمَئِذٍ»

٧٣٤٥ - **حَرْشُ** عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْمُبَارَكِ حَدَّثَنَا الْفَضِيلُ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ عُقْبَةَ حَدَّثَنَا سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ

«مَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ أَرَى وَهُوَ فِي مَرْصَعِهِ بَذَى الْحَبِثَةِ قَتِيلَ لَه : إِنَّكَ بَبَّاحَاءُ مَبَارَكَةٍ»

قوله (باب ما ذكر النبي ﷺ وحض) بمهمله وضاد معجمة ثقيلة ، أي حرص بالمهمله وتشديد الزاء ، وقوله «على اتفاق أهل العلم» قال الكرمانى فى بعض الروايات «وما حض عليه من اتفاق» وهو من باب تنازع العاملين وهما ذكر وحض . **قوله** (وما اجتمع عليه الحرمان مكة والمدينة ، وما كان بهما من مشاهد النبي ﷺ والمهاجرين والانصار) فى رواية الكشمي «وما أجمع» همزة قطع بغير تاء ، وعنده «وما كان بها» بالافراد والاول اولى ، قال الكرمانى : الإجماع هو اتفاق أهل الحل والعقد ، أى المجتهدين من أمة محمد على أمر من الأمور الدينية ، واتفاق يجتهدى الحرمين دون غيرهم ليس بإجماع عند الجمهور ، وقال مالك : إجماع أهل المدينة حجة ، قال وعبارة البخارى مشعرة بأن اتفاق أهل الحرمين كليهما إجماع . قلت : لعله أراد الترجيح به لا دعوى الإجماع ، وإذا قال بحجية إجماع أهل المدينة وحدها مالك ومن تبعه فهم قائلون به اذا وافقهم أهل مكة بطريق الاول ، وقد نقل ابن التين عن سحنون اعتبار إجماع أهل مكة مع أهل المدينة ، قال حتى لو اتفقوا كلهم وخالفهم ابن عباس فى شيء لم يعد إجماعا ، وهو مبنى على أن ندره المخالف تؤثر فى ثبوت الإجماع . **قوله** (ومضى النبي ﷺ والمنبر والقبر) هذه الثلاثة بضرورة عطفها على قوله مشاهد ، ثم ذكر فيه أربعة وعشرين حديثا . الحديث الاول : حديث جابر . **قوله** (اسماعيل) هو ابن أبى أويس . **قوله** (السلى) بفتح المهمله واللام . **قوله** (أن أضرابا) تقدم القول فى اسمه وفى أى شيء استقال منه ، وضبط ينصع فى أواخر الحج فى فضل المدينة ، وكذا قوله «كالكبير» مع سائر شرحه والله الحمد . قال ابن بطال : عن المهلب فيه تفضيل المدينة على غيرها بما خصها الله به من أنها تنفى الخبث ، ورتب على ذلك القول بحجية إجماع أهل المدينة ، وتعمق بقول ابن عبد البر أن الحديث دال على فضل المدينة ، ولكن ليس الوصف المذكور عاما لها فى جميع الأزمنة ، بل هو خاص بزمان النبي ﷺ لأنه لم يكن يخرج منها رغبة عن الإقامة معه إلا من لا خير فيه . وقال عياض نحوه ، وأيده بحديث أبى هريرة الذى أخرجه مسلم «لا تقوم الساعة حتى تنفى المدينة شرارها» كما ينفى الكبر خبث الفضة ، قل : والنار انما تخرج الخبث والردى ، وقد خرج من المدينة بعد النبي ﷺ جماعة من خيار الصحابة ، وقطنوا غيرها وماتوا خارجا عنها ، كابن مسعود وأبى موسى وعلى وأربى ذر وعمار وحذيفة وعبادة بن الصامت وأبى عبيدة ومعاذ وأبى الدرداء وغيرهم ، فدل على أن ذلك خاص بزمانه ﷺ بالقياس المذكور ، ثم يقع تمام إخراج الردى منها فى زمن محاصرة الدجال ، كما تقدم بيان ذلك واحتجا فى آخر «كتاب الفتن» وفيه : فلا يبقى منافق ولا منافقة الا خرج اليه ، فذلك يوم الخلاص . الحديث الثانى حديث ابن عباس كنت أقرئ عبد الرحمن بن عوف الحديث فى خطبة عمر الذى تقدم بطوله مشروحا فى باب رجيم الحبل من الحدود ، وذكر هنا منه طرفا ، والغرض منه هنا ما يتعلق بوصف المدينة بدار الهجرة ودار السنة وماوى المهاجرين والانصار وقوله فيه «فلا كان آخر حجة حجها عمر فقال عبد الرحمن ، جواب لما محذوف ، وقد تقدم بيانه وهو «فلا رجع عبد الرحمن من عند عمر لقينى فقال ، وقوله فيه «قال ابن عباس» هو موصول بالسند

المذكور ، وقوله ، فقدما المدينة فقال إن الله يثبث محمدا بالحق ، وحذف منه قطعة كبيرة بين قوله ، وقدما المدينة ، وبين قوله ، قال ، الخ . تقدم بياننا هناك ، وفيها قصة مع سعيد بن زيد وغروج عمر يوم الجمعة وخطبته بطولها ، وقد أدخل كثير من يقول بحجية إجماع أهل المدينة هذه المسألة في مسألة إجماع الصحابة ، وذلك حيث يقول : لأنهم شاهدوا التنزيل ، وحضروا الوحي وما أشبه ذلك ، وهما مسألتان مختلفتان والقول بأن إجماع الصحابة حجة أقوى من القول بأن إجماع أهل المدينة حجة ، والراجع أن أهل المدينة ممن بعد الصحابة إذا اتفقوا على شيء كان القول به أقوى من القول بغيره ، إلا أن يخالف أصا مرفوعا ، كما أنه يرجح بروايتهم لشهرتهم بالتثبت في النقل وترك التدليس ، والذي يختص بهذا الباب القول بحجية قول أهل المدينة إذا اتفقوا ، وأما ثبوت فضل المدينة وأهلها ، وغالب ما ذكر في الباب فليس يقوى في الاستدلال على هذا المطلوب . الحديث الثالث : **قوله** (عن محمد) هو ابن سيرين ، ووقع منسوباً في رواية الترمذي عن قتيبة عن حماد بن زيد . **قوله** (ثوبان عثماني) بفتح الشين المعجمة الثقيلة بعدها قاف ، أي مصبوعان بالمشق بكسر الميم وسكون المعجمة ، وهو الطين الأحمر ، وقوله ، يخ ، بموحدة ثم معجمة مكرر كلمة تعجب ومدح وفيها لغات ، وقد تقدم شرحه في باب كيف كان عيش النبي ﷺ من كتاب الرقاق ، والغرض منه . قوله ، وإلى الآخر " ما بين المنبر والحجرة ، هو مكان القبر الشريف ، وقال ابن بطلال عن المهلب وجه دخوله في الترجمة الإشارة إلى أنه لما صبر على الشدة التي أشار إليها من أجل ملازمة النبي ﷺ في طلب العلم ، جوزى بما انفرد به من كثرة محفوظه ومنقوله من الأحكام وغيرها ، وذلك ببركة صبره على المدينة الحديث الرابع : حديث ابن عباس في شهوده العيد مع النبي ﷺ تقدم شرحه مستوفى في صلاة العيد وسياقه هناك أهم . والغرض منه هنا ذكر المصلي ، حيث قال : فأني أعلم الذي عند دار كثير بن الصلت ، والدار المذكورة بنيت بعد العهد النبوي وإنما عرف بها لشهرتها ، وقال ابن بطلال : عن المهلب شاهد الترجمة قول ابن عباس ولولا مكاني من الصغر ما شهدت لأن معناه أن صغير أهل المدينة وكبيرهم . ونسألهم وخدمهم ضبطوا العلم معاينة منهم في مواطن العمل من شاربها المبين عن الله تعالى وليس لغيرهم هذه المنزلة ، وتعقب بأن قول ابن عباس ، من الصغر ما شهدت ، إشارة منه إلى أن الصغر مظنة عدم الوصول إلى المقام الذي شاهد فيه النبي ﷺ حتى سمع كلامه وسائر ما قصه في هذه القصة . لكن لما كان ابن عمر وخالته أم المؤمنين وصل بذلك إلى المنزلة المذكورة . ولولا ذلك لم يصل . ويؤخذ منها نفي التعميم الذي ادعاه المهلب ، وعلى تقدير تسليمه فهو خاص بمن شاهد ذلك وهم الصحابة فلا يتشاركهم فهم من بعدهم بمجرد كونه من أهل المدينة ، الحديث الخامس : حديث ابن عمر في إتيان قباء ، وقد تقدم شرحه في أواخر الصلاة ، وفيه زيادة عن ابن عمر ، قال ابن بطلال عن المهلب : المراد من هذا الحديث معاينة النبي ﷺ ماشيا وراكبا في قصده مسجد قباء ، وهو مشهد من مشاهدته ﷺ وليس ذلك بغير المدينة . الحديث السادس : **قوله** (عن هشام) هو ابن عروة بن الزبير ، ووقع منسوباً في رواية جويرية بن محمد عن أبي أسامة عند أبي نعيم . **قوله** (عن عائشة قالت لعبد الله بن الزبير) أي أنها قالت : **قوله** (مع صواحي) جمع صاحبة تريد أزواج النبي ﷺ . زاد الاسماعيلي من طريق عبدة بن سليمان عن هشام ، بالقيح . **قوله** (ولا تدفني مع النبي ﷺ في البيت) يعارضه في الظاهر قولها في قصة دفن عمر . **قوله** (فأني أكره أن أركب) بفتح الكاف الثقيلة على البناء للجهول ، أي أن يبنى عليّ أحد بما ليس فيّ ، بل بمجرد كوني مدفونة عنده دون سائر نساؤه فيظن أني خصصت

بذلك من دونهن ، لمعنى فيّ ليس فيهن وهذا منها في غاية التواضع . الحديث السابع : **قوله** (وعن هشام عن أبيه) هو موصول بالسند الذى قبله ، وقد أخرجه الاسماعيلى من وجه آخر عن أبي أسامة موصولا ، وأن عمر أرسل الى عائشة ، هذا صورته الإرسال ، لأن عروة لم يدرك زمن لإرسال عمر الى عائشة ، لكنه محمول على أنه حمله عن عائشة فيكون موصولا ، **قوله** (مع صاحب) بالثنية . **قوله** (فقالت : أى والله ، قال : وكان الرجل اذا أرسل اليها من الصحابة) هو متعلق بقوله الرجل ، ولفظ الرسالة محذوف وتقديره يسألها أن يدفن معهم ، وجواب الشرط وقالت ، الخ . **قوله** (قالت لا والله لا أوثرهم بأحد أبدا) بالثلثة من الإيثار ، قال ابن التين : كذا وقع ، والصواب لا أوثر أحدا بهم أبدا ، قال شيخنا ابن الملقن : ولم يظهر لى وجه صوابه انتهى ، وكأنه يقول إنه مقلوب وهو كذلك ، وبذلك صرح صاحب المطالع ثم الكرماني قال : ويحتمل أن يكون المراد لا أثيرهم بأحد ، أى لا أنبشهم لدفن أحد ، والباء بمعنى اللام واستشكك ابن التين بقولها في قصة عمر ولاؤثرته على نفسه ، وأجاب باحتمال أن يكون الذى آثرته به المكان الذى دفن فيه من وراء قبر أبيها بقرب النبي ﷺ ، وذلك لا يفتى بوجود مكان آخر فى الحجرة . قلت : وذكر ابن سعد من طرق أن الحسن بن على أوصى أخاه أن يدفنه عندهم إن لم يقع بذلك فتنة ، فصدّه عن ذلك بنو أمية فدفن بالبقيع ، وأخرج الترمذى من حديث عبد الله بن سلام قال مكتوب فى التوراة صفة محمد وعيسى بن مريم عليهما السلام يدفن معه ، قال أبو داود أحد رواه : وقد بقى فى البيت موضع قبر ، وفى رواية الطبرانى د يدفن عيسى مع رسول الله ﷺ وأبى بكر وعمر ، فيكون قبرا رابعا قال ابن بطلان عن المهلب إنما كرهت عائشة أن تدفن معهم خشية أن يظن أحد أنها أفضل الصحابة بعد النبي ﷺ وصاحبيه فقد سأل الرشيد مالكا عن منزلة أبى بكر وعمر من النبي ﷺ فى حياته فقال : كنز لهما منه بعد مماته ، فزكاها ما بالقرب معه فى البقعة المباركة والتربة التى خلق منها ، فاستدل على أنها أفضل الصحابة باختصاصهما بذلك ، وقد احتج أبو بكر الأبهري المالكى بأن المدينة أفضل من مكة بأن النبي ﷺ مخوق من تربة المدينة وهو أفضل البشر ، فكانت تربته أفضل التراب انتهى . وكون تربته أفضل التراب لا نزاع فيه ، وإنما النزاع هل يلزم من ذلك أن تكون المدينة أفضل من مكة ؟ لأن المجاور للشيء لو ثبت له جميع مزاياه لكان لما جاور ذلك المجاور نحو ذلك ، فيلزم أن يكون ما جاور المدينة أفضل من مكة ، وليس كذلك اتفاقا ، كذا أجاب به بعض المتقدمين وفيه نظر . الحديث الثامن : **قوله** (حدثنا أيوب بن سليمان) أى ابن بلال المدنى والسند كله مدنيون ، ولم يسمع أيوب من أبيه بل حدث عنه بواسطة وهو مقل ، ووثقه أبو داود وغيره ، وزعم ابن عبد البر أنه ضعيف فوه ، وإنما الضعيف آخر وافق اسمه واسم أبيه . **قوله** (فىأتى العوالى) تقدم بيانه فى كتاب الموافيق ، مع شرحه . **قوله** (زاد الليث عن يونس) يعنى عن ابن شهاب عن أنس ، ويونس ، هو ابن يزيد الأيلى ، وهذه الطريق وصلها البيهقى من طريق عبد الله بن صالح كاتب الليث ، حدثنى الليث عن يونس أخبرنى ابن شهاب عن أنس ، فذكر الحديث بتمامه وزاد فى آخره . وبعد العوالى من المدينة على أربعة أميال . **قوله** (وبعد العوالى أربعة أميال أو ثلاثة) كأنه شك منه فإنه عنده . عن أب صالح ، وهو على عادته يورد له فى الشواهد والتتات ، ولا يمتحج به فى الأصول قال ابن بطلان : عن المهلب معنى الحديث أن بين العوالى ومسجد المدينة ثلاثى شيئا معدا من معالم ما بين الصلاتين يستغنى المسامح فيها يوم الغيم عن معرفة الشمس ، وذلك معدوم فى سائر الأرض قل فذا كانت مقادير الزمان معينة بالمدينة يمكن

باد للعيان ينقله العلماء الى أهل الآفاق ليمثلوه في أفاصي البلدان فكيف يساوهم أهل بلد غيرها ، وهذا الذي قاله
 يغني إرادته عنه عن تكلف البحث معه فيه وبالله التوفيق . الحديث التاسع : حديث السائب بن يزيد في ذكر الصاع
 وقد تقدم شرحه في « كتاب كفارة الأيمان » وقوله في هذه الرواية « مدا وثلاثا بمدك اليوم » وقع لبعضهم « مد
 وثلاث » وهو على طريق من يكتب المنسوب بنير ألف ، وقال الكرماني : أو يكون في كان خير الشأن فيرفع على
 الخبر ، ومناسبة هذا الحديث للترجمة أن قدر الصاع بما اجتمع عليه أهل الحرمين بعد العهد النبوي واستمر ، فلما
 زاد بنو أمية في الصاع لم يتركوا اعتبار الصاع النبوي فيها ورد فيه التقدير بالاصاع من زكاة الفطر وغيرها بل
 استمروا على اعتباره في ذلك وإن استعملوا الصاع الزائد في شيء غير ماوقع فيه التقدير بالصاع ، كما نبه عليه مالك
 ورجع اليه أبو يوسف في القصة المشهورة ، وقوله « وقد زيد فيه » زاد في رواية الاسماعيلي « في زمن عمر بن
 عبد العزيز » . قوله (سمع القاسم بن مالك الجعيد) يشير الى ما تقدم في كفارة الأيمان عن عثمان بن أبي شيبة عن
 القاسم حدثنا الجعيد ، ووقع في رواية « زياد بن أيوب عن القاسم بن مالك قال : أنبأنا الجعيد » أخرجه الاسماعيلي
 الحديث العاشر : حديث أنس « في الدعاء لأهل المدينة بالبركة في صاعهم ومدهم » تقدم شرحه في البيوع وفي
 كفارة الأيمان ، وقوله في آخره « يعني أهل المدينة » قال ابن بطال عن المهلب دعاؤه ﷺ لأهل المدينة في صاعهم
 ومدهم ، خصهم من البركة ما اضطر أهل الآفاق الى قصدهم في ذلك المعيار المدعوله بالبركة ، ليجملوه طريقة
 متبعة في معاشهم ، وأداء ما فرض الله عليهم . الحديث الحادي عشر : حديث ابن عمر « في قصة اليهوديين اللذين
 زنيا » تقدم شرحه في المحاربين ، وسياقه هناك أتم . وقوله « حيث توضع الجنائز » كذا للأكثر بلفظ الفعل
 المضارع ، ووقع في رواية المستمل « موضع الجنائز » . الحديث الثاني عشر : حديث أنس في أحد « وهذا جبل
 يحبنا ونحبه » وفيه « أن إبراهيم حرم مكة » وقد تقدم من هذا الوجه من طريق مالك في غزوة أحد هكذا مختصرا
 وقد تقدم بأنهم من هذا السباق في الجهاد من وجه آخر عن عمرو ، وتقدم ما يتعلق بشرح ما ذكر هنا في آخر الحج .
 الحديث الثالث عشر : قوله (تابعه سهل عن النبي ﷺ في أحد) يشير الى ما ذكره في « كتاب الزكاة » من حديث
 سهل بن سعد قال « أحد جبل يحبنا ونحبه » ، وأورده معلقا لسليمان بن بلال بسنده الى سهل عقب حديث ابن حميد
 الساعدي ، ومضى شرح المتن في آخر غزوة أحد . الحديث الرابع عشر : حديث سهل بن سعد « أنه كان بين جدار
 المسجد ما يلي القبلة وبين المنبر ممر الشاة » أي قدر ما تمر فيه الشاة ، وقد تقدم شرحه في أوائل الصلاة . الحديث
 الخامس عشر : حديث أبي هريرة « ما بين بيتي ومنبري روضة » تقدم شرحه مستوفى في فضل المدينة ، وقوله عن
 حفص بن عاصم في رواية روح بن عباد « عن مالك عن حبيب أن حفص بن عاصم حدثه » أخرجه النسائي ،
 وفي حديث مالك والدارقطني من طريقه وقد أخرج البخاري هذا الحديث من رواية مالك بنزوله درجة ،
 و « عمرو بن علي » شيخه فيه هو الفلاس . و « ابن مهدي » هو عبد الرحمن أحد الأئمة الحفاظ ، وليس هذا الحديث
 في الموطأ عند أحد من الرواة إلا ما عن ابن عيسى فيما قيل فقط ، ورواه عن مالك خارج الموطأ ، فمنهم من قال فيه
 « عن أبي هريرة » فقط ، وهذه رواية عبد الرحمن بن مهدي وحده ، التي اقتصر عليها البخاري ، صرح الدارقطني
 بأنه رواها عن مالك هكذا وحده ، ومنهم من قال : عن أبي هريرة « وأبي سعيد » ، وهذه رواية معن بن عيسى
 ومطرف والوليد بن مسلم ، ومنهم من قال : عن أبي هريرة أو أبي سعيد ، بالنك وهذه رواية القعني والتميمي

والشافعي والزعفراني ، واختلف فيه على روح بن عباد وممن بن عيسى فقيل بالشك وقيل بالجمع ، انتهى ما يخصنا من كلام الاسماعيلي والدارقطني . الحديث السادس عشر : حديث ابن عمر ، في المسابقة بين الخيل ، تقدم شرحه في كتاب الجهاد ، و الحفياء ، بفتح المهملة وسكون الفاء بعدها تحتانية . مكان معروف بالمدينة يند ويقصر وربما قدمت الياء على الفاء ، وبنو زريق ، من الانصارى بتقديم الزاى على الراء مصغر ، وقوله هنا « فأرسلت » بضم الهمزة بلفظ البناء للجھول ، وفي رواية السكشمي « فأرسل » بفتح الهمزة ، والفاعل النبي ﷺ أى بأمره ؛ قال ابن بطلان عن المهلب في حديث سهل : في مقدار ما بين الجدار والمنبر سنة متبعة في موضع المنبر ليدخل اليه من ذلك الموضع ، ومسافة ما بين الحفياء والثنية لمسابقة الخيل سنة متبعة ، يكون ذلك القدر ميدانا للخيال المضمرة عند السباق . تنبيه : أورد أبو ذر هذا الحديث من هذا الوجه مختصرا من المتن من قوله « وأمدها » الخ وساقه غيره . ووقع في رواية كريمة وغيرها عقبه « حدثنا قتيبة حدثنا الليث عن نافع عن ابن عمر » ثم قال « وحدثني اسحق أخبرنا عيسى وابن إدريس » فذكر حديث عمر في الأشربة ، وقد أشكل أمره على بعض الشارحين فظن أنه ساق هذا السند للثب الذي بعده ، وهي رواية ابن عمر عن عمر في الأشربة وهو غلط فاحش ، فإن حديث عمر من أفراد الشعبي « عن ابن عمر عن عمر » ، وأما رواية الليث عن نافع فتتعلق بالمسابقة ، فهي متبعة لرواية جويرية ابن أسماء عن نافع ، وقد أورد المصنف في الجهاد من طريق الليث أيضا وسبق لفظه هناك ، وأخرجه مسلم أيضا عن قتيبة ، وقد أغفل المزى في الأطراف ذكر البخارى في تخريج هذه الطريق عن قتيبة ، واقتصر على ذكر رواية أحمد بن يونس عن الليث ، وذكر أن مسلما والنسائي أخرجاها عن قتيبة ، وسبب هذا الغلط الإجحاف في الاختصار ، فلو كان قال بعد قوله « عن ابن عمر » مثلاً فذكره أو بهذا أو به لارتفع الإشكال . الحديث السابع عشر : قوله (حدثنا اسحق) هو ابن ابراهيم المعروف بابن راهويه كما جزم به أبو نعيم والسكلا باذى وغيرهما ، وابن إدريس ، اسمه عبد الله ، وابن أبي غنية ، بمجمة ونون بوزن عطية ، وهو يحيى بن عبد الملك بن أبي غنية الخراعى و « أبو حيان » هو يحيى بن سعيد بن حبان والسند كله كوفيون الا اسحق وابن عمر . قوله (سمعت عمر على منبر النبي ﷺ) كذا اقتصر من الحديث على هذا القدر لسكونه الذى يحتاج اليه هنا وهو ذكر المنبر وتقدم في الأشربة من طريق يحيى القطان عن أبي حيان ، فزاد فيه أنه قد نزل تحريم الخمر ، وهي من خمسة أشياء ، الحديث ومضى هناك مشروحا . الحديث الثامن عشر : قوله (أخبرني السائب بن يزيد) هو الصحابي المعروف ، وتقدم له الحديث التاسع . قوله (أنه سمع عثمان بن عفان خطيبا على منبر النبي ﷺ) هكذا اقتصر من الحديث على هذا القدر ، ويض له أبو نعيم في مستخرجه فذكر ما عند البخارى فقط ، ولم يوصله من طريقه ولا من غيرها ، وقوله « خطيبا » هو حال من عثمان ، وفي بعض الروايات « خطبنا » بثن بلفظ الفعل الماضى ، وبقية الحديث أروهم صنيح الاسماعيلي أنه فيما يتعلق بالأذان الذى زاده عثمان ، فانه أخرجه هنا وليس فيه شئ يتعلق بخطبة عثمان على المنبر ، والحق أنه حديث آخر ، وقد أخرجه أبو عبيد في « كتاب الاموال » من وجه آخر عن الزهرى ، فزاد فيه يقول « هذا شهر زكاتكم فمن كان عليه دين فليؤده » الحديث ، وهو في أواخر الربع الرابع منه ، ونقل فيه عن ابراهيم بن سعد أنه أراد شهر رمضان ، قال أبو عبيد وجاء من وجه آخر أنه شهر الله المحرم . قلت : وقع قريب من ذلك في حديث أنس من وجه ضعيف ، وقع لنا بعلو في جزء الفلكي بلفظ « كان المسلمون اذا دخل شعبان

أكبوا على المصاحف ، وأخرجوا الزكاة . ودعا الولاة أهل السجون ، الحديث موقوف . قال ابن بطلان عن المهلب في هذين الحديثين سنة متبعة بأن الخليفة يخاطب على المنبر في الأمور المهمة ، لا يخاطبها لتصل الموعظة إلى أسماع الناس إذا أشرف عليهم انتهى . وفيه إشارة إلى أن المنبر النبوي بقي إلى ذلك العهد ولم يتغير بزيادة ولا نقص ، وقد جاء في غيره أنه بقي بعد ذلك زمانا آخر . الحديث التاسع عشر : حديث عائشة . **قوله** (عبد الأعلى) هو ابن عبد الأعلى السامي بالمهمل البصري . **قوله** (هذا المكن) بكسر الميم وسكون الراء وفتح الكاف بعدها نون ، قال الخليل شبه تور من آدم ، وقال غيره شبه حرض من نحاس ، وأبعد من فوره بالإجانة بكسر الهمزة وتشديد الجيم ثم نون ؛ لأنه فسر الغريب بمثله ، والإجانة هي التي يقال لها الفصرية وهي بكسر الفاء ، وقولها ، فنشرع فيه جميعا ، أي نتداول منه بغير إماء ، وأصله الورد للشرب ثم استعمل في كل حالة يتناول فيها الماء ، وقد تقدم بيان ذلك مع شرح الحديث في كتاب الطهارة ، قال ابن بطلان : فيه سنة متبعة لبيان مقدار ما يكفي الزوج والمرأة إذا اغتسلا . الحديث العشرون حديث أنس من رواية عاصم الأحول عنه في مخالفة بين قريش والأنصار ، وفي القنوت شهرا يدعو على أحياء من بني سليم ، وقد اختصره من حديثين كل منهما أتم بما ذكره هنا ، وقد مضى شرح الأول في كتاب الأدب ، وبيان الفرق بين الإخاء والخلف ، ومضى شرح الثاني في كتاب الوتر ، وفيه بيان الوقت والسبب الذي قنت فيه ، ومضى في المغازی في غزوة بدر معونة بيان أسماء الأحياء المذكورين من بني سليم . الحديث الحادي والعشرون : **قوله** (يريد) بموحدة وراء مهمل ابن عبد الله بن أبي بردة بن أبي موسى الأشعري . **قوله** (قدمت المدينة فلقيني عبد الله بن سلام) وقع عند عبد الرزاق بيان سبب قدوم أبي بردة إلى المدينة وبيان زمان قدومه ، فأخرج من طريق سعيد بن أبي بردة عن أبي بردة قال : أرسلني أب إلى عبد الله بن سلام لأنعم منه فسانني من أنت فأخبرته فرحب بي . **قوله** (انطلق إلى المنزل) زاد في رواية الاسماعيلي د معي ، والالف واللام بدل من الإضافة ، أي تعال معي إلى منزلي ، وقد مضى في مناقب عبد الله بن سلام من وجه آخر عن أبي بردة ، أنه أتيت المدينة فلقيت عبد الله بن سلام ، فقال : ألا تحب فأتعماك وتدخل في بيتي . **قوله** (فأنطلقت معه فأسقاني سويفا وأطعمني تمرا) قد مضى في مناقب عبد الله بن سلام من طريق سعيد بن أبي بردة عن أبيه بلفظ ، ألا تحب فأتعماك سويفا وتمرا ، فكانه استعمل الإطعام بالمعنى العام وليس هذا من قبيل علفتها تبنا وماء ، لأنه إما من الاكتفاء وإما من التضمين ، ولا يحتاج لذلك هنا لأن الطعام يستعمل في الأكل والشرب ، وقد بين في الرواية الأخرى أنه أسقاه السويق . **قوله** (وصلت في مسجده) زاد في مناقب عبد الله بن سلام ذكر الربا وأن من افترض قرضا فنقضاه إذا حل فأهدى له المديون هدية كانت من جملة الربا ، وتقدم البحث فيه هناك ووقعت هذه الزيادة في رواية أبي أسامة أيضا ، كما أخرجه الاسماعيلي من وجه آخر عن أبي كريب شيخ البخاري فيه لكن باختصار عن الذي تقدم ، وهم من زعم أنه من رواية أبي أحمد محمد بن يوسف السكندري عن سفيان بن عيينة ، وقد جرم المزى في الأطراف بما قلته فكان البخاري حذفها وثبت في رواية سعيد التي أشرت إليها نحو ذلك . الحديث الثاني والعشرون : حديث عمر د صل في هذا الوادي المبارك ، وقد تقدم شرحه في أواخر كتاب الحج ، . **قوله** (وقال هارون بن اسماعيل حدثنا علي عمرة في حجة) يريد أن هارون خالف سعيد بن الربيع في قوله في آخره د وقل عمرة وحجة ، وبوالعطاء فقال عمرة في حجة ، وقد تقدم هناك من رواية الأوزاعي عن يحيى ابن أبي كثير

شيخ على بن المبارك فيه بلفظ «عمرة في حجة»، ورواية هارون هذه وقعت لنا موصولة في مسند عبد بن حميد، وفي أخبار المدينة النبوية لعمر بن شبة كلاهما عن هارون بن اسماعيل الخزاعي بمجمعات، ويجوز في قوله عمرة وحجة الرفع والنصب: الحديث الثالث والعشرون: حديث ابن عمر في الحواشيت تقدم مشروحا، وبيان من بلغ ابن عمر ميقات يلبس. و«محمد بن يوسف، شيخه فيه هو الفرياني. وشيخه «سفيان»، هو الثوري وقوله في آخره «وذكر العراق، فقال لم يكن عراق يومئذ ذكر»، يضم أوله مبنى للمجهول ولم يسم، والمحجب هو ابن عمر، ووقع عند الاسماعيلي «ف قيل له العراق قال لم يكن يومئذ عراق»، وقوله «لم يكن عراق يومئذ»، أي بأيدي المسلمين فإن بلاد العراق كلها في ذلك الوقت كانت بأيدي كسرى وعماله من الفرس والعرب فكأنه قال لم يكن أهل العراق مسلمين حينئذ حتى يوقت لهم ويعمر على هذا الجواب ذكر أهل الشام فلعل مراد ابن عمر نفي العراقيين وهما المصهران المشهوران الكوفة والبصرة وكل منهما إنما صار مصرا جامعا بعد فتح المسلمين ببلاد الفرس الحديث الرابع والعشرون: حديث سالم بن عبد الله عن أبيه أي ابن عمر. **قوله** (أرى وهو في معرسة بذي الحليفة) تقدم شرحه في «كتاب الحج»، وبقيته توافق حديث عمر المذكور قبله بحديث، قال ابن بطال: عن الملبب غرض البخاري بهذا الباب وأحاديثه تفضيل المدينة بما خصها الله به من معالم الدين، وأنها دار الوحى ومهبط الملائكة بالهدى والرحمة، وشرف الله بقمته بسكنى رسوله، وجعل فيها قبره ومنبره ويدهما روضة من رياض الجنة، ثم تكلم على أحاديث الباب بما تقدم نقله عنه، والبحث فيه بما ينفي عن إعادته، وحذفت ما بعد الحديث العاشر من كلامه لقلة جدواه، وقد ظهر عنوانه فيها ذكرته عنه في الأحاديث العشرة الأولى وبالله التوفيق، وفضل المدينة ثابت لا يحتاج إلى إقامة دليل خاص وقد تقدم من الأحاديث في فضلها في آخر الحج ما فيه شفاء، وإنما المراد هنا تقدم أهلها في العلم على غيرهم، فإن كان المراد بذلك تقديمهم في بعض الأعصار، وهو العصر الذى كان فيه النبى ﷺ مقبلا بها فيه والعصر الذى بعده من قبل أن يفرق الصحابة في الأمصار، فلا شك في تقديم العصرين المذكورين على غيرهم وهو الذى يستفاد من أحاديث الباب وغيرها، وإن كان المراد استمرار ذلك لجميع من سكنها في كل عصر فهو محل النزاع، ولا سبيل إلى تعميم القول بذلك، لأن الأعصار المتأخرة من بعد زمن الأئمة المجتهدين لم يكن فيها بالمدينة من فاق واحدا من غيرها في العلم والفضل فضلا عن جميعهم، بل سكنها من أهل البدعة الشنماء من لا يشك في سوء نيته وخبيث طويته كما تقدم والله أعلم

١٧ - باب قول الله تعالى ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ﴾

٧٣٤٦ - **حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ** أَخْبَرَنَا **هَبْدُ** **اللَّهُ** أَخْبَرَنَا **مُحَمَّدُ** عَنْ **الْأَزْهَرِيِّ** عَنْ **سَالِمٍ** «**ه**ن **ابْنِ عَمْرِو** أَنَّهُ سَمِعَ **النَّبِيَّ ﷺ** يَقُولُ فِي صَلَاحِ **الْفَجْرِ** - وَرَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ **الرُّكُوعِ** - قَالَ: **اللَّهُمَّ** رَبَّنَا **وَالِكِ** **الْحَدِّ** فِي **الْأَخِيرَةِ**، ثُمَّ قَالَ: **اللَّهُمَّ** **الْعَن** **فُلَانًا** **وَفُلَانًا**، فَأَنْزَلَ **اللَّهُ** **هَـزْ** **وَجَلَّ** **لَيْسَ** **لَكَ** **مِنَ** **الْأَمْرِ** **شَيْءٌ** أَوْ **يَقُوبُ** **عَلَيْهِمْ** أَوْ **يُعْطِيهِمْ** **فَانْهَمِ** **ظَالِمُونَ**»

قوله (باب قول الله تعالى: لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ) ذكر فيه حديث ابن عمر في سبب نزولها، وقد تقدم

ببأنه في تفسير آل عمران ، وتقدم شيء من شرحه وتسميته المدعو عليهم في غزوة أحد ، قال ابن بطال : دخول هذه الترجمة في كتاب الاعتصام ، من جهة دعاء النبي ﷺ على المذكورين لكونهم لم يذعنوا للإيمان ليعتصموا به من اللعنة ، وأن معنى قوله (ليس لك من الأمر شيء) هو معنى قوله (ليس عليك هدام) ولكن الله يهدي من يشاء) انتهى . ويحتمل أن يكون مراده الإشارة إلى الخلافية المشهورة في أصول الفقه ، وهي هل كان له ﷺ أن يجتهد في الأحكام أو لا ؟ وقد تقدم بسط ذلك قبل ثمانية أبواب . قوله (عبد الله) هو ابن المبارك ، وحدثني سالم بن ابن عمر ، سمعت رسول الله ﷺ يقول في صلاة الفجر ، ورفع رأسه (الجملة حالية ، أى قال ذلك حال رفع رأسه من الركوع ، قوله) قال اللهم ربنا ولك الحمد (قال الكرمانى جعل ذلك القول كالفعل اللازم ، أى يفعل القول المذكور أو هناك شيء محذوف . قلت : لم يذكر تقديره ويحتمل أن يكون بمعنى قائلاً ، أو لفظ قال المذكور زائداً ، ويؤيده أنه وقع في رواية حبان بن موسى بلفظ : أنه سمع رسول الله ﷺ إذا رفع رأسه من الركوع في الركعة الأخيرة من صلاة الفجر يقول اللهم ، ويؤخذ منه أن محل التقنوت عند رفع الرأس من الركوع لا قبل الركوع ، وقوله : قال اللهم ربنا ولك الحمد ، معين لكون الرفع من الركوع لانه ذكر الاعتدال ، وقوله : في الأخيرة ، أى الركعة الأخيرة وهي الثانية من صلاة الصبح ، كما صرح بذلك في رواية حبان بن موسى ، وظن الكرمانى أن قوله في الآخرة متعلق بالحد ، وأنه بقية الذكر الذى قاله النبي ﷺ في الاعتدال ، فقال فان قلت ما وجه التخصيص بالآخرة مع أن له الحمد في الدنيا ، ثم أجاب بأن نعم الآخرة أشرف ، فالحد عليه هو الحمد حقيقة ، أو المراد بالآخرة العاقبة أى مآل كل الخلود اليه انتهى ، وليس لفظ ، في الآخرة من كلام النبي ﷺ بل هو من كلام ابن عمر ، ثم ينظر في جمعه الحمد على حمود ، قوله (فلانا وفلانا) قال الكرمانى : يعنى رجلاً وذكراً ونوعاً في ذلك ، وإنما سمي ناساً بأعيانهم لا القبائل كما بينته في تفسير آل عمران

١٨ - باب (وكان الإنسان أكثر شيء جدلاً)

وقوله تعالى ﴿ ولا تجادلوا أهل الكتاب إلا بالتي هي أحسن ﴾

٧٣٤٧ - **حدثنا** أبو الجان أخبرنا شعيب عن الزهري ع حدثني محمد بن سلام أخبرنا عتّاب بن بشير عن إسحاق عن الزهري أخبرني علي بن حسين أن حسين بن علي رضي الله عنهما أخبراه أن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال : إن رسول الله ﷺ طارقه وقاطمة عليها السلام بنت رسول الله ﷺ فقال لهم : ألا تصلون ؟ فقال علي : فقلت : يا رسول الله ! إنما أنفسنا بيد الله فإذا شاء أن يبعثنا بعتنا ، فاصرف رسول الله ﷺ حين قال له ذلك ولم يرجع إليه شيئاً . ثم سمعته وهو مدبر يضرب خذّه وهو يقول ﴿ وكان الإنسان أكثر شيء جدلاً ﴾ . قال أبو عبد الله : يقال ما أتاك ليلاً فهو طارق ، ويقال الطارق : النجم . وفتاوب : المضي ، يقال : أترب نارك الموقد

٧٣٤٨ - **عز** فتبين حديثنا الميت من سعيد عن أبيه « عن أبي هريرة قال : بينما نحن في المسجد خرج رسول الله ﷺ فقال : انطلقوا إلى يهود ، فخرجنا معه حتى جئنا بيت المدراس ، فقام النبي ﷺ فناداهم فقال : يا معشر يهود أسعدوا تسعدوا . فقالوا : بلفت يا أبا القاسم . قال فقال لهم رسول الله ﷺ : ذلك أريد ، أسعدوا تسعدوا . فقالوا : قد بلفت يا أبا القاسم . فقال لهم رسول الله ﷺ : ذلك أريد . ثم قالها الثالثة فقال : اعدوا إنما الأرض لله ورسوله ، وإني أريد أن أجعلكم من هذه الأرض ، فمن وجد منكم بماله شيئا فليتيه ، وإلا فاعملوا إنما الأرض لله ورسوله »

قوله (باب وكان الإنسان أكثر شيء جدلا ، وقوله تعالى : ولا تجادلوا أهل الكتاب إلا بالتي هي أحسن) ذكر فيه حديثين : حديث عليّ في قول النبي ﷺ « ألا تصلون » وجوابه بقوله « إنما أنفسنا بيد الله ، وتلاوة النبي ﷺ الآية ، وهو متعلق بالركن الأول من الترجمة . وحديث أبي هريرة في مخاطبة النبي ﷺ اليهود في بيت مدراسهم ، وهو متعلق بالركن الثاني منها كما سأذكره ، قال الكرمانى الجدال : هو الخصام ومنه قبيح وأحسن . فما كان للفرائض فهو أحسن ، وما كان للمستحبات فهو حسن ، وما كان لغیر ذلك فهو قبيح ، قال : أو هو تابع للطريق . فباعباره يتنوع أنواعا وهذا هو الظاهر انتهى . ويلزم على الأول أن يكون في المباح قبيحا ، وفاته تنوع القبيح الى أقبح وهو ما كان في الحرام ، وقد تقدم شرح حديث عليّ في الدعوات ، ويؤخذ منه أن عليا ترك فعل الأولى ، وإن كان ما احتج به متجها ، ومن ثم تلى النبي ﷺ الآية ولم يلزمه مع ذلك بالقيام إلى الصلاة . ولو كان امثلا وقام لكان أولى ، ويؤخذ منه الإشارة إلى مراتب الجدال فإذا كان فيها لابد له منه تعين نصر الحق بالحق ، فإن جاوز الذي ينكر عليه المأمور نسب إلى التقصير ، وإن كان في مباح اكتفى فيه بمجرد الأمر والإشارة إلى ترك الأولى ، وفيه أن الإنسان طبع على الدفاع عن نفسه بالقول والفعل ، وأنه ينبغي له أن يجاهد نفسه أن يقبل النصيحة ولو كانت في غير واجب ، وأن لا يدفع إلا بطريق معتدلة من غير إفراط ولا تفريط ، ويقل ابن بطال عن المهلب ما ملخصه : أن عليا لم يكن له أن يدفع ما دعاه النبي ﷺ إليه من الصلاة بقوله ذلك ، بل كان عليه الاعتصام بقوله ، فلا حجة لأحد في ترك المأمور انتهى ، ومن أين له أن عليا لم يمثل ما دعاه إليه فليس في القصة تصريح بذلك ، وإنما أجاب عليّ بما ذكر اعتذارا عن تركه القيام بغلبة النوم ، ولا يمتنع أنه صلى عقب هذه المراجعة اذ ليس في الخبر ما ينفذه . وقال الكرمانى حرضهم النبي ﷺ باعتبار الكسب والقدرة الكسبية ، وأجاب عليّ باعتبار القضاء والقدرة ، قال : وضرب النبي ﷺ نخذه تعجبا من سرعة جواب عليّ ، ويحتمل أن يكون تسليبا لمسا قال : وقال الشيخ أبو محمد بن أبي حمزة ، في هذا الحديث من الفوائد مشروعية التذكير للغافل خصوصا القريب وإصاحب ، لأن الغفلة من طبع البشر فيلغى للبرء أن يتفقد نفسه ومن يحبه بتذكير الخير والعون عليه ، وفيه أن الاعتراض بأثر الحكمة لا يناسبه الجواب بأثر القدرة ، وأن للعالم إذا تكلم بمقتضى الحكمة في أمر غير واجب . أن يكتفي من الذي كله في احتجاجة بالقدرة ، يؤخذ الأول من ضربه النبي ﷺ على نخذه ، والثاني من عدم إنكاره بالقول صريحا . قال : وإنما لم يشافهه بقوله (وكان الإنسان أكثر شيء جدلا) لعلمه أن عليا

لا يجهل أن الجواب بالقدره ليس من الحسنة ، بل يحتمل أن لها عذرا ينمعهما من الصلاة فاستحيا على من ذكره ، فأراد دفع الخجل عن نفسه وعن أهله فاحتج بالقدره ، ويؤيده رجوعه عليه السلام عنهم مسرعا ، قال : ويحتمل أن يكون على أراد بما قال استدعاء جواب يزداد به فائدة ، وفيه جواز عادية الشخص نفسه فيما يتعلق بغيره ، وجواز ضربه بعض أعضائه عند التعجب وكذا الأسف ، ويستفاد من القصة أن من شأن العبودية أن لا يطلب لها مع مقتضى الشرع معذرة الا الاعتراف بالتقصير والاختذ في الاستغفار ، وفيه فضيلة ظاهرة لعلى من جهة عظم تواضعه عليه السلام روى هذا الحديث مع ما يشعر به عند من لا يعرف مقداره أنه يوجب غاية العتاب ، فلم يلتفت لذلك بل حدث به لما فيه من الفوائد الدينية انتهى ملخصا . وقوله في السند الثاني وحدثني محمد ، وقع عند النسفي غير منسوب ، ووقع عند أبي ذر وغيره منسوباً ، ومحمد بن سلام ، و د عتاب ، بالمهلة وتشديد المثناة وآخره موحدة ، وأبوه ، بشير ، موحدة ومعجمة وزن عظيم ، و د اسحق ، عند النسفي وأبي ذر غير منسوب ، ونسب عند الباقرين د ابن راشد ، وساق المنز على لفظه ، ومضى في التهجيد على لفظ شعيب بن أبي حمزة ، ويأتي في التوحيد من طريق شعيب وابن أبي عتيق مجموعا وساقه على لفظ ابن أبي عتيق ، قوله (طرقة وفاطمة) زاد شعيب د ليلة ، قوله (ألا تصاون) في رواية شعيب د ألا تصلين ، بالتثنية ، والأول محمول على ضم من يتبعهما اليهما أو للتعظيم أو لأن أقل الجمع اثنتان ، وقوله د حين قال له ذلك ، فيه التثنيات ، ومضى في رواية شعيب بلفظ د حين قلت له ، وكذا قوله د سمعه ، في رواية شعيب د سمعته ، وقوله د وهو مدر ، بضم أوله وكسر الموحدة أى مول بتشديد اللام كما في رواية شعيب ، ووقع هنا عند الكشميني د وهو منصرف ، . قوله (قال أبو عبد الله) هو المصنف (يقال ما أنك ليلا فهو طارق) كذا لأبي ذر وسقط للنسفي وثبت للباقرين لكن بدون ، يقال ، وقد تقدم الكلام عليه في سورة الطارق . الحديث ثلث : قوله (عن سعيد) هو ابن أبي سعيد المقبري . قوله (بيت المدراس) تقدم الكلام عليه في د كتاب الاكراه ، قريبا ، وقوله في آخره د ذلك أريد ، بضم أوله بصيغة المضارعة من الارادة : أى أريد أن تقرروا بأنى بلغت ، لأن التبليغ هو الذى أمر به ، ووقع في رواية أبى زيد المروزى فيما ذكره القابسى بفتح أوله ويزاى معجمة ، وأطيعوا على أنه تصحيف لكن وجه بعضهم بأن معناه أكرر مقاتلى مبالغة في التبليغ ، قال المهلب : بعد أن قرر أنه يتعلق بالركن الثاني من الترجمة وجه ذلك أنه بلغ اليهود ودعاهم الى الإسلام والاعتصام به ، فقالوا بلغت ولم يدعوا لطاعته فبالع في تبليغهم وكرره ، وهذه مجادلة بالتى هى أحسن ، وهو في ذلك موافق لقول مجاهد أنها نزلت فيمن لم يؤمن منهم وله عهد ، أخرجه الطبري ، وعن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم قال : المراد د من ظلم منهم ، من استمر على أمره ، وعن قتادة هى منسوخة بأية السيف انتهى ، والذي أخرجه الطبري بسند صحيح عن مجاهد د إن قالوا شرا فقولوا خيرا إلا الذين ظلموا منهم فانتصروا منهم ، وبسند فيه ضعف وقال إلا من ظلم من قاتل ولم يعط الجزية ، وأخرج بسند حسن عن سعيد بن جبير قال : هم أهل الحرب من لا عهد له جاداه بالسيف ، ومن طريق عبد الرحمن بن زيد بن أسلم المراد : من آمن من أهل الكتاب نبى عن مجادلته فيما يحدثون به من الكتاب ، لعله يكون حقا لاتعلمه أنت ولا ينبغي أن تجادل إلا المقيم منهم على دينه ، وبسند صحيح عن قتادة هى منسوخة بأية برأة ، أن يقاتلوا حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله ، وأن محمدا رسول الله أو يؤدوا الجزية ، ورجح الطبري قول من قال : المراد من امتنع من أداء الجزية . قال : ومن

أداها وإن كان ظالماً لنفسه باستمراره على كفره ، لكن المراد في هذه الآية : من ظلم أهل الإسلام لخاربهم وامتنع من الإسلام ، أو بذل الجزية ورد على من ادعى الذنخ ، لكونه لا يثبت الا بدليل والله أعلم ، وحاصل ما رجحه أنه أمر بمجادلة أهل الكتاب بالبيان والحجة بطريق الإيضاح من عائد منهم ، ففهوم الآية : جواز مجادلته بغير التي هي أحسن وهي المجادلة بالسيف والله أعلم

١٩ - باب (وكذلك جعلناكم أمة وسطاً)

وما أمر النبي ﷺ بلزوم الجماعة ، وهم أهل العلم

٧٣٤٩ - **حديث** إسحاق بن منصور **حدثنا** أبو أسامة **حدثنا** الأعمش **حدثنا** أبو صالح **عن** أبي سعيد الخدري **قال** : قال رسول الله ﷺ **يُجَاهِدُ بَدْوَجٍ** يوم القيامة فيقال له : هل بَلَّغْتَ ؟ فيقول : نعم يا رب : فتسأل أمته : هل بَلَّغْتُمْ ؟ فيقولون : ما جئنا من نَذِير . فيقول : من شهودك ؟ فيقول : محمد وأُمُّهُ ، فيجاء بكم فتشهدون . ثم قرأ رسول الله ﷺ (وكذلك جعلناكم أمة وسطاً - قال : عدلاً - لتكونوا شهداء على الناس ؛ ويكون الرسول عليكم شهداء) ، **وعن** جعفر بن عون **حدثنا** الأعمش **عن** أبي صالح **عن** أبي سعيد الخدري **عن** النبي ﷺ بهذا

قوله (باب ، وكذلك جعلناكم أمة وسطاً ، وما أمر النبي ﷺ بلزوم الجماعة وهم أهل العلم) أما الآية فلم يقع التصريح بما وقع التشبيه به ، والراجح أنه الهدى المدلول عليه بقوله (يهدي من يشاء) أي مثل الجبل القريب الذي اختصصناكم فيه بالهداية كما يقتضيه سياق الآية ووقع التصريح به في حديث البراء الماضي في تفسير سورة البقرة ، والوسط العدل كما تقدم في تفسير سورة البقرة ، وحاصل ما في الآية الامتنان بالهداية والعدالة ، وأما قوله وما أمر ، إلى آخره فمطابقة لحديث الباب خفية ، وكأنه من جهة الصفة المذكورة وهي العدالة لما كانت تعم الجميع لظاهر الخطاب ، أشار إلى أنها من العام الذي أريد به الخاص ، أو من العام المخصوص ، لأن أهل الجبل ليسوا عدولاً وكذلك أهل البدع ، فعرف أن المراد بالوصف المذكور أهل السنة والجماعة وهم أهل العلم الشرعي ومن سواهم ، ولو نسب إلى العلم فهي نسبة صورية لا حقيقية ، وورد الأمر بلزوم الجماعة في عدة أحاديث منها ما أخرجه الأرمذني مصححاً من حديث الحارث بن الحارث الأشعري فذكر حديثاً طويلاً وفيه : وأنا أمركم بخمس أمرن الله بهن : السمع والطاعة والجهاد والهجرة والجماعة . فإن من فارق الجماعة قيد شبر فقد خلع ربقة الإسلام من عنقه ، وفي خطبة عمر المشهورة التي خطبها بالجابية ، عليكم بالجماعة وإياكم والفرقة فإن الشيطان مع الواحد ، وهو من الإثنين أبعد ، وفيه : ومن أراد بحجوة الجنة فليأمر الجماعة ، وقال ابن بطال : مراد الباب الحزب على الاعتصام بالجماعة . لقوله (لتكونوا شهداء على الناس) وشرط قبول الشهادة العدالة ، وقد ثبت لهم هذه الصفة بقوله وسطاً ، والوسط العدل ، والمراد بالجماعة أهل الحل والعقد من كل عصر ، وقال السكرماني : مقتضى الأمر بلزوم الجماعة أنه يلزم المكلف متابعة ما أجمع عليه المجتهدون وهم المراد بقوله : وهم أهل العلم ، والآية التي ترجم بها احتجاج

بها أهل الأصول لكون الإجماع حجة لانهم عدلوا بقوله تعالى ﴿ جعلناكم أمة وسطا ﴾ أى عدولا ، ومقتضى ذلك أنهم عصموا من الخطأ فيما أجمعوا عليه قولاً وفعلًا . **قوله** (حدثنا أبو أسامة) قال الأعمش هو بحذف ، قال ، الثانية وقوله فى آخره ، وعن جعفر بن عون ، هو معطوف على قوله ، أبو أسامة ، والقائل هو اسحق بن منصور فروى هذا الحديث عن أبي أسامة بصيغة التحديث ، وعن جعفر بن عون بالنعنة ، وهذا مقتضى صنيع صاحب الأطراف وأما أبو نعيم لحزم بأن رواية جعفر بن عون معلقة ، فقال بعد أن أخرجه من طريق أبي مسعود الراوى عن أبي أسامة وحده ، ومن طريق بندار ، عن جعفر بن عون ، وحده ، أخرجه البخارى عن اسحق بن منصور عن أبي أسامة ، وذكره عن جعفر بن عون بلا واسطه انتهى ، وأخرجه الاسماعيلي من رواية بندار وقال إنه مختصر ، وأخرجه من رواية أبي معاوية عن الأعمش مطولا ، وقد تقدمت رواية أبي أسامة مقرونة برواية جرير بن عبد الحميد فى تفسير سورة البقرة ، وساقه هناك على لفظ جرير ، وتقدم شرحه هناك . وفيه بيان أن الشهادة لا تخص قوم نوح بل تعم الأمم

٣٠ - **باب** إذا اجتهد العامل - أو الحاكم - فأخطأ خلاف الرسول من غير علم فحكمه مردود ، أقول للنبى ﷺ « من عمل عملا ليس عليه أمرنا فهو رد »

٧٣٥٠ ، ٧٣٥١ - **حزقا** إسماعيل عن أخيه عن سليمان بن بلال عن عبد المجيد بن سُهَيْل بن عبد الرحمن بن عوف أنه سمع معبد بن السَّيْب يحدث « أن أبا سعيد نخدرى وأبا هريرة - **حدثنا** أن رسول الله ﷺ بعث أبا عبيد بن عاصم إلى الأنصارى واستعمله على خيبر فقدم بتمر جنبى ، فقال له رسول الله ﷺ : أكل تمر خيبر كذا ؟ قال : لا والله يا رسول الله ، إنا لنشتري الصاع بالصاعين من التمر ، فقال رسول الله ﷺ : لا تفعلوا ، ولكن مثلا بمثل ، أو يوهوا هذا واشتروا بتمنه من هذا ، وكذلك الميزان »

قوله (باب إذا اجتهد العامل أو الحاكم) فى رواية الكشميى والعالم ، بدل العامل ، و « أو ، للتوسيع ، وقد تقدم فى كتاب الأحكام ، ترجمة إذا قضى الحاكم بحجور أو خلاف أهل العلم فهو مردود ، وهى معقودة لمخالفة الإجماع وهذه معقودة لمخالفة الرسول عليه الصلاة والسلام ، **قوله** (فأخطأ) خلاف الرسول من غير علم (أى لم يعتمد المخالفة وإنما خالف خطأ . **قوله** (حكمه مردود لقول النبى ﷺ من عمل عملا ليس عليه أمرنا فهو رد) أى مردود ، وقد تقدم هذا الحديث موصولا فى كتاب الصلح ، عن عائشة بلفظ آخر ، وأنه بهذا اللفظ مرصول فى صحيح مسنن وتقدم شرحه هناك ، قال ابن بطلان : مراده أن من حكم بغير السنة جبلا أو غلطا يجب عليه الرجوع الى حكم السنة ، وترك ما خالفها امتثالا لأمر الله تعالى بالحياب طاعة لرسوله ، وهذا هو نفس الاعتصام بالسنة : وقال الكرماني : المراد بالعامل : عامل الزكاة ، وبالحاكم : القاضى ، وقوله « فأخطأ » أى فى أخذ واجب الزكاة أو فى قضائه . قلت : وعلى تقدير ثبوت رواية الكشميى فالمراد بالعالم : الملقى ، أى أخطأ فى فتواه قال : والمراد بقوله ، فأخطأ خلاف الرسول ، أى يكون مخالفا للسنة ، قال وفى الترجمة نوع تعجرف .

قلت : ليس فيها قلق الا في اللفظ الذي بعد قوله ، فأخطأ ، فصار ظاهر التركيب يتنافى المقصود ، لان من أخطأ خلاف الرسول لا يذم ، بخلاف من أخطأ وفاقه ، وليس ذلك المراد وإنما تم الكلام عند قوله فأخطأ ، وهو متعلق بقوله اجتهد ، وقوله ، وخلاف الرسول ، أى فقال خلاف الرسول ، وحذف ، وقال ، يقع في السلام كثيرا فأى عجزه في هذا ، والشارح من شأنه أن يوجه كلام الاصل مهما أمكن ، ويتفقر القدر اليسير من الخلل تارة ويحمله على التناسخ تارة وكل ذلك في مقابلة الإحسان الكثير الباهر ولا سيما مثل هذا الكتاب ، ووقع في حاشية نسخة الدمياطى بخطه الصواب في الترجمة ، فأخطأ بخلاف الرسول ، انتهى ، وليس دعوى حذف الباء برفع للإشكال بل إن سلك طريق التفسير فلعل اللام متأخرة ، ويكون في الاصل خالف بدل خلاف . **قوله** (حدثنا اسماعيل) هو ابن أبي أويس كما جزم به المزي ، **قوله** (عن أخيه) هو أبو بكر واسمه عبد الحميد ، وإسماعيل في هذا الحديث شيخ آخر كما تقدم في آخر غزوة خيبر عن اسماعيل عن مالك ، ونزل اسماعيل في هذا السند درجة ، و سليمان ، هو ابن بلال ، و عبد الحميد ، بتقديم الميم على الجيم ، وذكر أبو علي الجبائي أن سليمان سقط من أصل الفربرى فيما ذكر أبو زيد المروزى ، قال : والصواب اثباته فانه لا يتصل السند إلا به ، وقد ثبت كذلك في رواية ابراهيم بن معقل النسفى ، قال : وكذا لم يكن في كتاب ابن السكن ، ولا عند أبى أحمد الجرجاني قلت : وهو ثابت عندنا في النسخة المعتمدة من رواية أبى ذر عن شيوخه الثلاثة عن الفربرى ، وكذا في سائر النسخ التي اتصلت لنا عن الفربرى ، فكأنها سقطت من نسخة أبى زيد فظن سقوطها من أصل شيخه ، وقد جزم أبو نعيم في المستخرج بأن البخارى أخرجه عن اسماعيل عن أخيه عن سليمان ، وهو يرويه عن أبى أحمد الجرجاني عن الفربرى . وأما رواية ابن السكن فلم أوف عليها . **قوله** (بعث أبا بنى عنى) أى ابن التجار بطن من الاوس ، واسم هذا المبعوث ، وسواد ، بفتح المهملة وتخفيف الواو ، ابن غزية ، بفتح المعجمة وكسر الزاى مشددا ، وتقدم ذلك في أواخر البيوع وتقدم شرح المتن في المغازى ، وفي هذا السياق هنا زيادة قوله ، ولكن مثلاً بمثل أو يبيعوا هذا ، الى آخره ، والمذكور هناك قوله ، ولكن بع ، الى آخره ، ومطابقة الحديث للترجمة من جهة أن الصحابي اجتهد فيما فعل فردّه النبي ﷺ ونهاه عما فعل وعذره لاجتهاده ، ووقع في رواية عقبة بن عبد الغافر عن أبى سعيد في غير هذه القصة لكن في نظير الحكم ، فقال ﷺ أوّه ، عين الربا لا تنفع

٢١ - باب أجر الحاكم إذا اجتهد فأصاب أو أخطأ

٧٣٥٢ - **رواه** عبد الله بن يزيد المقرئ **الحديث** حدثنا حنيفة بن شريح . حدثني يزيد بن عبد الله بن الهاد عن محمد بن ابراهيم بن الحارث عن بسر بن سعيد عن أبى قيس مولى عمرو بن العاص عن عمرو بن العاص أنه سمع رسول الله ﷺ يقول : إذا حكم الحاكم فاجتهد ثم أصاب فله أجران ، وإذا حكم فاجتهد ثم أخطأ فله أجر . قال حدثت بهذا الحديث أبا بكر بن عمرو بن حزم فقال : هكذا حدثني أبو سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة . وقال عبد العزيز بن الخطاب عن عبد الله بن أبى بكر عن أبى سلمة عن النبي ﷺ . **قوله** (باب أجر الحاكم إذا اجتهد فأصاب أو أخطأ) يشير الى أنه لا يلزم من رد حكمه أو فتواه إذا اجتهد

عن يزيد ، ونسبه فقال يزيد بن عبد الله بن أسامة بن الهاد . **قوله** (عن أبي هريرة) يريد بمثل حديث عمرو بن العاص ، **قوله** (وقال عبد العزيز بن المطلب) أى ابن عبد الله بن حنظل الخزوي قاضى المدينة وكنيته أبو طالب وهو من أقران مالك ومات قبله ، وليس له فى البخارى سوى هذا الموضع الواحد المعلق ، وعبد الله بن أبي بكر هو والد الراوى المذكور فى السند الذى قبله أبو بكر بن محمد بن عمرو بن حزم وكان قاضى المدينة أيضا ، **قوله** « عن أبي سلة عن النبي ﷺ » يريد أن عبد الله بن أبي بكر خالف أباه فى روايته عن أبي سلة وأرسل الحديث الذى وصله ، وقد وجدت ليزيد بن الهاد فيه متابعا أخرجه عبد الرزاق وأبو عوانة من طريقه عن معمر عن يحيى بن سعيد هو الأنصارى عن أبي بكر بن محمد بن محمد عن أبي سلة عن أبي هريرة ، فذكر الحديث مثله بغير قصة وفيه « فله أجران لثمان » قال أبو بكر بن العربى تعلق بهذا الحديث من قال إن الحق فى جهة واحدة للتصريح بتخطئة واحد لا بعينه ، قال وهى نازلة فى الخلاف عظمية ، وقال المازرى تملك به كل من الطائفتين من قال إن الحق فى طرفين ، ومن قال إن كل مجتهد مصيب ، أما الأولى فلأنه لو كان كل مصيبا لم يطلق على أحدهما الخطأ لاستحالة التقيضين فى حالة واحدة ؛ وأما المصوّبة فاحتجوا بأنه ﷺ جعل له أجرا فلو كان لم يصب لم يؤجر ، وأجابوا عن إطلاق الخطأ فى الخبر على من ذهل عن النص أو اجتهد فيها لا يسوغ الاجتهاد فيه من القطعيات فيها خالف الإجماع فإن مثل هذا إن اتفق له الخطأ فيه نسخ حكمه وفتواه ولو اجتهد بالإجماع ، وهو الذى يصح عليه إطلاق الخطأ ، وأما من اجتهد فى قضية ليس فيها نص ولا إجماع فلا يطلق عليه الخطأ ، وأطال المازرى فى تقرير ذلك والانتصار له ، ونظم كلامه بأن قال ان من قال إن الحق فى طرفين هو قول أكثر أهل التحقيق من الفقهاء والمتكلمين ؛ وهو مروى عن الأئمة الأربعة وإن حكي عن كل منهم اختلاف فيه . قلت : والمعروف عن الشافعى الأول ، قال القرطبي فى المفهم : الحكم المذكور ينبئ أن يختص بالحاكم بين الخصمين ، لأن هناك حقا معينا فى نفس الأمر يتنازع الخصمان ، فإذا قضى به لأحدهما بطل حق الآخر قطعا ، وأحدهما فيه مبطل لا محالة ، والحاكم لا يطلع على ذلك فهذه الصورة لا يختلف فيها أن المصيب واحد لكون الحق فى طرف واحد ، وينبئ أن يختص الخلاف بأن المصيب واحد ، إذ كل مجتهد مصيب بالمسائل التى يستخرج الحق منها بطريق الدلالة ، وقال ابن العربى : عندي فى هذا الحديث فائدة زائدة حاموا عليها فلم يستقوا وهى : أن الأجر على العمل القاصر على العامل واحد ، والأجر على العمل المتعدى يضاعف ، فانه يؤجر فى نفسه وينجر له كل ما يتعلق بغيره من جنسه فإذا قضى بالحق وأعطاه لمستحقه ثبت له أجر اجتهاده وجرى له مثل أجر مستحق الحق ، فلو كان أحد الخصمين ألحن بحجته من الآخر فقضى له - والحق فى نفس الأمر لغيره - كان له أجر الاجتهاد فقط . قلت : وتمامه أن يقال : ولا يؤخذ بإعطاء الحق لغير مستحقه لأنه لم يعتمد ذلك بل وزر المحكوم له قاصر عليه ، ولا يخفى أن محل ذلك أن يبذل وسعه فى الاجتهاد وهو من أهله ، والا فقد يلحق به الوزر إن أخل بذلك والله أعلم

٢٢ - **باب** الحجة على من قال إن أحكام النبي ﷺ كانت ظاهرة وما كان يغيب بعضهم من مشاهد النبي ﷺ وأمور الاسلام

٧٣٥٣ - **قوله** « قد سمعت أبا عبد الله ع » عن ابن جريج « عن عبيد بن عمير قال : استأذن أبو

موسى على عمر فسأله وجده مشغولا فرجع ، فقال عمر : ألم أسمع صوت عبد الله بن قيس ؟ ائذ ناوله ، فلهى له ، فقال : ما حلتك على ما صنعت ؟ فقال : إنا صنعنا نؤمر بهذا ، قال : فأتيت على هذا بيئته أو لأظن بك . فانطلق إلى مجلس من الأنصار ، فقالوا : لا يشهد إلا أصغرنا ، فقام أبو سعيد الخدري فقال : قد كنا نؤمر بهذا ، فقال عمر : خفى على هذا من أمر النبي ﷺ ، ألهان الصفاق بالأسواق »

٧٣٥٤ - **حَرْشًا** على حدثنا شفيان حدثني الزهري أنه سمع من الأهرج يقول : أخبرني أبو هريرة قال : إنكم تزعمون أن أبا هريرة يسكن الحديث على رسول الله ﷺ ، والله لأروى ، إن كنت امرأ مسكينة أزم رسول الله ﷺ على دله بطنى ، وكان المهاجرون يشتمونهم بالصفاق بالأسواق ، وكانت الأنصار يشتمونهم للقيام على أهوالهم ، فشردت من رسول الله ﷺ ذات يوم وقال : من يبسط رداءه حتى أفضى مقالي ثم يقبضه فلم ينس شيئاً سمعته منى ، فبسطت بردة كانت على ، فوالله بعثه بالحق ما نسبت شيئاً سمعته منه »

قوله (باب الحجعة على من قال أن أحكام النبي ﷺ كانت ظاهرة) أى للناس لا تخفى إلا على النادر ، وقوله وما كان غيب بعضهم عن مشاهد النبي ﷺ وأمور الإسلام ، كذا للأكثر وفي رواية النسفي وعليها شرح ابن بطلال ومشاهده ، ولبعضهم مشهد ، بالافراد ، ووقع في مستخرج أبي نعيم ، وما كان يغيب بعضهم بعضاً ، بالغاء والدال من الإفادة ولم أره غيره ، وما ، في قوله ، ما كان ، موصولة ، وجوز بعضهم أن تكون نافية ، وأنها من بقية القول المذكور ، وظاهر السياق يأباه ، وهذه الترجمة معقودة لبيان أن كثيراً من الأكارم من الصحابة كان غيب عن بعض ما يقوله النبي ﷺ أو يفعله من الأعمال التكليفية ، فيستمر على ما كان اطلاع عليه هو إما على المنسوخ لعدم اطلاعه على ناسخه ، وإما على البراءة الأصابية ، وإذا تقرر ذلك قامت الحجعة على من قدم عمل الصحابي الكبير ، ولا سيما إذا كان قد ولي الحكم على رواية غيره متمسكاً بأن ذلك الكبير لولا أن عنده ما هو أقوى من تلك الرواية لما خالفها ، ويرده أن في اعتماد ذلك ترك المحقق للظنون وقال ابن بطلال أراد الرد على الرافضة والخوارج الذين يزعمون أن أحكام النبي ﷺ وسننه منقولة عنه نقل تواتر ، وأنه لا يجوز العمل بما لم ينقل تواتراً ، قال : وقولهم مردود بما صح أن الصحابة كان يأخذ بعضهم عن بعض ، ورجع بعضهم إلى ما رواه غيره ، وانعقد الإجماع على القول بالعمل بأخبار الآحاد . قلت : وقد عقد البيهقي في المدخل باب الدليس على أنه قد يعزب على المتقدم الصحبة الواسع العلم الذى يعلمه غيره ، ثم ذكر حديث أبي بكر في الجدة وهو في الموطأ ، وحديث عمر في الاستئذان وهو المذكور في هذا الباب ، وحديث ابن مسعود في الرجل الذى عقد على امرأة ثم طلقها فأراد أن يتزوج أمها ، فقال : لا بأس وإجازته بيع الفضة المكسرة بالصحيحة متفاضلاً ، ثم رجوعه عن الأمرين مما لما سمع من غيره من الصحابة التى عنهما ، وأشياء غير ذلك ، وذكر فيه حديث البراء ، ليس كنا كان يسمع الحديث من النبي ﷺ ، كانت لنا صنعة وأشغال ، ولكن كان الناس لا يكذبون ، فيحدث الشاهد الغائب ، وسنده ضعيف . وكذا حديث أنس ، ما كل ما نحدثكم عن رسول الله ﷺ سمعناه ولكن لم يكذب بعضنا بعضاً ، ثم سرد ما رواه

صحابي عن صحاب ما وقع في الصحيحين ، وقال في هذا دلالة على اتقانهم في الرواية ، وفيه أبين الحجة وأوضح الدلالة على تقيت خبر الواحد ، وأن بعض السنن كان يخفى عن بعضهم ، وأن الشاهد منهم كان يبلغ الغائب ما شيد ، وأن الغائب كان يقبله من حديثه ويعتمده ويعمل به . قلت : خبر الواحد في الاصطلاح خلاف المتواتر ، سواء كان من رواية شخص واحد أو أكثر ، وهو المراد بما وقع فيه الاختلاف ويدخل فيه خبر الشخص الواحد دخولا أوليا ، ولا يرد على من عمل به ما وقع في حديث الباب من طلب عمر من أبي موسى البينة على حديث الاستئذان فانه لم يخرج مع شهادة أبي سعيد له وغيره عن كونه خبر واحد ، وإنما طلب عمر من أبي موسى البينة للاحتياط كما تقدم شرحه وانحاز في كتاب الاستئذان ، وإلا فقد قبل عمر حديث عبد الرحمن بن عوف في أخذ الجرية من الجوس ، وحديثه في بطاعون ، وحديث عمرو بن حرم في التسوية بين الأسابع في الدبة ، وحديث الضحاك بن سفيان في توريث المرأة من ذية زوجها ، وحديث سعد بن أبي وقاص في المسح على الخفين الى غير ذلك ، وتقدم في العلم من حديث عمر أنه كان يتناوب النبي ﷺ هو ورجل من الانصار فينزل هذا يوما وهذا يوما ، ويخبر كل منهما الآخر بما غاب عنه ، وكان غرضه بذلك تحصيل ما يقوم بحاله وحال عياله لينفي عن الاحتياج لغيره ، ولينقوى على ما هو بصده من الجهاد ، وفيه أنه لا يشترط على من أمكنته المشاهدة أن يعتمدها ، ولا يكتفى بالواسطة لثبوت ذلك من فعل الصحابة في عهد النبي ﷺ بغير تكبير ، وأما حديث أبي هريرة ثاني حديثي الباب ، فان فيه بيان السبب في خفاء بعض السنن على بعض كبار الصحابة ، وقوله وكان المهاجرون يشغلهم الصفق بالأسواق ، وهو موافق لقول عمر في الذي قبله ، ألحاف الصفق بالأسواق ، يشير الى أنهم كانوا أصحاب تجارة ، وقد تقدم ذلك في أوائل الأبرج . وتوجيه قول عمر ، أفاض ، واختاف ، الى الزهري في الوسطة بينه وبين أبي هريرة فيه كما بينته في العلم ، وتقدم عنه من رواية مالك مثله لكن عند مالك زيادة ليست في رواية سفيان هذه ، وهي قوله ، ولولا آتيان من كتاب الله ، وفي رواية سفيان ما ليس في رواية مالك قوله ، والله الموعد ، وكذلك ما في آخره كما سأليناه ، وأما ابراهيم بن سعد فذكر الحديث بتمامه فهو أهم الجميع سيقا ، وثبت ذلك في رواية شعيب في البيوع . زيادة سأليناه لكن لا يقع عنده ذكر الآتيين ، وقد تقدم هذا الحديث في العلم من طريق مالك ، وفي المزاوعة من طريق ابراهيم بن سعد كلاهما عن الزهري عن الاعرج ، وتقدم في أول البيوع من رواية شعيب وأخرجه مسلم من رواية يونس كلاهما عن الزهري عن سعيد وأبي سلمة عن أبي هريرة . قوله (لأنكم تزعمون أن أبا هريرة يكثر الحديث) في رواية مالك ، وإن الناس يقولون أكثر أبو هريرة على رسول الله ﷺ ، كان ابن شهاب يذكر قبل هذا حديثه عن عروة أنه حدثه عن عائشة قالت : ألا يعجبك أبو هريرة جاء يجلس الى جانب حجرتي يحدث ، يسمي ذلك ولو أدركته لرددت عليه أن رسول الله ﷺ لم يكن يسرد الحديث كسر دكم ، فذكر الحديث . ثم يقول : قال سعيد بن المسيب : قال : يقولون إن أبا هريرة قد أكثر ، هكذا أخرجه مسلم من طريق ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب ، وحديث عائشة تقدم في الترجمة النبوية من طريق الليث عن يونس بن يزيد معلقا ، وتقدم شرحه هناك ، وتقدم أيضا في الجنائز من طريق جرير بن حازم عن نافع قال : حدث ابن عمر أن أبا هريرة يقول ، فذكر الحديث في فضل اتباع الجنائز فقال ابن عمر : **أصـ**ر علينا أبو هريرة فصدقت عائشة أبا هريرة ، أى في الحديث المذكور . وقوله ، على ، يعاقب بقوله ، يكثر ، ولو تعاقب بقوله ، والحديث ، لقال عن ، **قوله** (والله الموعد) تقدم

شرحها في كتاب المزارعة ، زاد شعيب بن أبي حزة في روايته : ويقولون مال المهاجرين والأنصار لا يحدثون عن رسول الله ﷺ مثل حديث أبي هريرة ، في رواية يونس عند مسلم مثل أحاديثه وزاد : سأخبركم عن ذلك وتقدم في المزارعة نحو هذا ونهت على ذلك في كتاب العلم ، . قوله (اني كنت امرأ مسكينا) في رواية مسلم و رجلا ، قوله (ألزم رسول الله ﷺ) في رواية مسلم أخذم ، قوله (على ملء بطني) بكسر الميم وبهمزة آخره أى بسبب شبعي ، أى إن السبب الأصل الذي اقضى له كثرة الحديث عن رسول الله ﷺ ملازمته له ليجد ما يأكله ، لأنه لم يكن له شيء يتجر فيه ، ولا أرض يزرعها ولا يعمل فيها ، فكان لا ينقطع عنه خشية أن يفوته القوت ، فيحصل في هذه الملازمة من سماع الأقوال ورواية الأفعال ما لا يحصل لغيره عن لم يلازمه ملازمته ، وأعانته على استمرار حفظه لذلك ما أشار إليه من الدعوة النبوية له بذلك . قوله (وكان المهاجرون يشغلهم الصفق بالأسواق) في رواية يونس « وإن إخواني من المهاجرين » ، قوله (وكانت الأنصار يشغلهم القيام على أموالهم) في رواية يونس « وأن إخواني عن الأنصار كان يشغلهم عمل أرضهم » وفي رواية شعيب « عمل أموالهم » وقد تقدم بيان ذلك قريبا ، وزاد في رواية يونس « فيشهد إذا غابوا ويحفظ إذا نسوا » . وفي رواية شعيب « وكنت امرأة مسكينا من مساكين الصفة أعى حيث ينسون » . قوله (فشهدت من رسول الله ﷺ ذات يوم) في رواية شعيب « وقد قال رسول الله ﷺ في حديث يحديثه ، . قوله (من يبسط رداءه) في رواية الكشميني « من بسط ، بلفظ الفعل الماضي . قوله (فلم ينس) في رواية الكشميني « فلن ينسى » ونقل ابن التين أنه وقع في رواية « فلن ينس » بالنون وبالجزم ، وذكر أن القزاز نقل عن بعض البصريين : أن من العرب من يحزم بطن قال : وما وجدت له شاهدا ، وأقره ابن التين ومن تبعه ، وقد ذكر غيره لذلك شاهدا وهو قول الشاعر :

لن يحزم اليوم من رجائك من حرك من دون بابك الحلقة

وفيه نظر لأنه يصح أن يكون في الأصل « لم » ، الجازمة فتغيرت بطن ، لكن إن كان محفوظا فاعلم الشاعر بعد « لن » ، لكونها أبلغ هنا في المدح من لم والله أعلم . وتقدم في باب الأمن من « كتاب التعبير » توجيه ابن دارك لتفسير هذا في قول « ان ترج » وحكايته عن الكسائي أن الجزم بطن لغة لبعض العرب ، قوله (فبسطت بردة) في رواية شعيب « نمرة » وتقدم تفسيرها في أول البيوع ، وذكر في العلم بيان الاختلاف في المراد بقوله « مانسيت شيئا سمعته منه » ،

٢٣ - باب من رأى ترك النكير من النبي ﷺ حجة ، لامن غير الرسول

٧٣٥٥ - حدثنا حماد بن حميد حدثنا سعيد بن معاذ حدثنا أبي حدثنا شعبة عن سعد بن إبراهيم عن محمد بن المنكدر قال « رأيت جابر بن عبد الله يحلف بالله أن ابن الصياد الدجال . قلت : تحلف بالله ؟ قال : لئن سمعت مرة يحلف على ذلك منذ لأبي ﷺ فلم ينكره النبي ﷺ » ،

قوله (باب من رأى ترك النكير من النبي ﷺ حجة) النكير بفتح النون وزن عظيم : المبالغة في الإنكار . وقد اتفقوا على أن تقرير النبي ﷺ لما يفعل بحضراته أو يقال ويطلع عليه بغير إنكار دال على الجواز ، لأن العصمة

تنفى عنه ما يحتمل في حق غيره بما يرتب على الإنكار فلا يقر على باطل ، فمن ثم قال : لا من غير الرسول ، فإن سكوته لا يدل على الجواز ، ووقع في تنقيح الزركشي في الترجمة بدل قوله لا من غير الرسول ، الأمر يحضره الرسول ، ولم أره لغيره ، وأشار ابن التين الى أن الترجمة تتعلق بالاجماع السكوتي ، وأن الناس اختلفوا ، فقالت طائفة : لا ينسب لسكوت قول لأنه في مهلة النظر ، وقالت طائفة إن قال المجتهد قولاً وانتشر لم يخالفه غيره بعد الاطلاع عليه فهو حجة ، وقيل لا يكون حجة حتى يتعدد القيل به ، وعمل هذا الخلاف أن لا يخالف ذلك القول نص كتاب أو سنة ، فإن خالفه فاجبوا على تقديم النص ، واحتج من منع مطلقاً أن الصحابة اختلفوا في كثير من المسائل الاجتهادية ، ففهم من كان ينكر على غيره اذا كان القول عنده ضعيفاً ، وكان عنده ما هو أقوى منه من نص كتاب أو سنة ، ومنهم من كان يسكت فلا يكون سكوته دليلاً على الجواز ، لتجويز أن يكون لم ينضج له الحكم ، فسكت لتجويز أن يكون ذلك القول صواباً وإن لم يظهر له وجهه . قوله (حدثنا حماد بن حيد) هو خراساني فيما ذكر أبو عبد الله بن منده في رجال البخاري ، وذكر ابن رشيد في فوائد رحلته ، والمزى في التهذيب أن في بعض الفسخ القديمة من البخاري : حدثنا حماد بن حيد صاحب لنا ، حدثنا بهذا الحديث وعبيد الله بن معاذ في الاحياء ، وذكر ابن أبي حاتم في الجرح والتعديل : حماد بن حيد ، نزيل عسقلان روى عن بشر بن بكر وأبي حمزة وغيرهما وسمع منه أبو حاتم وقال شيخى فزعم أبو اليد الباجي في رجال البخاري أنه هو الذي روى عنه البخاري هنا وهو بعيد ، وقد بينت ذلك في تهذيب التهذيب وقد أخرج مسلم حديث الباب عن عبيد الله بن معاذ بلا واسطة ، وهو أحد الأحاديث التي نزل فيها البخاري عن مسلم ، أخرجا مسلم عن شيخ وأخرجا البخاري بواسطة بينه وبين ذلك الشيخ وهي أربعة أحاديث ليس في الصحيح غيرها بطريق التصريح ، وفيه عدة أحاديث نحو الأربعين ما يتنزل منزلة ذلك ، وقد أفردتها في جزء جمعت ما وقع للبخاري من ذلك فكان أضعاف أضعاف ما وقع لمسلم ، وذلك أن مسلماً في هذه الأربعة باق على الرواية عن الطبقة الاولى أو الثانية من شيوخه ، وأما البخاري فانه نزل فيها عن طبقته العالية بدرجتين ، مثال ذلك من هذا الحديث أن البخاري اذا روى حديث شعبة عالياً كان بينه وبينه راو واحد ، وقد أدخل بينه وبين شعبة فيه ثلاثة ، وأما مسلم فلا يروى حديث شعبة بأقل من واسطتين . والحديث الثاني من الأربعة مضى في تفسير سورة الأنفال ، أخرجه عن أحمد وعن محمد بن النضر التيسابوريين عن عبيد الله بن معاذ أيضاً عن أبيه عن شعبة بسند آخر ، وأخرجه مسلم عن عبيد الله بن معاذ نفسه . والحديث الثالث أخرجه في آخر المغازي عن أحمد بن الحسن الترمذي عن أحمد بن حنبل عن معتمر بن سليمان عن كهيس بن الحسن عن عبد الله بن بريدة عن أبيه في عدد الغزوات ، وأخرجه مسلم عن أحمد بن حنبل بهذا السند بلا واسطة . والحديث الرابع وقع في كتاب كفارة الأيمان ، عن محمد بن عبد الرحيم ، وهو الحافظ المعروف بصاعقة عن داود بن رشيد عن الوليد بن مسلم عن أبي غسان محمد بن مطرف عن زيد بن أسلم عن علي بن الحسين بن علي بن سعيد بن مرجانة عن أبي هريرة في فضل العتق ، وأخرجه مسلم عن داود بن رشيد نفسه وهذا ما نزل فيه البخاري عن طبقته درجتين ، لأنه يروى حديث ابن غسان بواسطة واحدة كسعيد بن أبي مريم ، وهنا بينهما ثلاث واسطات ، وقد أشرت لكل حديث من هذه الأربعة في موضعه ، وجمعتهما هنا تنميماً للفائدة ، وعبيد الله بن معاذ أي ابن معاذ بن نصر بن حسان العبدي ، وسعد بن إبراهيم أي ابن عبد الرحمن بن عوف ، وروايته عن محمد بن المنكدر من الاقران لأنه

من طبقته ، قوله (رأيت جابر بن عبد الله يحلف) أى شاهده حين حلف ، قوله (أن ابن الصياد) كذا لا يذو
بصيغة المبالغة ، ووقع عند ابن بطال مثله لكن بغير أب ولام وكذا في رواية مسلم والباقي ، ابن الصائد ،
بوزن الظالم . قوله (تحلف بالله قال إني سمعت عمر ، الخ) كان جابرا لما سمع عمر يحلف عند رسول الله ﷺ فلم
ينكر عليه ، فهم منه المطابقة ، ولكن بقي أن شرط العمل بالتقرير أن لا يعارضه التصريح بخلافه ، فمن قال أو
فعل بمحضرة النبي ﷺ شيئا فأقره دل ذلك على الجواز ، فإن قال النبي ﷺ أفعل خلاف ذلك دل على نسخ ذلك
التقرير ، إلا إن ثبت دليل الخصوصية ، قال ابن بطال بعد أن قرر دليل جابر فإن قيل تقدم يعنى كما في الجنائز أن
عمر قال للنبي ﷺ في قصة ابن صياد : دعني أضرب عنقه ، فقال : إن يكن هو فإن تسلط عليه ، فهذا صريح في أنه
تردد في أمره ، يعنى فلا يدل سكوته عن إنكاره عند حلف عمر على أنه هو ، قال وعن ذلك جوابان ، أحدهما أن
التردد كان قبل أن يعلم الله تعالى بأنه هو الدجال ، فلما أعلمه لم ينكر على عمر حلفه . والثاني : أن العرب قد تخرج
الكلام مخرج الشك وإن لم يكن في الخبر شك ، فيكون ذلك من تلطف النبي ﷺ بعمر في صرفه عن قتله انتهى
ملخصا . ثم ذكر ماورد عن غير جابر ، مما يدل على أن ابن صياد هو الدجال ، كالحديث الذي أخرجه عبد الرزاق
بسند صحيح عن ابن عمر قال : ولقيت ابن صياد يوما ومعه رجل من اليهود ، فإذا عينه قد طفئت وهى غارجة
مثل عين الجمل ، فلما رأيتها قلت : أنشدك الله يا ابن صياد متى طفئت عينك ؟ قال لا أدري والرحمن . قلت : كذبت
لا تدري وهى في رأسك ، قال فسحها ونخر ثلاثا ، فرغم اليهودى أنى ضربت بيدي صدره ، وقلت له : احسأ فلن
تعدو قدرك . فذكرت ذلك لحفصة ، فقالت حفصة : اجتنب هذا الرجل فلانما يتحدث أن الدجال يخرج عند
غضبه يفضيها ، انتهى . وقد أخرج مسلم هذا الحديث بمعناه من وجه آخر عن ابن عمر ولفظه : لقيته مرتين ،
فذكر الأولى ثم قال : لقيته لقيعة أخرى وقد نفرت عينه ، فقلت متى فعلت عينك ما أرى ؟ قال ما أدري ، قلت :
لا تدري وهى في رأسك ، قال إن شاء الله جعلها في عصاك هذه ، ونخر كأشد نخير حمار سمعت ، فرغم أصحابي أنى
ضربته بعضا كانت معى حتى تكسرت ، وأنا والله ماشعرت ، قال : وجاء حتى دخل على أم المؤمنين حفصة فحدثها
فقالت ما تريد إليه ؟ ألم تسمع أنه قد قال : إن أول ما يبعثه على الناس غضب يفضيها ، ثم قال ابن بطال : فإن قيل هذا
أيضا يدل على التردد في أمره فالجواب أنه ان وقع الشك في أنه الدجال الذى يقتله عيسى بن مريم ، فلم يقع الشك في
أنه أحد الدجالين الكذابين الذين أنذر بهم النبي ﷺ في قوله : (إن بين يدي الساعة دجالين كذابين ، يعنى الحديث
الذى مضى مع شرحه في كتاب الفتن ، انتهى ، وبحصله عدم تسليم الجزم بأنه الدجال ، فيعود السؤال الأول عن
جواب حلف عمر ثم جابر على أنه الدجال الملعون ، لكن في قصة حفصة وابن عمر دليل على أنهما أرادا الدجال الأكبر
واللام في القصة الواردة عنهما للمعد لا للجنس ، وقد أخرج أبو داود بسند صحيح عن موسى بن عقبة عن نافع قال كان
ابن عمر يقول والله ما أشك أن المسيح الدجال هو ابن صياد ، ووقع لابن صياد مع أبي سعيد الخدري قصة أخرى
تتعلق بأمر الدجال ، فأخرج مسلم من طريق داود بن أبي هند عن أبي نضرة عن أبي سعيد قال : سمعني ابن صياد
إلى مكة فقال لي : ماذا لقيت من الناس يزعمون أنى الدجال ، ألسنت سمعت رسول الله ﷺ يقول انه لا يولد له ،
قلت : بلى . قال : فانه قد ولد لي ، قال أو لست سمعته يقول لا يدخل المدينة ولا مكة ، قلت بلى . قال : فقد ولدت
بالمدينة وها أنا أريد مكة ، ومن طريق سليمان التيمي عن أبي نضرة عن أبي سعيد قال : أخذتني من ابن صياد

دمامة ، فقال : هذا عذرت الناس مالى وأنتم يا أصحاب محمد ، ألم يقل نبي الله ﷺ أنه يعنى الدجال يهودى وقد أسلدت ، فذكر نحوه ومن طريق الجريرى عن أبي نضرة عن أبي سعيد « خرجنا حجاجا ومعنا ابن صياد فزنا منزلا وتفرق الناس ، وبقيت أنا وهو ، فاستوحشت منه وحشة شديدة ما يقال فيه . فقلت : الحر شديد فلو وضعت ثيابك تحت تلك الشجرة فعمل ، فرفعت لنا غم فأنطلق لجاه بس فقال اشرب يا أبا سعيد ، فقلت ان الحر شديد وما بن إلا أن أكره أنى أشرب من يده ، فقال : لقد هممت أن أخذ حبلا فأعلقه بشجرة ثم احتنق به ، بما يقول لى الناس يا أبا سعيد من خنى عليه حديث رسول الله ﷺ ما خنى عليكم معشر الأنصار . ثم ذكر نحوه ما تقدم وزاد قال أبو سعيد « حتى كدت أعذره ، وفى آخر كل من الطرق الثلاثة أنه قال « لى لأعرفه وأعرف مولده وأين هو الآن » قال أبو سعيد : فقلت له تبأ لك سائر اليوم ، لفظ الجريرى وأجاب البيهقى عن قصة ابن صياد بعد أن ذكر ما أخرجه أبو داود من حديث أبي بكره قال : قال رسول الله ﷺ يمكث أبو الدجال ثلاثين عاما لا يولد لها ثم يولد لها غلام أعور أضر شئ . وأقله نفعا ونعت أباه وأمه ، قال : فسمعتنا بمولود ولد فى اليهود ، فذهبت أنا والزبير بن العوام فدخلنا على أبويه ، فاذا النعت فقلنا هل لكما من ولد قالا مكثنا ثلاثين عاما لا يولد لنا ثم ولد لنا غلام أضر شئ . وأقله نفعا ، الحديث . قال البيهقى : تفرد به على بن زيد بن جدهان وليس بالقوى . قلت : ويوهى حديثه أن أبا بكره إنما أسلم لما نزل من الطائف حين حوصرت سنة ثمان من الهجرة ، وفى حديث ابن عمر الذى فى الصحيحين أنه ﷺ لما توجه الى النخل التى فيها ابن صياد كان ابن صياد يومئذ كالحتمل ، فتى يدرك أبو بكره زمان مولده بالمدينة وهو لم يسكن المدينة إلا قبل الوفاة النبوية بستين ، فكيف يتأتى أن يكون فى الزمن النبوى كالحتمل ، فالذى فى الصحيحين هو المعتمد ولعل الروم وقع فيها يقتضى تراخى مولد ابن صياد أولا ، وهم فيه بل يحتمل قوله « بلغنا أنه ولد لليهود مولود » على تأخر البلاغ وإن كان مولده كان سابقا على ذلك بمدة ، بحيث يأتلف مع حديث ابن عمر الصحيح ، ثم قال البيهقى : ليس فى حديث جابر أكثر من سكوت النبي ﷺ على حلف عمر ، فيحتمل أن يكون النبي ﷺ كان متوقفا فى أمره ثم جاءه الثب من الله تعالى بأنه غيره على ماقتضيه قصة تميم الدارى ، وبه تمسك من جزم بأن الدجال غدير ابن صياد وطريقه أصح ، وتكون الصفة التى فى ابن صياد وافقت ما فى الدجال . قلت : قصة تميم أخرجا مسلم من حديث فاطمة بنت قيس « أن النبي ﷺ خطب ، فذكر أن تميم الدارى ركب فى سفينة مع ثلاثين رجلا من قومه ، فلعب بهم الموج شهرا ثم نزلوا الى جزيرة فلقبهم دابة كثيرة الشعر فقالت لهم : أنا الجساسة ، ودلهم على رجل فى الدير ، قال فانطلقنا سراعا فدخلنا الدير فاذا فيه أعظم انسان رأيناه قط خلقا ، وأشدّه وثاقا بمجموعة يده الى عنقه بالحديد ، فقلنا وبلك ما أنت ، فذكر الحديث ، وفيه أنه سأله عن نبي الأميين هل يمكث ، وأنه قال ان يطيعوه فهو خير لهم ، وأنه سأله عن بحيرة طبرية ، وعن عين زغر وعن نخل بيسان ، وفيه أنه قال لى مخبركم عنى أنا المسيح ، وإنى أوشك أن يؤذن لى فى الخروج فأخرج فأسير فى الارض فلا أدع قرية إلا هبطتها فى أربعين ليلة ، غير مكة وطيبة ، وفى بعض طرقه عند البيهقى أنه شيخ ، وسندها صحيح قال البيهقى : فيه أن الدجال الاكبر الذى يخرج فى آخر الزمان غير ابن صياد ، وكان ابن صياد أحد الدجالين الكذابين الذين أخبر ﷺ بخروجهم ، وقد خرج أكثرهم وكان الذين يجزمون بابن صياد هو الدجال لم يسموا بقصة تميم ، ولأنا فالجمع بينهما بعيد جدا اذ كيف يلبث أن يكون من كان فى أثناء الحياة النبوية شبه الحتمل ، ويجمع

به النبي ﷺ وإسأله أن يكون في آخرها شيخا كبيرا مسجونا في جزيرة من جزائر البحر موثقاً بالحديد يستفهم عن خبر النبي ﷺ هل خرج أو لا ؟ فأدلى أن يحمل على عدم الاطلاع ، أما عمر فيحتمل أن يكن ذلك منه قبل أن يسمع قصة تميم ، ثم لما سمعها لم يعد الى الحلف المذكور . وأما جابر فشهد حلفه عند النبي ﷺ فاستصحب ما كان اطلع عليه من عمر بحضرة النبي ﷺ ، لكن أخرج أبو داود من رواية الوليد بن عبد الله بن جميع عن أبي سلة ابن عبد الرحمن عن جابر ، فذكر قصة الحساسة والدجال بنحو قصة تميم ، قال : قال - أئ الوليد - فقال لي ابن أبي سلة : إن في هذا شيئا ما حفظته ، قال شهد جابر أنه ابن صياد ، قلت : فانه قد مات ، قال : وان مات . قلت : فانه أسلم ، قال : وإن أسلم . قلت : فانه دخل المدينة ، قال وإن دخل المدينة انتهى . وابن أبي سلة ، اسمه عمر فيه مقال ولكن حديثه حسن ، ويتمقب به على من زعم أن جابرا لم يطلع على قصة تميم ؛ وقد تكلم ابن دقيق العيد على مسألة التقرير في أوائل و شرح الامام ، فقال : ما ملخصه اذا أخبر بحضرة النبي ﷺ عن أمر ليس فيه حكم شرعى ، فهل يكون سكوته ﷺ دليلا على مطابقة ما في الواقع كما وقع لعمر في حلفه على ابن صياد هو الدجال فلم ينكر عليه ، فهل يدل عدم انكاره على أن ابن صياد هو الدجال كما فهمه جابر ، حتى صار يخالف عليه ويستند إلى حلف عمر أو لا يدل ، فيه نظر . قال : والأقرب عندي أنه لا يدل ، لأن مأخذ المسئلة ومناطها هو العصمة من التقرير على باطل ، وذلك يتوقف على تحقق البطلان ، ولا يكفي فيه عدم تحقق الصحة ، إلا أن يدعى مدح أنه يكفي في وجوب البيان عدم تحقق الصحة فيحتاج الى دليل وهو عاجز عنه ، نعم التقرير ليسوع الحلف على ذلك على غلبة الظن لعدم توقف ذلك على العلم انتهى ملخصا . ولا يلزم من عدم تحقق البطلان أن يكون السكوت مستوفى الطرفين ، بل يجوز أن يكون المخوف عليه من قسم خلاف الأولى ، قال الخطابي اختلف السلف في أمر ابن صياد بعد كبره ، فروى أنه تاب من ذلك القول ومات بالمدينة ، وأنهم لما أرادوا الصلاة عليه كشفوا وجهه حتى يراه الناس ، وقيل لهم اشهدوا ، وقال الزوى : قال العلماء قصة ابن صياد مشكلة ، وأمره مشبهة لكن لاشك أنه دجال من الدجاجة ، والظاهر أن النبي ﷺ لم يوح اليه في أمره بشيء ، وإنما أوحى اليه بصفات الدجال . وكان في ابن صياد قرائن محتملة ، فذلك كان ﷺ لا يقطع في أمره بشيء بل قال لعمر : لا خير لك في قتله ، الحديث وأما احتجاجه هو بأنه مسلم الى سائر ما ذكر فلا دلالة فيه على دعواه ، لأن النبي ﷺ إنما أخبر عن صفاته وقت خروجه آخر الزمان قال : ومن جملة ما في قصته قوله للنبي ﷺ : أأشهد أنى رسول الله ، وقوله : أنه يأتيه صادق وكاذب ، وقوله : انه تمام عينه ولا ينام قلبه ، وقوله : أنه يرى عرشا على الماء ، وانه لا يكره أن يكون الدجال ، وانه يعرفه ويعرف مولده وموضعه وأن هو الآن ، قال : وأما إسلامه وحجه وجهه فليس فيه تصريح بأنه غير الدجال ، لاحتمال أن يحتم له بالشر ، فقد أخرج أبو نعيم الاصبهاني في تاريخ اصبهان ما يؤيد كون ابن صياد هو الدجال ، فساق من طريق شليل بمعجمة وموحدة مصفرا آخره لام ، ابن عزة بهمة ثم زى بوزن ضربة ، عن حسان بن عبد الرحمن عن أبيه قال : لما افتتحنا اصبهان كان بين عسكرنا وبين اليهودية فرسخ ، فكانا نأنيبها فنمتار منها ، فأنيبها يوما فاذا اليهود يزفنون ويضربون ، فسألت صديقا لي منهم فقال ملسكتنا الذى نستفتح به على العرب يدخل فبت عنده على سطح فضليت الغداة ، فلما طلعت الشمس اذا لرهج من قبل العسكر فنظرت ، فاذا رجلا عليه قبة من ريحان واليهود يزفنون ويضربون ، فنظرت فاذا هو ابن صياد ، فدخل المدينة فلم يعد حتى

الساعة . قلت : وعبد الرحمن بن حسان ماعرفته والباقون ثقات ، وقد أخرج أبو داود بسند صحيح عن جابر قال : فقدنا ابن صياد يوم الحرة ، وبسند حسن ، وبسند حسن ، مضى التنبيه عليه فقيل انه مات . قلت : وهذا يضعف ما تقدم أنه مات بالمدينة ، وأنهم صلوا عليه وكشفوا عن وجهه ، ولا يلتزم خبر جابر هذا مع خبر حسان بن عبد الرحمن ، لأن فتح أصبهان كان في خلافة عمر كما أخرجه أبو نعيم في تاريخها ، وبين قتل عمر ووقعة الحرة نحو أربعين سنة ويمكن الحمل على أن القصة إنما شاهدها والد حسان بعد فتح أصبهان بهذه المدة ، ويكون جواب لما في قوله لما افتتحتنا أصبهان محذوفاً تقديره : صرت أمتاعها وأتردد إليها فلجرت قصة ابن صياد ، فلا يتحدد زمان فتحها وزمان دخولها ابن صياد . وقد أخرج الطبراني في الأوسط من حديث فاطمة بنت قيس مرفوعاً : أن الدجال يخرج من أصبهان ، ومن حديث عمران بن حصين حين أخرجه أحمد بسند صحيح عن أنس : لكن عنده من يهودية أصبهان ، قال أبو نعيم في تاريخ أصبهان كانت اليهودية من جملة قري أصبهان ، وإنما سميت اليهودية لأنها كانت تختص بسكنى اليهود قال : ولم تزل على ذلك إلى أن مصرها أيوب بن زياد أمير مصر في زمن المهدي بن المنصور ، فسكنها المسلمون وبقيت لليهود منها قطعة منفردة ، وأما ما أخرجه مسلم عن أبي هريرة مرفوعاً قال : يتبع الدجال سبعون ألفاً من يهود أصبهان ، فلعلمها كانت يهودية أصبهان ، يريد البلد المذكور لا أن المراد جميع أهل أصبهان يهود ، وأن القدر الذي يتبع الدجال منهم سبعون ألفاً ، وذكر نعيم بن حماد شيخ البخاري في كتاب الفتن ، وأحاديث تتعلق بالدجال وخروجه إذا ضمت إلى ما سبق ذكره في أواخر وكتاب الفتن ، انتظمت منها له ترجمة تامة ، منها ما أخرجه من طريق جبير بن نفير وشريح بن عبيد وعمر بن الأسود وكثير بن مرة ، قالوا جميعاً : والدجال ليس هو إنسان وإنما هو شيطان موثق بسبعين حلقة في بعض جزائر اليمن ، لا يعلم من أوثقه سليمان النبي أو غيره ، فإذا آن ظهروه فك الله عنه كل عام حلقة . فإذا برز أنه آنه عرض ما بين أذنيها أربعون ذراعاً فيضع على ظهرها مثبداً من نحاس ويقعد عليه ويتبعه قبائل الجن يخرجون له خزائن الأرض ، . قلت : وهذا لا يمكن معه كون ابن صياد هو الدجال ، ولعل هؤلاء مع كونهم ثقات تلقوا ذلك من بعض كتب أهل الكتاب ، وأخرج أبو نعيم أيضاً من طريق كعب الأحبار أن الدجال تلده أمه بقوص من أرض مصر ، قال وبين مولده ومخرجه ثلاثون سنة ، قال ولم ينزل خبره في التوراة والإنجيل ، وإنما هو في بعض كتب الأنبياء انتهى . وأخلق بهذا الخبر أن يكون باطلاً ، فإن الحديث الصحيح أن كل نبي قبل نبينا أنذر قومه الدجال . وكونه يولد قبل مخرجه بالمدة المذكورة مخالف لكونه ابن صياد ولكونه موثقاً في جزيرة من جزائر البحر . وذكر ابن وصيف المؤرخ أن الدجال من ولد شق الكاهن المشهور ، قال وقال بل هو شق نفسه أنظره الله وكانت أمه جنية عشقت أباه فأولدها ، وكان الشيطان يعمل له العجائب فأخذه سليمان لحبسه في جزيرة من جزائر البحر ، وهذا أيضاً في غاية الوهم ، وأقرب ما يجمع به بين ما تضمنه حديث تميم وكون ابن صياد هو الدجال أن الدجال بعينه هو الذي شاهده تميم موثقاً ، وأن ابن صياد شيطان تبدي في صورة الدجال في تلك المدة إلى أن توجه إلى أصبهان فاستمر مع قريته إلى أن تجيء المدة التي قدر الله تعالى خروجه فيها ، ولشدة التباس الأمر في ذلك سلك البخاري مسلك الترجيح فاقصر على حديث جابر عن عمر في ابن صياد ، ولم يخرج حديث فاطمة بنت قيس في قصة تميم ، وقد توهم بعضهم أنه غريب هرد رليس كذلك فقد رواه مع فاطمة بنت قيس أبو هريرة وعائشة وجابر ، أما أبو هريرة فأخرجه أحمد من رواية عامر الشعبي عن

الحزن بن أبي هريرة عن أبيه بطوله . وأخرجه أبو داود مختصرا وابن ماجه عقب رواية الشعبي عن فاطمة ، قال الشعبي : فلقيت الحزن فذكره ، وأخرجه أبو يعلى من وجه آخر عن أبي هريرة قال : استوى النبي ﷺ على المنبر فقال حدثني نعيم - فرأى تيميا في ناحية المسجد - فقال ياتيم حدث الناس بما حدثتني ، فذكر الحديث وفيه : « فإذا أحد منخريه مدود وإحدى عينيه مطموسة ، الحديث وفيه : لا طأن الأرض بقدمي هاتين إلا مكة وطابا ، وأما حديث عائشة فهو في الرواية المذكورة عن الشعبي قال : ثم لقيت القاسم بن محمد فقال : أشهد على عائشة حدثتني كما حدثتك فاطمة بنت قيس ، . وأما حديث جابر فأخرجه أبو داود بسند حسن من رواية أبي سلمة عن جابر قال : قال رسول الله ﷺ ذات يوم على المنبر أنه بينما أنا أسير في البحر فنفذ طعامهم فرميت لهم جزيرة فخرجوا يريدون الخبر فلقيتهم الجساسة ، فذكر الحديث وفيه سؤالهم عن نخل بيسان ، وفيه أن جابرا شهد أنه ابن صياد ، فقلت إنه قد مات قال وإن مات ، قلت : فإنه أسلم قال : وإن أسلم ، قلت : فإنه دخل المدينة قال : وإن دخل المدينة ، وفي كلام جابر إشارة إلى أن أمره ليس وأنه يجوز أن يكون ما ظهر من أمره إذ ذلك لا يتناقض ما توقع منه بعد خروجه في آخر الزمان ، وقد أخرج أحمد من حديث أبي ذر : « لأن أحلف عشر مرار أن ابن صياد هو الدجال ، أحب إلي من أن أحلف واحدة أنه ليس هو ، وسنده صحيح ومن حديث ابن مسعود نحوه لكن قال : سبعا ، بدل عشر مرات أخرجه الطبراني والله أعلم ، وفي الحديث جواز الحلف بما يطلب على الظن ، ومن صورته المتفق عليها عند الشافعية ومن تبعهم أن من وجد بخط أبيه الذي يعرفه أن له عند شخص مالا ورغب على ظنه صدقه أن له إذا طالبه ، وتوجهت عليه اليقين أن يحلف على البت أنه يستحق قبض ذلك منه

٢٤ - باب الأحكام التي تُعرفُ بالدلائل ، وكيف معنى الدلالة وتفسيرها وقد أخبر النبي ﷺ

أمر الخليل وغيرها ، ثم سئل عن الحر فدلهم على قوله تعالى ﴿ فَن يَمْعَلْ ذَرْعًا خَيْرًا يَرَهُ ﴾ وسئل النبي ﷺ عن الضَّب فقال : لا آكله ولا أحرمه ، وأكل على مائدة النبي ﷺ للضب ، فاستدل ابن عباس بأنه ليس بمحرم

٧٣٥٦ - **عمر بن إسماعيل** حدثني مالك عن زيد بن أسلم عن أبي صالح السمان « عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : الخليل ثلاثة : لرجل أجره ، ورجل ستر ، ورجل وزر . فأما الذي له أجر فرجل ربطها في سبيل الله فأطال في مرج أو روضة . فأصاب في طيلها ذلك المرج والروضة كان له حسنات ، ولو أنها قطعت طيلها فاستقت شرطا أو شرفين كانت آثارها وأروائها حسنات له ، ولو أنها مرت بنهر فشربت منه ولم بُرد أن تسقى به كان ذلك حسنات له ، وهي ذلك للرجل أجر . ورجل ربطها تمثيلا وتعففا ولم ينسحق في رقابها ولا ظمورها فهي له ستر ، ورجل ربطها خرا ورياء فهي على ذلك وزر . وسئل رسول الله ﷺ عن الحر قال : ما أنزل الله على فيها إلا هذه الآية للفاذة الجامعة ﴿ فَن يَمْعَلْ مَقَالًا ﴾

ذَرَّةٌ خَيْرٌ أَمْرَهُ، وَمَنْ يَمْلِكُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ»

٧٣٥٧ - **حدثنا** يحيى **حدثنا** ابن هبيرة عن منصور بن صفية عن أميرة «من عائشة أن امرأة سألت النبي ﷺ . **حدثنا** محمد بن عبد الله بن هبيرة **حدثنا** الفضل بن سليمان التميمي البصري **حدثنا** منصور بن عبد الرحمن ابن شعبة **حدثنا** أبي «من عائشة رضي الله عنها أن امرأة سألت النبي ﷺ عن الحيض كيف تفعل منه ؟ قال : تأخذين فرصةً محكمة فتوضئين بها . قالت : كيف أنوضأها بإرسول الله ؟ قال النبي ﷺ : توضئي . قالت : كيف أنوضأها بإرسول الله ؟ قال النبي ﷺ : توضئين بها . قالت عائشة : فعرفت الذي يريد رسول الله ﷺ ، فجدت بها إلى ففعلتها .

٧٣٥٨ - **حدثنا** موسى بن إسماعيل **حدثنا** أبو عروبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير «عن ابن عباس أن أم حفيد بنت الحارث بن حزن أهدت إلى النبي ﷺ سمنًا وأطعمًا وأضجًا فدعا بهنَّ النبي ﷺ فأكلن على مائدته ، فتركنَّ النبي ﷺ كالنقذرين لمن ، ولو كنَّ حرامًا ما أكلن على مائدته ولا أصرَّ بأكلهنَّ .

٧٣٥٩ - **حدثنا** أحمد بن صالح **حدثنا** ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شواب أخبرني عطاء بن أبي رباح «عن جابر بن عبد الله قال : قال النبي ﷺ : من أكل كرمًا أو بصلًا فله منزلة لنا - أو يعتزل مسجدنا - وليتصد في بيته . وإنه أتى بهدر قال ابن وهب : يعني طبقًا فيه خضرات من بقول ، فوجد لها ربحًا ، فسأل عنها فأخبر بما فيها من البقول فقال : قربوها ، فقرَّبوها إلى بعض أصحابه كان معه ، فلما رآه كره أكلها قال : كل فاني أناجي من لا تناجي . وقال ابن عمر عن ابن وهب «بقدره فيه خضرات» . ولم يذكر الهيث وأبو صفوان عن يونس قصة الفيدر ، فلا أدري هو من قول الزهري أو في الحديث

٧٣٦٠ - **حدثني** عبيد الله بن سعد بن إبراهيم **حدثنا** أبي وهى قال **حدثنا** أبي عن أبيه أخبرني محمد بن ابن جبير «أن أبا جبير بن مطعم أخبره أن امرأة من الأنصار أتت رسول الله ﷺ فنكته في شيء ، فأمرها بأمر ، فقالت : أرايت يا رسول الله إن لم أجدك ؟ قال : إن لم تجديني فأتني أبا بكر » . زاد الحميدي عن إبراهيم ابن سعد «كانها تعني الموت»

قوله (باب الأحكام التي تعرف بالدلائل) كذا للكثر ، وفي رواية الكشميني «بالدليل ، بالإفراد ، والدليل ما يرشد إلى المطلوب ويلزم من العلم به العلم بوجود المدلول ، وأصله في اللغة من أرشد قاصد مكان ما إلى الطريق

الموصل اليه . قوله (وكيف معنى الدلالة وتفسيرها) يحوز في الدلالة فنج الدال وكسرهما وحكى الضم والفتح أعلى ، والمراد بها في عرف الشرع الإرشاد الى أن حكم الشيء الخاص الذي لم يرد فيه نص خاص داخل تحت حكم دليل آخر بطريق العموم فهذا معنى الدلالة ، وأما تفسيرها ، فالمراد به تبينها وهو تعليم الأمور كيفية ما أمر به وإلى ذلك الإشارة في ثاني أحاديث الباب ، ويستفاد من الترجمة بيان الرأي المحمود وهو ما يؤخذ مما ثبت عن النبي ﷺ من أقواله وأفعاله بطريق التنصيص وبطريق الإشارة ، فيندرج في ذلك الاستنباط ويخرج المحمود على الظاهر المحض . قوله (وقد أخبر النبي ﷺ عن أمر الخيل الخ) يشير إلى أول أحاديث الباب ومراده أن قوله تعالى (فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره) إلى آخر السورة عام في العامل وفي عمله ، وأنه ﷺ لما بين حكم اقتناء الخيل وأحوال مقتنيها وسئل عن الحر ، أشار إلى أن حكمها وحكم الخيل وحكم غيرها مندرج في العموم الذي يستفاد من الآية . قوله (وسئل عن الضب الخ) يشير إلى ثالث أحاديث الباب ، ومراده بيان حكم تقريره ﷺ وأنه يفيد الجواز إلى أن توجد قرينة تصرفه إلى غير ذلك مما ذكر فيه خمسة أحاديث ، الحديث الأول : حديث أبي هريرة ، والخيل لثلاثة ، وقد مضى شرحه في كتاب الجهاد ، قوله (وسئل) أي النبي ﷺ واسم السائل عن ذلك يمكن أن يفسر بصحيفة بن معاوية عم الأحنف التيمي ، وحديثه في ذلك عند النسائي في التفسير ، وصححه الحاكم ولفظه ، قدمت على النبي ﷺ فسمعت يقول من يعمل مثقال ذرة خيرا يره - إلى آخر السورة - قال ما أبالي أنت لا أسمع غيرها حسبي حسبي ، وحكى ابن بطال عن المهلب أن هذا الحديث حجة في إثبات القياس ، وفيه نظر تقدم التنبية عليه عند شرحه في كتاب الجهاد ، وأشارت إليه في باب تعليم النبي ﷺ أمته . الحديث الثاني : قوله (حدثنا يحيى) كذا لابن ذر غير منسوب ، وصنيع ابن السكن يقتضيه أنه ابن موسى البلخي ، وتقدمت إليه الإشارة في كتاب الطهارة ، وجزم السكلابادي ومن تبعه كالبيهقي بأنه ابن جعفر البيكندي . قوله (عن منصور بن عبد الرحمن) في رواية الحميدي في مسنده عن سفيان حدثنا منصور وهو عند أبي نعيم في المستخرج من طريق الحميدي وعبد الرحمن ، والد منصور المذكور هو ابن طلحة بن الحارث بن طلحة بن أبي طلحة بن عبد الدار العبدي الحنفي كما تقدم في كتاب الحيض ، ووقع هنا منصور بن عبد الرحمن بن شيبه ، وشيبة إنما هو جد منصور لأمه . لأن اسم أمه صفية بنت شيبه بن عثمان بن أبي طلحة الحنفي ، وعلى هذا فيكتب ابن شيبه بالالف ويعرب لإعراب منصور لا إعراب عبد الرحمن وقد تفتن لذلك الكرمانى هنا ولصفية ولأبيها صحبة . قوله (أن امرأة سألت النبي ﷺ) كذا ذكر من المتن أوله ثم تحول إلى السند الثاني ، ومحمد بن عتبة شيخه هو الشيباني يكنى أبا عبد الله فيما جزم به السكلابادي ، وحكى المزني أنه يكنى أبا جعفر وهو كوفي ، قال أبو حاتم ليس بالمشهور ، وتعقب بأنه روى عنه مع البخاري يعقوب بن سفيان وأبو كريب وآخرون وثوقه مطين وابن عدى وغيرهما قال ابن حبان مات سنة خمس عشرة . قلت : فهو من قدماء شيوخ البخاري ماله عنده سوى هذا الموضوع فيما ذكر السكلابادي لكنه متعقب بأن له موضعا آخر ، تقدم في الجمعة وآخر في غزوة المريسيع ، وله في الأحاديث الثلاثة عنده متابع ، فأخرج له شيئا مستقلا ولكنه ساق المتن هنا على لفظه ، وأما لفظ ابن عينة فيه فتقدم في الطهارة ، وتقدم هناك أن اسم المرأة السائلة أسماء بنت شكل بمجمة وكاف مفتوحين ثم لام ، وقيل اسم أبيها غير ذلك كما تقدم مع سائر شرحه . قال ابن بطال : لم تفهم السائلة غرض النبي ﷺ لأنها لم تكن تعرف أن تتبع الدم بالفرصة يسمى تروضا إذا اقترن بذكر الدم والأذى ،

ولما قيل له ذلك لكونه عما يستحي من ذكره ؛ فهتت عاتشة غرضه فبينت للبراء ما خفي عليها من ذلك ، وحاصله أن المجمل يوقف على بيانه من القرائن وتختلف الألفاظ في إدراكه ، وقد عرفت أئمة الأصول المجمل بما لم تتضح دلالاته ويقع في الأنظار المفرد كالقرء لاحتماله الطهر والحيض ، وفي المركب مثل أو يعفو الذي بيده عقدة الشكاح لاحتماله الزوج والولي ، ومن المفرد الاسماء الشرعية مثل (كتب عليكم الصيام) فقل هو مجمل لصلاحيته لكل صوم ولكنه بين بقوله تعالى (شهر رمضان) ونحوه حديث الباب في قوله « توشى » فانه وقع بيانه للسائلة بما فهمته عاتشة رضى الله عنها وأقرت على ذلك والله أعلم . الحديث الثالث : حديث ابن عباس . قوله (أم حفيد) بمهمله وفاء مصفر اسمها هزيلة بزاى مصفر بذت الحارثة الهلالية أخت ميمونة أم المؤمنين ، وهى خالة ابن عباس وخالة خالد بن الوليد ، واسم أم كل منهما لبابة بضم اللام وتخفيف الواحدة وبعد الآلاف أخرى . قوله (وأضبا) بضم الضاد المعجمة وتشديد الواحدة جمع ضب ، ووقع في رواية الكشميى بالإفراد . قوله (كالنقذر لهن) بقاء ومعجمة في رواية الكشميى له ، وكذا في قوله « ما أكلن » وتقدم شرح هذا الحديث مستوفى في « كتاب الاطعمة » الحديث الرابع : حديث جابر في أكل الثوم والبصل . قوله (وليقعد) في رواية الكشميى « أو ليعقد » بزيادة الألف في أوله . قوله (أتى يندر قال ابن وهب يعنى طبقا) هو موصول بسند الحديث المذكور . قوله (فقربوها الى بعض أصحابه كان معه) هو منقول بالمعنى لأن لفظة عليه السلام « قربوها لأن أيوب » فكان الراوى لم يحفظه فكفى عنه بذلك ، وعلى تقدير أن لا يكون النبي عليه السلام عينه فيه الثقات ، لأن نسق العبارة أن يقول « الى بعض أصحابي » ويؤيد أنه من كلام الراوى قوله بعده « كان معه » . قوله (فلما رآه كره أكأها) فاعل كره هو أبو أيوب وفيه حذف تقديره « فلما رآه امتنع من أكأها وأمر بتقريبها اليه » كره أكأها ، ويحتمل أن يكون التقدير « فلما رآه لم يأكل منها كره أكأها » وكان أبو أيوب استدل بموم قوله تعالى (لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة) على مشروعية متابعتي في جميع أفعاله « فلما امتنع النبي عليه السلام من أكل تلك البقول تأمى به فبين له النبي عليه السلام وجه تخصيصه فقال : إني أناجى من لا تناجى ، ووقع عند مسلم في رواية له من حديث أبي أيوب كما تقدم في شرح هذا الحديث في أواخر « كتاب الصلاة » قبل « كتاب الجمعة » ، لأن أخاف أن أؤذى صاحبي ، وعند ابن خزيمة إني استحي من ملائكة الله وليس بمحرم ، قال ابن بطال قوله « قربوها » نص على جواز الأكل ، وكذا قوله « فاني أناجى » الخ . قلت : وتسكلته مذكروته واستدل به على تفضيل الملك على البشر وفيه نظر ، لأن المراد بمن كان عليه السلام يناجيه من ينزل عليه بالوحى وهو في الأغلب الأكثر جبريل ، ولا يلزم من وجود دليل يدل على أفضلية جبريل على مثل أبي أيوب أن يكون أفضل عن هو أفضل من أبي أيوب ، ولا سيما إن كان نبياً ، ولا يلزم من تفضيل بعض الأفراد على بعض تفضيل جميع الجنس على جميع الجنس . قوله (وقال ابن عفير) هو سعيد بن كثير بن عفير بمهمله وفاء مصفر نسب لجده وهو من شيوخ البخارى « وقد صرح بتحديثه له في المكان الذى أشرت اليه وسأفه على لفظه » ، وساق عن أحمد بن صالح الذى ساقه هنا قطعة منه ، وزاد هناك عن الليث وأبي صفوان طرفاً منه معلقاً وذكرته هناك من وصلهما . الحديث الخامس : قوله (حدثنا أبي وعمر) اسم عمر يعقوب بن إبراهيم بن سعد بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف ، قال الدمايطى مات يعقوب سنة ثمان ومائتين وكان أصغر من أخيه سعد ، انفرد به البخارى واتمقا على أخيه انتهى ، وطن بعض من نقل كلامه أن الضمير في قوله أخيه يعقوب ، ومقتضاه أن

يكون اتفاقاً على التخريج لسعد ، ثم اعترض بأن الواقع خلافه وليس كما ظن ، والاعراض ساقط ، والضمير إنما هو لسعد والمتفق عليه يعقوب ، والضمير في قوله لأقرب مذكور وهو سعيد لا يعقوب الحديث عنه أولاً . **قوله** (قالاً حدثنا أبي) أي قال كل منهما ذلك ، **قوله** (أن امرأة) تقدم في مناقب الصديق شرح الحديث وأنها لم تسم **قوله** (زاد لنا الحميدي عن إبراهيم بن سعد الخ) يريد بالسند الذي قبله والمتن كله ، والمزيد هو قوله « كأنها تعني الموت ، وقد مضى في مناقب الصديق بلفظه » حدثنا الحميدي ومحمد بن عبد الله قالوا حدثنا إبراهيم بن سعد ، وسأله بتمامه وفيه الزيادة ، ويستفاد منه أنه إذا قال زادنا ، وزاد لنا ، وكذا زادني ، وزاد لي ، يلتحق به ، قال لنا ، وقال لي ، وما أشبهها ، فهو كقوله : حدثنا بالنسبة إلى أنه حل ذلك عنه سمعاً لأنه لا يستجيزها في الإجازة وحل الرد ما يشعر به كلام القائل من التعميم ، وقد وجد له في موضع : زادنا ، حدثنا ، وذلك لا يدفع احتمال أنه كان يستجيز في الإجازة أن يقول : قال لنا ، ولا يستجيز : حدثنا ، قال ابن بطلان : استدلل النبي ﷺ بظاهر قولها ، فإن لم أجده ، أنها أرادت الموت فأمرها بإتيان أبي بكر ، قال وكأنه اقترن بسؤالها حالة أقسمت ذلك وإن لم تنطق بها قلت : وإلى ذلك وقعت الإشارة في الطريق المذكورة هنا التي فيها « كأنها تعني الموت » لكن قولها : فإن لم أجده ، أعم في النبي من حال الحياة وحال الموت ؛ ودلالته لها على أبي بكر مطابق لذلك العموم ، وقول بعضهم هذا يدل على أن أبا بكر هو الخليفة بعد النبي ﷺ صحيح لكن بطريق الإشارة لا التصريح ، ولا يعارض جزم عمر بأن النبي ﷺ لم يستخلف لأن مراده نفي النص على ذلك صريحاً والله أعلم . قال الكرماني مناسبة هذا الحديث للترجمة أنه يستدل به على خلافة أبي بكر ، ومناسبة الحديث الذي قبله لأنه يستدل به على أن الملك يتأذى بالرأفة الكريمة . قلت : في هذا الثالث ، نظر لأنه قال في بعض طرق الحديث ، فإن الملائكة تتأذى مما يتأذى منه بنو آدم ، فهذا حكم يعرف بالنصر والترجمة ، حكم يعرف بالاستدلال ، فذلك في خلافة أبي بكر مستقيم بخلاف هذا ، والذي أشرت إليه من استدلال أبي أيوب على كراهية أكل الثوم بامتناع النبي ﷺ من جهة عموم التأنيق أقرب مما قاله

٢٥ - باب قول النبي ﷺ « لا تسألوا أهل الكتاب عن شيء »

٧٣٦١ - وقال أبو الين أخبرنا شبيب عن الزهري أخبرني حميد بن عبد الرحمن « سمع معاوية يحدث رهماً من قريش بالمدينة وذكر كسب الأبحار فقال : إن كان من أصدق هؤلاء الحديثين الذين يحدثون عن أهل الكتاب ، وإن كنا - مع ذلك - لنهلو عليه للكتاب »

٧٣٦٢ - حدثني محمد بن بشار حدثنا عثمان بن عمر أخبرنا علي بن البراء عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة « عن أبي هريرة قال : كان أهل الكتاب يقرءون التوراة بالعبرانية ويفسرونها بالعربية لأهل الإسلام ، فقال رسول الله ﷺ : لا تصدقوا أهل الكتاب ولا تسكذبوهم وقولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا وما أنزل إليكم الآية »

٧٣٦٣ - حدثنا موسى بن إسماعيل حدثنا إبراهيم أخبرنا ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله « أن

ابن عباس رضي الله عنهما قال : كيف تسألون أهل الكتاب عن شيء وكتابكم الذي أنزل على رسول الله ﷺ أحدث ، فتردونه محضاً لم يُشب ، وقد حدثكم أن أهل الكتاب بدّلوا كتاب الله وغيروه ، وكتبوا بأيديهم للكتاب وقالوا هو عن عند الله ليشتروا به ثمناً قليلاً ، لا ينهاكم ما جاءكم من العلم عن مثأنتهم ، لا والله ما رأينا منهم رجلاً يسألهم عن شيء فأنزل عليهم .

قوله (باب قول النبي ﷺ لا تسألوا أهل الكتاب عن شيء) هذه الترجمة لفظ حديث أخرجه أحمد وابن أبي شعبة والبراز من حديث جابر ، أن عمر أتى النبي ﷺ بكتاب أصابه من بعض أهل الكتاب ، فقرأ عليه فغضب وقال : لقد جئتكم بها بيضاء نقية ، لا تسألوه عن شيء فيخبروكم بحق فتكذبوا به أو بباطل فتصدقوا به ، والذي نفسي بيده لو أن موسى كان حياً ما وسعه إلا أن يتبعني ، ورجاله موثقون إلا أن في بحاله ضعفاً وأخرج البراز أيضاً من طريق عبد الله بن ثابت الأنصاري ، أن عمر نسخ صحيفة من التوراة فقال رسول الله ﷺ لا تسألوا أهل الكتاب عن شيء ، وفي سنده جابر الجعفي وهو ضعيف ، واستعمل في الترجمة لورود ما يشهد بصحته من الحديث الصحيح ، وأخرج عبد الرزاق من طريق حريث بن ظهير قال ، قال عبد الله لا تسألوا أهل الكتاب فإنهم لن يهدوكم وقد أضلوا أنفسهم فتكذبوا بحق أو تصدقوا بباطل ، وأخرجه سفيان الثوري من هذا الوجه بالفظ لا تسألوا أهل الكتاب عن شيء فإنهم لن يهدوكم وقد ضلوا أن تكذبوا بحق أو تصدقوا بباطل ، وسنده حسن ، قال ابن بطال عن المهلب : هذا النبي إنما هو في سؤالهم عما لا نهى فيه ، لأن شرعنا مكثف بنفسه فإذا لم يوجد فيه نص ففي النظر والاستدلال غنى عن سؤالهم ، ولا يدل في النبي سؤالهم عن الأخبار المصدقة لشرعنا والأخبار عن الأمم السالفة ، وأما قوله تعالى (فاما أولئك الذين يترون الكتاب من قبلك) فالمراد به من آمن منهم ، والنبي إنما هو عن سؤال من لم يؤمن منهم ، ويحتمل أن يكون الأمر بمنعهم عما يتعاق بالوحيد والرسالة المحمدية وما أشبه ذلك والنبي عما سوى ذلك . **قوله** (وقال أبو البراز) إذا عند الجميع ولم أره بصيغة حدثنا ، وأبو الثمان من شيوخه فإذا أن يكون أخذه عنه مذاكرة وإما أن يكون ترك التصريح بقوله حدثنا لكونه أثراً موقوفاً ، ويحتمل أن يكون مما فاته سماعه ، ثم وجدت الاستماع على أخرجه عن عبد الله بن العباس الطيالسي عن البخاري قال ، حدثنا أبو الثمان . **قوله** (حميد بن عبد الرحمن) أي ابن عوف ، وقوله (سمع معاوية ، أي أنه سمع معاوية وحذف أنه يقع كثيراً . **قوله** (رهطاً من قريش) لم أفد على تعيينهم ، وقوله (بالمدينة ، يعني لما حج في خلافته . **قوله** (إن كان من أصدق) إن محفة من التعليلة ، ووقع في رواية أخرى (لمن أصدق) بزيادة اللام المؤكدة . **قوله** (يحدثون عن أهل الكتاب) أي القديم فيشمل التوراة والصحف ، وفي رواية الذهلي في الزهريات عن أبي الثمان بهذا السند ، يتحدثون ، بزيادة مشاة . **قوله** (لنبلو) بنون ثم موحدة أي تختبر ، وقوله (وعليه الكذب ، أي يقع بعض ما يخبرنا عنه بخلاف ما يخبرنا به ، قال ابن التين وهذا نحو قول ابن عباس في حق كعب المذكور بدل من قبله فوقع في الكذب ، قال والمراد بالمحدثين : أنداد كعب من كان من أهل الكتاب وأسلم فكان يحدث عنهم ، وكذا من نظر في كتبهم لمحدث مما فيها . **قوله** (ولهم كانوا مثل كعب إلا أن كعباً كان أشد منهم بصيرة وأعرف بما يتوقاه ، وقال

ابن حبان في كتاب الثقات ، أراد معاوية أنه يخطئ أحيانا فيما يخبر به ولم يرد أنه كذابا ، وقال غيره الضمير في قوله « لتلبس عليه ، للكتاب لا لكعب ، وإنما يقع في كتابهم الكذب لكونهم بدلوه وحرفوه ، وقال عباس يصح عوده على الكتاب ويصح عوده على كعب وعلى حديثه ، وإن لم يقصد الكذب ويعتمده إذ لا يشترط في مسمى الكذب التعمد بل هو الإخبار عن الشيء بخلاف ما هو عليه ، وليس فيه تجريح لكعب بالكذب ، وقال ابن الجوزي المعنى أن بعض الذي يخبر به كعب عن أهل الكتاب يكون كذبا لأنه يعتمد الكذب وإلا فقد كان كعب من أعيان الأخبار ، وهو كعب بن ماتع بكسر المشاة بعدها مهملة ابن عمرو بن قيس من آل ذى رعين ، وقيل ذى الكلاع الحميري ، وقيل غير ذلك في اسم جده ونسبه يكنى أبا اسحق ، كان في حياة النبي ﷺ رجلا وكان يهوديا عالما بكتبهم حتى كان يقال له كعب الخبر وكعب الأخبار ، وكان إسلامه في عهد عمر ، وقيل في خلافة أبي بكر ، وقيل أنه أسلم في عهد النبي ﷺ وتأخرت هجرته ، والأول أشهر ، والثاني قاله أبو مسهر عن سعيد بن عبد العزيز ، وأسند ابن منده من طريق أبي إدريس الخولاني وسكن المدينة وغزا الروم في خلافة عمر ، ثم تحول في خلافة عثمان إلى الشام فسكنها إلى أن مات بمحصر في خلافة عثمان سنة اثنتين أو ثلاث أو أربع ومثلين والأول أكثر ، قال ابن سعد ذكره لأبي الدرداء فقال : إن عند ابن الحميرية علما كثيرا ، وأخرج ابن سعد من طريق عبد الرحمن بن جبير بن نفير قال : قال معاوية ألا إن كعب الأخبار أحد العلماء ، إن كان عنده لعلم كالبحار وإن كنا فيه لمفرطين ، وفي تاريخ محمد بن عثمان بن أبي شيبة من طريق ابن أبي ذئب أن عبد الله بن الزبير قال : ما أصبت في ساطئ شيئا إلا قد أخبرني به كعب قبل أن يقع ، ثم ذكر فيه حديثين ، الحديث الأول : حديث أبي هريرة ، **قوله** (كان أهل الكتاب يقرؤون التوراة بالعبرانية ويفسرونها بالعربية) تقدم بهذا السند والمثل في تفسير سورة البقرة ، وعلى هذا فالمراد بأهل الكتاب اليهود لكن الحكم عام فيتناول النصارى ، **قوله** (لا تصدقوا أهل الكتاب ولا تكذبوهم) هذا لا يارض حديث الترجمة فإنه نهي عن السؤال وهذا نهي عن التصديق والتكذيب . فاجعل الثاني على ما إذا بدأهم أهل الكتاب بالخبر ، وقد تقدم توجيه النهي عن التصديق والتكذيب في تفسير سورة البقرة . الحديث الثاني . **قوله** (حدثنا إبراهيم) هو ابن سعد ابن إبراهيم المذكور قريبا . **قوله** (كيف أمألون أهل الكتاب عن شيء) تقدم شرحه في كتاب الشهادات ، ووقع في رواية عكرمة عن ابن عباس عند ابن أبي شيبة ، عن كعب ، **قوله** (وكتابكم الذي أنزل على رسوله أحدث) كذا وقع مختصرا هنا وتقدم لفظ أحدث الكتب ، ووقع في رواية عكرمة ، وعندكم كتاب الله أحدث الكتب عهدا بالله ، وتقدم توجيه أحدث ويأتي وقوله لا ينهاكم ، اهـ . استفهام محذوف الاداة بدليل ما تقدم في الشهادات ، أو لا ينهاكم ، وقوله « عن مسألتهم ، في رواية الكشميني » عن مسألتهم ، بهم أوله بوزن المفاعلة

٢٦ - باب كراهية الاختلاف

٧٣٦٤ - حدثنا إسحاق أخبرنا عبد الرحمن بن مهاد عن سلام بن أبي مطيع عن أبي عمران الجوني

« عن جندب بن عبد الله الجعفي قال : قال رسول الله ﷺ : اقرءوا القرآن ما اختلفت قلوبكم ، فإذا اختلفتم فقوموا عنه » ، قال أبو عبد الله سمع عبد الرحمن سلما

٧٣٦٥ - **حدثنا** إسحاق أخبرنا عبد الصمد حدثنا حماد حدثنا أبو عمران الجوني ، عن جندب بن عبد الله أن رسول الله ﷺ قال : اقرءوا القرآن ما ائتلفت عليه قلوبكم ، فإذا اختلفتم فقوموا عنه . قال أبو عبد الله : وقال يزيد بن هارون عن هارون الأعور حدثنا أبو عمران عن جندب عن النبي ﷺ .

٧٣٦٦ - **حدثنا** إبراهيم بن موسى أخبرنا هشام عن ميمون عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس قال : لما حضر النبي ﷺ قال - وفي البيت رجال فيهم عمر بن الخطاب - قال : ألم أكتب لكم كتابا لن تضلوا بعده ، قال عمر : إن النبي ﷺ غاب عن الوجع ، وعندكم القرآن فنهينا عنكم كتاب الله ، واختلف أهل البيت واختصموا ، فمنهم من يقول : قربوا . يكتب لكم رسول الله ﷺ كتابا لن تضلوا بعده ، ومنهم من يقول ما قال عمر . فلما كثروا الفط والاختلاف عند النبي ﷺ قال : قوموا عني . قال عبيد الله : فكان ابن عباس يقول : إن الرزية كل الرزية ما حال بين رسول الله ﷺ وبين أن يكتب لكم ذلك الكتاب ، من اختلفتم ولطمهم .

قوله (باب كراهية الاختلاف) ولبعضهم الخلاف أي في الأحكام الشرعية أو أهم من ذلك وسقطت هذه الترجمة لأن بطال فصار حديثها من جملة باب النبي للتحريم ووجهه بأن الأمر بالقيام عند الاختلاف في القرآن للندب لا لتحريم القراءة عند الاختلاف والاولى ما وقع عند الجمهور وبه جزم الكرماني فقال في آخر حديث عبد الله بن مغفل هذا آخر ما أريد إيراد في الجوامع من مسائل أصول الفقه . **قوله** (حدثنا إسحق) هو ابن راهويه كما جزم به أبو نعيم في المستخرج ، وقوله في آخره ، قال أبو عبد الله سمع عبد الرحمن ، يعني ابن مهدي المذكور في السند سلما يعني بتشديد اللام وهو ابن أبي مطيع ، وأشار بذلك إلى ما أخرجه في فضائل القرآن عن عمرو بن علي عن عبد الرحمن قال : حدثنا سلام بن أبي مطيع . ووقع هذا الكلام للسمطي وحده . **قوله** (وقال يزيد بن هارون الحج) وصله الدارمي عن يزيد بن هارون لكن قال عن همام ، ثم أخرجه عن أبي النعمان عن هارون الأعور . وتقدم في آخر فضائل القرآن بيان الاختلاف على أبي عمران في سند هذا الحديث مع شرح الحديث ، وقال الكرماني : مات يزيد بن هارون سنة ست ومائتين ، فالظاهر أن رواية البخاري عنه تعليق انتهى . وهذا لا يتوقف فيه من اطلع على ترجمة البخاري ، فانه لم يرحل من بخاري إلا بعد موت يزيد بن هارون بمدة . **قوله** (في حديث ابن عباس واختلف أهل البيت : اختصموا) كذا لأبي ذر وهو تفسير لاختلفوا ولغيره ، واخصموا ، بالواو العاطفة وكذا تقدم في آخر المغازي . **قوله** (قال عبيد الله) هو ابن عبد الله بن عتبة هو موصول بالسند المذكور ، وقد تقدم بيان ذلك في كتاب العلم ، وفي أواخر المغازي في باب الوفاة النبوية .

٢٧ - **باب** نهى النبي ﷺ على التحريم ، إلا ما تعرف بإباحته

وكذلك أمره ، نحو قوله حين أحلوا : أصيبوا من النساء ، وقال جابر : ولم يهزم عليهم ، ولكن أحلهم

لهم . وقالت أم عطية : نهينا عن اتباع الجنائز ، ولم يعزم علينا

٧٣٦٧ - حدثنا الحسن بن إبراهيم عن ابن جريج قال عطاء « وقل جابر . قال أبو عبد الله وقال محمد ابن بكر البرسائي حدثنا ابن جريج قال أخبرني عطاء « سمعت جابر بن عبد الله في أناس معه قال : أهلنا أصحاب رسول الله ﷺ في الحج خالصا ليس معه محرمة ، قال عطاء قال جابر : فقدم النبي ﷺ صبح رابعة مصت من ذى الحجة ، فلما قدمنا أمرنا النبي ﷺ أن نحل وقال : أحوا ، وأصيبوا من النساء . قال عطاء قال جابر : ولم يعزم عليهم ولكن أحلهم لهم . فبهتة أنا نقول - لما لم يكن بيننا وبين عرفة إلا خمس - أمرنا أن نحل إلى نساءنا فأتى عرفة فطاروا ماذا كبروا المذبي . قال ويقول جابر بيده هكذا وحركها ، فقام رسول الله ﷺ فقال : قد علمت أني أتاكم الله وأصدقكم وأبركم ، ولولا هذين لخلت كما تملوث ، فحلوا ، فلو استقبلت من أمري ما استقبلت ما أهديت . فحلوا وسمعنا وأطعنا »

٧٣٦٨ - حدثنا أبو معمر حدثنا عبد الوارث عن الحسين عن ابن بريدة « حدثني عبد الله المزني عن النبي ﷺ قال : صلوا قبل صلاة المغرب ، قال - في الثالثة - لمن شاء ، خشية أن يتخذها الناس سنة »

قوله (باب نهى النبي ﷺ على التحريم) أى النهى الصادر منه محمول على التحريم وهو حقيقة فيه ، قوله (لا ماتعرف لإباحته) أى بدلالة السياق أو قرينة الحال أو قيام الدليل على ذلك . قوله (وكذلك أمره) أى يحرم مخالفته لوجوب امتثاله لما يقم الدليل على إرادة التنب أو غيره . قوله (نحو قوله حين أحلوا) أى في حجة الوداع . لما أمرهم ففسخوا الحج إلى العمرة وتحملوا من العمرة ، والمراد بالامر صيغة أفعّل والنهى لا تمنع ، واختلوا في قول الصحابي : أمرنا رسول الله ﷺ بكذا أو نهانا عنه . فالراجح عند أكثر السلف أن لا فرق ، وقد أنهى بعض الأصوليين صيغة الأمر إلى سبعة عشر وجها ، والنهى إلى ثمانية أوجه ، ونقل القاضي أبو بكر بن الطيب عن مالك والشافعي : أن الأمر عندهما على الإيجاب والنهى على التحريم حتى يقوم الدليل على خلاف ذلك . وقال ابن بطال : هذا قول الجمهور ، وقال كثير من الشافعية وغيرهم : الأمر على التنب والنهى على الكراهة حتى يقوم دليل الوجوب في الأمر ودليل التحريم في النهي ، وتوقف كثير منهم وسبب توقفهم ورود صيغة الأمر للإيجاب والتنب والإباحة والإرشاد وغير ذلك ، وحجة الجمهور أن من فعل ما أمر به استحق الحمد ، وأن من تركه استحق الذم ، وكذا بالعكس في النهي ، وقول الله تعالى (فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم) يشمل الأمر والنهى ، ودل الوعيد فيه على تحريمه فعلا وتركه . قوله (أصيبوا من النساء) هو إذن لهم في جماع نسائهم إشارة إلى المبالغة في الإحلال ، إذا جماع يفسد الذمك دون غيره من محرمات الإحرام ، ووقع في رواية حماد بن زيد عن ابن جريج في كتاب الشركة ، فأمرنا لجنائنا عمة وأن نحل إلى نساءنا ، ثم ذكر في الباب

أحاديث ، الأول : **قوله** (وقالت أم عطية نهبنا عن اتباع الجنائز ، ولم يعزم علينا) تقدم موصولا في كتاب الجنائز ، وبينه وبين حديث جابر فرق من جهة اختلاف السببين ، فالقصة التي في رواية جابر كانت لإباحة بعد حظر فلا تدل على الوجوب للقرينة المذكورة لكن أراد جابر التأكيد في ذلك ، والقصة التي في حديث أم عطية نهى بعد لإباحة فكان ظاهرا في التحريم ، فأرادت أن تبين لهم أنه لم يصرح لهم بالتحريم ، والصحابي أعرف بالمراد من غيره ، وقد تقدم شرح ذلك مستوفى في كتاب الجنائز . الحديث الثاني : **قوله** (حدثنا المكي بن إبراهيم عن ابن جريج قال عطاء ، وقال جابر قال أبو عبد الله ، وقال محمد بن بكر حدثنا ابن جريج أخبرني عطاء سمعت جابر بن عبد الله) أما قوله ، وقال جابر ، فهو معطوف على شيء محذوف يظهر عما تقدم في باب « من أهل في زمن النبي ﷺ كإهلال النبي ﷺ » من كتاب الحج ، وفي باب « بعث على آل النبي ، من أواخر المغازي بهذين السندين معلقا وموصولا ، ولغظه « أمر النبي ﷺ عليا أن يقيم على إحرامه » ، فذكر هذه القصة ثم قال وقال جابر : أهلنا بالحج خالصا ، وأما التعليق فوصله الاسماعيلي من الطريق المذكورة عن محمد بن بكر وخرجه أيضاً من طريق يحيى القطان عن ابن جريج ، وأفادت رواية محمد بن بكر التصريح بسماع عطاء من جابر ، وقوله ، في أناس معه ، فيه التثنية ونسق الكلام أن يقول معي ، ووقع كذلك في رواية يحيى القطان ، وقوله : أهلنا بالحج خالصا ليس معه عمرة ، هو محمول على ما كانوا ابتدؤوا به ثم وقع الإذن بإدخال العمرة على الحج وبفسح الحج إلى العمرة فصاروا على ثلاثة أنحاء مثل ما قالت عائشة « منا من أهل بحج ومنا من أهل بعمرة ، ومنا من جمع » ، وقد تقدم ذلك مشروحا في كتاب الحج ، وقوله ، وقال عطاء عن جابر ، هو موصول بالسندين المذكورين ، **قوله** (صحب رابعة) تقدم بيانه في حديث أنس في الباب المشار إليه ، **قوله** (قال عطاء قال جابر) هو موصول بالسند المذكور ، وقوله ، وقال محمد بن بكر عن ابن جريج ، هو موصول عند الاسماعيلي كما تقدم ، **قوله** (ولم يعزم عليهم) أي في جماع نسائهم أي لأن الأمر المذكور إنما كان للإباحة ولذلك قال جابر ولكن أحلن لهم وقد تقدم في الباب المذكور قولوا أي الحل قال : الحل كله . **قوله** (قبله أنا نقول لما لم يكن بيننا وبين عرفة إلا خمس ليال) أي أوهنا ليلة الأحد وآخرها ليلة الخميس لأن توجههم من مكة كان عشية الأربعاء فباتوا ليلة الخميس بنحى ودخلوا عرفة يوم الخميس . **قوله** (فتأتى عرفة تقطر مذاكيرنا المذي) في رواية المستملى ، المني ، وكذا عند الاسماعيلي ويؤيده ما وقع في رواية حماد بن زيد بلفظ « فيروح أحدنا إلى منى وذكره يقطر منيا ، وإنما ذكر منى لأنهم يتوجهون إليها قبل توجههم إلى عرفة . **قوله** (ويقول جابر بيده هكذا وحر کہا) أي أمالها ، وفي رواية حماد بن زيد بلفظ : فقال جابر بكفه أي أشار بكفه قال الكرمانى هذه الإشارة لكيفية النظر ويحتمل أن تكون إلى محل النقط ووقع في رواية الاسماعيلي قال : يقول جابر كأنى أنظر إلى يده يحر کہا ، وهذا يحتمل أن يكون مرفوعا . **قوله** (فقام رسول الله ﷺ فقال) زاد في رواية حماد خطيبا فقال بالعبى أن أقواما يقولون كذا وكذا . **قوله** (قد علمت أنى أتاكم الله وأصدقكم) في رواية حماد والله لانا أبر وأتقى لله منهم ، . **قوله** (ولولا هديي لحللت كما تحلون) في رواية الاسماعيلي لأحللت ، وكذا مضى في باب « عمرة التمتع من طريق حبيب المعلم » عن عطاء عن جابر وهما لغتان : حل وأحل وتقدم شرح الحديث هناك ، إلا أنه لم يذكر فيه كلام جابر بتمامه ولا الخطبة . **قوله** (لخاروا) كذا فيه بصيغة الأمر من حل . وقوله ، ولحللنا وسمننا وأطعنا ، في رواية الاسماعيلي فأحللنا . الحديث الثالث : **قوله** (عبد الوارث) هو ابن سعيد وحميد ، هو ابن ذكوان المعلم ،

ورفع منسوباً في رواية الاسماعيلي و ابن بريدة ، هو عبد الله و عبد الله المزني ، هو ابن مغفل بالمعجمة والقاف الثقيلة ، ووقع بيانه في كتاب الصلاة ، وبين الاسماعيلي سبب الاختصار على قوله عن عبد الله دون ذكر أبيه فأخرجه من طريق محمد بن عبيد بن حسان عن عبد الوارث فقال فيه : و عن عبد الله المزني ، كالذي هنا وقال : كتبه فذسته لا أدري ابن مغفل أو ابن معقل أى بالمعجمة والقاف ، وقد تقدم شرح الحديث في باب كم بين الأذان والإقامة من كتاب الصلاة ، وموضع الترجمة منه قوله في آخره ، لمن شاء ، فان فيه إشارة الى أن الأمر حقيقة في الوجوب فلذلك أرفقه بما يدل على التخيير بين الفعل والترك فكان ذلك صارفاً للحمل على الوجوب . قوله (خشية أن يتخذها الناس سنة) أى طريقة لازمة لا يجوز تركها ، أو سنة رابطة بتركها وليس المراد ما يقابل الوجوب لما تقدم

٢٨ - باب قول الله تعالى ﴿ وَأْمُرْهُمْ شُرَآئِهِمْ ﴾ ، (وشاورهم في الأمر)

وأن المشاورة قبل العزم والتعيين لقوله تعالى ﴿ فَأَازَمَ فَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ ﴾ ، فأذاعزم الرسول ﷺ لم يكن لبشر التقدم على الله ورسوله . وشارر النبي ﷺ أصحابه يوم أُخِذَ في المقام والخروج فأرواه الخروج ، فلما لبس لأمتة وهزم قالوا : أقم . فلم يملأ لهم بعد العزم وقال : « لا ينبغي لشيء يلبس لأمتة فيضعها حتى يحكم الله » وشارر علياً وأسامة فيأمرى به أهل الإفك عائشة فسمع منها ، حتى نزل القرآن فجلد الرايين ولم يلتفت الى تنازعهم ولكن حكم بما أمره الله . وكانت الأمتة بعد النبي ﷺ يستشيرون الأئمة من أهل العلم في الأمور المباحة ليأخذوا بأسامها ، فأذا وضح الكتاب أو السنة لم يتعدوه إلى غيره اقتداء بالنبي ﷺ ورأى أبو بكر فقال من منع الزكاة ، فقال عمر : كيف تقاتل وتد قال رسول الله ﷺ « أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله ، فإذا قالوا لا إله إلا الله عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحقها وحسابهم على الله » ، فقال أبو بكر : والله لأقاتلن من فرق بين جامع رسول الله ﷺ ، ثم تابعه بعد عمر ، فلم يلتفت أبو بكر إلى مشورة إذ كان عنده حكم رسول الله ﷺ في الذين فرقوا بين الصلاة والزكاة وأرادوا تبدل الدين وأحكامه ، وقال النبي ﷺ « من بدل دينه فاقتلوه » . وكان القراء أصحاب مشورة عمر كهملاً كانوا أو شهاباً ، وكان وقفاً عند كتاب الله عز وجل

٧٣٦٩ - حَرْشُ الْأَوْسِيِّ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَمِيدٍ عَنْ صَالِحِ بْنِ أَبِي شِهَابٍ حَدَّثَنِي عُرْوَةُ وَابْنُ الْمُسَبِّحِ وَعَلْقَمَةُ بْنُ وَقَّاصٍ وَعَبِيدُ اللَّهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا حِينَ قَالَ لَهَا أَهْلُ الْإِفْكَ مَا قَالُوا ، قَالَتْ : وَدعا رسول الله ﷺ علي بن أبي طالب وأسامة بن زيد رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا حِينَ اسْتَلْثَمَتِ الرَّحَى بِسَاقِهَا وَهُوَ يَسْتَشِيرُهَا فِي فِرَاقِ أَهْلِهَا ، فَأَمَّا أُسَامَةُ فَأَشَارَ بِالْقَدَى يَلُمُّ مِنْ بَرَاءَةِ أَهْلِهِ ، وَأَمَّا عَلِيٌّ فَقَالَ : لَمْ يَضِيقِ اللَّهُ عَلَيْكَ ، وَلِلنَّسَاءِ سِوَاهَا كَثِيرٌ ،

وصل الجارية تصدك . فقال : هل رأيت من نبي يري بك ؟ قالت : ما رأيت أمراً أكثر من أنها جارية
حديث السنن تدهن من مجبن أهلها فتأني الداجن فأكله . فقام على المنبر فقال : يا ممشر المسلمين ، من يعذرنى
من رجل يكفى أذه فى أهلى ، والله ماعمت على أهلى بالأخيرا ، فذكر براءة عائشة . وقال أبو أسامة عن هشام
٧٢٧٠ - حدثني محمد بن حرب حدثنا يحيى بن أبي زكريا الساسي عن هشام عن عروة د عن عائشة
أن رسول الله ﷺ خطب الناس فحمد الله وأثنى عليه وقال : ما شيدون منى فى قوم يسيرون أهلى ، ما علمت
مبهم من سوء قط . وعن عروة قال : لما أخبرت عائشة بالامر قالت : يا رسول الله . أناذن لى أن أهاق
إلى أهلى ؟ فأذن لها وأرسل معها العلام . وقال رجل من الأنصار : مبهمة ما يكون لنا أن نتكلم بهذا ،
سبحك هذا بهتان عظيم

قوله (باب قول الله تعالى وأمرهم شورى بينهم ، وشاورهم فى الامر) هكذا وقعت هذه الترجمة مقدمة على اللتين
بعدها عند أبي ذر ، ولغيره مؤخرة عنها وأخرها النسب أيضا ، لكن سقطت عنده ترجمة النهى على التحريم وما معها ،
فأما الآية الأولى فأخرج البخارى فى الأدب المفرد ، وابن أبي حاتم بسند قوى عن الحسن قال د ما تشاور قوم قط
بينهم إلا هداهم الله لأفضل ما يحضرهم ، وفى لفظ د إلا عزم الله لهم بالرشد أو بالذى ينفع ، وأما الآية الثانية فأخرج
ابن أبي حاتم بسند حسن عن الحسن أيضاً قال : قد علم أنه ما به الهم حاجة ، ولكن أراد أن يستن به من بعده ،
وفى حديث أبي هريرة د ما رأيت أحدا أكثر مشورة لأصحابه من النبي ﷺ ، ورجاله ثقات إلا أنه منقطع ، وقد
أشار اليه الترمذى فى الجهاد فقال : ويروى عن أبي هريرة فذكره ، وتقدم فى الشروط من حديث المسور بن مخرمة
قوله ﷺ د أشيروا على فى هؤلاء القوم ، وفيه : جواب أب بكر وعمر وعمله ﷺ بما أشارا به ، وهو فى الحديث
الطويل فى صاحب الحديثية ، **قوله** (وبن المشاورة قبل العزم والتبين لقوله تعالى : فاذا عزمتم فتوكل على الله) وجه
الدلالة ماورد عن قراءة عكرمة وجعفر الصادق بضم التاء من عزمتم ، أى إذا أرشدتك اليه فلا تعدل عنه فكان
المشاورة إنما تشرع عند عدم العزم وهو واضح ، وقد اختلف فى متعلق المشاورة فقيل فى كل شىء ليس فيه نص ،
وقيل فى الامر الديوى فقط ، وقال الداودى إنما كان يشاورهم فى أمر الحرب بما ليس فيه حكم ، لأن معرفة الحكم
إنما تلتمس منه ، قال : ومن زعم أنه كان يشاورهم فى الأحكام فقد غفل غفلة عظيمة ، وأما فى غير الأحكام فربما
رأى غيره أو سمع مالم يسمعه أو يره كما كان يستصحب الدليل فى الطريق وقال غيره اللفظ وإن كان عاما لكن المراد
به الخصوص للاتفاق على أنه لم يكن يشاورهم فى فرائض الأحكام . قلت : وفى هذا الإطلاق نظر ، فقد أخرج
الترمذى وحسنه وصححه ابن حبان من حديث على قال د لما نزلت (يا أيها الذين آمنوا إذا ناجيتم الرسول ك
الآية ، قال لى النبي ﷺ د ما ترى ؟ دينار ، قلت : لا يطيقونه ، قال قصف دينار ؟ قلت : لا يطيقونه ، قال : فك
قلت شعيرة ، قال : إنك لزميد ، فنزلت (أشققتم) الآية . قال : فبى خفف الله عن هذه الأمة ، وفى هذا الحديث
المشاورة فى بعض الأحكام . ونقل السبيل عن ابن عباس أن المشاورة مختصة بأبى بكر وعمر ولعل من تفسير الكلبي
ثم وجدت له مستندا فى فضائل الصحابة لاسد بن موسى ، والمعرفة ليعقوب بن سفيان بسند لا بأس به عن عبد الرحمن

ابن غنم بفتح المعجمة وسكون النون ، وهو مختلف في صحبته ، أن النبي ﷺ قال لابن بكر وعمر لو أنكما تنفقان على أمر واحد ما عسيتمكما في مشورة أبدا ، وقد وقع في حديث أبي قتادة في نومهم في الوادي ، إن تطيعوا أبا بكر وعمر ترشدوا ، لكن لا حجة فيه للتخصيص ، ووقع في الأدب من رواية طاوس عن ابن عباس في قوله تعالى ﴿ وشاورهم في الأمر ﴾ قال في بعض الأمر ، قيل وهذا تفسير لا تلاوة ، ونقله بعضهم قراءة عن ابن مسعود وعد كثير من الشافعية المشاورة في الخصائس ، واختفروا في وجوبها فنقل لبيهي في المعرفة الاستحباب عن النص وبه جزم أبو نصر الغنصيري في تفسيره وهو المرحح ، قوله (فإذا عزم الرسول ﷺ لم يكن لبشر التقدم على الله ورسوله) يريد أنه ﷺ بعد المشورة إذا عزم على فعل أمر ما وقعت عليه المشورة وشرع فيه لم يكن لأحد بعد ذلك أن يشير عليه بخلافه ، لورود النبي ﷺ عن التقدم بين يديه رسول الله في آية الحجرات ، وطعن من الجمع بين آية المشورة وبينها تخصيص عمومها بالمشورة فيجوز التقدم لكن يأذن منه حيث يستشير ، وفي غير صورة المشورة لا يجوز لهم التقدم فأباح لهم القول جواب الاستشارة وزجرهم عن الابتداء بالمشورة وغيرها ، ويدخل في ذلك الاعتراض على ما يراه بطريق الأولى ، ويستفاد من ذلك أن أمره ﷺ إذا ثبت لم يكن لأحد أن يخالفه ولا يتحيل في مخالفته بل يجعله الأصل الذي يرد إليه ما خالفه لا بالعكس كما يفعل بعض المقلدين ، ويعمل عن قوله تعالى ﴿ فليحذر الذين يخالفون عن أمره ﴾ الآية . والمشورة بفتح الميم وضم المعجمة وسكون الواو ، وبسكون المعجمة وفتح الواو لغتان والأولى أرجح . قوله (وشاور النبي ﷺ أصحابه يوم أحد في المقام والخروج إلخ) هذا مثال لما ترجم به أنه شاور فإذا عزم لم يرجع ، والقدر الذي ذكره هنا مختصر من قصة طويلة لم تقع موصولة في موضع آخر من الجامع الصحيح وقد وصلها الطبراني وصاحبها الحاكم من رواية عبد الله بن وهب عن عبد الرحمن بن أبي الزناد عن أبيه عن عبيد الله ابن عبد الله بن عتبة عن ابن عباس قال : تنفل رسول الله ﷺ سيفه ذا الفقار يوم بدر ، وهو الذي رأى فيه الرؤيا يوم أحد ، وذلك أن رسول الله ﷺ لما جاهد المشركون يوم أحد كان رأى رسول الله ﷺ أن يقم بالمدينة فيقاتلهم فيها فقال له ناس لم يكونوا شهدوا بدرا ، أخرج بنا يا رسول الله فيهم فقاتلهم بأحد ، ونرجو أن نصيب من النصيلة ما أصاب أهل بدر . فزالوا برسول الله ﷺ حتى لبس لأمته . فما لبسها تدموا . وقالوا يا رسول الله أقم فالرأى رأيك . فقال ما ينبغي النبي أن يضع أدايته بعد أن لبسها حتى يحكم الله بينه وبين عدوه ، وكان ذكر لهم قبل أن يلبس الأداة أنى رأيت أنى في درع حصينة فأولتها المدينة ، وهذا سند حسن وأخرج أحمد والدارمي والنسائي في طريق حماد بن سلمة عن أبي الزبير عن جابر نحوه ، وتقدمت الإشارة إليه في كتاب التعبير ، وسنده صحيح ولفظ أحد ، أن النبي ﷺ قال رأيت كأنى في درع حصينة . ورأيت بقرا تنحر فأولت المدرع الحصينة المدينة ، الحديث وقد ساق محمد بن اسحق هذه القصة في المغازي مطولة ، وفيها أن عبد الله بن أبي رأس الخروج كان رأيه الإقامة فلما خرج رسول الله ﷺ غضب وقال أطاعهم وعمائى . فرجع بمن أطاعه وكانوا ثلث الناس ، قوله (فلما لبس لأمته) بسكون الهمزة هي الدرع وقيل الأداة بفتح الهمزة وتخفيف الباء وهى الآلة من درع وبيضة وغيرهما من السلاح . واخرج لأم بسكون الهمزة مثل تمر وتمر وقد تسهل وتجمع أيضا على لؤم بضم ثم فتح على غير قياس ، واستلام للقتال إذا لبس سلاحه كاملا . قوله (وشاور عليا وأسامة فيما رى به أهل الإفك عائشة فسمع منهما حتى نزل القرآن لجد الزامين) قال ابن بطن عن العباسي : الضمير في قوله وسمعا ، لعلى وأسامة

وأما جلده الرامين فلم يأت فيه بإستناد . قلت : أما أصل مشاورتهما فذكره موصولا في الباب باختصار وتقديم في قصة الإفك مطولا في تفسير سورة النور مشروحا ، وقوله « فسمع منهما ، أى فسمع كلامهما ولم يعمل بجميعه حتى نزل الرضى ، أما على فأومأ الى الفراق بقوله ، والنساء سواها كثير ، وتقديم بيان عذره في ذلك ، وأما أسامة فتنى أن يعلم عليها إلا الخير ، فلم يعمل بما أومأ اليه على من المفارقة ، وعمل بقوله وسل الجارية فسألها وعمل بقول أسامة في عدم المفارقة ، ولكنه أذن لها في التوجه الى بيت أبيها ، وأما قوله « ولجلد الرامين ، فلم يقع في شيء من طرق حديث الإفك في الصحيحين ولا أحدهما ، وهو عند أحد وأصحاب السنن من رواية محمد بن اسحق عن عبد الله بن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن عمرة عن عائشة » قالت : لما نزلت برامق قام رسول الله ﷺ على المنبر فدعا بهم وحدهم ، وفي لفظ « فأمر برجلين وامرأة فضربوا حدهم ، وسماوا في رواية أبي داود مسطح بن أثانة وحسان بن ثابت وحمنة بنت جحش ، قال الترمذى حسن لا يعرفه إلا من حديث ابن اسحق من هذا الوجه قلت : ووقع التصريح بتحديثه في بعض طرقه ، وقد تقدم بسط القول في ذلك في شرح حديث الإفك في التفسير ، قوله (ولم يلتفت الى تنازعهم ولكن حكم بما أمره الله) قال ابن بطلان عن القابسي كأنه أراد تنازعا فسقطت الآلاف لأن المراد أسامة وعلى ، وقال الكرماني القياس أن يقال « تنازعهما ، إلا أن يقال إن أقل الجمع اثنان أو أراد بالجمع هما ومن معهما أو من وافقهما على ذلك انتهى ، وأخرج الطبراني عن ابن عمر في قصة الإفك ، وبعث رسول الله ﷺ الى على بن أبي طالب وأسامة بن زيد وبربرة ، فسكانه أشار بصيغة الجمع الى ضم بربرة الى على وأسامة لكن استشكله بعضهم بأن ظاهر سياق الحديث الصحيح أنها لم تكن حاضرة لتصريحه بأنه أرسل اليها ، وجوابه أن المراد بالتنازع اختلاف قول المذكورين عند مساواةهم واستشارتهم ، وهو أعم من أن يكونوا مجتمعين أو متفرقين ويجوز أن يكون مراده بقوله فلم يلتفت الى تنازعهم كلا من الفريقين في قصتي أحد الإفك . قوله (وكانت الأئمة بعد النبي ﷺ يستشيرون الأئمة من أهل العلم في الأمور المباحة ليأخذوا بأسهلها) أى اذا لم يكن فيها نص بحكم معين وكانت على أصل الإباحة ، فراده ما احتمل الفعل والترك احتمالا واحدا ، وأما ما عرف وجه الحكم فيه فلا ، وأما تقييده بالأئمة فهي صفة موصحة لأن غير المؤتمن لا يستشار ولا يلتفت لقوله ، وأما قوله « بأسهلها ، فلعموم الأمر بالأخذ بالتيسير والتسهيل والنهي عن التشديد الذي يدخل المشقة على المسلم ، قال الشافعي : إنما يؤمر الحاكم بالمشورة لكون المشير ينبهه على ما يغفل عنه ويبدله على ما لا يستحضره من الدليل لا ليقلد المشير فيما يقوله ، فإن الله لم يجعل هذا لأحد بعد رسول الله ﷺ وقد ورد من استشارة الأئمة بعد النبي ﷺ أخبار كثيرة : منها مشاوره أبي بكر رضى الله عنه في قتال أهل الردة ، وقد أشار اليها المصنف ، وأخرج البيهقي بسند صحيح عن ميمون بن مهران قال « كان أبو بكر الصديق إذا ورد عليه أمر نظر في كتاب الله ، فإن وجد فيه ما يقضى به قضى بينهم ، وإن علمه من سنة رسول الله ﷺ قضى به وإن لم يعلم خرج فسأل المسلمين عن السنة ، فإن أعياه ذلك دعا رؤوس المسلمين وعناهم واستشارهم ، وإن عمر بن الخطاب كان يفعل ذلك ، وتقدم قريبا أن القراء كانوا أصحاب مجلس عمر ومشاورته ، ومشاورة عمر الصحابة في حد الخمر تقدمت في كتاب الحدود ، ومشاورة عمر الصحابة في إملاص المرأة تقدمت في الديات ، ومشاورة عمر في قتال الفرس تقدمت في الجهاد ، ومشاورة عمر المهاجرين والانصار ثم قريش لما أرادوا دخول الشام وبلغه أن الطاعون وقع بها ، وقد مضى مطولا مع شرحه في « كتاب الطب ، وروينا في القطعيات

من رواية اسماعيل بن أبي خالد عن قيس بن أبي حازم قال : جاء رجل الى معاوية فسأله عن مسألة فقال سل عنها عليا ، قال ولقد شهدت عمر أشكل عليه شيء فقال هنا علي ، وفي كتاب لنوادير الاحمدي ، والطبقات لمحمد بن سعد من رواية سعيد بن المسيب قال : كان عمر يتعوز بالله من مضلة ليس لها أبو الحسن - يعني علي بن أبي طالب - ومشاورة عثمان الصحابة أول ما استخلف فيها ينص بعبيد الله بن عمر لما قتل الهرمزان وغيره ، ظننا منه أن لهم في قتل أبيه مدخلا ، وهي عند ابن سعد وغيره بسند حسن ، ومشاورته الصحابة في جمع الناس على مصحف واحد ، أخرجها ابن أبي داود في كتاب المصاحف ، من طرق عن علي عنها قوله : ما فعل عثمان الذي فعل في المصاحف إلا عن ملا منا ، وسنده حسن . قوله (ورأى أبو بكر فقال من منع الزكاة الخ) يشير الى حديث أبي هريرة الذي تقدم قريبا في باب الاقتداء بالسلف ، قوله (وقال النبي ﷺ من بدل دينه فاقلبوه) تقدم موصولا من حديث ابن عباس في كتاب المحاربين ، . قوله (وكان القرام أصحاب مشورة عمر كهلوا كانوا أو شبانا) هذا طرف من حديث ابن عباس في قصة الحر بن قيس وعمه عيينة بن حصن ؛ وتقدم قريبا في باب الاقتداء بالسلف أيضا بلفظ : ومشاورته ، ووقع اللفظ : ومشورته ، موصولا في التفسير ، وقوله في آخره هنا : وكان وقافا ، بقاف ثقيلة أى كثير الوقوف ، وعنده ازبادة لم تقع في الطريق الموصولة في باب الاقتداء وإنما وقعت في التفسير ، ثم ذكر طرفا من حديث الإفك من طريق صاح بن كيسان عن الزهري ، وقد تقدم بطوله في كتاب المغازي ، واقتصر منه على موضع حاجته وهي مشاورة علي وأسامة ، وقال في آخره . فذكر برامة عائشة وأشار بذلك الى أنه هو الذي اختصره وذكر طرفا منه من طريق هشام بن عروة عن أبيه ، وقد أورد طريق أبي أسامة عن هشام التي علقها هنا مطولة في كتاب التفسير ، وقد ذكرت هناك من وصلها عن أبي أسامة وشيخه هنا في الطريق الموصولة ، هو محمد بن حرب الذئبان بنون ومعجمة خفيفة ود يحيى بن أبي زكريا ، هو يحيى بن يحيى الشامي زيل واسط ، وهو أكبر من يحيى بن يحيى النيسابوري شيخ الشيخين ، ود الفسائي ، بفتح المعجمة وتشديد المهملة نسبته مشهورة ، ووقع في بعض النسخ بضم العين المهملة وتخفيف الشين المعجمة ، وهو تصحيف شنيع وقوله فيه ان النبي ﷺ خطب الناس لحمد الله وأثنى عليه ، تقدم في رواية أبي أسامة أن ذلك كان عقب سماعه كلام : يرة ، وفيه : قام في خطيبا - أى من أجل - فتشهد وحدا الله وأثنى عليه بما هو أهله ، ثم قال : أما بعد ، . قوله (ماتشيرون على) هكذا هنا بلفظ الاستنهام ، وتقدم في طريق أبي أسامة بصيغة الأمر : أشيروا علي ، والحاصل أنه استشارهم فيما يفعل بمن قذف عائشة ، فأشار عليه سعد بن معاذ وأسيد بن حضير بأنهم وافقون عند أنه موافقون له فيما يقول ويفعل ، ووقع النزاع في ذلك بين السعدين ، فلما نزل عليه الوحي براءتها أقام حد القذف على من وقع منه . وقوله : يسبون أهلي ، كذا هنا بالمهملة ثم الموحدة الثقيلة من السب ، وتقدم في التفسير بلفظ : أبناوا ، بموحدة ثم نون ، وتقدم تفسيره هناك وان منهم من فسر ذلك بالسب ، قوله (ماعلت عليهم من سوء قط) يعني أهله وجمع باعتبار لفظ الأهل ، والقصة إنما كانت لعائشة وحدها لكن لما كان يلزم من سبها سب أبويها ومن هو بسيل منها ؛ وكلهم كانوا بسبب عائشة معدودين في أهله صح الجمع ، وقد تقدم في حديث الهجرة الطويل قول أبي بكر : إنما هم أهلك يا رسول الله ، يعني عائشة وأمها وأحماء بنت أبي بكر . قوله (وعن عروة) هو موصول بالسند المذكور ، وقوله : أخبرت ، بضم أوله عل البناء المجهول ، وقد تقدمت تسمية من أخبرها بذلك

قوله (أناذن لى أن أنطق إلى أهلى) فى رواية أبى أسامة « أرسلنى إلى بيت أبى » . **قوله** (وقال رجل من الأنصار الخ) وقع عند ابن اسحق أنه أبو أيوب الأنصارى وأخرجه الحاكم من طريقه ، وأخرجه الطبرانى فى مسند الشاميين وأبو بكر الأجرى فى طرق حديث الإفك ، من طريق عطاء الخراسانى عن الزهرى عن عروة عن عائشة ، وتقدم فى شرحه فى التفسير أن أسامة بن زيد قال ذلك أيضا لكن ليس هو أنصاريا ، وفى روايتنا فى فوائد محمد ابن عبد الله المعروف بابن أخى ميمى من مرسل سعيد بن المسيب وغيره ، وكان رجلا من أصحاب النبى ﷺ إذا سمعا شيئا من ذلك قال سبحانك هذا بهتان عظيم ، زيد بن حارثة وأبو أيوب ، وزيد أيضا ليس أنصاريا ، وفى تفسير سديد من مرسل سعيد بن جبير أن سعد بن معاذ لما سمع ما قيل فى أمر عائشة قال « سبحانك هذا بهتان عظيم » وفى الإكليل للحاكم من طريق الواقدى أن أبى بن كعب قال ذلك ، وحكى عن المبهات لابن بشكوال ولم أره أنا فيها أن قتادة بن النعمان قال ذلك ، فإن ثبت فقد اجتمع من قال ذلك ستة : أربعة من الأنصار ومهاجرين . **تفنيه** : وقع فى بعض النسخ فى هذه الأبواب الثلاثة الأخيرة تقديم وتأخير والخطب فيها سهل

خاتمة : اشتمل « كتاب الاعتصام » من الأحاديث المرفوعة وما فى حكمها على مائة وسبعة وعشرين حديثا ، المعلق منها وما فى معناه من المتابعة ستة وعشرون حديثا وسائرهما موصول ، المكرر منها فيه وفيما مضى مائة حديث وعشرة أحاديث والباقي خالص ، وافقه مسلم على تخريجها سوى حديث أبى هريرة ، كل أمى يدخلون الجنة إلا من أبى ، وحديث عمر : نهينا عن التكلف ، وحديث أبى هريرة : فى مأخذ القرون ، وحديث عائشة : فى الرفق وحديثها : لا أركى به ؛ وحديث عثمان : فى الخطبة ، وحديث أبى سلة المرسل : فى الاجتهاد ، وحديث : المشاورة فى الخروج إلى أحد ، وفيه من الآثار عن الصحابة ومن بعدهم ستة عشر أثرا والله سبحانه وتعالى الهادى إلى الصواب

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

٩٧ - كتاب التوحيد

قوله (بسم الله الرحمن الرحيم - كتاب التوحيد) كذا للنسقى وحامد بن شاکر ، وعليه اقتصر الأكثر عن الفريرى . وزاد المستملى « الرد على الجهمية وغيرهم » وسقطت البسمة لغير أبى ذر ، ووقع لابن بطلان وابن التين « كتاب رد الجهمية » وغيرهم « التوحيد » وضبطوا التوحيد بالنصب على المفعولية ، وظاهره معترض لأن الجهمية وغيرهم من المبتدعة لم يردوا التوحيد وإنما اختلفوا فى تفسيره ، وحجج الباب ظاهرة فى ذلك ، والمراد بقوله فى رواية المستملى وغيرهم « القدريه » وأما الخوارج فتقدم ما يتعلق بهم فى « كتاب الفتن » وكذا الرافضة تقدم ما يتعلق بهم فى « كتاب الأحكام » وهؤلاء الفرق الأربع هم رموس البدعة وقد سمي المعتزلة أنفسهم « أهل العدل والتوحيد » وعنوا بالتوحيد ما اعتقدوه من نقي الصفات الإلهية ، لاعتقادهم أن إثباتها يستلزم التشبيه ومن شبه الله بخلقه أشرك . وهم فى النقي موافقون للجهمية ، وأما أهل السنة ففسروا التوحيد بنقي التشبيه والتمثيل ، ومن ثم قال الجيند فيما حكاه أبو القاسم القشيري « التوحيد أفراد القديم من المحدث » وقال أبو القاسم التميمي فى « كتاب الحججة » التوحيد مصدر وحد يوحده ، ومعنى وحدت الله اعتقده منفردا بذاته وصفاته لا نظير له ولا شبيه ،

وقيل معنى وحدته علمته واحدا ، وقيل سلبت عنه الكيفية والكمية فهو واحد في ذاته لا انقسام له ، وفي صفاته لا شبيه له ، في إلهيته وملكه وتدبيره لا شريك له ولا رب سواه ولا خالق غيره ، وقال ابن بطال تضمنت ترجمة الباب أن الله ليس بجسم لأن الجسم مركب من أشياء مؤلفة وذلك يرد على الجهمية في زعمهم أنه جسم ، كذا وجدلت فيه ولعله أراد أن يقول المشبهة ، وأما الجهمية فلم يختلف أحد من صنف في المقالات أنهم ينفون الصفات حتى نسبوا إلى التعطيل ، وثبت عن أبي حنيفة أنه قال بالغ جهم في نفي التشبيه حتى قال أن الله ليس بشيء ، وقال الكرماني الجهمية فرقة من المبتدعة ينتسبون إلى جهم بن صفوان مقدم الطائفة القائلة أن لا قدرة للعبد أصلا ، وهم الجبرية بفتح الجيم وسكون الموحدة ، ومات مقتولا في زمن هشام بن عبد الملك انتهى . وليس الذي أنكروه على الجهمية مذهب الجبر خاصة ، وإنما الذي أطبق السلف على ذمهم بسببه إنكار الصفات . حتى قالوا إن القرآن ليس كلام الله وأنه مخلوق ، وقد ذكر الاستاذ أبو منصور عبد القاهر بن طاهر التميمي البغدادي في كتابه والفرق بين الفرق ، أن رموس المبتدعة أربعة إلى أن قال : والجهمية أتباع جهم بن صفوان الذي قال : بالإجبار والاضطرار إلى الأعمال ، وقال لا فعل لأحد غير الله تعالى ، وإنما ينسب الفعل إلى العبد مجازا من غير أن يكون فاعلا أو مستطيعا لشيء ، وزعم أن علم الله حادث ، وامتنع من وصف الله تعالى بأنه شيء أو حي أو عالم أو مريد ، حتى قال لا أصفه بوصف يجوز إطلاقه على غيره ، قال وأصفه بأنه خالق ومحيي ومميت وموحد بفتح المهمة الثقيلة لأن هذه الأوصاف خاصة به ، وزعم أن كلام الله حادث ، ولم يسم الله متكلما به ، قال : وكان جهم يحمل السلاح ويقاتل ، وخرج مع الحارث بن سريح ، وهو بمهمة وجيم مضفر ، لما قام على نصر بن سيار عامل بني أمية بخراسان فآل أمره إلى أن قتله سلم بن أحوز وهو بفتح السين المهمة وسكون اللام ، وأبوه بمهمة وآخره زاي وزن أعور وكان صاحب شرطة نصر ، وقال البخاري في كتاب خلق أفعال العباد ، بلغني أن جهما كان يأخذ عن الجعد بن درهم ، وكان خالد القسري وهو أمير العراق خطب فقال : اتى مضج بالجعد بن درهم لأنه زعم أن الله لم يتخذ إبراهيم خليلا ولم يكلم موسى تكليما . قلت : وكان ذلك في خلافة هشام بن عبد الملك ، فسكان الكرماني انتقل ذهنه من الجعد إلى الجهم فان قتل جهم كان بعد ذلك بمدة ، ونقل البخاري عن محمد بن مقاتل قال : قال عبد الله بن المبارك :

ولا أقول بقول الجهم أن له قولاً يضارع قول الشرك أحيانا

وعن ابن المبارك إنا انحكى كلام اليهود والنصارى ونستعظم أن نحكي قول جهم ، وعن عبد الله بن شاذب قال : ترك جهم الصلاة أربعين يوما على وجه الشك ، وأخرج ابن أبي حاتم في « كتاب الرد على الجهمية » من طريق خلف بن سليمان البلخي قال : كان جهم من أهل الكوفة وكان فصيحا ، ولم يكن له نفاذ في العلم ، فلقبه قوم من الزنادقة فقالوا له : صف لنا ربك الذي تعبد ، فدخل البيت لا يخرج مدة ثم خرج فقال هو هذا الهواء مع كل شيء . وأخرج ابن خزيمة في التوحيد ، ومن طريقه البيهقي في الأسماء قال : سمعت أبا قدامة يقول سمعت أبا معاذ البلخي يقول : كان جهم على معبر ترمذ ، وكان كوفي الأصل فصيحا ولم يكن له علم ولا جمالية أهل العلم ، فقيل له صف لنا ربك فدخل البيت لا يخرج كذا ، ثم خرج بعد أيام فقال هو هذا الهواء مع كل شيء وفي كل شيء ولا يتخلو منه شيء . وأخرج البخاري من طريق عبد العزيز بن أبي سلمة قال : كلام جهم صفة بلا معنى ، وبناء بلا أساس ولم يعد قط في أهل العلم ، وقد سئل عن رجل طلق قبل الدخول فقال تمت امرأته ، وأورد

آثاراً كثيرة عن السلف في تكفير جهم . وذكر الطبري في تاريخه في حوادث سنة سبع وعشرين أن الحارث بن سريج خرج على نصر بن سيار عامل خراسان لبني أمية وحاربه ، والحارث حينئذ يدعو إلى العمل بالكتاب والسنة وكان جهم حينئذ كاتبه ثم ترأساً في الصلح وتراضياً بحكم مقاتل بن حيان والجهم ، فاتفقا على أن الأمر يكون شورى حتى يتراضى أهل خراسان على أمير يحكم بينهم بالعدل ، فلم يقبل نصر ذلك واستمر على محاربة الحارث إلى أن قتل الحارث في سنة ثمان وعشرين في خلافة مروان الحمار ، فقال إن الجهم قتل في المعركة ويقال بل أسر ، فأمر نصر بن سيار سلم بن أحوز بقتله فادعى جهم الأمان ، فقال له سلم : لو كنت في بطني لشققته حتى أقتلك فقتله ، وأخرج ابن أبي حاتم من طريق محمد بن صالح مولى بني هاشم قال : قال سلم حين أخذه ، يا جهم إني لست أقتلك لأنك قاتلتني ، أنت عندى أحقر من ذلك ، ولكني سمعتك تكلم بكلام أعطيت الله عهداً أن لا أملكك إلا قتلتك فقتله . ومن طريق معتمر بن سليمان عن خلاد الطفاوى بلغ سلم بن أحوز ، وكان على شرطة خراسان أن جهم بن هفوان يشكر أن الله كلم موسى تكليماً فقتله ، ومن طريق بكير بن معروف قال رأيت سلم بن أحوز حين ضرب عرق جهم فأسود وجه جهم ، وأسند أبو القاسم اللالكائي في كتاب السنة ، له أن قتل جهم كان في سنة اثنتين وثلاثين ومائة والمعتمد مذكره الطبري أنه كان في سنة ثمان وعشرين ، وذكر ابن أبي حاتم من طريق سعيد بن راحة صاحب أبي اسحق الفزاري أن قصة جهم كانت سنة ثلاثين ومائة ، وهذا يمكن حمله على جبر الكسر ، أو على أن قتل جهم تراخى عن قتل الحارث بن سريج ، وأما قول الكرماني أن قتل جهم كان في خلافة هشام بن عبد الملك فوهم ، لأن خروج الحارث بن سريج الذي كان جهم كاتبه كان بعد ذلك ، لعل مستند الكرماني ما أخرجه ابن أبي حاتم من طريق صالح بن أحمد بن حنبل قال : قرأت في دواوين هشام بن عبد الملك إلى نصر بن سيار عامل خراسان : أما بعد فقد نجح قبلك رجل يقال له جهم من الدهرية فإن ظفرت به فاقتله ، ولكن لا يلزم من ذلك أن يكون قتله وقع في زمن هشام ، وإن كان ظهور مقاله وقع قبل ذلك حتى كاتب فيه هشام والله أعلم . وقال ابن حزم في كتاب الملل والنحل ، فرق المفرقين بجملة الاسلام خمس : أهل السنة ، ثم المعتزلة ومنهم القدريه ، ثم المرجئة ومنهم الجهمية والكرامية ثم الرافضة ومنهم الشيعة ، ثم الخوارج ومنهم الازارقة والإباضية ثم افترقوا فرقا كثيرة ، فأكثر افتراق أهل السنة في الفروع ، وأما في الاعتقاد ففي نبد يسيرة ، وأما الباؤون ففي مقالاتهم ما يخالف أهل السنة الخلاف البعيد والغريب ، فأقرب فرق المرجئة من قال : الإيمان التصديق بالقلب واللسان فقط وليس العبادة من الإيمان . وأبعدهم الجهمية القانون بأن الإيمان عقد بالقلب فقط وإن أظهر الكفر والتلث بلسانه ، وعبد الوثن من غير تقية . والكرامية : القائلون بأن الإيمان قول باللسان فقط وإن اعتقد الكفر بقلبه ، وساق الكلام على بقية الفرق ثم قال : فأما المرجئة فعمدتهم الكلام في الإيمان والكفر ، فن قال إن العبادة من الإيمان ، وأنه يزيد وينقص ولا يكفر مؤمناً بذنوب ، ولا يقول إنه يتخلد في النار فليس مرجئاً ، ولو وافقهم في بقية مقالاتهم . وأما المعتزلة فعمدتهم الكلام في الوعد والوعيد والقدر ، فن قال القرآن ليس بمخلوق وأثبت القدر برؤية الله تعالى في القيامة ، وأثبت صفاته الواردة في الكتاب والسنة وإن صاحب الكباثر لا يخرج بذلك عن الإيمان فليس بمعتزلي وإن وافقهم في سائر مقالاتهم وساق بقية ذلك إلى أن قال : وأما الكلام فيما يوصف الله به ففتركه بين الفرق الخمسة ، من مثبت لها وناف ، فوأس النفاة المعتزلة والجهمية فقد بالنوا في ذلك حتى كادوا يعطون ، ورأس المثبتة مقاتل بن سليمان ومن تبعه من الرافضة والكرامية ، فانهم

بالنوا في ذلك حتى شبهوا الله تعالى بخلقه ، تعالى الله سبحانه عن أنوالهم علوا كبيرا ، ونظير هذا التباين قول الجهمية إن العبد لا قدرة له أصلا ، وقول القدرية إنه يخلق فعل نفسه . قلت : وقد أفرد البخاري خلق أفعال العباد في تصنيف ، وذكر منه هنا أشياء بعد فراغه مما يتعلق بالجهمية

١ - باب ما جاء في دعاء النبي ﷺ أمته إلى توحيد الله تبارك وتعالى

٧٣٧١ - **حدثنا** أبو عاصم **حدثنا** زكريا بن إسحاق عن يحيى بن عبد الله بن صفى عن أبي معبد « عن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي ﷺ بعث مَعَاذًا إلى اليمن »

٧٣٧٢ - **وحدثني** عبد الله بن أبي الأسود **حدثنا** الفضل بن الملاء **حدثنا** اسماعيل بن أمية عن يحيى بن عبد الله بن صفى أنه سمع أبا معبد مولى ابن عباس يقول « سمعت ابن عباس يقول : لما بعث النبي ﷺ مَعَاذًا إلى نحو أهل اليمن قال له : إنك تقدم على قوم من أهل الكتاب فليكن أول ما ندعوم إلى أن يؤحدوا الله تعالى فإذا عرفوا ذلك فأخبرهم أن الله فرض عليهم خمس صلوات في يومهم وليلتهم ، فإذا صلوا فأخبرهم أن الله افترض عليهم زكاة أموالهم فتؤخذ من غنيتهم فتد على فقيرهم ، فإذا أفروا بذلك فخذ منهم وتوق كرائم أموال الناس »

٧٣٧٣ - **حدثنا** محمد بن بشير **حدثنا** غندر **حدثنا** شعبة عن أبي حصين والأشعث بن سلمي سمعا الأسود ابن هلال « عن معاذ بن جبل قال : قال النبي ﷺ : يا معاذ ، أتدري ما حق الله على العباد ؟ قال : الله ورسوله أعلم . قال : أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئا ، أتدري ما حقهم عليه ؟ قال : الله ورسوله أعلم . قال : أن لا يمتد بهم »

٧٣٧٤ - **حدثنا** إسماعيل **حدثني** مالك عن عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي هصصة عن أبيه « عن أبي سعيد الخدري أن رجلا سمع رجلا يقرأ (قل هو الله أحد) يرددّها ، فلما أصبح جاء إلى النبي ﷺ فذكر له ذلك - فكان الرجل يتقالتها - فقال رسول الله ﷺ : والقدى نفسى بيده إنها لتعدل ثلث القرآن . زاد إسماعيل بن جعفر عن مالك عن عبد الرحمن بن أبيه « عن أبي سعيد أخبرني أخى قتادة بن النعمان عن النبي ﷺ »

٧٣٧٥ - **حدثنا** أحمد بن صالح **حدثنا** ابن وهب **حدثنا** عمرو بن ابن أبي هلال أن أبا الزّجال محمد بن عبد الرحمن **حدثه** عن أمه عمرة بنت عبد الرحمن - وكانت في حجر عائشة زوج النبي ﷺ - « عن عائشة أن النبي ﷺ بعث رجلا على سرية وكان يقرأ لأصحابه في صلاته فيختم بقل هو

الله أحد، فلما رجعوا ذكروا ذلك للنبي ﷺ فذل : بآله لأى شىء يصنع ذلك ؟ فسأله فقال : لأنها صفة الرحمن ، وأنا أحب أن أقرأ بها ، فقال للنبي ﷺ : أخبروه أن الله يحبها .

قوله (باب ما جاء في دعاء النبي ﷺ أمته الى توحيد الله تعالى) المراد بتوحيد الله تعالى الشهادته بأنه إله واحد وهذا الذى يسميه بعض غلاة الصوفية توحيد العامة ، وقد ادعى طائفتان في تفسير التوحيد أمرين اخترعهما ، أحدهما : تفسير الممثلة كما تقدم ، ثانيهما : غلاة الصوفية فإن أكابرهم لما تكلموا في مسألة الخو والقضاء وكان مرادهم بذلك المبالغة في الرضا والتسليم وتفويض الأمر ، بالغ بعضهم حتى ضاع المرجئة في نفي نسبة الفعل الى العبد ، وجر ذلك بعضهم الى معذرة العصاة ، ثم غلا بعضهم فعذر الكفار ، ثم غلا بعضهم فزعم أن المراد بالتوحيد اعتقاد وحدة الوجود ، وعظم الخطب حتى ساء ظن كثير من أهل العلم بمقدمهم وحاشاهم من ذلك ، وقد قدمت كلام شيخ الطائفة الجنيد وهو في غاية الحسن والإيجاز ، وقد رد عليه بعض من قال بالوحدة المطلقة فقال : وهل من غير ، ولهم في ذلك كلام طويل ينبو عنه سماع كل من كان على فطرة الإسلام والله المستعان . وذكر في الباب أربعة أحاديث . الحديث الأول : حديث معاذ بن جبل في بعثه الى اليمن ، أورده من طريقين الأول أعلى من الثانية ، وقد أورد الطريق العالية في كتاب الزكاة ، وساقها هناك على لفظ أبي عاصم راويها ، وذكره هناك من وجه آخر بنزول ، وعبد الله بن أبي الأسود شيخه في هذا الباب هو ابن محمد بن أبي الأسود ينسب الى جده واسمه حميد بن الأسود ، ووالد الفضل بن العلاء ، يكنى أبا العلاء . ويقال أبو العباس وهو كوفي نزل البصرة وثقه على ابن المدائني ، وقال أبو حاتم الرازي شيخ يكتب حديثه ، وقال النسائي ليس به بأس ، وقال الدارقطني : كثير الوهم . قلت : وماله في البخارى سوى هذا الموضع وقد قرنه بغيره ولكنه ساق المأثور هنا على لفظه . **قوله** (عن أبي سعيد) كذا للجميع بفتح الميم وسكون المهملة ثم موحدة ، وفي بعض النسخ عن أبي سعيد وهو تصحيف ، وكان الميم انفتحت فصار تشبه السين . **قوله** (سمعت ابن عباس لما بعث) كذا فيه بخلاف وقال أبو يقول ، وقد جرت العادة بخلافه خطأ ويقال يشترط النطق به . **قوله** (لما بعث النبي ﷺ معاذ بن جبل الى نحو أهل اليمن) أى الى جهة أهل اليمن ، وهذه الرواية تقيد الرواية المطلقة بلفظ وحين بعثه الى اليمن ، فبيئت هذه الرواية أن لفظ اليمن من باب حذف المضاف وإقامة المضاف اليه مقامه ، أو من اطلاق العام وإرادة الخاص ، أو لكون اسم الجنس يطلق على بعضه كما يطلق على كله ، والراجح أنه من حمل المطلق على المقيد كما صرح به هذه الرواية . وقد تقدم في باب بعث أبي موسى ومعاذ الى اليمن في أواخر المغازي ، من رواية أبي بردة بن أبي موسى ، وبمثل كل واحد منهما على خلاف قال . وليس ثلاثان ، وتقدم ضبط الخلاف وشرحه هناك ، ثم قوله : الى أهل اليمن ، من إطلاق الكل وإرادة البعض ، لأنه إنما بعثه الى بعضهم لا الى جميعهم ، ويحتمل أن يكون الخبر على عمومته في الدعوى الى الأمور المذكورة وإن كانت إمرة معاذ إنما كانت على جهة من اليمن بخصوصه . **قوله** (أنك تقدم على قوم من أهل الكتاب) هم اليهود ، وكان ابتداء دخول اليهودية اليمن في زمن أسعد ذي كرب وهو تبع الأصغر كما ذكره ابن اسحق مطولا في السيرة ، فقام الاسلام وبعض أهل اليمن على اليهودية . ودخل دين النصرانية الى اليمن بعد ذلك لما غلبت الحبشة

على النبي ، وكان منهم أبرهة صاحب البيل الذي غزا مكة وأراد هدم الكعبة حتى أجلاهم عنها سيف بن ذي يزن ، كما ذكره ابن اسحق مبسوطا أيضا ، ولم يبق بعد ذلك باليمن أحد من النصارى أصلا إلا بنجران وهي بين مكة واليمن ، وبقي ببعض بلادها قليل من اليهود . قوله (فليكن أول ما تدعوهم إلى أن يوحدوا الله فإذا عرفوا ذلك) مضى في وسط الزكاة من طريق اسماعيل بن أمية عن يحيى بن عبد الله بلفظ : فليكن أول ما تدعوهم إليه عبادة الله فإذا عرفوا الله ، وكذا أخرجه مسلم عن الشيخ الذي أخرجه عنه البخاري ، وقد تمسك به من قال أول واجب المعرفة كما دام الحرمين واستدل بأنه لا يتأتى الإتيان بشيء من المأمورات على قصد الامتثال ، ولا الانكفاف عن شيء من المنهيات على قصد الانزجار إلا بعد معرفة الأمر والثأني ، واعترض عليه بأن المعرفة لا تتأتى إلا بالنظر والاستدلال ، وهو مقدمة الواجب فيجب فيكون أول واجب النظر ، وذهب إلى هذا طائفة كابن فورك ، وتعقب بأن النظر ذو أجزاء يترتب بعضها على بعض ، فيكون أول واجب جزأ من النظر وهو يحكي عن القاضي أبي بكر بن الطيب وعن الأستاذ أبي إسحق الأسفرايني أول واجب القصد إلى النظر ، وجمع بعضهم بين هذه الأقوال بأن من قال أول واجب المعرفة أراد طلبا وتكليفًا ، ومن قال النظر أو القصد أراد امتثالًا لأنه يسلم أنه وسيلة إلى تحصيل المعرفة ، فبدل ذلك على سبق وجوب المعرفة ، وقد ذكرت في كتاب الإيمان ، من أعرض عن هذا من أصله وتمسك بقوله تعالى ﴿ فَأَمَّا جَهَنَّمَ لَدَيْنَ حَتِيفًا ، فطرة الله التي فطر الناس عليها ﴾ وحديث : كل مولود يولد على الفطرة ، فإن ظاهر الآية والحديث أن المعرفة حاصلة بأصل الفطرة ، وأن الخروج عن ذلك يطرأ على الشخص لقوله عليه الصلاة والسلام : فأبواه يهودانه وينصرانه ، وقد وافق أبو جعفر السمتاني وهو من رموس الأشاعرة على هذا وقال : إن هذه المسئلة بقيت في مقالة الأشعرى من مسائل المعتزلة ، وتفرع عليها أن الواجب على كل أحد معرفة الله بالأدلة البدالة عليه ، وأنه لا يكتفي التقليد في ذلك انتهى . وقرأت في جزء من كلام شيخ شيخنا الحافظ صلاح الدين العلائي ما ملخصه : أن هذه المسئلة لما تناقضت فيها المذاهب وتباينت بين مفترط ومفطرط ومتوسط ، فالطرف الأول قول من قال يكتفي التقليد المحض في إثبات وجود الله تعالى ونفي الشريك عنه ، ومن نسب إليه إطلاق ذلك عبيد الله بن الحسن العنبري وجماعة من الخنابلة والظاهرية ، ومنهم من بالغ في حرمة النظر في الأدلة واستند إلى ما ثبت عن الأئمة الكبار من ذم الكلام كما سيأتي بيانه . والطرف الثاني : قول من وقف بحجة إيمان كل أحد على معرفة الأدلة من علم الكلام ، ونسب ذلك لأبي إسحق الأسفرايني ، وقال الغزالي : أسرفت طائفة فكفروا عوام المسلمين ، وزعموا أن من لم يعرف العقائد الشرعية بالأدلة التي حرروها فهو كافر ، فضيقوا رحمة الله الواسعة وجعلوا الجنة مختصة بشرذمة يسيرة من المتكلمين ، وذكر نحوه أبو المظفر بن السمعاني وأطال في الرد على قائله ، ونقل عن أكثر أئمة الفتوى أنهم قالوا : لا يجوز أن تكلف العوام اعتقاد الأصول بدلائلها ، لأن في ذلك من المشقة أشد من المشقة في تعلم الفروع العميقة . وأما المذهب المتوسط فذكره وسأذكره ملخصا بعد هذا ، وقال القرطبي في المفهم : في شرح حديث : أبغض الرجال إلى الله الألد الخصم ، الذي تقدم شرحه في أثناء كتاب الأحكام ، وهو في أوائل كتاب العلم ، من صحيح مسلم ، وهذا الشخص الذي بينضه الله هو الذي يقصد بخصومته مدافعة الحق وردده بالأوجه الفاسدة والشبه الموهمة ، وأشد ذلك الخصومة في أصول الدين ، كما يقع لأكثر المنكلمين المعرضين عن الطرق التي أرشد إليها كتاب الله وسنة رسوله ﷺ وسلف أمته ، إلى طرق مبتدعة واصطلاحات مخترعة وقوانين

جدلية وأمور صناعية مدار أكثرها على آراء سوفسطائية ، أو مناقضات لفظية ينشأ بسببها على الآخذ فيها شبه ربما يعجز عنها ، وشكوك يذهب الإيمان معها ، وأحسنهم انصافاً أعدها لأجلهم لا أعلمهم ، فكم من عالم بفساد الشبهة لا يقوى على حلها ، وكم من منفصل عنها لا يدرك حقيقة علمائها إن هؤلاء قد ارتكبوا أنواعاً من المحال لا يرتضيها البله ولا الأطفال ، لما بحثوا عن تمييز الجواهر والألوان والأحوال ، فأخذوا فيها أمسك عنه السلف الصالح من كيفية تعلقات صفات الله تعالى وتمديدتها واتحادها في نفسها ، وهل هي الذات أو غيرها وفي الكلام : هل هو متحد أو منقسم ، وعلى الثاني : هل ينقسم بالنوع أو الوصف ، وكيف تعلق في الأزل بالمأمور مع كونه حادثاً ، ثم إذا انعدم المأمور هل يبقى التعلق ، وهل الأمر لزيد بالصلاة مثلاً هو نفس الأمر لعمره بالزكاة إلى غير ذلك مما ابتدعه ما لم يأمر به الشارع وسكت عنه الصحابة ومن سلك سبيلهم ، بل بهوا عن الخوض فيها لعلهم بأنه بحث عن كيفية مالا تعلم كيفيته بالعقل ، لسكون العقول لها حد تقف عنده ، ولا فرق بين البحث عن كيفية الذات وكيفية الصفات ، ومن توقف في هذا فليعلم أنه إذا كان حجب عن كيفية نفسه مع وجودها ، وعن كيفية إدراك ما يدرك به فهو عن إدراك غيره أعجز ، وغاية علم العالم أن يقطع بوجود فاعل لهذه المصنوعات منزّه عن الشبيه مقدس عن التظير متصف بصفات السكّال ، ثم متى ثبت النقل عنه بشيء من أوصافه وأسمائه قبلناه واعتقدناه وسكتنا عما عداه ، كما هو طريق السلف ، وما عداه لا يأمن صاحبه من الزلل ، ويكنى في الردع عن الخوض في طرق المتكلمين ما ثبتت عن الأئمة المتقدمين كعمر بن عبد العزيز ومالك بن أنس والشافعي ، وقد قطع بعض الأئمة بأن الصحابة لم يخوضوا في الجوهر والعرض وما يتعلق بذلك من مباحث المتكلمين ، فمن رغب عن طريقهم فكفاه ضلالاً ، قال : وأفضى الكلام بكثير من أهله إلى الشك ، وبيعضهم إلى الإلحاد وبيعضهم إلى التهاون بوظائف العبادات ، وسبب ذلك إعراضهم عن نصوص الشارع وتطهير حقائق الأمور من غيره ، وليس في قوة العقل ما يدرك ما في نصوص الشارع من الحسك التي استأثر بها ، وقد رجح كثير من أئمتهم عن طريقهم ، حتى جاء عن إمام الحرمين أنه قال : ركبت البحر الأعظم ، وغصت في كل شيء نهي عنه أهل العلم في طلب الحق فراراً من التقليد والآن فقد رجعت واعتقدت مذهب السلف ، هذا كلامه أو معناه وعنه أنه قال عند موته : يا أصحابنا لا تشغلوا بالسلام ، فلو عرفت أنه يبلغ في ما بلغت ما تشاغل به ، إلى أن قال القرطبي : ولو لم يكن في الكلام إلا مستلثان هما من مبادئه لكان حقيقاً بالذم : إحداهما قول بعضهم إن أول واجب الشك إذا هو اللازم عن وجوب النظر أو القصد إلى النظر ، واليه أشار الإمام بقوله ركبت البحر . ثانيتهما قول جماعة منهم إن من لم يعرف الله بالطرق التي رتبوها والإبحاث التي حرروها لم يصح إيمانه ، حتى لقد أورد على بعضهم أن هذا يلزم منه تكفير أبيك وأسلافك وجيرانك ، فقال لا تشنع على بكثرة أهل النار ، قال وقد رد بعض من لم يقل بما على من قال بما بطريق من الرد النظرى وهو خطأ منه ، فإن القائل بالمسئلتين كافر شرعاً ، لجعله الشك في الله واجباً ، ومعظم المسلمين كفاراً حتى يدخل في عموم كلامه السلف الصالح من الصحابة والتابعين ، وهذا معلوم الفساد من الدين بالضرورة ، وإلا فلا يوجد في الشرعيات ضرورى ، وسختم القرطبي كلامه بالاعتذار عن إطالة النفس في هذا الموضوع لما شاع بين الناس من هذه البدعة حتى اغتر بها كثير من الأغمار فوجب بذل النصيحة ، وإته بهدى من يشاء انتهى . وقال الآمدى في أ بكر الأفكار : ذهب أبو هاشم من المعتزلة إلى أن من لا يعرف الله بالدليل فهو كافر ، لأن ضد المعرفة النكرة

والنكرة كفر ، قال : وأصحابنا يجمعون على خلافه ، وإنما اختلفوا فيما إذا كان الاعتقاد موافقا لكن عن غير دليل ، ففهم من قال أن صاحبه مؤمن عاص بترك النظر الواجب ، ومنهم من اكتفى بمجرد الاعتقاد الموافق وإن لم يكن عن دليل وسماء علما ، وعلى هذا فلا يلزم من حصول المعرفة بهذا الطريق وجوب النظر ، وقال غيره : من منع التقليد وأوجب الاستدلال لم يرد التعمق في طرق المتكلمين ، بل اكتفى بما لا يخلو عنه من نشأ بين المسلمين من الاستدلال بالصنوع على الصانع ، وغايته أنه يحصل في الذهن مقدمات ضرورية تتألف تألفا صحيحا وتنتج العلم ، لكنه لو سئل كيف حصل له ذلك ما اهتمدى للتعبير به ، وقيل الأصل في هذا كله المنع من التقليد في أصول الدين وقد انفصل بعض الأئمة عن ذلك بأن المراد بالتقليد أخذ قول الغير بغير حجة ، ومن قامت عليه حجة بنبوت النبوة حتى حصل له القطع بها ، فهما سمعه من النبي ﷺ كان مقطوعا عنده بصدقه فإذا اعتقده لم يكن مقلدا لأنه لم يأخذ بقول غيره بغير حجة ، وهذا مستند السلف قاطبة في الأخذ بما ثبت عندهم من آيات القرآن وأحاديث النبي ﷺ فيما يتعلق بهذا الباب ، فأمنوا بالحكم من ذلك وفوضوا أمر التشابه منه إلى ربه ، وإنما قال من قال أن مذهب الخلف أحكم بالنسبة إلى الرد على من لم يثبت النبوة ، فيحتاج من يريد رجوعه إلى الحق أن يقيم عليه الأدلة إلى أن يذعن فيسلم أو يعاند فيهلك ، بخلاف المؤمن فإنه لا يحتاج في أصل إيمانه إلى ذلك ، وليس سبب الأول إلا جعل الأصل عدم الإيمان فالزم إيجاب النظر المؤدى إلى المعرفة والألف طريق السلف أسهل من هذا كما تقدم إيضاحه من الرجوع إلى ما دلت عليه النصوص حتى يحتاج إلى ما ذكر من إقامة الحجة على من ليس بمؤمن ، فاختلط الأمر على من اشترط ذلك والله المستعان . واحتج بعض من أوجب الاستدلال باتفاقهم على ذم التقليد ، وذكروا الآيات والأحاديث الواردة في ذم التقليد ، وبأن كل أحد قبل الاستدلال لا يدري أي الأمرين هو الهدى ، وبأن كل مالا يصحح إلا بالدليل فهو دعوى لا يعمل بها ، وبأن العلم باعتقاد الشيء على ما هو عليه من ضرورة أو استدلال وكل مالم يكن علما فهو جهل ، ومن لم يكن عالما فهو ضال . والجواب عن الأول أن المذموم من التقليد أخذ قول الغير بغير حجة ، وهذا ليس منه حكم رسول الله ﷺ ، فإن الله أوجب اتباعه في كل ما يقول ، وليس العمل فيما أمر به أو نهى عنه داخلا تحت التقليد المذموم اتفاقا ، وأما من دونه ممن اتبعه في قول قاله واعتقد أنه لو لم يقله لم يقل هو به فهو المقلد المذموم ، بخلاف مالمو اعتقد ذلك في خبر الله ورسوله فإنه يكون عدوفا ، وأما احتجاجهم بأن أحدا لا يدري قبل الاستدلال أي الأمرين هو الهدى فليس بمسلم ، بل من الناس من تطعن نفسه ويفسر صدره للإسلام من أول وهلة ، ومنهم من يتوقف على الاستدلال ، فالذي ذكره هم أهل الشك الثاني ، فيجب عليه النظر ليق نفسه النار لقوله تعالى ﴿ قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا ﴾ ويجب على كل من استرشده أن يرشده ويبرهن له الحق وعلى هذا مضى السلف الصالح من عهد النبي ﷺ وبعده . وأما من استقرت نفسه إلى تصديق الرسول ولم تنازعه نفسه إلى طلب دليل توفيقا من الله وتيسيرا . فهم الذين قال الله في حقهم ﴿ وَلَكِنْ اللَّهُ حَبِيبُ الْإِيمَانِ وَزِينَةُ قُلُوبِكُمْ ﴾ الآية . وقال ﴿ فَمَنْ يَرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ ﴾ الآية وليس هؤلاء مقلدين لآبائهم ولا لرؤسائهم . لأنهم لو كفر آباؤهم أو رؤسائهم لم يتابعوهم بل يجدون الشفرة عن كل من سمعوا عنه ما يخالف الشريعة وأما الآيات والأحاديث فانما وردت في حق الكفار الذين اتبعوا من نوا عن اتباعه وتركوا اتباع من أمروا باتباعه . وإنما كلفهم الله الإتيان ببرهان على دعوائهم بخلاف المؤمنين فلم يرد قط أنه أسقط اتباعهم حتى يأتوا

بالبرهان . وكل من خالف الله ورسوله فلا برهان له أصلاً وإنما كلف الإتيان بالبرهان تبكيثاً وتعجزاً . وأما من اتبع الرسول فيما جاء به فقد اتبع الحق الذي أمر به وقامت البراهين على صحته ، سواء علم هو بتوجيه ذلك البرهان أم لا . وقول من قال منهم إن الله ذكر الاستدلال وأمر به مسلم لكن هو فعل حسن مندوب لكل من أطاقه ، وواجب على كل من لم تسكن نفسه إلى التصديق كما تقدم تقريره وبالله التوفيق . وقال غيره قول من قال طريقة السلف أسلم وطريقة الخلف أحكم ليس بمستقيم ، لأنه ظن أن طريقة السلف مجرد الإيمان بالفاظ القرآن والحديث من غير فقه في ذلك ، وأن طريقة الخلف هي استخراج معاني النصوص المصروفة عن حقائقها بأنواع المجازات ، لجمع هذا القائل بين الجبل بطريقة السلف والدعوى في طريقة الخلف ، وليس الأمر كما ظن ، بل السلف في غاية المعرفة بما يليق بالله تعالى ، وفي غاية التعظيم له والخضوع لأمره والتسليم لمراه ، وليس من سلك طريق الخلف وانما بأن الذي يتأوله هو المراد ولا يمكنه القطع بصحة تأويله ، وأما قولهم في العلم فزادوا في التعريف عن ضرورة أو استدلال وتعريف العلم ، انتهى عند قوله عليه : فإن أبوا إلا الزيادة فليزادوا عن تيسير الله له ذلك وخلقه ذلك المعتقد في قلبه ، وإلا فالذي زاده هو محل النزاع فلا دلالة فيه وبالله التوفيق . وقال أبو المظفر بن السمعاني تعقب بعض أهل الكلام قول من قال إن السلف من الصحابة والتابعين لم يعتنوا بإيراد دلائل العقل في التوحيد بأنهم لم يشتغلوا بالتعريفات في أحكام الحوادث وقد قبل لفقهاء ذلك واستحسنوه فدونوه في كتبهم ، فكذا علم الكلام ، ويمتاز علم الكلام بأنه يتضمن الرد على الملحدين وأهل الأهواء ، وبه تزول الشبهة عن أهل الزيغ ويثبت اليقين لأهل الحق ، وقد علم الكل أن الكتاب لم تعلم حقيقته . والنبي لم يثبت صدقه إلا بأدلة العقل ، وأجاب : أما أولاً فإن الشارع والسلف الصالح نها عن الابتداع وأمروا بالاتباع ، وصح عن السلف أنهم نها عن علم الكلام وعدوه ذريعة للشك والارتباب . وأما الفروع فلم يثبت عن أحد منهم النهي عنها إلا من ترك النص الصحيح وقدم عليه القياس ، وأما من اتبع النص وقاس عليه فلا يحفظ عن أحد من أئمة السلف إنكار ذلك ، لأن الحوادث في المعاملات لا تنتضي بالناس حاجة إلى معرفة الحكم ، فمن ثم تواردوا على استحباب الاشتغال بذلك بخلاف علم الكلام . وأما ثانياً : فإن الذين كل قول له تعالى في اليوم أكدت لكم دينكم كما فإذا كان آله وأئمة وتلقاه الصحابة عن النبي ﷺ واعتقدوه من تلقى عنهم وأطمأن به نفوسهم ، فأى حاجة بهم إلى تحكيم العقول والرجوع إلى قضاياها وجمعها أصلاً ، والنصوص الصحيحة الصريحة تعرض عليها فتارة يعمل بمضمونها ، وتارة تحرف عن مواضعها لتوافق العقول . وإذا كان الدين قد كل فلا تكون الزيادة فيه إلا نقصاناً في المعنى ، مثل زيادة أصبع في اليد فإنها تنقص قيمة العبد الذي يقع به ذلك ، وقد توسط بعض المتكلمين فقال : لا يكتفى بالتقليد بل لا بد من دليل ينشرح به الصدر . وتحصل به الطمأنينة العلمية ، ولا يشترط أن يكون بطريق الصناعة الكلامية بل يكفي في حق كل أحد بحسب ما يقتضيه فهمه انتهى . والذي تقدم ذكره من تقليد النصوص كاف في هذا القدر ، وقال بعضهم المطلوب من كل أحد التصديق الخزي الذي لا ريب معه بوجود الله تعالى والإيمان برسله وبما جاءوا به كيفما حصل وبأى طريق إليه يوصل ، ولو كان عن تقليد محض إذا سلم من الزلل . قل القرطبي : هذا الذي عليه أئمة الفتوى ومن قبلهم من أئمة السلف ، واحتج بعضهم بما تقدم من القول في أصل لفظة وبما تواتر عن النبي ﷺ ثم الصحابة أنهم حكوا بإسلام من أسلم من حفاة العرب بن كن يعبد الاوثان ، فقبلوا منهم الإقرار بالشهادتين ، والتزام أحكام

الإسلام من غير إلزام بتعلم الأدلة ، وإن كان كثير منهم لما أسلم لوجود دليل ما ، فأسلم بسبب وضوحه له ، فالكثير منهم قد أسلموا طوعا من غير تقدم استدلال ، بل بمجرد ما كان عندهم من أخبار أهل الكتاب بأن نبيا سيبعث ويتصر على من خالفه ، فلما ظهرت لهم العلامات في محمد ﷺ بادروا إلى الإسلام ، وصدقوه في كل شيء . قاله ودعاهم إليه من الصلاة والزكاة وغيرهما ، وكثير منهم كان يؤذّن له في الرجوع إلى معاشه من رعاية الغنم وغيرها ، وكانت أنوار النبوة وبركانها تشملهم فلا يزالون يزدادون إيمانا ويقينا . وقال أبو المظفر بن السمعاني أيضا ما ملخصه : إن العقل لا يوجب شيئا ولا يحرم شيئا ، ولا حظ له في شيء من ذلك ، ولو لم يرد الشرع بحكم ما وجب على أحد شيء ، لقوله تعالى ﴿ وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا ﴾ وقوله ﴿ لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل ﴾ وغير ذلك من الآيات . فمن زعم أن دعوة رسل الله عليهم الصلاة والسلام إنما كانت لبيان الفروع ، لزمه أن يجعل العقل هو الداعي إلى الله دون الرسول ويؤزمه أن وجود الرسول وعدمه بالنسبة إلى الدعاء إلى الله سواء ، وكفى هذا ضلالا . ونحن لا ننكر أن العقل يرشد إلى التوحيد وإنما ننكر أنه يستقل بإيجاب ذلك حتى لا يصح إسلام الا بطريقه ، مع قطع النظر عن السمعية لتكون ذلك خلاف ما دلّت عليه آيات الكتاب والأحاديث الصحيحة التي تواترت ولو بالطريق المعنوي ، ولو كان كما يقول أولئك لبطلت السمعية التي لا مجال للعقل فيها أو أكثرها ، بل يجب الإيمان بما ثبت من السمعية ، فان عقلائه فبتفوق الله والا اكفينا باعتقاد حقيقته . على وفق مراد الله سبحانه وتعالى انتهى . ويؤيد كلامه ما أخرجه أبو داود عن ابن عباس . ان رجلا قال لرسول الله ﷺ أتشك الله أرسلك أن تشهد أن لا إله إلا الله وأن نددع اللات والعزى ؟ قال : نعم . فأسلم وأسلمه في الصحيحين في قصة ضمام بن ثعلبة ، وفي حديث عمرو بن عبسة عند مسلم أنه رأى النبي ﷺ فقال ما أنت ؟ قال : نبي الله . قلت : أنت أرسلك ؟ قال : نعم . قلت : بأى شيء ؟ قال : أوحى الله لا أشرك به شيئا ، الحديث ، وفي حديث أسامة بن زيد في قصة قتله الذي قال لا إله إلا الله فأنكر عليه النبي ﷺ وحديث المقداد في معناه ، وقد تقدما في كتاب الديات ، وفي كتب النبي ﷺ إلى هرقل وكسرى وغيرهما من الملوك يدعوهم إلى التوحيد ، إلى غير ذلك من الأخبار المتواترة التواتر المعنوي الدال على أنه ﷺ لم يزد في دعائه المشركين على أن يؤمنوا بالله وحده ويصدقوه فيما جاء به عنه ، فمن فعل ذلك قبل منه سواء كان إذعانه عن تقدم نظر أم لا ، ومن توقف منهم نهيه حينئذ على النظر ، أو أقام عليه الحجة إلى أن يدع أو يستمر على عناده . وقال البيهقي في كتاب الاعتقاد ، سلك بعض أئمتنا في إثبات الصانع وحدوث العالم طريق الاستدلال بمجمعات الرسالة فأنها أصل في وجوب قبول مادعا إليه النبي ﷺ . وعلى هذا الوجه وقع إيمان الذين استجابوا للرسول ، ثم ذكر قصة النجاشي وقول جعفر بن أبي طالب له : بعث الله إلينا رسولا نعرف صدقه فدعانا إلى الله وتلا علينا تنزيل من الله لا يشبهه شيء فصدقناه وعرفنا أن الذي جاء به الحق ، الحديث بطوله ، وقد أخرجه ابن خزيمة في كتاب الزكاة ، من صحيحه من رواية ابن اسحق وحاله معروفة وحديثه في درجة الحسن ، قال البيهقي فاستدلوا بأعجاز القرآن على صدق النبي ، فأثبتوا بما جاء به من إثبات الصانع وحدانيته وحدوث العالم وغير ذلك مما جاء به الرسول ﷺ في القرآن وغيره ، واكتفاء غالب من أسلم بمثل ذلك مشهور في الأخبار ، فوجب تصديقه في كل شيء ثبت عنه بطريق السمع ، ولا يكون ذلك تقليدا بل هو اتباع والله أعلم . وقد استدلت من اشترط النظر بالآيات والأحاديث

الواردة في ذلك، ولا حجة فيها لأن من لم يشترط النظر لم ينكر أصل النظر، وإنما أنكر توقف الإيمان على وجود النظر بالطرق الكلامية، إذ لا يلزم من الرغبة في النظر جملة شرطاً، واستدل بعضهم بأن التقليد لا يفيد العلم إذ لو أماده لكان العلم حاصلًا لمن قلده في قدم العالم ولمن قلده في حدوده. وهو محال لأفضائه إلى الجمع بين التقيضين. وهذا إنما يتأتى في تقليد غير النبي ﷺ. وأما تقليده ﷺ فيما أخبر به عن ربه فلا يتناقض أصلاً واعتذر بعضهم عن اكتماله النبي ﷺ والصحابة بإسلام من أسلم من الأعراب من غير نظر بأن ذلك كان لضرورة المبادئ، وأما بعد تقرر الإسلام وشهرته فيجب العمل بالأدلة ولا يخفى ضعف هذا الاعتذار والعجب أن من اشترط ذلك من أهل الكلام ينكرون التقليد وهم أول داع إليه حتى استقر في الأذهان أن من أنكر قاعدة من القواعد التي أصولها فهو مبتدع ولو لم يفهمها ولم يعرف مأخذها وهذا هو محض التقليد قال أمرهم إلى تكفير من قلده الرسول عليه الصلاة والسلام في معرفة الله تعالى والقول بإيمان من قلدهم وكفى بهذا ضلالاً وما مثلهم إلا كما قال بعض السلف: أنهم كمثل قوم كانوا سفراً فوقعوا في فلاة ليس فيها ما يقوم به البدن من المأكول والمشروب ورأوا فيها طرقات شتى فالتقسوا قسمين فقسم وجدوا من قال لهم أنا عارف بهذه الطرق وطريق النجاة منها واحدة فاتبعوني فيها تنجوا فتبعوه فنجوا، وتحلفت عنه طائفة فأقاموا إلى أن وقفوا على أمانة ظهر لهم أن في العمل بها النجاة فعملوا بها فنجوا وقسم هجموا بغير مرشد ولا أمانة فهلكوا، فليست نجاة من اتبع المرشد بدون نجاة من أخذ بالأمانة إن لم تكن أول منها، ونقلت من جزم الحافظ صلاح الدين العلائي يمكن أن يفضل قيقال: من لا له أهلية لفهم شيء من الأدلة أصلاً وحصل له اليقين التام بالمطلوب إما بنشأته على ذلك أو لنور يقذفه الله في قلبه، فانه يمكن منه بذلك، ومن فيه أهلية لفهم الأدلة لم يكنف منه إلا بالإيمان عن دليل، ومع ذلك فدليل كل أحد بحسبه وتكني الأدلة المجملة التي تحصل بأدنى نظر، ومن حصلت عنده شبهة وجب عليه التعلم إلى أن تزول عنه، قال فهذا يحصل لجمع بين كلام الطائفة المتوسطة، وأما من غلا فقال لا يمكن إيمان المقلد فلا يلتفت إليه، لما يلزم منه من القول بعدم إيمان أكثر المسلمين، وكذا من غلا أيضاً فقال لا يجوز النظر في الأدلة لما يلزم منه من أن أكابر السلف لم يكونوا من أهل النظر انتهى ملخصاً. واستدل بقوله «فاذا عرفوا الله» بأن معرفة الله بحقيقة كنهه ممكنة للبشر، فإن كان ذلك مقيداً بما عرّف به نفسه من وجوده وصفاته اللاتمة من العلم والقدرة والارادة مثلاً، وتزويه عن كل نقيصة كالحدوث فلا بأس به، فأما ما عدا ذلك فانه غير معلوم للبشر وإليه الإشارة بقوله تعالى ﴿ولا يحيطون به علماً﴾ فاذا حمل قوله فاذا عرفوا الله على ذلك كان واضحاً مع أن الاحتجاج به يتوقف على الجزم بأنه ﷺ نطق بهذه اللفظة وفيه نظر، لأن القصة واحدة ورواة هذا الحديث اختلفوا: هل ورد الحديث بهذا اللفظ أو بغيره؟ فلم يقل بـ«نطق» إلا بلفظ منها، ومع احتمال أن يكون هذا اللفظ من تصرف الرواة لا يتم الاستدلال، وقد بينت في أواخر كتاب الزكاة، أن الأكثر رويوه بلفظ «فادعهم إلى شهادة أن لا إله إلا الله وأني محمد رسول الله»، فإنهم أطاعوا لك بذلك، ومنهم من رواه بلفظ «فادعهم إلى أن يوحدوا الله»، فاذا عرفوا ذلك، ومنهم من رواه بلفظ «فادعهم إلى عبادة الله»، فاذا عرفوا الله، ووجه الجمع بينها أن المراد بالعباد: التوحيد، والمراد بالتوحيد: الإقرار بالشهادتين، والإشارة بقوله ذلك إلى التوحيد، وقوله: فاذا عرفوا الله أي عرفوا توحيد الله، والمراد بالمعرفة الإقرار والطوعية فيذلك يجمع بين هذه الألفاظ المختلفة في القصة الواحدة وبالله التوفيق. وفي حديث ابن عباس من الفوائد غير ما تقدم الاختصار في الحكم

بإسلام الكافر إذا أقر بالشهادتين ، فإن من لازم الإيمان بالله ورسوله التصديق بكل ما ثبتت عنهما والتزام ذلك ، فيحصل ذلك لمن صدق بالشهادتين . وأما ما وقع من بعض المبتدعة من إنكار شيء من ذلك فلا يقدر في صحة الحكم الظاهر ، لأنه إن كان مع تأويل فظاهر ، وإن كان عنادا قبح في صحة الإسلام ، فيعامل بما يترتب عليه من ذلك كإجراء أحكام المرتد وغير ذلك ، وفيه قبول خبر الواحد ووجوب العمل به ، وتعقب بأن مثل خبر ماذ حفته قريبة أنه في زمن نزول الوحي فلا يستوي مع سائر أخبار الآحاد ، وقد مضى في باب إجازة خبر الواحد ما ينفي عن إعادته ، وفيه أن الكافر إذا صدق بشيء من أركان الإسلام كالصلاة مثلا يصير بذلك مسلما ، وبالغ من قال كل شيء يكفر به المسلم إذا جحد ، يصير الكافر به مسلما إذا اعتقده ، والأول أرجح كما جزم به الجمهور ، وهذا في الاعتقاد أما الفعل كما لو صلى فلا يحكم بإسلامه وهو أولى بالمنع لأن الفعل لا عموم له ، فيدخله احتمال العبث والاستزاء . وفيه وجوب أخذ الزكاة ممن وجبت عليه ، وقهر الممتنع على بذلها ولو لم يكن باحدا ، فإن كان مع امتناعه ذا شوكة قوتل ، وإلا فإن أمكن تعزيره على الامتناع عزز بما يليق به ، وقد وردن تعزيره بالمال حديث بهز بن حكيم عن أبيه عن جده مرفوعا ولفظه ، ومن منعهما - يعني الزكاة - فأنا آخذوها ، وشطر ماله عزمة من عزمات ربنا ، الحديث أخرجه أبو داود والنسائي وصححه ابن خزيمة والحاكم ، وأما ابن حبان فقال في ترجمة بهز بن حكيم لولا هذا الحديث لأدخلته في كتاب الثقات ، وأجاب من صححه ولم يعمل به بأن الحكم الذي دل عليه منسوخ وأن الأمر كان أولا كذلك ثم نسخ ، وضمف النووي هذا الجواب من جهة أن العقوبة بالمال لا تعرف أولا حتى يتم دعوى النسخ ولأن النسخ لا يثبت إلا بشرطه كمرقة التاريخ ولا يعرف ذلك ، واعتمد النووي ما أشار إليه ابن حبان من تضعيف بهز وليس بجيد لأنه موثق عند الجمهور حتى قال اسحق بن منصور عن يحيى بن معين بهز بن حكيم عن أبيه عن جده صحيح إذا كان دون بهز ثقة ، وقال الترمذي : تكلم فيه شعبة وهو ثقة عند أهل الحديث ، وقد حسن له الترمذي عدة أحاديث ، واحتج به أحمد واسحق والبخاري خارج الصحيح وعلق له في الصحيح ، وقال أبو عبيد الآجري عن أبي داود وهو عندى حجة لا عند الشافعى فإن اعتمد من قلد الشافعى على هذا كفاه ، ويؤر إطباق فقهاء الأمصار على ترك العمل به فدل على أنه لم يعارضوا راجعا ، وقول من قال بمقتضاه بعد في ندره المخالف وقد دل خبر الباب أيضا على أن الذى يقبض الزكاة الإمام أو من أقامه لذلك ، وقد أطبق الفقهاء بعد ذلك على أن لأرباب الأموال الباطنة مباشرة الإخراج ، وشذ من قال بوجوب الدفع إلى الإمام وهو رواية عن مالك ، وفي القديم للشافعى نحوه على تفصيل عنهما فيه . الحديث الثانى : حديث ماذ أيضا ، قوله (عن أبي حصين) بفتح أوله واسمه عثمان بن عاصم الأسدى ، والأشعث بن سليم ، هو أشعث بن أبى الشعثاء الحارثي ، وأبوه مشهور بكنيته أكثر من اسمه . قوله (أتدرى ما حق الله على العباد) تقدم شرحه مستوفى في كتاب الرقاق ، ودخوله في هذا الباب من قوله لا تشركوأ به شيئا فإنه المراد بالتوحيد ، قال ابن التين يريد بقوله « حق العباد على الله » حقا علم من جهة الشرع لا بما يجب العقل فهو كالواجب في تحقق وقوعه أو هو على جهة المقابلة والمشاكلة ، كقوله تعالى ﴿ فيسخرنهم منهم سخر الله بينهم ﴾ الحديث الثالث . قوله (حدثنا اسماعيل) هو ابن أبى أويس ، وتقدم المثنى في فضل (قل هو الله أحد) في كتاب فضائل القرآن ، من وجه آخر عن مالك مشروحا ، وأورده هنا لما صرح به من وصف الله تعالى بالأحادية كما فى الذى بعده ، وقوله هنا زاد اسماعيل بن جعفر تقدم هناك زيادة راو فى أوله ،

فقال : وزاد أبو معمر ، حدثنا اسماعيل بن جعفر ، وكذا وقع هنا في بعض النسخ ، وفي بعضها وقال أبو معمر ،
وتقدم هناك الاختلاف في المراد بأبي معمر هذا وتسمية من وصله . الحديث الرابع : حديث عمرة عن عائشة فيما
يتعلق بسورة الإخلاص أيضا ؛ وقد تقدم معلقا في فضائل القرآن . قوله (حدثنا أحمد بن صالح) كذا للأكثر وبه
جزم أبو نعيم في المستخرج وأبو مسعود في الأطراف ، ووقع في الأطراف للزبي أن في بعض النسخ ، حدثنا
محمد حدثنا أحمد بن صالح ، . قلت : وبذلك جزم البيهقي تبعاً لحلف في الأطراف قال خالف : ومحمد هذا أحسبه
محمد بن يحيى الذهلي ، ووقع عند اسماعيل بعد أن ساق الحديث من رواية حرمله عن ابن وهب ذكره البخاري
عن محمد ، بلا خبر عن أحمد بن صالح ، فسكانه وقع عند اسماعيل بلفظ ، قال محمد ، وعلى رواية الأكثر فمحمد
هو البخاري المصنف ، والفاصل ، وقال محمد ، هو محمد الفريرى وذكر الكرماني هذا احتمالا . قلت : ويحتاج حينئذ
الى ابداء التهمة في افصاح الفريرى به في هذا الحديث دون غيره من الاحاديث الماضية والآتية . قوله (حدثنا
عمرو) هو ابن الحارث المصرى ، وابن أبي هلال ، هو سعيد وسماه مسلم في روايته ، قوله (بعث رجلا على
سرية) تقدم في باب الجمع بين السورتين في ركعة من ، كتاب الصلاة ، بيان الاختلاف في تسميته ، وهـ
يليه وبين الذي كان يؤم قومه في مسجد قباء مغيرة أو هما واحد وبيان ما يرجح من ذلك ، قوله (فيختم بقل هو
الله أحد) قال ابن دقيق العيد هذا يدل على أنه كان يقرأ بغيرها ثم يقرأها في كل ركعة وهذا هو الظاهر ، ويحتمل
أن يكون المراد أنه يختم بها آخر قراءته فيختم بالركعة الأخيرة ، وعلى الاول فيؤخذ منه جواز الجمع بين
سورتين في ركعة انتهى . وقد تقدم البحث في ذلك في الباب المذكور من ، كتاب الصلاة ، بما يفنى عن إعادة ،
قوله (لأنها صفة الرحمن) قال ابن التين إنما قال إنها صفة الرحمن لأن فيها أسماء وصفاته ، وأسماء مشتقة من
صفاته ، وقال غيره : يحتمل أن يسكون الصحابي المذكور قال ذلك مستندا لشيء سمعه من النبي ﷺ إما بطريق
النصوصية وإما بطريق الاستنباط ، وقد أخرج البيهقي في ، كتاب الأسماء والصفات ، بسند حسن عن ابن عباس
و أن اليهود أتوا النبي ﷺ فقالوا صف لنا ربك الذي تعبد ، فأئذن الله عز وجل (قل هو الله أحد) الى آخرها ،
فقال هذه صفة ربي عز وجل ، وعن أبي بن كعب قال : قال المشركون للنبي ﷺ أنسب لنا ربك ، فنزلت سورة
الإخلاص الحديث ، وهو عند ابن خزيمة في ، كتاب التوحيد ، وصححه الحاكم ، وفيه أنه ليس شيء يولد إلا يموت
وليس شيء يموت إلا يورث ، والله لا يموت ولا يورث ، ولم يكن له شبه ولا عدل ، وليس كمثل شيء . . قال
البيهقي : معنى قوله ليس كمثل شيء ليس كهو شيء ، قاله أهل اللغة قال ونظيره قوله تعالى ﴿فإن آمنوا بمثل ما آمنتم به﴾
يريد بالذي آمنتم به وهي قراءة ابن عباس ، قال : والكاف في قوله وكثله ، للتأكيد ، ففني الله عنه المثلية بأكد ما يكون
من النفي ، وأنشد لورقة بن نوفل في زيد بن عمرو بن نفيل من أبيات : « ودينك دين ليس دين كمثل . . ثم أسند
عن ابن عباس في قوله تعالى ﴿وله المثل الأعلى﴾ يقول ليس كمثل شيء ، وفي قوله ﴿هل تعلم له سميا﴾ هل تعلم
له شها أو مثلا ، وفي حديث الباب حجة لمن أثبت أن لله صفة وهو قول الجبور ، وشذ ابن حزم فقال هذه لفظة
اصطلاح عليها أهل الكلام من المعتزلة ومن تبعهم ، ولم تثبت عن النبي ﷺ ولا عن أحد من أصحابه ، فإن
اعترضوا بحديث الباب فهو من أفراد سعيد بن أبي هلال وفيه ضعف ، قال : وعلى تقدير صحته فقل هو الله أحد
صفة الرحمن كما جاء في هذا الحديث ، ولا يزداد عليه بخلاف الصفة التي يطلقونها فاتها في لغة العرب لا تطلق (لا على

جوهر أو عرض كذا قال ، وسعيد متفق على الاحتجاج به فلا يلتفت إليه في تضعيفه ، وكلامه الأخير مردود باتفاق الجميع على إثبات الأسماء الحسنى ، قال الله تعالى ﴿ ولله الأسماء الحسنى فادعوه بها ﴾ وقال بعد أن ذكر منها عدة أسماء في آخر سورة الحشر ﴿ له الأسماء الحسنى ﴾ والأسماء المذكورة فيها بلغة العرب صفات ففي إثبات أسمائه إثبات صفاته ، لأنه إذا ثبت أنه حي مثلاً فقد وصف بصفة زائدة على الذات وهي صفة الحياة ، ولو لا ذلك لوجب الانقصار على ما ينبي عن وجود الذات فقط ، وقد قال سبحانه وتعالى ﴿ سبحانه ربك رب العزة عما يصفون ﴾ فزه نفسه عما يصفونه به من صفة النقص ، ومفهومه أن وصفه بصفة الكمال مشروع ، وقد قسم البيهقي وجماعة من أئمة السنة جميع الأسماء المذكورة في القرآن وفي الأحاديث الصحيحة على قسمين : أحدهما صفات ذاته : وهي ما استحقته فيما لم يزل ولا يزال ، والثاني صفات فعله : وهي ما استحقته فيما لا يزال دون الأزل ، قال ولا يجوز وصفه إلا بما دل عليه الكتاب والسنة الصحيحة الثابتة أو أجمع عليه ، ثم منه ما اقترنت به دلالة العقل كالحياة والقدرة والعلم والارادة والسمع والبصر والكلام من صفات ذاته ، وكالخلق والرزق والإحياء والإماتة والعفو والعقوبة من صفات فعله ، ومنه ما ثبت بنص الكتاب والسنة كالوجه واليد والعين من صفات ذاته ، وكالاستواء والارتفاع والمحيى من صفات فعله ، فيجوز لإثبات هذه الصفات له لثبوت الخبر بها على وجه ينفي عنه التشبيه ، فصفة ذاته لم تزل موجودة بذاته ولا تزال ، وصفة فعله ثابتة عنه ولا يحتاج إلى الفعل إلى مباشرة ﴿ إنما أمره إذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون ﴾ وقال القرطبي في المفهم : اشتملت ﴿ قل هو الله أحد ﴾ على اسمين يتضمنان جميع أوصاف الكمال : وهما الأحد والصد ، فانهما يدلان على أحدية الذات المقدسة الموصوفة بجميع أوصاف الكمال ، فإن الواحد والآخر وإن رجعا إلى أصل واحد فقد افرقا استعمالاً وعرفاً ، فالوحدة راجعة إلى نفى التعدد والكثرة ، والواحد أصل العدد من غير تعرض لنفى ما عداه والأحد ثبت مدلوله ويتعرض لنفى ما سواه ، ولهذا يستعملونه في النفي ويستعملون الواحد في الإثبات ، يقال ما رأيت أحداً ورأيت واحداً فالأحد في أسماء الله تعالى مشعر بوجوده الخاص به الذي لا يشاركه فيه غيره ، وأما الصد فانه يتضمن جميع أوصاف الكمال لأن معناه الذي انتهى سؤده بحيث يصمد إليه في الحوائج كلها وهو لا يتم حقيقة إلا الله ، قال ابن دقيق العيد قوله « لأنها صفة الرحمن » ، يحتمل أن يكون مراده أن فيها ذكر صفة الرحمن كما لو ذكر وصف فعبر عن الذكر بأنه الوصف وإن لم يكن نفس الوصف ويحتمل غير ذلك إلا أنه لا يختص ذلك بهذه السورة لكن لعل تخصيصها بذلك لأنه ليس فيها إلا صفات الله سبحانه وتعالى فاختصت بذلك دون غيرها . قوله (أخبروه أن الله يحبه) قال ابن دقيق العيد : يحتمل أن يكون سبب محبة الله له محبته لهذه السورة ، ويحتمل أن يكون لما دل عليه كلامه لأن محبته لذكر صفات الرب دالة على صحة اعتقاده ، قال المازري ومن تبعه : محبة الله لعباده إرادته ثوابهم وتنعيمهم ، وقيل هي نفس الإثابة والتنعم ، ومحبتهم له لا يبعد فيها الميل منهم إليه وهو مقدس عن الميل ، وقيل محبتهم له استقامتهم على طاعته ، والتحقيق أن الاستقامة ثمرة المحبة وحقيقة المحبة له ميلهم إليه لاستحقاقه سبحانه المحبة من جميع وجوهها انتهى . وفيه نظر لما فيه من الإطلاق في موضع التقيد ، وقال ابن التين : معنى محبة المخلوقين لله إرادتهم أن ينفعهم ، وقال القرطبي في المفهم : محبة الله لعبده تقريبه له وإكرامه وليست بميل ولا غرض كما هي من العبد ، وليست محبة العبد لربه نفس الارادة بل هي شيء زائد عليها ، فإن المرء يجد من نفسه أنه يحب ما لا يقدر على اكتسابه ولا على تحصيله ، والارادة هي التي تخصص العمل به عن وجوه المجازة ويحس من

نفسه أنه يجب الموصوفين بالصفات الجميلة والأفعال الحسنة كالعلماء والفضلاء والكرماء وإن لم يتعلق له بهم إرادة مخصصة، وإذا صح الفرق فأنه سبحانه وتعالى محبوب لمحبه على حقيقة المحبة كما هو معروف عند رزقه الله شيئاً من ذلك، فنسأل الله تعالى أن يجعلنا من محبيه المخلصين. وقال البيهقي: المحبة والبغض عند بعض أصحابنا من صفات الفعل، فمحبته إكرام من أحبه ومعنى بغضه إهانته، وأما ما كان من المدح والذم فهو من قوله، وقوله من كلامه، وكلامه من صفات ذاته فيرجع إلى الإرادة؛ فمحبه الحصول المأمودة، وفاعلها يرجع إلى إرادته إكرامه، وبغضه الحصول المذمومة، وفاعلها يرجع إلى إرادته إهانته.

٢ - باب قول الله تبارك وتعالى ﴿ قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ ۚ أَيَا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ ﴾

٧٣٧٦ - **حديث** محمد بن سلام أخبرنا أبو معاوية عن الأعشى عن زيد بن زعبل وأبي ظبيان عن جرير بن عبد الله قال: « قال رسول الله ﷺ: لا يرحم الله من لا يرحم الناس »

٧٣٧٧ - **حديث** أبو النعمان حدثنا حماد بن زيد عن عاصم الأحول عن أبي عثمان النهدي عن أسامة ابن زيد قال: كنا عند النبي ﷺ إذ جاءه رسول إحدى بنياته تدعوه إلى ابنها في الموت، فقال النبي ﷺ أرجع فأخبرها أن الله ما أخذ وله ما أعطى، وكل شيء عنده بأجل مسمى، فرمها فلنقصبر ولنحسب. فأطاعت الرسول أنها قد أقسمت لا تأتيها. فقام النبي ﷺ وقام معه سعد بن عباد ومعاذ بن جبل، فدفع الصبي إليه ونفسه تنفقع كأنها في فن، فضاقت عيناه. فقال له سعد: يا رسول الله ما هذا؟ قال: هذه رحمة جعلها الله في قلوب عباده، وإنما يرحم الله من عباده الرحماء.

قوله (باب قول الله تبارك وتعالى: قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن أيأ ما تدعوا فله الأسماء الحسنى) ذكر فيه حديث جرير، لا يرحم الله من لا يرحم الناس، وقد تقدم شرحه مستوفى في كتاب الأدب، وحديث أسامة ابن زيد في قصة ولد بنت رسول الله ﷺ ورضي عنها، وفيه وفناضت عيناه، وفيه هذه رحمة جعلها الله تعالى في قلوب عباده، وإنما يرحم الله من عباده الرحماء، وقد تقدم شرحه مستوفى في كتاب الجنائز، قال ابن بطلان: غرضه في هذا الباب لإثبات الرحمة وهي من صفات الذات فالرحمن وصف الله تعالى به نفسه وهو متضمن لمعنى الرحمة كما تضمن وصفه بأنه عالم معنى العلم إلى غير ذلك، قال والمراد برحمته إرادته نفع من سبق في عمله أنه ينفعه، قال وأسأوه كلها ترجع إلى ذات واحدة وإن دل كل واحد منها على صفة من صفاته يختص الاسم بالدلالة عليها، وأما الرحمة التي جعلها في قلوب عباده فهي من صفات الفعل، وصفها بأنه خلقها في قلوب عباده، وهي رقة على المحروم، وهو سبحانه وتعالى منزّه عن الوصف بذلك فتأول بما يليق به، وقال ابن التين: الرحمن والرحيم، مشتقان من الرحمة وقيل هما اسمان من غير اشتقاق، وقيل يرجعان إلى معنى الإرادة، فرحمته إرادته تنعيم من يرحمه، وقيل راجعان إلى تركه عقاب من يستحق العقوبة، وقال الحلبي: معنى الرحمن، أنه مزيج اللطل لأنه لما أمر بعبادته بين حدودها وشروطها فبشر وأنذر وكلف ما تحمله بنيتهم فصارت اللطل عنهم مزاحة والحجج منهم منقطعة، قال ومعنى الرحيم،

أنه المتيب على العمل فلا يضيع لعامل أحسن عملاً ، بل يثيب العامل بفضل رحمته أضعاف عمله ، وقال الخطابي : ذهب الجهور إلى أن « الرحمن » مأخوذ من الرحمة مبنى على المبالغة ومعناه ذو الرحمة لا نظير له فيها ، ولذلك لا يبنى ولا يجمع ، واحتج له البيهقي بحديث عبد الرحمن بن عوف ، وفيه خلقت الرحم وشققت لها اسما من اسمي . قلت : وكذا حديث الرحمة الذي اشتهر بالمسلسل بالأولية ، أخرجه البخاري في التاريخ وأبو دارد والترمذي والحاكم من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص بلفظ « الراحمون يرحمهم الرحمن » الحديث ، ثم قال الخطابي : « فالرحمن ، ذو الرحمة الشاملة للخلق » والرحيم ، فعيل بمعنى فاعل وهو خاص بالمؤمنين ، قال تعالى ﴿ وكان بالمؤمنين رحيماً ﴾ وأورد عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه قال « الرحمن والرحيم ، اسمان رقيقان أحدهما أرق من الآخر ، وعن مقاتل أنه نقل عن جماعة من التابعين مثله ، وزاد « فالرحمن ، بمعنى المترحم ، والرحيم بمعنى المتعطف » ، ثم قال الخطابي لا معنى لدخول الرقة في شيء من صفات الله تعالى ، وكان المراد بها اللطف ومعناه الغموض لا الأصفر الذي هو من صفات الاجسام . قلت : والحديث المذكور عن ابن عباس لا يثبت لانه من رواية الكلبي عن أبي صالح عنه ، والكلبي متروك الحديث وكذلك مقاتل ، ونقل البيهقي عن الحسين بن المنضل البجلي أنه نسب راوى حديث ابن عباس إلى التصحيف وقال إنما هو الرقيق بالفاء وقواه البيهقي بالحديث الذي أخرجه مسلم عن عائشة مرفوعاً « ان الله رفيق يحب الرفق ، ويعطي عليه مالا يعطى على العنف » وأورد له شاهداً من حديث عبد الله بن مغفل ومن طريق عبد الرحمن ابن يحيى ثم قال « الرحمن ، خاص في التسمية عام في الفعل ، و « الرحيم » عام في التسمية خاص في الفعل ، واستدل بهذه الآية ، على أن من حلف باسم من أسماء الله تعالى كالرحمن والرحيم انعقدت يمينه ، وقد تقدم في موضعه ، وعلى أن الكافر اذا أقر بالوحدانية للرحمن مثلاً حكم بإسلامه ، وقد خص الحلبي من ذلك مايقع به الاشتراك كما لو قال الطباقي ، لا إله الا انحي المميت ، فانه لا يكون مؤمناً حتى يصرح باسم لا تأويل فيه ، ولو قال من ينسب إلى التجسيم من اليهود لا إله الا الذي في السماء لم يكن مؤمناً كذلك ، الا ان كان عامياً لا يفقه معنى التجسيم فيكتفى منه بذلك كما في قصة الجارية التي سأله النبي ﷺ أنت مؤمنة ، قالت نعم ، قال فأين الله ؟ قالت في السماء ، فقال أعتقها فانها مؤمنة ، وهو حديث صحيح أخرجه مسلم . وان من قال لا إله الا الرحمن حكم بإسلامه الا إن عرف أنه قال ذلك عنادا وسمى غير الله رحماناً كما وقع لأصحاب مسيلة الكذاب ، قال الحلبي ولو قال اليهودى لا إله الا الله لم يكن مسلماً حتى يقر بأنه ليس كمثل شيء ، ولو قال الوثني لا إله الا الله وكان يزعم أن الصنم يقربه إلى الله لم يكن مؤمناً حتى يتبرأ من عبادة الصنم . تنبيهان : أحدهما الذي يظهر من تصرف البخاري في « كتاب التوحيد » أنه يسوق الأحاديث التي وردت في الصفات المقدسة فيدخل كل حديث منها في باب ويؤيده آية من القرآن للإشارة إلى خروجها عن اعتبار الآحاد على طريق التزل في ترك الاحتجاج بها في الاعتقادات ، وان من أنكرها خالف الكتاب والسنة جميعاً ، وقد أخرج ابن أبي حاتم في « كتاب الرد على الجهمية » بسند صحيح عن سلام بن أبي مطيع وهو شيخ شيوخ البخاري أنه ذكر المتدعة فقال : ويلهم ماذا ينكرون من هذه الأحاديث ، والله ما في الحديث شيء إلا « في القرآن منه ، يقول الله تعالى ﴿ ان الله سميع بصير - ويحذركم الله نفسه - والأرض جميعاً قبضته يوم القيامة ، والسموات مطويات بيمينه - مامنك أن تسجد لما خلقت يسدى - وكلم الله موسى تكليماً - الرحمن على العرش استوى ﴾ ونحو ذلك فلم يزل - أى سلام بن مطيع - يذكر الآيات من العصر إلى غروب الشمس ؛ وكأنه لمح

في هذه الترجمة بهذه الآية الى ماورد في سبب نزولها ، وهو ما أخرجه ابن مردويه بسند ضعيف عن ابن عباس أن المشركين سمعوا رسول الله ﷺ يدعو يا الله يا رحمن ، فقالوا كان محمد يأمرنا بدعاء إله واحد وهو يدعو إلهين فنزلت ، وأخرج عن عائشة بسند آخر نحوه ، الثاني قوله في السند الأول حدثنا محمد كذا للأكثر قال الكرمانى تبعاً لأبي علي الجبائى هو إما ابن سلام وإما ابن المثنى انتهى . وقد وقع التصريح بأنه ابن سلام في رواية أبي ذر عن شيوخه فتعين الجزم به كما صنع المزى في الاطراف ، فانه قال ح عن محمد وهو ابن سلام . قلت : ويؤيده أنه عبر بقوله « أنبأنا أبو معاوية ولو كان ابن المثنى لقال حدثنا » لما عرف من عادة كل منهما والله أعلم

٣ - باب قول الله تعالى (إن الله هو الرزاق ذو القوة المتين)

٧٣٧٨ - **عنه** عبدان عن أبي حمزة عن الأعشى عن سعيد بن جبهر عن أبي عبد الرحمن السلمى

« عن أبي موسى الأشعرى قال : قال النبي ﷺ : ما أحد أصبر على أذى سمعه من الله ، يدّهون له الولد ثم يعافهم ويرزقهم »

قوله (باب قول الله تعالى إن الله هو الرزاق ذو القوة المتين) كذا لأبي ذر والاصيل والحفصوى على وفق القراءة المشهورة ، وكذا هو عند الذهبي ، وعليه جرى الاسماعيلي ، ووقع في رواية القاسمي « اني أنا الرزاق » الخ وعليه جرى ابن بطلان وتبعه ابن المنير والكرمانى وجزم به الصغاني ، وزعم أن الذي وقع عند أبي ذر وغيره من تغييرهم لفظهم أنه خلاف القراءة ، قال : وقد ثبت ذلك قراءة عن ابن مسعود . قلت : وذكر أن النبي ﷺ أقرأه كذلك كما أخرجه أحد وأصحاب السنن وصححه الحاكم من طريق عبد الرحمن بن يزيد النخعي ، عن ابن مسعود قال : أقرأني رسول الله ﷺ فذكره قال أهل التفسير : المتين في وصفه بالقوة أنه القادر البليغ الاقتدار على كل شيء . **قوله** (ما أحد أصبر على أذى سمعه من الله) الحديث تقدم شرحه في «كتاب الأدب» والغرض منه قوله هنا «ويرزقهم» وقوله «يدعون» يسكون الدال وجاء تشديدها ، قال ابن بطلان : تضمن هذا الباب صفتين لله تعالى : صفة ذات ، وصفة فعل ، فالرزق فعل من أفعاله تعالى فهو من صفات فعله لأن رازقا يقتضى مرزوقا ، والله سبحانه وتعالى كان ولا مرزوق وكل مالم يكن ثم كان فهو محدث والله سبحانه موصوف بأنه الرزاق ووصف نفسه بذلك قبل خلق الخلق ، بمعنى أنه سيرزق اذا خلق المرزوقين ، والقرة من صفات الذات وهى بمعنى القدرة ، ولم يزل سبحانه وتعالى ذا قوة وقدرة ، ولم تزل قدرته موجودة قائمة به موجبة له حكم القادرين . والمتين بمعنى القوى وهو في اللغة الثابت الصحيح وقال البيهقي : القوى التام القدرة لا ينسب اليه عجز في حالة من الاحوال ، ويرجع معناه الى القدرة والقادر ، هو الذى له القدرة الشاملة والقدرة صفة له قائمة بذاته ، والمقتدر هو التام القدرة الذى لا يتمتع عليه شيء ، وفي الحديث رد على من قال انه قادر بنفسه لا بقدرة لأن القوة بمعنى القدرة ، وقد قال تعالى (ذو القوة) وزعم المعتزلى أن المراد بقوله ذو القوة : الشديد القوة والمتين في وصفه بالقوة والمثانة أنه القادر البليغ الاقتدار ، لجرى على طريقهم في أن القدرة صفة نفسية ، خلافاً لقول أهل السنة أنها صفة قائمة به متعلقة بكل مقدور وقال غيره : كون القدرة قديمة

وإفاعة الرزق حادثة لا يتناهيان لأن الحادث هو التعلق وكونه رزق الخلق بعد وجوده لا يستلزم التغير فيه لأن التغير في التعلق فإن قدرته لم تكن متعلقة بإعطاء الرزق بل بكونه سيقع ، ثم لما وقع تعلقت به من غير أن تتغير الصفة في نفس الأمر ، ومن ثم نشأ الاختلاف : هل القدرة من صفات الذات أو من صفات الأفعال ؟ فنظر في القدرة إلى الاقتدار على إيجاد الرزق قال هي صفة ذات قديمة ، ومن نظر إلى تعلق القدرة قال هي صفة فعل حادثة . ولا استحالة في ذلك في الصفات الفعلية والإضافية بخلاف الذاتية ، وقوله في الحديث « أصبر ، أفعل تفضيل من الصبر ومن أسمائه الحسنى سبحانه وتعالى : الصبور ومعناه الذي لا يعاجل المعصاة بالعقوبة ، وهو قريب من معنى الحليم ، والحليم أبلغ في السلامة من العقوبة ، والمراد بالأذى أذى رسله وصالحى عباده لاستحالة تعلق أذى المخلوقين به لكونه صفة نقص وهو منزه عن كل نقص ، ولا يؤخر النعمة قهراً بل تفضلاً ، وتكذيب الرسل في نفي الصاحبة والولد عن الله أذى لهم ، فأضيف الأذى لله تعالى للبالغ في الإنكار عليهم والاستعظام لمفانهم ، ومنه قوله تعالى ﴿ إن الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا والآخرة ﴾ فإن معناه يؤذون أولياء الله وأولياء رسوله ، فأقيم المضاف مقام المضاف إليه ، قال ابن المنير وجه مطابقة الآية للحديث اشتماله على صفتي الرزق والقرعة الدالة على القدرة ، أما الرزق فواضح من قوله ﴿ ويرزقهم ﴾ وأما القرعة فن قوله ﴿ أصبر ﴾ فإن فيه إشارة إلى القدرة على الإحسان إليهم مع إسمائهم ، بخلاف طبع البشر فإنه لا يقدر على الإحسان إلى المسىء إلا من جهة تكلفه ذلك شرعاً ، وسبب ذلك أن خوف الفوت يحمله على المسارعة إلى المكافأة بالعقوبة ، والله سبحانه وتعالى قادر على ذلك حالا ومآلاً لا يعجزه شيء . ولا يفوته

٤ - باب قول الله تعالى ﴿ عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحدا ، وإن الله عنده علم الساعة . وأنزله بعلمه - وما تحمل من أنى ولا تضع إلا بعلمه - إليه يرد علم الساعة ﴾ قال مجي : الظاهر على كل شيء هذا ، والباطن على كل شيء علماء

٧٣٧٩ - حدثنا خالد بن محمد حدثنا سليمان بن بلال حدثني عبد الله بن دينار « عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قال : مفاتيح الغيب خمس لا يعلمها إلا الله : لا يعلم ما تنفيض الأرحام إلا الله ، ولا يعلم ما في غد إلا الله ، ولا يعلم متى يأتي المطر أحد إلا الله ، ولا تدري نفس بأي أرض تموت إلا الله ، ولا يعلم متى تقوم الساعة إلا الله »

٧٣٨٠ - حدثنا محمد بن يوسف حدثنا سفيان بن إسماعيل عن الشعبي عن مسروق « عن عائشة رضي الله عنها قالت : من حدثك أن محمداً ﷺ رأى ربه فقد كذب ، وهو يقول ﴿ لا تدركه الأبصار ﴾ ومن حدثك أنه يعلم الغيب فقد كذب ، وهو يقول ﴿ لا يعلم الغيب إلا الله ﴾

قوله (باب قول الله تعالى عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحدا ، وإن الله عنده علم الساعة - وأنزله بعلمه - وما تحمل من أنى ولا تضع إلا بعلمه - إليه يرد علم الساعة) أما الآية الأولى فسفيان في من الكلام عليها في آخر

شرحه ، وأما الآية الثانية فمضى الكلام عليها في تفسير سورة لقمان عند شرح حديث ابن عمر المذكور هنا ، وأما الآية الثالثة فن الحجاج البينة في إثبات العلم لله ، وحرفه المعتزلي نصره لمذهبه ، فقال أنزله ملتبسا بعلمه الخاص ، وهو تأليفه على نظم وأسلوب يعجز عنه كل بليغ ، وتعقب بأن نظم العبارات ليس هو نفس العلم القديم بل ذال عليه ، ولا ضرورة تنوج الى الخل على غير الحقيقة التي هي الإخبار عن علم الله الحقيقي وهو من صفات ذاته ، وقال المعتزلي أيضا أنزله بعلمه وهو عالم ، فأول علمه بعالم فرارا من إثبات العلم له مع تصريح الآية به ، وقد قال تعالى ﴿ ولا يحيطون بشيء من علمه إلا بما شاء ﴾ وتقدم في قصة موسى والخضر د ماعلى وعلمك في علم الله ، ووقع في حديث الاستخارة الماضي في الدعوات د اللهم إني أستخيرك بعلمك ، ، وأما الآية الرابعة فهي كالأولى في إثبات العلم وأصرح ، وقال المعتزلي قوله د بعلمه ، في موضع الحال أى لا معلومة بعلمه فتعسف فيما أول وعدل عن الظاهر بغير موجب ، وأما الآية الخامسة فقال الطبري معناها : لا يعلم متى وقت قيامها غيره فعلى هذا فالتقدير اليه يرد علم وقت الساعة ، قال ابن بطال : في هذه الآيات إثبات علم الله تعالى وهو من صفات ذاته ، خلافا لمن قال إنه عالم بلا علم ، ثم إذا ثبت أن علمه قديم وجب تعلقه بكل معلوم على حقيقته بدلالة هذه الآيات ، وبهذا التقرير يرد عليهم د القدرة والقوة والحياة وغيرها ، وقال غيره ثبت أن الله مريد بدليل تخصيص الممكنات بوجود ما وجه منها بدلا من عدمه ، وعدم المعلوم منها بدلا من وجوده ، ثم إما أن يكون فعله لها بصفة يصح منه بهب التخصيص والتقديم والتأخير أولا ، والثاني لو كان فاعلا لها لا بالصفة المذكورة ، لزم صدور الممكنات عنه صدورا واحداً بغير تقديم وتأخير ولا تطوير ، ولكن يلزم قدمها ضرورة استحالة تخلف المقتضى على مقتضاه الناق ، فيلزم كون الممكن واجبا ، والحادث قديما وهو محال ، فثبت أنه فاعل بصفة يصح منه بها التقديم والتأخير فهذا برهان المعقول وأما برهان المنقول فأى من القرآن كثيرة كقوله تعالى ﴿ إن ربك فعال لما يريد ﴾ ثم الفاعل للمصنوعات بخلقه بالاختيار يكون متصفا بالعلم والقدرة لأن الإرادة وهى الاختيار مشروطة بالعلم بالمراد ، ووجود المشروط بدون شرطه محال ولأن المختار للشيء إن كان غيره قادر آ عليه تمذر عليه صدور مختاره ، ومراده ولما شوهدت المصنوعات صدرت عن فاعلها المختار من غير تمذر علم قطعنا أنه قادر على إيجادها ، وسيأتى مزيد الكلام في الإرادة في باب د المشيئة والإرادة ، بعد نيف وعشرين بابا ، وقال البيهقي بعد أن ذكر الآيات المذكورة في الباب وغيرها ما هو في معناها ، كان أبو اسحق الأسفرايينى يقول : معنى العليم يعلم الممنومات ومعنى الخبير يعلم ما كان قبل أن يكون ؛ ومعنى الشهيد يعلم الغائب كما يعلم الحاضر ومعنى المحصى لا تشغله الكثرة عن العلم ، وساق عن ابن عباس في قوله تعالى ﴿ يعلم السر وأخفى ﴾ قال يعلم ما أمر العبد في نفسه وما أخفى عنه مما سيفعله قبل أن يفعله ومن وجه آخر عن ابن عباس قال : يعلم السر الذى في نفسك ويعلم ما ستعمل غدا . **قوله** (قال يحيى الظاهر على كل شيء علما والباطن على كل شيء علما) ويحيى هو ابن زياد الفراء النحوى المشهور ذكر ذلك في د كتاب معاني القرآن ، له ، وقال غيره : معنى الظاهر الباطن العالم بظواهر الأشياء وبواطنها . وقيل الظاهر بالأدلة الباطن بذاته . وقيل الظاهر بالعقل الباطن بالهس . وقيل معنى الظاهر العالى على كل شيء لأن من غلب على شيء ظهر عليه وعلاء ، والباطن الذى بطن في كل شيء . أى علم باطنه وشميل قوله أى كل شيء علم ما كان وما سيكون على سبيل الإجمال والتفصيل ، لأن خالق المخلوقات كلها بالاختيار متصف بالعلم بهم والافتقار عليهم ، أما أولا فلأن الاختيار مشروط بالعلم ، ولا يوجد

المشروط دون شرطه ، وأما ثانيا فلأن المختار للشيء لو كان غير قادر عليه لتعذر مراده وقد وجدت بغير تعذر فدل على أنه قادر على إيجادها ، وإذا تقرر ذلك لم يتخصص عله في تعلقه بمعلوم دون معلوم لوجوب قدمه المتنافي لقبول التخصيص ، فثبت أنه يعلم الكليات لأنها معلومات ، والجزيئات لأنها معلومات أيضا ، ولأنه مريد لإيجاد الجزئيات والإرادة للشيء المعين لثباتها ونفيا مشروطة بالمعلم بذلك المراد الجزئي فيعلم المرتبات للرايين وروفيهم لها على الوجه الخاص ، وكذا المسموعات وسائر المدركات لما علم ضرورة من وجوب الكمال له وأخذاد هذه الصفات نقص ، والنقص ممنوع عليه سبحانه وتعالى ، وهذا القدر كاف من الأدلة العقلية ، وحل من زعم من الفلاسفة أنه سبحانه وتعالى يعلم الجزئيات على الوجه الكلي لا الجزئي ، واحتجوا بأمر فاسدة منها أن ذلك يؤدي الى محال وهو تغير العلم فإن الجزئيات زمانية تتغير بتغير الزمان والأحوال ، والعلم تابع للمعلومات في الثبات والتغير فيلزم تغير عله ، والعلم قائم بذاته فتكون محلا للحوادث وهو محال ، والجواب أن التغير إنما وقع في الأحوال الإضافية ، وهذا مثل رجل قام عن بين الإسطوانة ثم عن يسارها ثم أمامها ثم خلفها ، فالرجل هو الذي يتغير والإسطوانة بحالها ، فالله سبحانه وتعالى عالم بما كنا عليه أمس وبما نحن عليه الآن وبما نكون عليه غدا ، وليس هذا خبرا عن تغير عله بل التغير جار على أحوالنا وهو عالم في جميع الأحوال على حد واحد ، وأما السمية فالقرآن العظيم طافح بما ذكرناه مثل قوله تعالى ﴿ أحاط بكل شيء عبا ﴾ وقال ﴿ لا يعزب عنه مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض ولا أصغر من ذلك ولا أكبر ﴾ وقال تعالى ﴿ إليه يرد علم الساعة وما يخرج من ثمرات من أكمامها وما تحمل من أنثى ولا تضع إلا بعلمه ﴾ وقوله تعالى ﴿ وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها إلا هو ويعلم ما في البر والبحر وما تسقط من ورقة إلا يعلمها ولا حبة في ظلمات الأرض ولا رطب ولا يابس إلا في كتاب مبين ﴾ ولهذا النكتة أورد المصنف حديث ابن عمر في مفاتيح الغيب وقد تقدم شرحه في كتاب التفسير ، ثم ذكر حديث عائشة مختصرا ، وقوله فيه « ومن حدثك أنه يعلم الغيب فقد كذب » وهو يقول ﴿ لا يعلم الغيب الا الله ﴾ كذا وقع في هذه الرواية عن محمد بن يوسف ، وهو الفريابي ، عن « سفيان » ، وهو الثوري ، عن « اسماعيل » ، وهو ابن أبي خالد . وقد تقدم في تفسير سورة النجم من طريق وكيع عن اسماعيل بلفظ « ومن حدثك أنه يعلم ما في غد فقد كذب » ثم قرأت ﴿ وما تدري نفس ماذا تكسب غدا ﴾ وذكر هذه الآية أنسب في هذا الباب لموافقته حديث ابن عمر الذي قبله لكنه جرى على عادته التي أكثر منها من اختيار الإشارة على صريح العبارة ، وتقدم شرح ما يتعلق بالرؤية في تفسير سورة النجم ، وما يتعلق بعلم الغيب في تفسير سورة لقمان ، وتقدم في تفسير سورة المائدة بهذا السند « من حدثك أن محمدا كتم شيئا » وأحلت بشرحه على « كتاب التوحيد » وسأذكره إن شاء الله تعالى في باب : ﴿ يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك ﴾ ونقل ابن التين عن الداودي قال قوله في هذا الطريق « من حدثك أن محمدا يعلم الغيب » ما أظنه مخفوفا وما أحد يدعى أن رسول الله ﷺ كان يعلم من الغيب إلا ما علم انتهى . وليس في الطريق المذكورة هنا التصريح بذكر محمد ﷺ وإنما وقع فيه بلفظ « من حدثك أنه يعلم » وأظنه بنى على أن الضمير في قول عائشة « من حدثك » أنه لمحمد ﷺ لتقدم ذكره في الذي قبله حيث قالت « من حدثك أن محمدا رأى ربه » ثم قالت « ومن حدثك أنه يعلم ما في غد » ويعبر عليه أنه وقع في رواية ابراهيم النخعي عن مسروق عن عائشة قالت « ثلاث من قول واحدة منهن فقد أعظم على الله الفرية : من زعم أنه يعلم ما في غد ، الحديث

أخرجه الناسي وظاهر هذا السياق أن الضمير للزاعم ، ولكن ورد التصريح بأنه محمد ﷺ فيما أخرجه ابن خزيمة وابن حبان من طريق عبد ربه بن سعيد عن داود بن أبي هند عن الشعبي بلفظ : أعظم القرية على الله من قال أن محمدا رأى ربه ، وأن محمدا كتم شيئا من الوحي ، وأن محمدا يعلم ما في غد ، وهو عند مسلم من طريق اسماعيل بن إبراهيم عن داود وسياقه أتم ، ولكن قال فيه : ومن زعم أنه يخبر بما يكون في غد ، هكذا بالضمير ، كما في رواية اسماعيل معطوفا على : من زعم أن رسول الله ﷺ كتم شيئا ، وما ادعاه من النفي متعقب ، فان بعض من لم يرسخ في الإيمان كان يظن ذلك حتى كان يرى أن صحة النبوة تستلزم اطلاع النبي ﷺ على جميع المنعيات ، كما وقع في المغازي لابن اسحق أن ناقة النبي ﷺ ضلت ، فقال زيد بن اللصيت بصاد مهمة وأخره مثناة وزن عظيم : يزعم محمد أنه نبى ويخبركم عن خبر السماء وهو لا يدري أين ناقة ، فقال النبي ﷺ : إن رجلا يقول كذا وكذا ، وإني والله لا أعلم إلا ما علنى الله ، وقد دلى الله عليها وهى في شعب كذا قد حبستها شجرة ، فذهبا لجأوه بها ، فأعلم النبي ﷺ أنه لا يعلم من الغيب إلا ما علنه الله ، وهو مطابق لقوله تعالى ﴿ فلا يظهر على غيبه أحدا إلا من ارتضى من رسول ﴾ الآية ، وقد اختلف في المراد بالغيب فيها فقيل هو على عمومها ، وقيل ما يتعلق بالوحي خاصة ، وقيل ما يتعلق بعلم الساعة وهو ضعيف لما تقدم في تفسير لقمان ، أن علم الساعة بما استأثر الله بعلمه ، إلا أن ذهب قائل ذلك ، إلى أن الاستثناء منقطع ، وقد تقدم ما يتعلق بالغيب هناك . قال الزمخشري : في هذه الآية إبطال الكرامات لأن الذين يضاف إليهم وإن كانوا أولياء مرتضين فليسوا برسل ، وقد خص الله الرسل من بين المرتضين بالاطلاع على الغيب ، وتعقب بما تقدم وقال الإمام غفر الدين : قوله على غيبه لفظ مفرد وليس فيه صيغة عموم ، فيصح أن يقال إن الله لا يظهر على غيب واحد من غيوبه أحدا إلا الرسل ، فيحمل على وقت وقوع القيامة ويقويه ذكرها عقب قوله ﴿ أقرب ما توعدون ﴾ وتعقب بأن الرسل لم يظهرها على ذلك ، وقال أيضا يجوز أن يكون الاستثناء منقطعا ، أى لا يظهر على غيبه المخصوص أحدًا لكن من ارتضى من رسول فإنه يجعل له حفظه ، وقال القاضي البيضاوى : يخصص الرسول بالملك في اطلاعه على الغيب ، والأولياء يقع لهم ذلك بالالهام ، وقال ابن المنير دعوى الزمخشري عامة ودليله خاص ، فالدعوى امتناع الكرامات كلها ، والدليل يحتمل أن يقال ليس فيه إلا نفى الاطلاع على الغيب بخلاف سائر الكرامات انتهى . وتامه أن يقال المراد بالاطلاع على الغيب : علم ما سيقع قبل أن يقع على تفصيله ، فلا يدخل في هذا ما يكشف لهم من الأمور المغيبة عنهم وما لا يخفى لهم من العادة ، كالشئ على الماء وقطع المسافة البعيدة في مدة لطيفة ونحو ذلك . وقال الطيبي الأقرب تخصيص الاطلاع بالظهور والختفاء ، فإطلاع الله الأنبياء على الغيب أمكن ، ويدل عليه حرف الاستعلاء في : على غيبه ، فضمن : يظهر ، معنى يطلع ، فلا يظهر على غيبه اظهارا تاما وكشفه جليا إلا لرسول يوحى إليه مع ملك وحفظة ، ولذلك قال ﴿ فانه يسلك من بين يديه ومن خلفه رصدا ﴾ وتعليله بقوله ﴿ ليعلم أن قد أبلغوا رسالات ربهم ﴾ وأما الكرامات فهي من قبيل التوحيج واللحاحات ، وليسوا في ذلك كالأنبياء . وقد جزم الأستاذ أبو اسحق بأن كرامات الأولياء لاتضاهى ماهو معجزة للأنبياء ، وقال أبو بكر بن فورك : الأنبياء مأمورون باظهارها ، والولى يجب عليه اخفاؤها ، والنبي يدعى ذلك بمسما يقطع به بخلاف الولى فانه لا يأمن الاستدراج . وفي الآية رد على المنجمين وعلى كل من يدعى أنه يطالع على ما سيكون من حياة أو موت أو غير

ذلك لانه مكذب القرآن وهم أبعد شيء من الارضا مع سلب صفة الرسلية عنهم ، وقوله في أول حديث ابن عمر
 « مفاتيح النيب - أن قال - لا يعلم ما تفيض الارحام الا الله » فوقع في معظم الروايات « لا يعلم
 ما في الارحام الا الله » واختلف في معنى الزيادة والنقصان على أقوال : فقليل ما ينقص من الحلقة وما يزداد فيها ،
 وقيل ما ينقص من التسعة الأشهر في الحمل وما يزداد في النفاس الى الستين ، وقيل ما ينقص بظهور الحيض في الحمل
 بنقص الولد وما يزداد على التسعة الأشهر بقدر ما حاضت ، وقيل ما ينقص في الحمل بانقطاع الحيض وما يزداد بدم
 النفاس من بعد الوضع ، وقيل ما ينقص من الأولاد قبل وما يزداد من الأولاد بعد ، وقال الشيخ أبو محمد ابن أبي
 جرة نفع الله به استعار للنيب مفاتيح اقتداء بما نطق به الكتاب العزيز ﴿ وعنده مفاتيح الغيب ﴾ وليقرب الأمر على
 السامع لأن أمور الغيب لا يحصها إلا عالمها وأقرب الأشياء الى الاطلاع على ما غاب الابواب ، والمفاتيح أيسر
 الأشياء لفتح الباب فإذا كان أيسر الأشياء لا يعرف موضعها فافوقها أخرى أن لا يعرف قال والمراد بنبي العلم عن
 الغيب الحقيقي فإن لبعض الغيوب أسبابا قد يستدل بها عليها لكن ليس ذلك حقيقيا قال فلما كان جميع ما في الوجود
 محصورا في علمه شبهه المصطفى بالخازن واستعار لبابها المفتاح وهو كما قال تعالى ﴿ وإن من شيء الا عندنا خزائنه ﴾
 قال والحكمة في جعلها خسا الإشارة الى حصر العوالم فيها ففي قوله ﴿ وما تفيض الارحام ﴾ إشارة الى ما يزيد
 في النفس وينقص وخص الرحم بالذكر لكون الأكثر يعرفونها بالعادة ومع ذلك فتنى أن يعرف أحد حقيقة ما فيها
 بطريق الأولى وفي قوله « ولا يعلم متى يأتي المطر إشارة الى أمور العالم العلوي وخص المطر مع أن له أسبابا قد تدل
 بجري العادة على وقوعه لكنه من غير تحقيق » وفي قوله « ولا تدري نفس بأى أرض تموت إشارة الى أمور العالم
 السفلى مع أن عادة أكثر الناس أن يموت ببلده ولكن ليس ذلك حقيقة بل لو مات في بلده لا يعلم في أى بقعة يدفن
 منها ولو كان هناك مقبرة لاسلافه بل قبر أعدوه له وفي قوله « ولا يعلم ما في غد الا الله » إشارة الى أنواع الزمان
 وما فيها من الحوادث وعبر بالفظ غد لتكون حقيقة أقرب الازمنة وإذا كان مع قربها لا يعلم حقيقة ما يقع فيه مع
 امكان الامارة والعلامة فما بعد عنه أولى ، وفي قوله « ولا يعلم متى تقوم الساعة الا الله » إشارة الى علوم الآخرة فان
 يوم القيامة أولها وإذا نفي علم الاقرب انتهى علم ما بعده فجمعت الآية أنواع الغيوب وأزالت جميع الدعاوى الفاسدة
 وقد بين بقوله تعالى في الآية الاخرى « ولا يعلم متى تقوم الساعة الا الله » إشارة الى علوم الآخرة فان
 أن الاطلاع على شيء من هذه الأمور لا يكون الا بتوفيق انتهى ماخصا

٥ - باب قول الله تعالى ﴿ السلام المؤمن ﴾

٧٣٨١ - **عنه** أحمد بن يونس حدثنا زهير حدثنا معوية حدثنا شقيق بن سلمة قال « قال عبد الله :
 كنا نصلى خلف النبي ﷺ فنقول : السلام على الله ، فقال النبي ﷺ : « إن الله هو السلام ، ولكن قولوا :
 التحيات لله والصلوات والطيبات » ، السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته ، السلام علينا وعلى عباد الله
 الصالحين ، أشهد أن لا إله إلا الله ، وأشهد أن محمدا عبده ورسوله »
قوله (باب قول الله تعالى السلام المؤمن) كذا للجميع وزاد ابن بطال الميمون وقال غرضه بهذا الباب اثبات

أسماء من أسماء الله تعالى ثم ذكر بعض ماورد في معانيها وفيما ذكره نظر سلنا لكن وظيفة الشارح بيان وجه تخصيص هذه الأسماء الثلاثة بالذكر دون غيرها وإفرادها بترجمة ويمكن أن يكون أراد بهذا القدر جميع الآيات الثلاث المذكورة في آخر سورة الحشر فانها ختمت بقوله تعالى (له الأسماء الحسنى) وقد قال في سورة الأعراف (وله الأسماء الحسنى فادعوه بها) فكانه بعد اثبات حقيقة القدرة والقوة والعلم أشار إلى أن الصفات السمية ليست محصورة في عدد معين بدليل الآية المذكورة أو أراد الإشارة إلى ذكر الأسماء التي تسمى الله تعالى بها وأطلقت مع ذلك على المخلقين فالسلام ثبت في القرآن وفي الحديث الصحيح أنه من أسماء الله تعالى وقد أطلق على التحية الواقعة بين المؤمنين والمؤمن يطلق على من اتصف بالإيمان وقد وقع معا من غير تحفل بينهما في الآية المشار إليها فغالب أن يذكرهما في ترجمة واحدة وقال أهل العلم معنى السلام في حقه سبحانه وتعالى الذي سلم المؤمنون من عقوبته وكذا في تفسير المؤمن الذي أمن المؤمنون من عقوبته وقيل السلام من سلم من كل نقص وبريء من كل آفة وعيب فهي صفة سلبية وقيل المسلم على عبادته لقوله (سلام قولاً من رب رحيم) فهي صفة كلامية وقيل الذي سلم الخلق من ظلمه وقيل منه السلامة لعباده فهي صفة فعلية وقيل المؤمن الذي صدق نفسه وصدق أوليائه وأصدق عليه بأنه صادق وأنهم صادقون وقيل الموحد لنفسه وقيل خالق الأمن وقيل واهب الأمن، وقيل خالق الطمأنينة في القلوب وأما المهيمن، فإن ثبت في الرواية فقد تقدم ما فيه في التفسير، وما يستفاد أن ابن قتيبة ومن تبعه كالخطابي زعموا أنه مفعول من الأمن قلبت الهمزة هاء، وقد تعقب ذلك إمام الحرمين، ونقل لإجماع العلماء على أن أسماء الله لا تصغر، ونقل البيهقي عن الحلبي أن المهيمن معناه الذي لا ينقص الطامع من ثوابه شيئاً ولو كثّر، ولا يزيد العاصي عقاباً على ما يستحقه لأنه لا يجوز عليه الكذب، وقد سمي الثواب والعقاب جزاء وله أن يفضل بزيادة الثواب ويعفو عن كثير من العقاب قال البيهقي: هذا شرح قول أهل التفسير في المهيمن أنه الأمين، ثم ساق من طريق التيمي عن ابن عباس في قوله «مهيمناً عليه» قال مؤتمناً ومن طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس: المهيمن الأمين، ومن طريق مجاهد قال: المهيمن الشاهد، وقيل: المهيمن الرقيب على الشيء والحافظ له، وقيل: المهيمنة القيام على الشيء، قال الشاعر:

ألا إن خير الناس بعد نبيه مهيمنه التاليه في العرف والتكر

يريد القائم على الناس بعده بالرعاية لهم انتهى. ويصح أن يريد الأمين عليهم فيوافق ما تقدم، ثم ذكر حديث ابن مسعود في «التشهد» وسنده كله كوفيون «وأحمد بن يونس» هو ابن عبد الله بن يونس البريعي نسب لجده «وذهير» هو ابن معاوية الجعفي «ومغيرة» هو ابن مقسم الضبي «وشقيق بن سلبه» هو أبو وائل مشهور بكنيته وباسمه معا، وقد أخرجه أبو نعيم في المستخرج من طريق أحمد بن يحيى الخولاني عن أحمد بن يونس فقال «حدثنا زهير بن معاوية حدثنا مغيرة الضبي» وساق المتن مثله سواء، وضاق على الأساعلي مخرجه فاكتفى برواية «عثمان ابن أبي شبة عن جرير بن عبد الحميد عن مغيرة» وساقه نحوه من رواية زهير، وقد أخرجه النسائي من طريق شعبة عن مغيرة بسنده، وقوله في المتن «فتقول السلام على الله» هكذا اختصره مغيرة، وزاد في رواية الأعمش «ومن عباده» وفي لفظ مضى في الاستئذان «قبل عباده السلام على جبريل، الخ». وقد تقدم بيان ذلك مفصلاً في كتاب الصلاة، في أواخر صفة الصلاة من قبل «كتاب الجمعة» والله الحمد

٦ - باب قول الله تعالى (ملك للناس) . فيه ابن عمر عن النبي ﷺ

٧٣٨٢ - حدثنا أحمد بن صالح حدثنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب عن سعيد - هو ابن المسيب - عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : يقبض الله الأرض يوم القيامة ويعطى السماء بيمينه ثم يقول : أنا الملك ، أين ملوك الأرض ؟ . وقال شعيب والزبيدي وابن مسافر وإسحاق بن يحيى عن الزهري عن أبي سلفة . . .

قوله (باب قول الله تعالى ملك للناس) قال البيهقي : الملك والمالك هو الخاص الملك ، ومعناه في حق الله تعالى القادر على الإيجاد ، وهي صفة يستحقها لذاته ، وقال الراغب : الملك المتصرف بالأمر والنهي وذلك يختص بالناطقين ، ولهذا قال (ملك للناس) ولم يقل ملك الأشياء ، قال : وأما قوله ملك يوم الدين ، فتقديره الملك في يوم الدين ، لقوله (لمن الملك اليوم) انتهى ويحتمل أن يكون خص الناس بالذكر في قوله تعالى (ملك للناس) لأن المخلوقات حماد ونام والناس صامت وناطق والناطق متكلم وغير متكلم فأشرف الجميع المتكلم وهم ثلاثة : الإنس والجن والملائكة ، وكل من عداهم جائز دخوله تحت قبضتهم وتصرفهم ، وإذا كان المراد بالناس في الآية المتكلم فمن ملكوه في ملك من ملكتهم فكان في حكم ما لو قال ملك كل شيء مع التنويه بذكر الأشرف وهو المتكلم ، **قوله** (فيه ابن عمر عن النبي ﷺ) أي يدخل في هذا الباب حديث ابن عمر ، ومراده حديثه الآتي بعد اثني عشر بابا في ترجمة قوله تعالى (لما خلقنا بني آدم) وسيأتي شرحه هناك إن شاء الله تعالى ثم ذكر حديث أبي هريرة ويقبض الله الأرض يوم القيامة ويعطى السماء بيمينه ، ثم يقول أنا الملك أين ملوك الأرض ، أخرجه من رواية د يونس ، وهو ابن يزيد عن ابن شهاب بسنده ، ثم قال : وقال شعيب والزبيدي وابن مسافر وإسحاق بن يحيى عن الزهري وعن أبي سلفة مثله ، وكذا وقع لأبي ذر وسقط لغيره لفظ مثله ، وليس المراد أن أبا سلفة أرسله بل مراده أنه اختلف على ابن شهاب ، وهو الزهري في شيخه فقال يونس هو سعيد بن المسيب وقال الباقر أبو سلفة وكل منهما يروي عن أبي هريرة ، فاما رواية شعيب ، وهو ابن أبي حنيفة الحمصي فستأتي في الباب المشار إليه في الحديث المعلق آنفا ، فانه قال هناك وقال أبو اليمان أنا شعيب ، فذكر طرفا من المتن ، وقد وصله الدارمي قال : حدثنا الحكم بن نافع ، وهو أبو اليمان فذكره ، وفيه سمعت أبا سلفة يقول قال أبو هريرة ، وكذا أخرجه ابن خزيمة في كتاب التوحيد ، من صحيحه ، عن محمد بن يحيى الذهلي عن أبي اليمان ، وأما رواية الزبيدي ، بضم الزاي بعدها موحدة ، وهو محمد بن الوليد الحمصي فوصلها ابن خزيمة أيضا من طريق عبد الله بن سالم عنه عن الزهري عن أبي سلفة عن أبي هريرة ، وأما طريق ابن مسافر ، وهو عبد الرحمن بن خالد بن مسافر القهني أمير مصر نسب لجدته فتقدمت موصولة في تفسير سورة الزمر ، من طريق الليث بن سعد عنه كذلك ، وأما رواية إسحاق بن يحيى ، وهو الكلبي فوصلها الذهلي في الزهريات ، قال الاسماعيلي وافق الجماعة عبيد الله بن زياد الرصافي في أبي سلفة . قلت : وأخرجه ابن أبي حاتم من طريق الصدفي عن الزهري كذلك ، ونقل ابن خزيمة عن محمد بن يحيى الذهلي أن الطاريقيين بمخروطان انتهى . وصنيع البخاري يقتضي ذلك وإن كان الذي تقتضيه القواعد ترجيح رواية شعيب

لكثرة من تابعه لكن يونس كان من خواص الزهري الملازمين له ، قال ابن بطال : قوله تعالى ﴿ ملك الناس ﴾ داخل في معنى التحيات لله أي الملك لله ، وكأنه ﷺ أمرهم بأن يقولوا التحيات لله امتثالاً لأمر ربه ﴿ قل أعوذ برب الناس ملك الناس ﴾ ووصفه بأنه ﴿ ملك الناس ﴾ يحتمل وجهين ، أحدهما أن يكون بمعنى القدرة فيكون صفة ذات ، وأن يكون بمعنى القهر والصرف عما يريدون فيكون صفة فعل ، قال : وفي الحديث إثبات اليمين صفة لله تعالى من صفات ذاته وليست جارحة خلافاً للجسمة انتهى ملخصاً . والكلام على اليمين يأتي في الباب المشار إليه ولم يرجع على التوفيق بين الحديث والترجمة ، والذي يظهر لي أنه أشار إلى ما قاله شيخه نعيم بن حاد الخزاعي ، قال ابن أبي حاتم في كتاب الرد على الجهمية ، وجدت في كتاب أبي عمر نعيم بن حاد قال : يقال للجهمية أخبرونا عن قول الله تعالى بعد فناء خلقه ﴿ لمن الملك اليوم ﴾ فلا يجيبه أحد فيرد على نفسه ﴿ الله الواحد القهار ﴾ وذلك بعد انقطاع ألفاظ خلقه بموتهم أفبداً مخلوق انتهى . وأشار بذلك إلى الرد على من زعم أن الله يخلق كلاماً فيسمعه من شاء ، بأن الوقت الذي يقول فيه ﴿ لمن الملك اليوم ﴾ لا يبقى حينئذ مخلوق حياً ، فيجيب نفسه فيقول ﴿ الله الواحد القهار ﴾ فثبت أنه يتكلم بذلك وكلامه صفة من صفات ذاته فهو غير مخلوق ، وعن أحد بن سلبة عن اسحق ابن راهويه ، قال صح أن الله يقول بعد فناء خلقه ﴿ لمن الملك اليوم ﴾ فلا يجيبه أحد فيقول لنفسه ﴿ الله الواحد القهار ﴾ قال ووجدت في كتاب عند أبي عن هشام بن عبيد الله الرازي قال : إذا مات الخلق ولم يبق إلا الله وقال ﴿ لمن الملك اليوم ﴾ فلا يجيبه أحد فيرد على نفسه فيقول لله الواحد القهار ، قال فلا يشك أحد أن هذا كلام الله وليس يوحى إلى أحد لأنه لم يبق نفس فيها روح إلا وقد ذابت الموت ، والله هو القائل وهو المحيى لنفسه . قلت : وفي حديث الصور الطويل الذي تقدمت الإشارة إليه في أواخر كتاب الرقاق ، في صفة الخشر ، فإذا لم يبق إلا الله كان آخرها كما كان أولاً طوى السماء والأرض ثم دحاها ثم تلقفها ثم قال أنا الجبار ثلاثاً ثم قال لمن الملك اليوم ثلاثاً ثم قال لنفسه الله الواحد القهار ، قال الطبري في قوله تعالى ﴿ يوم هم بارزون لا يخفى على الله منهم شيء ﴾ ، لمن الملك اليوم ﴾ يعني يقول الله لمن الملك فترك ذكر ذلك استغناءً لدلالة الكلام عليه قال : وقوله ﴿ الله الواحد القهار ﴾ ذكر أن الرب جل جلاله هو القائل ذلك مجيباً لنفسه ، ثم ذكر الرواية بذلك من حديث أبي هريرة الذي أشرت إليه وبالله التوفيق

٧ - باب قول الله تعالى ﴿ وهو العزيز الحكيم ﴾ - سبحانه ربك رب العزة عما يصفون - وفل العزة ولرسوله ﴿ ومن حلف بعترة الله وصفاه ﴾ . وقال أنس قال النبي ﷺ « تقول جهنم : قط قط وعزتك » . وقال أبو هريرة عن النبي ﷺ « يبقى رجل بين الجنة والنار ، وهو آخر أهل النار دخولا الجنة فيقول : رب اصرف وجهي عن النار ، لا وعزتك لا أسألك غيرها » . قال أبو سعيد إن رسول الله ﷺ قال « قال الله عز وجل ، لك ذلك وعشرة أمثاله » . وقال أيوب : وعزتك لا غنى لي عن بركتك

٧٣٨٣ - حدثنا أبو معمر حدثنا عبد الوارث حدثنا حماد بن إسماعيل حدثني عبد الله بن بريدة عن يحيى ابن بصرى عن ابن عباس « أن هذلي ﷺ كان يقول : أعوذ بربك الذي لا إله إلا أنت الذي لا يموت

والجن والإنس يموتون»

٧٣٨٤ - حدثنا ابن أبي الأسود حدثنا حرمي حدثنا شعبة عن قتادة «عن أنس عن النبي ﷺ قال يلقى في النار ح . وقال لي خليفة حدثنا يزيد بن زريع حدثنا سعيد عن قتادة «عن أنس ح . وعن معتبر سمعت أنس عن قتادة عن أنس عن النبي ﷺ قال : لا يزال يلقى فيها ونقول : هل من مزيد حتى يضع فيها رب العالمين قدمه فينزوي بعضها إلى بعض ثم يقول : قد قُذِرَ ، بمنزلة كرمك . ولا تزال الجنة تفضل حتى ينشئ الله لها خلقاً فيسكنهم فضل الجنة

قوله (باب قول الله تعالى وهو العزيز الحكيم سبحانه ربك رب العزة عما يصفون وشه العزة ولرسوله) أما الآية الأولى فوقت في عدة سور وتكررت في بعضها ، وأول موضع وقع فيه (وهو العزيز الحكيم) في سورة إبراهيم ، وأما مطلق (العزيز الحكيم) فأول ما وقع في البقرة في دعاء إبراهيم عليه السلام لأهل مكة (ربنا وابعث فيهم رسولا منهم) الآية ، وآخرها (إنك أنت العزيز الحكيم) وتكرر (العزيز الحكيم) و (عزيز حكيم) بغير لام فيهما في عدة من السور ، وأما الآية الثانية ففي إضافة العزة إلى الربوبية إشارة إلى أن المراد بها هنا القهر والعلية ، ويحتمل أن تكون الإضافة للاختصاص كأنه قيل ذو العزة وأنها من صفات الذات ، ويحتمل أن يكون المراد بالعزة هنا العزة الكائنة بين الخلق وهي مخلوقة فيكون من صفات الفعل ، فالرب على هذا بمعنى الخالق والتعريف في العزة للجنس فإذا كانت العزة كلها لله فلا يصح أن يكون أحد معزا إلا به ولا عزة لأحد إلا وهو مالكها ، وأما الآية الثالثة فيعرف حكمها من الثانية ، وهي بمعنى الغلبة لأنها جاءت جوابا لمن ادعى أنه الأعر وأن ضده الأذل فبرد عليه بأن العزة لله ولرسوله وللمؤمنين ، فهو كقوله (كتب الله لأغلبن أنا ورسلي ، إن الله قوي عزيز) . قوله (ومن حلف بعزة الله وصفاته) كذا للأكثر ، وفي رواية المستمل « وسلطاناه » بدل وصفاته والأول أولى ، وقد تقدم في الإيمان والتذور باب الحلف بعزة الله وصفاته وكلامه ، وتقدم توجيهه هناك ، قال ابن بطال العزيز يتضمن العزة والعزة يحتمل أن تكون صفة ذات بمعنى القدرة والعظمة ، وإن تكون صفة فعل بمعنى القهر لمخلوقاته والغلبة لهم ولذلك صحت إضافة اسمه إليها ، قال ويظهر الفرق بين الحالف بعزة الله التي هي صفة ذاته والحالف بعزة الله التي صفة فعله ، بأنه يحتمل في الأولى دون الثانية ، بل هو منى عن الحلف بها كما نهى عن الحلف بحق السماء وحتى زيد . قلت : وإذا أطلق الحالف انصرف إلى صفة الذات وانعقدت اليقين الآن قصد خلاف ذلك بدليل أحاديث الباب : وقال الراغب : العزيز الذي يقهر ولا يقهر ، فإن العزة التي لله هي الدائمة الباقية وهي العزة الحقيقية المددوحة وقد تستأثر العزة للحمية والألفة فيوصف بها الكافر والناسق وهي صفة مذمومة ، ومنه قوله تعالى (أخذته العزة بالإثم) وأما قوله تعالى (من كان يريد العزة فلله العزة جميعا) فغنىءاه من كان يريد أن يعز فليكتسب العزة من الله فإنها له ولا تنال إلا بطاعته ومن ثم أثبتنا لرسوله وللمؤمنين فقال : في الآية الأخرى (والله العزة ولرسوله وللمؤمنين) ، وقد ترد العزة بمعنى الصعوبة كقوله تعالى (عزيز عليه ما عنتم) وبمعنى العلية ، ومنه وعز في الخطاب ، وبمعنى القلة : كقولهم شاة عزوز إذا قل لبنا ، وبمعنى الامتناع ، ومنه قولهم أرض عزاز

بفتح أوله مخففاً أى صلبة ، وقال البيهقي : العزة تكون بمعنى القوة فترجع الى معنى القدرة ، ثم ذكر نحواً عما ذكره ابن بطلال ، والذي يظهر أن مراد البخارى بالترجمة إثبات العزة لله ردأ على من قال إنه العزيز بلا عزة ، كما قالوا : العلم بلا علم ، ثم ذكر في الباب خمسة أحاديث . الحديث الأول : **قوله** (وقال أنس قال النبي ﷺ تقول جهنم قط قط وعزتك) هذا طرف من حديث تقدم موصولاً في تفسير سورة ق مع شرحه ، ويأتى مزيد كلام فيه في باب قوله (إن رحمة الله قريب من المحسنين) وقد ذكره موصولاً هنا في آخر الباب ، والمراد منه أن النبي ﷺ نقل عن جهنم أنها تحلف بعزة الله وأقرها على ذلك ، فيحصل المراد سواء كانت هى الناطقة حقيقة أم الناطقة غيرها كالموكلين بها .

الحديث الثاني : **قوله** (وقال أبو هريرة الخ) هو طرف من حديث طويل تقدم مع شرحه في آخر وكتاب الرقاق ، والمراد منه قوله ولا عزتك ، وتوجيهه كما في الذي قبله . الحديث الثالث : **قوله** (قال أبو سعيد الخ) هو طرف من حديث مذكور في آخر حديث أبي هريرة الذي قبله ، ويستفاد منه أن أبا سعيد وافق أبا هريرة على رواية الحديث المذكور إلا ما ذكره من الزيادة في قوله « عشرة أمثاله » . الحديث الرابع : **قوله** (وقال أيوب عليه السلام وعزتك لا غنى بي عن بركتك) كذا في رواية الأكثر وللمستملى « لا غناء » وهو بفتح الغين المعجمة مدوداً ، وكذا لآبي ذر عن السرخسى وتقدم بيانه في « كتاب الأيمان والنذور » وهو طرف من حديث لآبي هريرة وقد تقدم موصولاً في « كتاب الطهارة » وأوله « بينا أيوب يغتسل » وتقدم أيضاً في أحاديث الأنبياء مع شرحه ، وتقدم توجيه الدلالة منه في الأيمان والنذور ، ووقع في رواية الحاكم « لما عافى الله أيوب أمطر عليه جرأدا من ذهب » الحديث . الحديث الخامس : حديث ابن عباس ، **قوله** (أبو معمر) هو عبد الله بن عمرو المنقرى بكسر الميم وسكون النون وفتح القاف ، و « عبد الوارث » هو ابن سعيد ، و « حسين المعلم » هو ابن ذكوان و « يحيى بن يعمر » بفتح أوله والميم وسكون المهملة بينهما ويجوز ضم ميمه ، **قوله** (كان يقول أعوذ بعزتك الذي لا اله إلا أنت) قال الكرماني المائد للوصل محذوف لأن المخاطب نفس المرجوع اليه فيحصل الارتباط ومثله : « أنا الذي سمعنى أى حيدره » . لأن لسق الكلام ستمه أمه ، **قوله** (الذى لا يموت) بلفظ الغائب للأكثر وفي بعضها بلفظ الخطاب ، **قوله** (والجن والإنس يموتون) استدلل به على أن الملائكة لا تموت ولا حجة فيه لأنه مفهوم لقب ولا اعتبار له ، وعلى تقديره فيعارضه ما هو أقوى منه ، وهو عموم قوله تعالى ﴿ كل شيء هالك إلا وجهه ﴾ مع أنه لا مانع من دخولهم في مسمى الجن لجامع ما بينهم من الاستئثار عن عيون الإنس ، وقد تقدمت بقية الكلام عليه في الدعوات وفي الأيمان والنذور في الباب المشار اليه منه ، ثم ذكر حديث أنس من ثلاثة أوجه عن قتادة ، وقد تقدم لفظ شعبة في تفسير ق ، وساقه هنا على لفظ « خليفة » وهو ابن خياط البصرى ، ولقبه شباب بفتح المعجمة وتخفيف الموحدة وآخره موحدة ، ووقع في رواية شعبة عنه « لا يزال يلقي في النار » وفي رواية « سعيد » وهو ابن أبي عروبة ، و « سليمان » هو التيمى والده معتمر كلاهما عن قتادة « لا يزال يلقي فيها » والضمير في هذه الرواية لغير مذكور قبله ، وقد أخرجه أبو نعيم في المستخرج من طريق العباس بن الوليد بن يزيد بن زريع ، ومن طريق أبي الأشعث عن المعتمر بهذين السنتين ، وفي أوله « لا تزال جهنم يلقي فيها » . **قوله** (حتى يضع فيها رب العالمين قدمه) في رواية أبي الأشعث « حتى يضع الله فيها قدمه » وفي رواية عبد الوهاب بن عطاء عن سعيد عند مسلم « حتى يضع فيها رب العزة » ولم يقع في رواية شعبة بيان من يضع ، وتقدم في تفسير سورة ق من حديث أبي هريرة « فيضع

الرب قدمه عليها ، وذكر فيه شرحه ، وذكر من رواه بلفظ الرجل وشرحه أيضا . **قوله** (وتقول قد قد) بفتح القاف وسكون الدال وبكسرهما أيضا بغير إشباع ، وذكر ابن التين أنها رواية أبي ذر ، وتقدم في تفسير سورة ق ذكر من رواه بلفظ قد قتي ، ومن رواه بلفظ قط قط ، وبين الاختلاف فيها أيضا وشرح معانيها مع بقية الحديث **وقوله** (بعزتك وكرمك) كذا ثبت عند الإسماعيلي في رواية يزيد بن زريع عن سعيد بن أبي عروبة ، ووقع في رواية عبد الوهاب بن عطاء عن سعيد عند مسلم بدون قوله وكرمك ، ويؤخذ منه مشروعية الخلف بكرم الله كما شرع الخلف بعزة الله ، **قوله** (ولا تزال الجنة تفضل) كذا لم بصيغة الفعل المضارع ، ووقع في رواية المستملي بموحدة مكسورة وفاء مفتوحة وضاد معجمة ساكنة . وكان الباء للباحبة ، قال الكرماني روى البخاري هذا الحديث من ثلاث طرق الأولى : عن شيخه يعني « ابن أبي الأسود » واسمه عبد الله بن محمد بالتحديث ، والثانية : بالقول يعني قوله « وقال لي خليفة » وكان يلغى أن يزيد فيه بالقول المصاحب لحرف الجر للفرق بينه وبين القول المجرد ، قال والثالث : بالتعليق يعني قوله « وعن معتمر » لأن هذا الثالث ليس تعليقا بل هو موصول معطوف على قوله « حدثنا يزيد بن زريع » فالتقدير وقال لي خليفة عن معتمر ، وبهذا جزم أصحاب الأطراف ، قال المزني : حديث « لا تزال يلقى » الحديث خ في التوحيد ، قال لي خليفة عن معتمر عن أبيه ، وقال أبو نعيم في المستخرج بعد تخريجه « رواه البخاري عن خليفة عن يزيد بن زريع عن سعيد وعن المعتمر عن أبيه قال ، وحديث سليمان التيمي غير مرفوع . قلت : وكذا لم يصرح بالإسماعيلي برفعه لما أخرجه عن طريق أبي الأشعث عن المعتمر

٨ - باب قول الله تعالى ﴿ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ ﴾

٧٣٨٥ - **حَرْشٌ** قَبِيصَةُ حَدَّثَنَا سَفْيَانُ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ عَنْ شُلَيْبَانَ عَنْ طَاوُسٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَدْعُو مِنَ الْإِسْلَامِ : اَلْهَمَّ لَكَ الْحَدُّ ، أَنْتَ رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ، فَكَ الْحَدُّ أَنْتَ قَبِيَّةُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ فِيهِنَّ ، فَكَ الْحَدُّ ، أَنْتَ نَوْرُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ، قَوْلَكَ الْحَقُّ ، وَوَعْدُكَ الْحَقُّ ، وَلِقَاؤُكَ حَقٌّ ، وَالْجَنَّةُ حَقٌّ ، وَالْفَارُ حَقٌّ ، وَالسَّاعَةُ حَقٌّ ، اَلْهَمَّ لَكَ أَسَلْتُ ، وَبِكَ آمَنْتُ ، وَعَلَيْكَ تَوَكَّلْتُ ، وَإِلَيْكَ أُنْبِئْتُ ، وَإِلَيْكَ خَاصِمْتُ ، وَإِلَيْكَ حَاكِمْتُ ، فَافْغَرْ لِي مَا قَدَّمْتُ وَمَا أَحْرْتُ وَأَسْرَرْتُ وَأَعْلَنْتُ ، أَنْتَ إِلَهِي لَا إِلَهَ لِي غَيْرُكَ . حَدَّثَنَا ثَابِتُ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا سَفْيَانُ بِهِذَا وَقَالَ « أَنْتَ الْحَقُّ ، وَقَوْلَكَ الْحَقُّ »

قوله (باب قول الله تعالى وهو الذي خلق السموات والأرض بالحق) كأنه أشار بهذه الترجمة الى ما ورد في تفسير هذه الآية أن معنى قوله (بالحق) أي بكلمة الحق وهو قوله (كن) ووقع في أول حديث الباب قولك الحق ، فكأنه أشار الى أن المراد بالقول الكلمة ، وهي كن والله أعلم . ونقل ابن التين عن الداودي أن الباء هنا بمعنى اللام أي لاجل الحق ، وقال ابن بطلال المراد بالحق هنا ضد الهرل ، والمراد بالحق في الأسماء الحسن الموجود الثابت الذي لا يزول ولا يتغير ، وقال الراغب : الحق في الأسماء الحسن الموجود بحسب ما تقتضيه الحكمة ، قال : ويقال

لكل موجود من فعله بمنتهى الحكمة حق ويطلق على الاعتقاد في الشيء المطابق لما دل ذلك الشيء عليه في نفس الأمر وعلى الفعل الواقع بحسب ما يجب قدرنا وزمانا وكذا القول، ويطلق على الواجب واللازم والثابت والجايز، ونقل البيهقي في كتاب الأسماء والصفات، عن الخليلي قال: الحق ما لا يسيغ جوده إذ لا مثبت تظاهرت عليه البينة الباهرة ما تظاهرت على وجوده سبحانه وتعالى، وذكر البخاري فيه حديث ابن عباس في الدعاء عند قيام الليل وفيه اللهم لك الحمد أنت رب السموات والأرض، وقد تقدم شرحه وبيان اختلاف ألفاظه في كتاب التهجيد، قبيل كتاب الجنائز وذكر في كتاب الدعوات، أيضا قال ابن بطلان: قوله رب السموات والأرض، يعني خالق السموات والأرض وقوله بالحق، أي أنشأها بحق، وهو كقوله تعالى (ربنا ما خلقت هذا باطلا) أي عبثا، وقوله في السند وسفيان، هو الثوري و ابن جريج، هو عبد الملك بن عبد العزيز المكي وقوله عن سليمان، هو ابن أبي مسلم الأحمول المكي وفي رواية عبد الرزاق عن ابن جريج وأخبرني سليمان، وسيأتي، وقوله في آخره حدثنا ثابت ابن محمد حدثنا سفيان بهذا، يعني بالسند المذكور والمتن، وقوله وقال أنت الحق، وقولك الحق، يشير إلى أن رواية قبيصة سقط منها قوله أنت الحق، فإن أولها وقولك الحق، وثبت قوله في أوله وأنت الحق، في رواية ثابت بن محمد كما سيأتي سياقه بتمامه في باب قول الله تعالى (وجوه يومئذ ناضرة) وكذا في رواية عبد الرزاق المشار إليها، وكذا وقع في رواية يحيى بن آدم عن سفيان الثوري عند النسائي والله أعلم

٩ - باب (وكان الله سمياً بصيراً).

قال الأعمش عن نعيم عن عروة عن عائشة قالت: الحمد لله الذي وسع سمعه الأصوات، فأنزل الله تعالى على النبي ﷺ (قد سمع الله قول التي تجاديك في زوجها)

٧٣٨٦ - حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد بن زيد عن أبوب عن أبي عثمان عن عبيد بن موسى قال: كنا مع النبي ﷺ في سفر، فكنا إذا علونا كبرنا، فقال: اربعوا على أنفسكم، فانكم لا تدعون أصم ولا غائباً تدعون سمياً بصيراً قريباً. ثم أتى علياً وأنا أقول في نفسي: لا حول ولا قوة إلا بالله، فقال لي: يا عبد الله ابن قيس، قل لا حول ولا قوة إلا بالله، فانها كنز من كنوز الجنة، أو قال: ألا أدلك به،

٧٣٨٨، ٨٣٨٧ - حدثنا يحيى بن سليمان حدثني ابن وهب أخبرني عمرو عن يزيد عن أبي الخضر سمع عبد الله بن عمرو أن أبا بكر الصديق رضي الله عنه قال للنبي ﷺ: يا رسول الله علني دعاء أدعوه في صلاتي قال هل: اللهم إني ظلمت نفسي ظلماً كثيراً ولا يغفر الذنوب إلا أنت فاغفر لي من عندك مغفرة إنك أنت الغفور الرحيم.

٧٣٨٩ - حدثنا عبد الله بن يوسف أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب حدثني عروة

و أن عائشة رضي الله عنها حدثته قال النبي ﷺ : إن جبريل عليه السلام ناداني قال : إن الله قد سمع قول قومك وما ردوا عليك ،

قوله (باب : وكان الله سميعا بصيرا) قال ابن بطال : غرض البخاري في هذا الباب الرد على من قال إن معنى « سميع بصير » علم قال ويلزم من قال ذلك أن يسويه بالأعمى الذي يعلم أن السماء خضراء ولا يراها ، والأعمى الذي يعلم أن في الناس أصواتا ولا يسمعها ، ولا شك أن من سمع وأبصر أدخل في صفة الكمال من انفرد بأحدهما دون الآخر ، فصح أن كونه سميعا بصيرا يفيد قبرا زائدا على كونه عليما ، وكونه سميعا بصيرا يتضمن أنه يسمع بسمع ويبصر ببصر ، كما تضمن كونه عليما أنه يعلم بعلم ولا فرق بين إثبات كونه سميعا بصيرا وبين كونه ذا سمع وبصر ، قال وهذا قول أهل السنة قاطبة انتهى : واحتج المزملي بأن السمع ينشأ عن وصول الهواء المسموع إلى العصب المفروش في أصل الصياخ والله منزّه عن الجوارح ، وأجيب بأنها عادة أجراها الله تعالى فيمن يكون حيا فيخلق الله عند وصول الهواء إلى الخلل المذكور ، والله سبحانه وتعالى يسمع المسموعات بدون الوسائط وكذا يرى المراتب بدون المقابلة وخروج الشعاع ، فذات الباري مع كونه حيا موجودا لا تشبه الذوات فكذلك صفات ذاته لا تشبه الصفات . وسيأتى مزيد لهذا في باب (وكان عرشه على الماء) وقال البيهقي في الأسماء والصفات : السميع من له سمع يدرك به المسموعات ، والبصير : من له بصر يدرك به المراتب ، وكل منهما في حق الباري صفة قائمة بذاته ، وقد أفادت الآية ، وأحاديث الباب الرد على من زعم أنه سميع بصير ، بمعنى علم ، ثم ساق حديث أبي هريرة الذي أخرجه أبو داود بسند قوى على شرط مسلم من رواية أبي يونس « عن أبي هريرة رأيت رسول الله ﷺ يقرأها » يعني قوله تعالى (إن الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها - إلى قوله تعالى - إن الله كان سميعا بصيرا) ويضع لإصبعيه قال أبو يونس وضع أبو هريرة إبهامه على أذنه وإلى تليها على عينه ، قال البيهقي وأراد بهذه الإشارة تحقيق إثبات السمع والبصر لله ببيان ملهما من الإنسان ، يريد أن له سمعا وبصرا لا أن المراد به العلم فهو كان كذلك لأشار إلى القلب لأنه محل العلم ، ولم يرد بذلك الجارحة فإن الله تعالى منزّه عن مشابهة المخلوقين ، ثم ذكر لحديث أبي هريرة شاهدا من حديث عقبة بن عامر « سمعت رسول الله ﷺ يقول على المنبر إن ربنا سميع بصير وأشار إلى عينيه ، وسنده حسن وسيأتى في باب (ولتصنع على عيني) حديث « إن الله ليس بأعور » وأشار بيده إلى عينه ، وسيأتى شرح ذلك هناك ، وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة رفعه (إن الله لا ينظر إلى صوركم وأموالكم ولكن ينظر إلى قلوبكم) وفي حديث أبي جري الهجيمي رفعه « أن رجلا من كان قلبكم ليس بردين يتختر فيهما فنظر الله إليه ففتته » ، الحديث . وقد مضى في لباس حديث ابن عمر رفعه « لا ينظر الله إلى من جرثوبه خيلاء » وفي الكتاب العزيز (ولا ينظر إليهم) وورد في السمع قول المصطفى « سمع الله لمن حمده » وسنده صحيح متفق عليه بل مقطوع بمشروعيته في الصلاة ، ثم ذكر المصنف في الباب أربعة أحاديث أحدها **قوله** (قال الأعمش عن تميم) هو ابن سلمة الكوفي تابعي صغير وثقه يحيى بن معيين ، ووصل حديثه المذكور أحد والنسائي وابن ماجه باللفظ المذكور هنا ، وأخرجه ابن ماجه أيضا من رواية أبي عبيدة بن معن عن الأعمش بلفظ « تبارك » وسياقه أتم ، وليس لتمام المذكور عن عروة في الصحيحين سوى هذا الحديث

وأخر عند مسلم ، قال ابن التين قول البخاري ، قال الأعمش ، مرسل لأنه لم يلقه ، قال الشيخ أبو الحسن ولهذا لم يذكره في تفسير سورة المجادلة انتهى ، وتسمية هذا مرسلًا عائف الاصطلاح ، والتعليل ليس بمستقيم فإن في الصحيح عدة أحاديث معلقة لم تذكر في تفسير الآية التي تتعلق بها . **قوله** (وسع سمعه الأصوات) في رواية أبي عبيدة بن معن د كل شيء ، بدل الأصوات ، قال ابن بطال : معنى قولها وسع ، أدرك لأن الذي وصفه بالاتساع يصح وصفه بالاضيق وذلك من صفات الأجسام فيجب صرف قولها عن ظاهره ، والحديث ما يقتضي التصريح بأن له سمعًا ، وكذا جاء ذكر البصر في الحديث الذي أخرجه مسلم عن أبي موسى مرفوعًا ، وحجابه النور لو كشفه لأحرقت سبحات وجهه ما أدركه بصره . **قوله** (فأنزل الله تعالى على نبيه : قد سمع الله قول التي تجادلك في زوجها) هكذا أخرجه وتماهه عند أحمد وغيره ، ومن ذكرت ، بعد قوله ، الأصوات ، قصد جاءت المجادلة إلى رسول الله ﷺ تكلمه في جانب البيت ما أسمع ما تقول فأنزل الله الآية مرادها هذا النبي بجميع القول لأن في رواية أبي عبيدة بن معن : إني لا أسمع كلام خولة بنت ثعلبة ، ويخفى على بعضه وهي تشتكي زوجها وهي تقول وأكل شبابي ونثرت له بطن حتى إذا كبرت سني وانقطع ولدي ظاهر مني ، الحديث فما برحت حتى نزل جبريل بهذه الآيات (قد سمع الله قول التي تجادلك في زوجها وتشتكي إلى الله) وهذا أصح ما ورد في قصة المجادلة وتسميتها وقد أخرج أبو داود وصححه ابن حبان من طريق يوسف بن عبد الله بن سلام عن خويلة بنت مالك بن ثعلبة قالت وظهر مني زوجي أوس بن الصامت ، الحديث . وهذا يحمل على أن اسمها كان ربما صغر وإن كان محفوظًا فتكون نسبت في الرواية الأخرى لجدها وقد تظاهرت الروايات بالأول ففي مرسل محمد بن كعب القرظي عند الطبراني كانت خولة بنت ثعلبة تحت أوس بن الصامت فقال لها أنت عليّ كظهر أمي ، وعند ابن مردويه من طريق سعيد بن بشر عن قتادة عن أنس أن أوس بن الصامت تظاهر من امرأته خولة بنت ثعلبة ، وعنده أيضًا من مرسل أبي العالية د كانت خولة بنت دليح تحت رجل من الأنصار سمى الخلق فنازعته في شيء فقال : أنت عليّ كظهر أمي ، ودليح بمهماتين مصغر لعله من أجدادها ، وأخرج أبو داود من رواية حماد بن سلمة عن هشام بن عروة عن أبيه أن جميلة كانت تحت أوس بن الصامت ، ووصله من وجه آخر عن عائشة ، والرواية المرسلة أقوى ، وأخرجه ابن مردويه من رواية اسماعيل بن عياش عن هشام عن أبيه عن أوس بن الصامت وهو الذي تظاهر من امرأته ، ورواية اسماعيل عن الحجازيين ضعيفة وهذا منها ، فإن كان حفظه فالمراد بقوله وعن أوس بن الصامت ، أي عن قصة أوس لا أن عروة حمله عن أوس فيكون مرسلًا كالرواية المحفوظة وإن كان الراوي حفظها أنها جميلة فلهل كان لقبها وأما ما أخرجه النقاش في تفسيره بسند ضعيف إلى الشعبي قال : المرأة التي جادلت في زوجها هي خولة بنت الصامت وأما معاودة أمة عبد الله بن أبي التي نزل فيها (ولا تكثرها فتياتكم على البغاء) وقوله ، بنت الصامت ، خطأ فإن الصامت والد زوجها كما تقدم فلهل سقط منه شيء ، وتسمية أمها غريب ، وقد مضى ما يتعلق بالظهار في النكاح ، الحديث الثاني : **قوله** (عن أبي عثمان) هو عبد الرحمن بن مل الهندي والسند كله بصريون وقد مضى شرح المتن في كتاب الدعوات ، وقوله أربعوا بفتح الموحدة أي أفرقوا بضم الفاء ، وحكي ابن التين أنه وقع في روايته بكسر الموحدة وأنه في كتب أهل اللغة وبعض كتب الحديث بفتحها ، وقوله ، فانكم لا تدعون أصم ، الخ قال الكرماني لو جاءت الرواية ، لا تدعون أصم ولا أعمى ، لكان أظهر في المناسبة ولكنه لما كان الغائب كالأعمى في عدم الرؤية نفي لازمه ليكون أبلغ وأشمل ، وزاد قريبا ، لأن البعيد وإن كان

من يسمع ويبصر لكنه بعده قد لا يسمع ولا يبصر ، وليس المراد قرب المسافة لانه منزعه عن الحلول كما لا يخفى ومناسبة الغائب ظاهرة من أجل النهي عن رفع الصوت ، قال ابن بطال : في هذا الحديث نفى الآفة المانعة من السمع والآفة المانعة من النظر ، وإثبات كونه سميعا بصيرا قريبا ، يستلزم أن لا تصح أعداد هذه الصفات عليه وقوله في آخره « أو قال ألا أدلك » شك من الراوى هل قال يا عبد الله بن قيس : قل لا حول ولا قوة إلا بالله ، فإنها كنز من كنوز الجنة ، أو قال يا عبد الله بن قيس « ألا أدلك » وقوله بعد قوله ألا أدلك به ، أى ببقية الخبر وقد ذكره في الدعوات في باب الدعاء « إذا علا عتبة » فساق الحديث بهذا الإسناد بعينه وقال : بعد قوله « ألا أدلك على كلمة هي كنز من كنوز الجنة ، لا حول ولا قوة إلا بالله » الحديث وقد تقدم في أواخر صفة الصلاة وفي الدعوات مع شرحه وبيان من جعله من قال « يا رسول الله علني دعاء » الحديث وقد تقدم في أواخر صفة الصلاة وفي الدعوات مع شرحه وبيان من جعله من رواية عبد الله بن عمرو عن أبي بكر الصديق لجعله من مسند أبي بكر ، وأشار ابن بطال إلى أن مناسبه للترجمة أن دعاء أبي بكر لما عليه النبي ﷺ يقتضى أن الله سميع لدعائه وبجوابه عليه ، وقال غيره حديث أبي بكر ليس مطابقا للترجمة إذ ليس فيه ذكر صفى السمع والبصر لسكنه ذكر لازمهما من جهة أن فائدة الدعاء إجابة الداعي لمطلوبه فلو لا أن سمعه سبحانه يتعلق بالسرك يتعلق بالجهر لما حصلت فائدة الدعاء أو كان يقيد به بنحصر بدعائه . انتهى من كلام ابن المنير ملخصا وقال الكرمانى : لما كان بعض الذنوب مما يسمع وبعضها مما يبصر لم تقع مغفرته إلا بعد الإسماع والإبصار . تنبيه : المشهور في الروايات ظنا كثيرا . بالثلثة ووقع هنا للتأنيب بالوحدة . الحديث الرابع حديث عائشة . قوله (أن جبريل عليه السلام أتاني فقال : أن الله قد سمع قول قومك وما ردوا عليك) هكذا ذكر هذا القدر منه مقتصرًا عليه ، وساقه بتامه في بدء الحلق وتقدم شرحه هناك ، والمراد منه هنا قوله « أن الله قد سمع » وقوله « وما ردوا عليك » أى أجابوك ويحتمل أن يكون أراد ردهم مادعاهم اليه من التوحيد بعدم قبولهم ، وقال الكرمانى المقصود من هؤلاء الأحاديث إثبات صفى السمع والبصر وهما صفتان قديمتان من الصفات الذاتية وعند حدوث المسموع والمبصر يقع التعلق ، وأما المعزلة فقالوا أنه سميع يسمع كل مسموع وبصير يبصر كل مبصر فادعوا أنهما صفتان حادثتان ، وظواهر الآيات والأحاديث ترد عليهم وبأنه التوفيق

٩٠ - باب قول الله تعالى ﴿ قُلْ هُوَ الْقَادِرُ ﴾

٧٣٩٠ - حدثني إبراهيم بن المنذر حدثنا معن بن عيسى حدثني عبد الرحمن بن أبي اللؤلؤ قال سمعت محمد بن النسكندر يحدث عبد الله بن الحسن يقول « أخبرني جابر بن عبد الله السلمي قال : كان رسول الله ﷺ يعلم أصحابه لاستخارة في الأمور كلها كما يعلم السورة من القرآن يقول : إذا هم أحدكم بالأمر فليركع ركعتين من غير الفريضة ثم ليقل . اللهم إني أستخيرك بعلمك ، وأستقدرك بقدرتك ، وأسألك من فضلك ، فانك تقدر ولا أقدر ، وتعلم ولا أعلم ، وأنت علام الغيوب . اللهم فان كنت تعلم هذا الأمر - ثم يسميه بعينه - خيرا لى فى عاجل أمرى وآجله - قال : أو فى دينى ومعمانى وعائيتى أمرى - فأقدره لى وييسره لى ثم يبارك لى

فيه . اللهم إن كنت تعلم أنه شرٌّ لى فى دينى ومعايى وعاقبة أمرى - أو قال فى عاجل أمرى وآجله - فأصرفنى عنه وأقدر لى الخير حيث كان ثم رضى به »

قوله (باب قول الله تعالى قل هو القادر) قال ابن بطال القدرة من صفات الذات وقد تقدم فى باب قوله تعالى (إنى أنا الرزاق) أن القوة والقدرة بمعنى واحد وتقدم نقل الأقوال فى ذلك والبحث فيها . **قوله** (سمعت محمد بن المنكدر يحدث عبد الله بن الحسن) أى ابن الحسن بن على بن أبى طالب وكان عبد الله كبير بنى هاشم فى وقته قال ابن سعد كان من العباد وله عارضة وهيئة ، وقال مصعب الزبيدى : ما كان علماء المدينة يكرمون أحدا ما يكرمونه ، ووثقه ابن معين والنسائى وغيرهما ، وهو من صغار التابعين ، روى عن عم جده عبد الله بن جعفر بن أبى طالب ؛ وله رواية عن أمه فاطمة بنت الحسين وعن غيرها ، ومات فى حبس المنصور سنة ثلاث وأربعين ومائة وله خمس وسبعون سنة ، وليس له ذكر فى البخارى إلا فى هذا الموضع ، وقد أفصح عبد الرحمن بن أبى الموالى بالواقع فى حال تحمله ، ولم يتصرف فيه بأن يقول حدثنى ولا أخبرنى لكن أخرجه أبو داود من وجه آخر عنه فقال : حدثنى محمد بن المنكدر ، وعليه فى ذلك اعتراض لاحتمال أن يكون محمد بن المنكدر لم يقصده بالتحديث ، وقد سلك فى ذلك النسائى والبرقائى مسلك التحرى ، فكان النسائى فيما سمعه فى الحالة التى لم يقصده المحدث فيها بالتحديث لا يقول حدثنا ولا أخبرنا ولا سمعت بل يقول فلان قرأه عليه وأنا أسمع ، وكان البرقائى يقول سمعت فلانا يقول ، وجوز الأكثر إطلاق التحديث والإخبار لكون المقصود بالتحديث من جنس من سمع ولو لم يكن مقصودا فيجوز ذلك عندهم لكن بصيغة الجمع فيقول حدثنا أى حدث قوما أنا فيهم فسمع ذلك منه حين حدث ولو لم يقصد بالتحديث وعلى هذا فيمتنع بالإفراد بأن يقول مثلاً : حدثنى ، بل ويمتنع فى الاصطلاح أيضا لأنه مخصوص بمن سمع وحده من لفظ الشيخ ، ومن ثم كان التعبير بالسماع أصرح الصيغ لكونه أدل على الواقع ، وقد تقدم حديث الباب فى صلاة الليل وفى الدعوات من وجهين آخرين عن عبد الرحمن بن أبى الموالى ذكره فى كل منهما بالنعنة ، قال : عن محمد بن المنكدر ، ولم يقل سمعت ولا حدثنا ، وكذا أخرجه الترمذى والنسائى وهو جائز ، لأنها صيغة محتملة فأفادت هذه الرواية تعين أحد الاحتمالين ، وهو التصريح بسماعه ، ولهذا نزل فيه البخارى درجة لأنه عنده فى الموضعين المذكورين بواسطة واحد عن عبد الرحمن ؛ وهنا وقع بينه وبين عبد الرحمن اثنان ، لكن سبل عليه النزول تحصيل فائدة الاطلاع على الواقع وفيها تصريح عبد الرحمن بالسماع فى موضع النعنة ، فأما من يخشى من الانقطاع الذى تحتمله النعنة ، وقد وقع لى من رواية خالد بن مخلد عن عبد الرحمن قال : سمعت محمد بن المنكدر يحدث عن جابر أخرجه ابن ماجه وخالد من شيوخ البخارى ، فيحتمل أن لا يكون سمع منه هذا الحديث مع أنه لم يصرح بما صرح به الرواية النازلة من تسمية المقصود بالتحديث وهو عبد الله بن الحسن ، وقوله فى الخبر ، وأستدرك بقدرتك الباء للاستعانة أو للقسم أو للاستعطف ، ومعناه أطلب منك أن تجعل لى قدرة على المطالب ، وقوله ، فأفاده ، بضم الدال ويجوز كسرها أى نجزه لى ، ورضى ، بتشديد المعجمة أى اجعلنى بذلك راضيا فلا أندم على طلبه ولا على وقوعه لأنى لا أعلم عاقبته وإن كنت حال طلبه راضيا به وقوله ، ويسميه بعينه ، فى رواية خالد بن مخلد ، فيسميه ما كان من شئ . ، يعنى أى شئ . كان وقوله ، ثم ليق ، ظاهر فى أن الدعاء المذكور يكون بعد الفراغ من الصلاة ويحتمل أن يكون الترتيب فيه

بالنسبة لأذكار الصلاة ودعائها فيقوله بعد الفراغ وقبل السلام ، وقد تقدم سائر فوائده في « كتاب الدعوات » ،

١١ - باب مقلب القلوب ، وقول الله تعالى ﴿ وَنُقَلِّبُ أَفْئِدَتَهُمْ وَأَبْصَارَهُمْ ﴾

٧٣٩١ - حدثنا سعيد بن سليمان عن ابن المبارك عن موسى بن عتبة عن سالم بن عبد الله قال :

أكثر ما كان النبي ﷺ يحلف : لا ومقلب القلوب ،

قوله (باب مقلب القلوب وقول الله تعالى ونقلب أفئدتهم وأبصارهم) قال الراغب : تقلب الشيء تغيره من حال إلى حال والتقلب التصرف وتقلب الله القلوب والبصائر صرفها من رأى إلى رأى ، وقال الكرماني ما معناه كان يحتمل أن يكون المعنى بقوله « مقلب » أنه يحمل القلب قلباً لكن مدان استعماله تنشأ عنه ويستفاد منه أن أعراض القلب كالإرادة وغيرها يخلق الله تعالى وهي من الصفات الفعلية ومرجعها إلى القدرة . قوله (حدثنا سعيد بن سليمان) هو الراسطي نزيل بغداد يكنى أبا عثمان ، ويلقب سعدويه وكان أحد الحفاظ وابن المبارك ، هو عبد الله الإمام المشهور وقد تقدم شرح حديث ابن عمر المذكور في هذا الباب في « كتاب الإيمان والنذور » ، وكذا الآية ويستفاد منها أن أعراض القلوب من إرادة وغيرها تقع بخلق الله تعالى ، وفيه حجة لمن أجاز تسمية الله تعالى بما ثبت في الخبر ، ولو لم يتواتر ، وجواز اشتقاق الاسم له تعالى من الفعل الثابت ، وقد تقدم البحث في ذلك عند ذكر الاسماء الحسنى من « كتاب الدعوات » ، ومعنى قوله (ونقلب أفئدتهم) تصرفها بما شئنا كما تقدم تقريره ، وقال المعتزلي معناه تطبيع عليها فلا يؤمنون والطبع عندهم الترك ، فالعنى على هذا « نتركهم وما اختاروا لأنفسهم » ، وليس هذا معنى التقلب في لغة العرب ، ولأن الله تبارك وتعالى بالانفراد بذلك ، ولا مشاركة له فيه ، فلا يصح تفسير الطبع بالترك فالطبع عند أهل السنة خلق الكفر في قلب الكافر واستمراره عليه إلى أن يموت فعنى الحديث : أن الله يتصرف في قلوب عباده بما شاء لا يمتنع عليه شيء منها ولا تفوته إرادته وقال البيضاوي في نسبة تقلب القلوب إلى الله إشعار بأنه يتولى قلوب عباده ولا يكلها إلى أحد من خلقه ، وفي دعائه ﷺ « يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك » ، إشارة إلى شمول ذلك للعباد حتى الأنبياء ورفع توهم من يتوهم أنهم يستنون من ذلك ، وخص نفسه بالذكر لإعلاماً بأن نفسه الزكية إذا كانت مفتقرة إلى أن تلجأ إلى الله سبحانه فافتقار غيرها ممن هو دونه أحق بذلك

١٢ - باب إن الله مائة اسم إلا واحدة

قال ابن عباس : ذو الجلال والإكرام العظيم البر الطيف

٧٣٩٢ - حدثنا أبو اليان أخبرنا شبيب حدثنا أبو الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال :

إن الله تسعة وتسعين اسماً مائة إلا واحداً ، من أحصاها دخل الجنة . أحضيناه : حفظناه

قوله (باب إن الله مائة اسم إلا واحدة) ذكر فيه حديث أبي هريرة أن الله تسعة وتسعين اسماً ، وقد تقدم شرحه في « كتاب الدعوات » ، وبيان من رواه باللفظ المذكور في هذه الترجمة ، ووقع هنا في رواية الكشميني مائة إلا واحداً بالتذكير ، ومائة في الحديث بدل من قوله تسعة وتسعين ، فعُدل في الترجمة من البذل إلى المبدل وهو فصيح

ويستفاد منه زيادة توضيح ، ولأن ذكر العقد أعلى من ذكر المكسور ، وأول العقود العشرات ، وثانيها المائة فلما قاربت العدة أعطيت حكما ، وجبر الكسر بقوله مائة ثم أريد التحقق في العدد فاستثنى ، ولو لم يستثن لكان استعمالا غريبا سائفا ، **قوله** (قال ابن عباس : ذو الجلال العظمة) في رواية الكشميني العظيم ، وعلى الأول ففيه تفسيره الجلاله بالعظمة وعلى الثاني هو تفسير ذو الجلال . **قوله** (البر اللطيف) هو تفسير ابن عباس أيضا وقد تقدم الكلام عليه وبيان من وصله عنه في تفسير سورة الطور . **قوله** (اسما قيل معناه تسمية) وحيدنا لا مفهوم لهذا العدد بل له أسماء كثيرة غير هذه . **قوله** (أحصيناه حفظناه) تقدم الكلام عليه وعلى معنى الإحصاء وبيان الاختلاف فيه في كتاب الدعوات ، قال الأصمعي الإحصاء للأسماء العمل بها لا عدها وحفظها ، لأن ذلك قد يقع للكافر المنافق كما في حديث الخوارج يقرؤون القرآن لا يمازح حناجرهم ، وقال ابن بطلال الإحصاء يقع بالقول ويقع بالعمل فالذي بالعمل أن لله أسماء يختص بها كالأحد والتمتع والقدیر ونحوها ، فيجب الإقرار بها والخضوع عندها ؛ وله أسماء يستحب الاقتداء بها في معانيها : كالرحيم والكریم والغفور ونحوها ، فيستحب للعبد أن يتحلى بمعانيها يؤدي حق العمل بها فهذا يحصل الإحصاء العملي ، وأما الإحصاء القولی فيحصل بجمعها وحفظها والسؤال بها ولو شارك المؤمن غيره في العد والحفظ ، فإن المؤمن يمتاز عنه بالإيمان والعمل بها . وقال ابن أبي حاتم في كتاب الرد على الجهمية ، ذكر نعم بن حاد أن الجهمية قالوا : إن أسماء الله مخلوقة ، لأن الاسم غير المسمى ، وادعوا أن الله كان ولا وجود لهذه الأسماء ، ثم خلقها ثم تسمى بها ، قال فقلنا لهم : إن الله قال ﴿ سبح اسم ربك الأعلى ﴾ وقال ﴿ ذلكم الله ربكم فاعبدوه ﴾ فأخبر أنه المعبود ودل كلامه على اسمه بما دل به على نفسه ، فن زعم أن اسم الله مخلوق فقد زعم أن الله أمر نبيه أن يسبح مخلوقا ، ونقل عن اسحق بن راهويه عن الجهمية أن جهميا قال : لو قلت إن لله تسعة وتسعين اسما لعبدت تسعة وتسعين إلها ، قال فقلنا لهم : إن الله أمر عباده أن يدعوه بأسمائه ، فقال ﴿ وتله الأسماء الحسنى فادعوه بها ﴾ والأسماء جمع أقله ثلاثة ولا فرق في الزيادة على الواحد بين الثلاثة وبين التسعة والتسعين

١٣ - باب السؤال بأسماء الله تعالى والاستعاذة بها

٧٣٩٣ - **عز** عبد العزيز بن عبد الله حدثني مالك عن سعيد بن أبي سعيد المقبري **ع** عن أبي هريرة عن النبي **ﷺ** قال : إذا جاء أحدكم فراشه فليأخذ بصفرة ثوبه ثلاث مرات وليقل : باسمك ربي وضعت جنبي وبك أرفعه ، إن أمسكت نفسي فاغفر لها ، وإن أرسلتها فاحفظها بما تحفظ به عبادك الصالحين ، تابعة يحيى وبشر بن الفضل عن عبيد الله بن سعيد عن أبي هريرة عن النبي **ﷺ** ، وزاد زهير وأبو حمزة وإسماعيل بن زكريا عن عبيد الله بن سعيد عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي **ﷺ** . ورواه ابن عجلان عن سعيد بن أبي هريرة عن النبي **ﷺ** . تابعة محمد بن عبد الرحمن والدارقطني وأسامة بن حفص

٧٣٩٤ - **عز** مسلم حدثنا شعبة عن عبد الملك عن ربيعة **ع** عن حذيفة قال : كان للنبي **ﷺ** إذا أوى إلى فراشه قال : اللهم باسمك أحيا وأموت . وإذا أصبح قال : الحمد لله الذي أحيانا بعد ما أماتنا

وإليه الذُّشور»

٧٣٩٥ - **حَدَّثَنَا** سعدُ بنُ حفصٍ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ رَبِيعِ بْنِ حِرَاشٍ عَنْ خَرَشَةَ بْنِ الْحَرْثِ «عَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا أَخَذَ مَضْجَعَهُ مِنَ اللَّيْلِ قَالَ: بِاسْمِكَ تَمُوتُ وَنَحْمَا، فَإِذَا اسْتَيْقَظَ قَالَ: الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَحْيَانَا بَعْدَ مَا أَمَاتَنَا وَإِلَيْهِ الْمَشُورُ»

٧٣٩٦ - **حَدَّثَنَا** قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ سَالِمٍ عَنْ كُرَيْبٍ «عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، قَالَ: «قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: لَوْ أَنَّ أَحَدَكُمْ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَأْتِيَ أَهْلَهُ فَقَالَ: بِسْمِ اللَّهِ، اللَّهُمَّ جَنِّبْنَا الشَّيْطَانَ وَجَنِّبِ الشَّيْطَانَ مَارَئِقَنَا، فَإِنَّهُ إِنْ يُقَدَّرُ بَيْنَهُمَا وَلَهُ فِي ذَلِكَ لَمْ يَضُرَّهُ شَيْطَانٌ أَبَدًا،

٧٣٩٧ - **حَدَّثَنَا** عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُسْلِمَةَ حَدَّثَنَا فَضِيلٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ هَامٍ «عَنْ عَلِيٍّ بْنِ حَاتِمٍ قَالَ: سَأَلْتُ النَّبِيَّ ﷺ قُلْتُ: أُرْسِلُ كِلَابِي لِلْعَلَمَةِ؟ قَالَ: إِذَا أُرْسِلَتْ كِلَابُكَ لِلْعَلَمَةِ وَذَكَرْتَ اسْمَ اللَّهِ فَأَمْسِكَنَّ فَسَكَلْ، وَإِذَا رَمَيْتَ بِالْمِعْرَاضِ فَخَزَقَ فَسَكَلْ،

٧٣٩٨ - **حَدَّثَنَا** يُونُسُ بْنُ مُوسَى حَدَّثَنَا أَبُو خَالِدٍ الْأَحْمَرُ قَالَ سَمِعْتُ هِشَامَ بْنَ عُرْوَةَ يُحَدِّثُ عَنْ أَبِيهِ «عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ هُنَا أَقْوَامٌ حَدِيثًا عَهْدُكُمْ بِشِرْكٍ يَأْتُونَا بِأُتْمَانٍ لَا نَدْرِي يَذْكُرُونَ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا أَمْ لَا، قَالَ: أَذْكُرُوا أَتَمُّ اسْمُ اللَّهِ وَكَلُوا، تَابِعَهُ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَعَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُحَمَّدٍ وَأُسَامَةُ ابْنُ حَفْصٍ

٧٣٩٩ - **حَدَّثَنَا** حَفْصُ بْنُ عَمْرٍو حَدَّثَنَا هِشَامُ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ قَالَ ضَحَّى النَّبِيُّ ﷺ بِكَبْشَيْنِ يُسَمَّى وَبِكَبْرٍ،

٧٤٠٠ - **حَدَّثَنَا** حَفْصُ بْنُ عَمْرٍو حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ الْأَسْوَدِ بْنِ قَيْسٍ «عَنْ جُنْدَبٍ أَنَّهُ شَهِدَ لِلنَّبِيِّ ﷺ يَوْمَ النَّحْرِ صَلَّى نَحْمًا خَطْبًا فَقَالَ: مَنْ ذَبَحَ قَبْلَ أَنْ يُصَلِّيَ فَلْيَذْبَحْ مَكَانَهَا أُخْرَى، وَمَنْ لَمْ يَذْبَحْ فَلْيَذْبَحْ بِاسْمِ اللَّهِ،

٧٤٠١ - **حَدَّثَنَا** أَبُو نَعِيمٍ حَدَّثَنَا وَرْقَاهُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ «عَنْ ابْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: لَا تَحْلِفُوا بِأَبَائِكُمْ، وَمَنْ كَانَ حَالِفًا فَلْيَحْلِفْ بِاللَّهِ،

قوله (باب السؤال بأسماء الله والاستعاذة بها) قال ابن بطال: مقصوده بهذه الترجمة تصحيح القول بأن الاسم هو المسمى، فلذلك صحت الاستعاذة بالاسم كما تصح بالذات، وأما شبهة القدورية التي أوردوها على تعدد الأسماء،

فالجواب عنها أن الاسم يطلق ويراد به المسمى كما قرناه ، ويطلق ويراد به التسمية وهو المراد بحديث الأسماء .
 وذكر في الباب تسعة أحاديث كلها في التبرك باسم الله والسؤال به والاستمادة . الحديث الأول : حديث أبي هرير
 في القول عند النوم وقد تقدم شرحه مستوفى في الدعوات وفيه « باسمك ربى وضعت جنبي ، وبك أرفعه » قال
 ابن بطال : أضاف الوضع إلى الاسم ، والرفع إلى الذات فدل على أن المراد بالاسم الذات وبالذات يستعان في الرفع
 والوضع لا باللفظ . **قوله** (عن سعيد بن أبي سعيد المقبري عن أبي هريرة) قال الدارقطني في غرائب مالك بعد أن
 أخرجه من طرق إلى عبد العزيز بن عبد الله ، وهو الأويسى شيخ البخاري فيه ، لا أعلم أحدا أسنده عن مالك إلا
 الأويسى ، ورواه إبراهيم بن طهمان عن مالك عن سعيد عن النبي ﷺ مرسل . **قوله** (فليسنفه بصفة ثوبه) الصنفة :
 بفتح المهملة وكسر النون بعدها فاء طرته ، وقيل طرفه ، وقيل جانبه ، وقيل حاشيته التي فيها هدبه ، وقال في النهاية
 طرفه : الذي يلي طرته . قلت : وتقدم في الدعوات بلفظ « داخله إزاره » وتقدم هناك معناها ، فالأولى هنا أن يقال
 المراد طرفه الذي من الداخل جمعا بين الرويتين . **قوله** (ثلاث مرات) هكذا زادها مالك في الرويتين الموصولة
 والمرسلة وتابعه عبد الله بن عمر يسكون الموحدة ، وقد فرق بينهما الدارقطني في روايته المذكورة عن الأويسى عنهما ،
 وحذف البخاري عبد الله بن عمر العمري لضعفه واقتصر على مالك ، وقد تقدم البحث في جواز حذف الضعيف ،
 والاختصار على الثقة إذا اشتركا في الرواية في « كتاب الاعتصام » ، وصنيع البخاري يقتضى الجواز لكن لم يطرد
 له في ذلك عمل فإنه حذفه تارة كما هنا ، وأثبتة أخرى لكن كنى عنه ابن فلان كما مضى التنبيه عليه هناك ، ويمكن
 الجمع بأنه حيث حذفه كان اللفظ الذي ساقه للذي اقتصر عليه بخلاف الآخر ، **قوله** (فاغفر لها) تقدم في الدعوات
 بلفظ « فارحها » وجمع بينهما اسماعيل بن أمية عن سعيد المقبري ، أخرجه المخلص في أواخر الأول من فوائده ،
قوله (عقبه تابعة يحيى) يريد ابن سعيد القطان و « عبد الله » هو ابن عمر العمري ، و « سعيد » هو المقبري ،
 و « زهير » هو ابن معاوية ، و « أبو خزيمة » هو أنس بن عياض ، والمراد بإيراد هذه التعاليق بيان الاختلاف
 على سعيد المقبري هل روى الحديث عن أبي هريرة بلا واسطة أو بواسطة أبيه ، وقد تقدم بيان من وصلها كلها في
 « كتاب الدعوات » ، الحديث الثاني والثالث : حديث حذفته وأبي ذر في القول عند النوم أيضا وفيه « اللهم باسمك
 أحيأ وأموت » وقد تقدم شرحهما في الدعوات . الحديث الرابع : حديث ابن عباس في القول عند الجماع وقد
 تقدم شرحه في « كتاب النكاح » ، وقوله « فإنه إن يقدر بينهما ولد » المراد إن كان قدر لأن التقدير أزلى لكن عبر
 بصيغة المضارعة بالنسبة للتعليق . الحديث الخامس : حديث عدى في الصيد ، وقد تقدم شرحه في الذبائح . الحديث
 السادس : حديث عائشة في الأمر بالتسمية عند الأكل ، وقد تقدم في الذبائح أيضا ، وقوله فيه « تابعه محمد بن
 عبد الرحمن » هو الطفاوى ، و « عبد العزيز بن محمد » هو الدراوردي ، و « أسامة بن حفص » هو المدني ، وتقدم
 في الذبائح بيان من وصلها ، وطريق الدراوردي وصلها محمد بن أبي عمر العدني في مسنده عنه ، وتقدم القول في هذا
 السند بأشبع من هذا هناك . تنبيهان : أحدهما وقع قوله « تابعه » الخ . هنا عقب حديث أبي هريرة المبدأ بذكره
 في هذا الباب عند كريمة والأصلي وغيرهما والصواب ما وقع عند أبي ذر وغيره أن محل ذلك عقب حديث عائشة
 وهو سادس أحاديث الباب . ثانيهما : وقع في هذه الرواية « أن هنا أقواما حديثا عهدهم بالشرك بأنونا » كذا فيه
 بنون واحدة وهى لغة من يحدف النون مع الرفع ، وجوز الكرماني أن يكون بتشديد النون مراعاة للغة المشهورة ،

لكن التشديد في مثل هذا قابل . الحديث السابع : حديث أنس في الاخوية بكبشين ، وفيه « فسمي وكبر » وقد تقدم شرحه في الاضاحي ، الحديث الثامن : حديث جندب في منع الذبح في العيد قبل الصلاة ، وفيه قوله « فليذبح بسم الله » وقد تقدم شرحه في الضحايا أيضا ، الحديث التاسع : حديث ابن عمر « لا تحلفوا بأبائكم » تقدم شرحه في الايمان والتذور ، قال نعم بن حماد في الرد على الجهمية : دلت هذه الاحاديث . يعني الواردة في الاستعاذة بأسماء الله وكلماته ، والسؤال بها مثل احاديث الباب ، وحديث عائشة ، وأبي سعيد ، بسم الله أرقبك ، وكلاهما عند مسلم ، وفي الباب عن عبادة وميمونة وأبي هريرة وغيرهم عند النسائي وغيره بأسانيد جياد ، على أن القرآن غير مخلوق إذ لو كان مخلوقا لم يستعاذ بمخلوق ، قال الله تعالى ﴿ فاستعذ بالله ﴾ وقال النبي ﷺ « وإذا استعذت فاستعذ بالله » وقال الإمام أحمد في « كتاب السنة » قالت الجهمية لمن قال إن الله لم يزل بأسمائه وصفاته ، قلتم بقول النصراني حيث جعلوا معه غيره ، فأجابوا بأننا نقول إنه واحد بأسمائه وصفاته ، فلا نصف إلا واحدا بصفاته كما قال تعالى ﴿ ذرني ومن خلقت وحيدا ﴾ وصفه بالوحدة مع أنه كان له لسان وعينان وأذنان وسمع وبصر ولم يخرج هذه الصفات عن كونه واحدا والله المثل الأعلى

١٤ - باب ما يذكر في الذات والنعوت وأسماي الله عز وجل

وقال خبيب : وذلك في ذات الإله ، وذكر الذات باسمه تعالى

٧٤٠٢ - حدثنا أبو اليان أخبرنا شبيب عن الزهري أخبرني عمرو بن أبي سفيان بن أسيد بن جارية التميمي خليف لوفى زهرة وكان من أصحاب أبي هريرة ، أن أبا هريرة قال : بعث رسول الله ﷺ عشرة منهم خبيب الأنصاري فأخبرني عبيد الله بن عياض أن ابنة الحارث أخبرته أنهم حين أجهدهوا اسقعار منها موسى يستعذ بها ، فلما خرجوا من الحرم لفتهلوه قال خبيب الأنصاري

ولست أبالي حين أقتل مسلما على أي شقة كان لله معلمي

وذلك في ذات الإله وإن يشأ يبارك على أوصال شلوي ممزع

فقه ابن الحارث ، فأخبر النبي ﷺ أصحابه خبرهم يوم أصيبوا ،

قوله (باب ما يذكر في الذات والنعوت وأسماي الله عز وجل) أي ما يذكر في ذات الله ونعوته من تمييز إطلاق ذلك كأسمائه ، أو منته لعدم ورود النص به فأما الذات فقال الراغب : هي تأنيث ذو ، وهي كلمة يتوصل بها إلى الوصف بأسماء الاجناس والانواع وتضاف إلى الظاهر دون المضمرة وتثنى وتجمع ولا يستعمل شيء منها إلا مضافا ، وقد استماروا لفظ الذات لعين الشيء واستعملوها مفردة ومضافة وأدخلوا عليها الألف واللام وأجروها مجزئ النفس والخاصة ، وليس ذلك من كلام العرب انتهى . وقال عياض ذات الشيء نفسه وحقيقته ، وقد استعمل أهل الكلام الذات بالألف واللام ، وغلطهم أكثر النحاة وجوزهم بعضهم لأنها ترد بمعنى النفس

وحقيقة الشيء ، وجاء في الشعر لكنه شاذ ، واستعمال البخارى لها دال على ما تقدم من أن المراد بها نفس الشيء على طريقة المتكلمين في حق الله تعالى ففرق بين النعوت والذات ، وقال ابن برهان : إطلاق المتكلمين الذات في حق الله تعالى من جهلهم ، لأن ذات تأنيث ذو ، وهو جلت عظمته لا يصح له إلحاق تاء التأنيث ، ولهذا امتنع أن يقال علامة وإن كان أعلم العالمين . قال : وقولهم الصفات الذاتية جهل منهم أيضا لأن النسب إلى ذات : ذوى ، وقال التاج الكندي في الرد على الخطيب بن نباتة في قوله كنه ذاته ذات ، بمعنى صاحبة تأنيث ذو وليس لها في اللغة مدلول غير ذلك ، وإطلاق المتكلمين وغيرهم الذات بمعنى النفس خطأ عند المحققين ، وتعقب بأن الممتنع استعمالها بمعنى صاحبة ، أما إذا قطعت عن هذا المعنى واستعملت بمعنى الإسمية فلا محذور لقوله تعالى ﴿ إنه علم بذات الصدور ﴾ أي بنفس الصدور ، وقد حكى المطرزي كل ذات شيء وليس كل شيء ذات ، وأنشد أبو الحسين بن فارس :

فنعلم ابن عم القوم في ذات ماله إذا كان بعض القوم في ماله وفر

ويحتمل أن تكون ذات ، هنا مقحمة كما في قولهم ذات ليلة ، وقد ذكرت ما فيه في كتاب العلم ، في باب العظة بالليل ، وقال النووي في تهذيبه : وأما قولهم - أي الفقهاء - في باب الإيمان فإن حلف بصفة من صفات الذات ، وقول المذهب اللون كالسواد واليباض أعراض تحمل الذات فرادهم بالذات الحقيقة وهو اصطلاح المتكلمين وقد أنكروه بعض الأدباء وقال لا يعرف في لغة العرب ذات بمعنى حقيقة ، قال وهذا الإنكار منكر فقد قال الواحدى في قوله تعالى ﴿ فأتقوا الله وأصلحوا ذات بينكم ﴾ قال ثعلب أى الحالة التي بينكم فالتأنيث عنده للحالة ، وقال : الزجاج معنى ذات حقيقة والمراد بالبين الوصل ، فالتقدير : فأصلحوا حقيقة وصلحكم ، قال فذات عنده بمعنى النفس ، وقال غيره ذات هنا كناية عن المنازعة فأمروا بالموافقة ، وتقدم في أواخر النفقات شيء آخر في معنى ذات يده ، وأما النعوت ، فإنها جمع نعت وهو الوصف ، يقال نعت فلان نعتا مثل وصفه وصفا وزنه ومعناه ، وقد تقدم البحث في إطلاق الصفة في أوائل كتاب التوحيد ، وأما الأساى ، فبى جمع اسم وتجمع أيضا على أسماء قال ابن بطال أسماء انه تعالى على ثلاثة أطرب أحدها يرجع إلى ذاته وهو الله ، والثاني يرجع الى صفة قائمة به كالحى ، والثالث يرجع إلى فعله كالخالق ؛ وطريق اثباتها السمع ، والفرق بين صفات الذات وصفات الفعل أن صفات الذات قائمة به وصفات الفعل ثابتة له بالقدره ووجود المفعول بارادته جل وعلا . قوله (وقال خبيب) بالمعجمة والموحدة مصغر هو ابن عدى الأنصارى ، قوله (وذلك في ذات الإله) يشير إلى البيت المذكور في الحديث المساق في الباب ، وقد تقدم شرحه مستوفى في المغازى ، وتقدم في كتاب الجهاد ، في باب هل يستأمر الرجل ، قوله (فذكر الذات باسمه تعالى) أى ذكر الذات متلبسا باسم الله ، أو ذكر حقيقة الله بلفظ الذات قاله الكرماني . قلت : وظاهر لفظه أن مراده أضاف لفظ الذات إلى اسم الله تعالى ، وسمعه النبي ﷺ فلم ينكره فكان جائزا ، وقال الكرماني دقيل ليس فيه ، يعنى قوله ذات الإله دلالة على الترجمة لأنه لم يرد بالذات الحقيقة التي هي مراد البخارى وإنما مراده وذلك في طاعة الله أو في سبيل الله ، وقد يجاب بأن غرضه جواز إطلاق الذات في الجملة انتهى . والاعتراض أقوى من الجواب وأصل الاعتراض للشيخ تقي الدين السبكي فيما أخبرني عنه شيخنا أبو الفضل الحافظ ، وقد ترجم البيهقي في الأسماء والصفات ماجاء في الذات ، وأورد حديث أبي هريرة المتفق عليه في ذكر إبراهيم عليه

السلام . الا ثلاث كذبات افنتين في ذات الله ، وتقدم شرحه في ترجمة ابراهيم من احاديث الانبياء ، وحديث أبي هريرة المذكور في الباب ، وحديث ابن عباس « تفكروا في كل شيء ولا تفكروا في ذات الله » موقوف وسنده جيد ، وحديث أبي الدرداء « لا تفقه كل الفقه حتى تمقت الناس في ذات الله » ورجاله ثقات الا أنه منقطع ، ولفظ ذات في الاحاديث المذكورة بمعنى من أجل أو بمعنى حق ، ومثله قول حسان :

وان أحمأ الاحقاف لاذقام فيهم يجاهد في ذات الإله وبعدل

وهي كقوله تعالى حكاية عن قول القائل : يا حسرتا على ما فرطت في جنب الله ، فالذي يظهر أن المراد جواز إطلاق لفظ ذات لا بالمعنى الذي أحدثه المتكلمون ولكنه غير مردود إذا عرف أن المراد به النفس لثبوت لفظ النفس في الكتاب العزيز . ول هذه النكبة عقب المصنف بترجمة النفس ، وسيأتي في باب الوجه أنه ورد بمعنى الرضا وقال ابن دقيق العيد في العقيدة : تقول في الصفات المشكلة أنها حق وصدق على المعنى الذي أرادته الله . ومن تأولها نظرنا فإن كان تأويله قريبا على مقتضى لسان العرب لم ننكر عليه ، وإن كان بعيدا توقفنا عنه ورجعنا الى التصديق مع التنزيه . وما كان منها معناه ظاهرا مفهوما من مخاطب العرب حملناه عليه لقوله « على ما فرطت في جنب الله » فإن المراد به في استمعاهم الشائع حق الله فلا يتوقف في حمله عليه ، وكذا قوله « ان قلب ابن آدم بين أصبعين من أصابع الرحمن » فإن المراد به إرادة قلب ابن آدم مصرفة بقدرته الله وما يوقه فيه ، وكذا قوله تعالى ﴿ فأتى الله بنيانهم من القواعد ﴾ معناه خرب الله بنيانهم ، وقوله ﴿ انما نطعمكم لوجه الله ﴾ معناه لأجل الله ، وقس على ذلك وهو تفصيل بالغ قل من يتقظ له ، وقال غيره اتفق المحققون على أن حقيقة الله مخالفة لساير الحقائق ، وذهب بعض أهل الكلام الى أنها من حيث ذات مساوية لساير الذوات ، وإنما تمتاز عنها بالصفات التي تختص بها كوجوب الوجود ، والقدرة التامة ، والعلم التام ، وتعقب بأن الأشياء المتساوية في تمام الحقيقة يجب أن يصح على كل واحد منها ما يصح على الآخر ، فيلزم من دعوى التساوى المحال ، وبأن أصل ماذكروه قياس الغائب على الشاهد وهو أصل كل خطئ ، والصواب الإمساك عن أمثال هذه المباحث والتفويض الى الله في جميعها والاكتفاء بالإيمان بكل ما أوجب الله في كتابه أو على لسان نبيه أثباته له أو تنزيهه عنه على طريق الإجمال وبالله التوفيق ، ولو لم يكن في ترجيح التفويض على التأويل إلا أن صاحب التأويل ليس جازما بتأويله بخلاف صاحب التفويض

١٥ - باب قول الله تعالى ﴿ ويحذركم الله نفسه ﴾

وقوله جل ذكره ﴿ تعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسك ﴾

٧٤٠٣ - حديث عمر بن حفص بن غياث حدثنا أبي حدثنا الأعمش عن شقيق « عن عبد الله عن

الذي قال : ما من أحد أغير من الله ، من أجل ذلك حرم الفواحش . وما أحد أحب إليه المدح من الله »

٧٤٠٤ - **حدثنا** قهطان عن أبي حمزة عن الأعشى عن أبي صالح «عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: لما خلق الله الخلق كتب في كتابه - وهو يكتب على نفسه وهو وضع عنده على العرش - إن رضى تظب فضي»

٧٤٠٥ - **حدثنا** عمر بن حفص **حدثنا** أبي حدثنا الأعشى سمعت أبا صالح «عن أبي هريرة رضى الله عنه قال: قال النبي ﷺ: يقول الله تعالى: أنا عند ظن عبدي بي، وأنا معه إذا ذكرني، فإن ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي، وإن ذكرني في ملأ ذكرته في ملأ خير منهم، وإن تقرب إلى شبرا كهربت إليه ذراعاً، وإن تقرب إلى ذراعاً تقربت إليه ياماً، وإن أتاني يمشي أتيته هرواً»

[الحديث: ٧٤٠٥ - طرفه: ٧٥٠٥، ٧٥٣٧]

قوله (باب قول الله تعالى ويحذركم الله نفسه، وقول الله تعالى تعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسك) قال الراغب نفسه: ذاته، وهذا وإن كان يقتضى المغايرة من حيث أنه مضاف ومضاف إليه فلا شيء من حيث المعنى سوى واحد سبحانه وتعالى عن الإنثنية من كل وجه، وقيل إن إضافة النفس هنا إضافة ملك، والمراد بالنفس نفوس عباده انتهى ملخصاً، ولا يخفى بعد الأخير وتكلفه. وترجم البيهقي في الاسماء والصفات النفس وذكر هاتين الآيتين، وقوله تعالى (كتب ربكم على نفسه الرحمة) وقوله تعالى (واصطغبتك لنفسي) ومن الأحاديث الحديث الذى فيه «أنت كما أثبتت على نفسك» والحديث الذى فيه «إني حرمت الظلم على نفسي، وهما في صحيح مسلم. قلت: وفيه أيضاً الحديث الذى فيه «سبحان الله رضا نفسه» ثم قال: والنفس في كلام العرب على أوجه منها الحقيقة كما يقولون في نفس الأمر وليس للأمر نفس متفوسة، ومنها الذات قال وقد قيل في قوله تعالى (تعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسك) أن معناه تعلم ما أكنه وما أسره ولا أعلم مأسره عني، وقيل ذكر النفس هنا للقبالة والمشكلة وتعقب بالآية التي في أول الباب فليس فيها مقابلة، وقال أبو اسحق الزجاج في قوله تعالى (ويحذركم الله نفسه) أى إياه وحكى صاحب المطالع في قوله تعالى (ولا أعلم ما في نفسك) ثلاثة أقوال أحدها: لا أعلم ذاتك، ثانيها: لا أعلم ما في غيبك، ثالثها: لا أعلم ما عندك، وهو بمعنى قول غيره لا أعلم معلومك أو إرادتك أو سرّك أو ما يكون منك، ثم ذكر البخارى في الباب ثلاثة أحاديث، أحدها حديث «عبد الله» وهو ابن مسعود «ما من أحد أغير من الله - وفيه - وما أحد أحب إليه المديح من الله» كذا وقع هنا مختصراً، وتقدم في تفسير سورة الانعام من طريق «أبي وائل» وهو شقيق بن سلمة المذكور هنا أهم منه، وهذا الحديث مداره في الصحيحين على أبي وائل، وأخرجه مسلم في رواية عبد الرحمن بن يزيد النخعي عن ابن مسعود نحوه، وزاد فيه «ولا أحد أحب إليه العذر من الله من أجل ذلك أنزل الكتب وأرسل الرسل» وهذه الزيادة عند المصنف في حديث المغيرة الآتي في باب «لا شخص أغير من الله» قال ابن بطلان في هذه الآيات والأحاديث إثبات النفس لله، وللنفس معان، والمراد بنفس الله ذاته وليس بأمر مزيد عليه فوجب أن يكون هو، وأما قوله «وأغير من الله» فسبق الكلام عليه في «كتاب الكسوف» وقيل غير الله كراهة لإتيان الفواحيش، أى عدم رضاه بها لا التقدير، وقيل الغضب

لازم الغيرة ، ولازم الغضب إرادة إيصال العقوبة وقال الكرمانى : ليس فى حديث ابن مسعود هذا ذكر النفس ، ولعله أقام استعمال أحد مقام النفس لتلازمهما فى صحة استعمال كل واحد منهما مقام الآخر ، ثم قال والظاهر أن هذا الحديث كان قبل هذا الباب فنفقه الناسخ الى هذا الباب انتهى ، وكل هذا غفلة عن مراد البخارى ، فان ذكر النفس ثابت فى هذا الحديث الذى أورده ، وان كان لم يقع فى هذه الطريق لكنه أشار الى ذلك كعادته ، فقد أورده فى تفسير سورة الأنعام بلفظ « لا شيء » ، وفى تفسير سورة الأعراف بلفظ « ولا أحد » ، ثم اتفقا على « أحب اليه المدح من الله » ، ولذلك مدح نفسه ، وهذا القدر هو المطابق للترجمة وقد كثر منه أن يترجم ببعض ماورد فى طرق الحديث الذى يورده ولو لم يكن ذلك القدر هو حودا فى تلك الترجمة . وقد سبق للكرمانى الى نحو ذلك ابن المنير فقال : ترجم على ذكر النفس فى حق البارى وليس فى الحديث الأول للنفس ذكر ، فوجه مطابقته أنه صدر الكلام بأحده ، وأحد الواقع فى النفي عبارة عن النفس على وجه مخصوص بخلاف أحد الواقع فى قوله تعالى ﴿ قل هو الله أحد ﴾ انتهى ، وخفى عليه ماخفى على الكرمانى مع أنه تفطن لمثل ذلك فى بعض المواضع ، ثم قال ابن المنير قول القائل ما فى الدار أحد لا يفهم منه إلا نفي الاناسى ، ولهذا كان قولهم ما فى الدار أحد لا يزيدا استثناء من الجنس ومقتضى الحديث إطلاقه على الله لأنه لولا صحة الإطلاق ما انتظم الكلام كما ينتظم : ما أحد أعلم من زيد فان زيدا من الأحدين بخلاف ما أحد أحسن من ثوبى فانه ليس منتظما لأن الثوب ليس من الأحدين . الحديث الثانى : قوله ﴿ كتب فى كتابه وهو يكتب على نفسه ﴾ كذا لآبى ذر وسقطت الواو لغيره ، وعلى الأول فالجملة حالية ، وعلى الثانى فيكتب على نفسه بيان لقوله « كتب » ، والمكتوب هو قوله « ان رحمتى » الخ ، وقوله « وهو » أى المكتوب وضع بفتح فسكون أى موضوع ، ووقع كذلك فى الجمع للحميدى بلفظ موضوع وهى رواية الإسماعيلى فيها أخرجه من وجه آخر عن أبى حمزة المذكور فى السند وهو بالمهملة والزأى واسمه محمد بن ميمون السكرى ، وحكى غياض عن رواية أبى ذر وضع بالفصح على أنه فعل ماض مبنى للفاعل ، ورأيت فى نسخة معتمدة بكسر الضاد مع التنوين ، وقد مضى شرح هذا الحديث فى أوائل بدء الخلق ، وبأنى شيء من الكلام عليه فى باب ﴿ وكان عرشه على الماء ﴾ وفى باب ﴿ بل هو قرآن مجيد فى لوح محفوظ ﴾ وأواخر الكتاب إن شاء الله تعالى ، وأما قوله « عنده » فقال ابن بطلان عند فى اللغة للكتاب ، والله مزه عن الخول فى المواضع لأن الخول عرض يفتى وهو حادث والحادث لا يليق بالله ، فعلى هذا قيل معناه أنه سبق عليه بأثابة من يعمل بطاعته وعقوبة من يعمل بمعصيته ، ويؤيده قوله فى الحديث الذى بعده « أنا عند ظن عبدى بى » ، ولا مكان هناك قطعاً ، وقال الراغب عند لفظ موضوع للقرب ويستعمل فى المكان وهو الأصل ، ويستعمل فى الاعتقاد : تقول عندى فى كذا كذا أى أعتقده ، ويستعمل فى المرتبة ومعناه ﴿ أحياء عند ربهم ﴾ وأما قوله « ان كان هذا هو الحق من عندك » فمعناه من حكمت ، وقال ابن التين معنى العندية فى هذا الحديث العلم بأنه موضوع على العرش ، وأما كتبه فليس للاستعانة لئلا ينسأه فانه مزه عن ذلك لا يخفى عنه شيء وإنما كتبه من أجل الملازمة الموكنين بالمسكتين . الحديث الثالث : قوله ﴿ يقول الله تعالى أنا عند ظن عبدى بى ﴾ أى قادر على أن أعمل به ماظن انى عامل به ، وقال الكرمانى وفى السياق إشارة الى ترجيح جانب الرجاء على الخوف وكأنه أخذه من جهة التسوية فان العاقل اذا سمع ذلك لا يعدل الى ظن إيقاع الوعيد وهو جانب الخوف لأنه لا يختاره لنفسه بل يعدل الى ظن وقوع الوعد وهو جانب الرجاء وهو كما قال أهل التحقيق مقيد بالمتضرر ويؤيد ذلك حديث « لا يمتحن

أحدكم إلا وهو يحسن الظن بالله ، وهو عند مسلم من حديث جابر . وأما قبل ذلك ففي الأول أقوال ثالثها الاعتدال وقال ابن أبي جمره المراد بالظن هنا العلم وهو كقوله وظنوا أن لا ملجأ من الله إلا إليه ، وقال القرطبي في المفهم قيل معنى ظن عبدى بنى ظان الإجابة عند الدعاء وظان القبول عند التوبة وظان المغفرة عند الاستغفار وظن المجازاة عند فعل العباداة بشرروطها تمسكا بصادق وعده ، قال ويؤيده قوله في الحديث الآخر ادعوا الله وأنتم موقنون بالإجابة قال ولذلك ينبغي للبر أن يجتهد في القيام بما عليه موقنا بأن الله يقبله ويفر له لأنه وعد بذلك وهو لا يخلف الميعاد فان اعتقد أو ظن أن الله لا يقبلها وأنها لا تنفعه فهذا هو اليأس من رحمة الله وهو من الكبائر ، ومن مات على ذلك وكل إلى ما ظن كما في بعض طرق الحديث المذكور ، فليظن بنى عبدى ماشاء . قال : وأما ظن المغفرة مع الإصرار فذلك عض الجبل والفرقة وهو يجر إلى مذهب المرجئة . **قوله** (وأنا معه إذا ذكرني) أى بعلى وهو كقوله (اننى معكم أسمع وأرى) والمعنية المذكورة أخص من المعنية التى في قوله تعالى (ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم - إلى قوله - إلا هو معهم أينما كانوا) وقال ابن أبى جمره معناه فأنا معه حسب ما قصد من ذكره لى قال : ثم يحتمل أن يكون الذكر باللسان فقط أو بالقلب فقط أو بهما أو بامثال الأمر واجتناب النهى ، قال والذي يدل عليه الاخبار أن الذكر على نوعين أحدهما مقطوع لصاحبه بما تضمنه هذا الخبر والثانى على خطر ، قال والأول يستفاد من قوله تعالى (فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره) والثانى من الحديث الذى فيه ومن لم تنه صلاته عن الفحشاء والمنكر لم يزدد من الله إلا بعدا ، لكن إن كان فى حال المعصية يذكر الله بخوف ووجل بما هو فيه فانه يرجى له . **قوله** (فان ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي) أى إن ذكرني بالتبزيه والقدس سرا ذكرته بالثواب والرحمة سرا ، وقال ابن أبى جمره يحتمل أن يكون مثل قوله تعالى (اذكرونى أذكركم ومعناه اذكرونى بالتعظيم أذكركم بالإيمان وقال تعالى (ولذكر الله أكبر) أى أكبر العبادات فمن ذكره وهو خائف آمنه أو مستوحش آمنه قال تعالى (ألا بذكر الله تطمئن القلوب) . **قوله** (وان ذكرني في ملا) بفتح الميم واللام مبهوز أى جماعة (ذكرته في ملا خير منهم) قال بعض أهل العلم يستفاد منه أن الذكر الحنفى أفضل من الذكر الجهرى والتقدير إن ذكرني في نفسه ذكرته بثواب لا طلع عليه أحدا وإن ذكرني جبرا ذكرته بثواب أطلع عليه الملائ الأعلى وقال ابن بطال هذا نص فى أن الملائكة أفضل من بنى آدم وهو مذهب جمهور أهل العلم وعلى ذلك شواهد من القرآن مثل (إلا أن تكونا ملكين أو تكونا من الخالدين) والخالد أفضل من الفانى فالملائكة أفضل من بنى آدم وتعقب بأن المعروف عن جمهور أهل السنة أن صالحى بنى آدم أفضل من سائر الاجناس والذين ذهبوا إلى تفضيل الملائكة الفلاسفة ثم المعتزلة وقليل من أهل التصوف وبعض أهل الظاهر فهم من فاضل بين الجنسين فقالوا حقيقة الملك أفضل من حقيقة الإنسان لانها نورانية وخيرة ولطيفة مع سعة العلم والقوة وصفاء الجوهر وهذا لا يستلزم تفضيل كل فرد على كل فرد لجواز أن يكون فى بعض الانامى ما فى ذلك وزيادة ومنهم من خص الخلاق بصالحى البشر والملائكة ومنهم من خصه بالانبياء ثم منهم من فضل الملائكة على غير الانبياء ومنهم من فضلهم على الانبياء أيضا إلا على نبيينا محمد ﷺ ، ومن أدلة تفضيل النبي على الملك أن الله أمر الملائكة بالسجود لآدم على سبيل التكريم له حتى قال إبليس (أرأيتك هذا الذى كرمت على) ومنها قوله تعالى (لما خلقت بيدي) لما فيه من الإشارة إلى العناية به ولم يثبت ذلك للملائكة ، ومنها قوله تعالى (إن الله اصطفى آدم ونوحا وآل إبراهيم على العالمين) ومنها قوله تعالى (وسخر اكنكم ما فى السموات وما فى الارض) فدخل فى

عمومه الملائكة ، والمسخر له أفضل من المسخر ، ولأن طاعة الملائكة بأصل الخلفة وطاعة البشر غالباً مع المجاهدة للنفس لما طبع عليه من الشهوة والحرص والهوى والذنب ؛ فكانت عبادتهم أشق ، وأيضاً فطاعة الملائكة بالامر الوارد عليهم وطاعة البشر بالنص تارة وبالاجتهد تارة والاستقباط تارة فكانت أشق ولأن الملائكة سلمت من وسوسة الشياطين وإلقاء الشبه والإغواء الجائزة على البشر ولأن الملائكة تتشاهد حقائق الملائكة والبشر لا يعرفون ذلك إلا بالإعلام فلا يسلم منهم من ادخال الشبهة من جهة تدبير الكواكب وحركة الافلاك إلا الثابت على دينه ولا يتم ذلك إلا بمشقة شديدة ومجاهدات كثيرة . وأما أدلة الآخرين فقد قيل إن حديث الباب أقوى ما استدلل به لذلك للتصريح بقوله فيه في ملاخير منهم والمراد بهم الملائكة ، حتى قال بعض الذلة في ذلك وكَم من ذاكِر الله في ملاخيرهم محمد ﷺ ذكرهم الله في ملاخيرهم ، وأجاب بعض أهل السنة بأن الخبر المذكور ليس نصاً ولا صريحاً في المراد بل يطرقه احتمال أن يكون المراد بالملا الذين هم خير من الملاّ الذّاكر الأنبياء والشهداء فإنهم أحياء عند ربهم فلم ينصهر ذلك في الملائكة ، وأجاب آخر وهو أقوى من الأول بأن الخبرية إنما حسمت بالذاكر والملاّ معاً فالجانب الذي فيه رب العزة خيراً من الجانب الذي ليس هو فيه بلا اترتاب فالخيرية حصلت بالنسبة للجموع على التجميع وهذا الجواب ظهر لي وظننت أنه مبتكر . ثم رأيته في كلام القاضي كمال الدين بن الزملاكني في الجزء الذي جمعه في الرقيق الأعلى فقال إن الله قابل ذكر العبد في نفسه بذكره له في نفسه ، وقابل ذكر العبد في الملاّ بذكره له في الملاّ فانما صار الذكر في الملاّ الثاني خيراً من الذكر في الأول لأن الله هو الذّاكر فيهم والملاّ الذين يذكرون والله فيهم أفضل من الملاّ الذين يذكرون وليس الله فيهم ، ومن أدلة المترتبة تقديم الملائكة في الذكر في قوله تعالى ﴿ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ - شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولَاؤُا الْعِلْمِ - اللَّهُ يَسْطُفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمَنْ النَّاسِ ﴾ وتوجب بأن مجرد التقديم في الذكر لا يستلزم التفضيل لأنه لم ينحصر فيه بل له أسباب أخرى كالقديم بالزمان في مثل قوله ﴿ وَمَنْكَ وَمَنْ نُوحَ وَإِبْرَاهِيمَ ﴾ فقدم نوحاً على إبراهيم لتقدم زمان نوح مع أن إبراهيم أفضل منها قوله تعالى ﴿ لَنْ يَسْتَنْفِكَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لَّهِ وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ ﴾ وبالعكس يخبري فادعى أن دلالتها لهذا المطوب قطعية بالنسبة لعلم المعاني فقال في قوله تعالى ﴿ وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ ﴾ أي ولا من هو أعلى قدراً من المسيح . وهم الملائكة الكروبيون الذين حول العرش ، كجبريل وميكائيل وإسرافيل ، قال : ولا يقتضى علم المعاني غير هذا من حيث أن الكلام إنما سيق للرد على النصارى لغوهم في المسيح ، فقيل لهم لن يرفع المسيح عن العبودية ولا من هو أرفع درجة منه انتهى ملخصاً ، وأجيب بأن الزنى لا يستلزم التفضيل المتنازع فيه وإنما هو بحسب المقام ، وذلك أن كلامنا الملائكة والمسيح عبد من دون الله ، فرد عليهم بأن المسيح الذي تتشاهدونه لم يتكبر عن عبادة الله ، وكذلك من غاب عنكم من الملائكة لا يتكبر ، والنفوس لما غاب عنها أهيب عن تشاهده ، ولأن الصفات التي عبدوا المسيح لأجلها من الزهد في الدنيا والاطلاع على الحيات والموتى بإذن الله موجودة في الملائكة ، فإن كانت توجب عبادته فهي موجبة لعبادتهم بطريق الأولى ، وهم مع ذلك لا يستنكفون عن عبادة الله تعالى ، ولا يلزم من هذا الترتيب ثبوت الأفضلية المتنازع فيها ، وقال البيضاوي احتج بهذا العطب من زعم أن الملائكة أفضل من الأنبياء ، وقال هي مسافة للرد على النصارى في رفع المسيح عن مقام العبودية ، وذلك يقتضى أن يكون المعطوف عليه أعلى درجة منه حتى يكون عدم استنكافهم كالدليل على عدم استنكافه ، وجوابه أن الآية سبقت للرد على عبادة المسيح والملائكة ، فأريد بالمعطف المبالغة

باعتبار الكثرة دون التفضيل ، كقول القائل أصبح الأمير لا يخالفه رئيس ولا مرموس ، وعلى تقدير إرادة التفضيل فنياته تفضيل المقربين من حول العرش ، بل من هو أعلى رتبة منهم على المسيح ، وذلك لا يستلزم فضل أحد الجنتين على الآخر مطلقا . وقال الطيبي لانتهم لم الدلالة إلا إن سلم أن الآية سبقت الرد على النصارى فقط فيصح : لن يرفع المسيح عن العبودية ولا من هو أرفع منه ، والذي يدعى ذلك يحتاج إلى إثبات أن النصارى تنعقد تفضيل الملائكة على المسيح ، وهم لا يعتقدون ذلك بل يعتقدون فيه الإلهية فلا يتم استدلال من استدل به ، قال وسياته الآية من أسلوب التسميم والمبالغة لا للترقى ، وذلك أنه قد قدم قوله ﴿ إنما الله إله واحد - الى قوله - وكبلا ﴾ فقرر الوجدانية والمالكية والقدرة التامة ، ثم أتبعه بدم الاستنكاف ، فالتقدير لا يستحق من انصف بذلك أن يستكبر عليه الذي يتخذونه أيها النصارى إلها لا اعتقادكم فيه السكال ولا الملائكة الذين اتخذها غيركم آلهة لاعتقادهم فيهم السكال . قلت : وقد ذكر ذلك النبوى ملخصا ، ونظفه لم يقل ذلك رفعا لمقامهم على مقام عيسى بل ردا على الذين يدعون أن الملائكة آلهة فرد عليهم كما رد على النصارى الذين يدعون الثلاث ، ومنها قوله تعالى ﴿ قل لا أقول لكم عندى خزائن الله ، ولا أعلم الغيب ، ولا أقول لكم إني ملك ﴾ فنفي أن يكون ملكا ، فدل على أنهم أفضل ، وتعقب بأنه إنما نفي ذلك لكونهم طلبوا منه الخزائن وعلم الغيب ؛ وأن يكون بصفة الملك من ترك الأكل والشرب والجماع ، وهو من نمط انكارهم أن يرسل الله بشرا مثلهم فنفي عنه أنه ملك ، ولا يستلزم ذلك التفضيل ، ومنها أنه سبحانه لما وصف جبريل ومحمد ، قال في جبريل ﴿ إنه لقول رسول كريم ﴾ وقال في حق النبي ﷺ ﴿ وما صاحبكم بمجنون ﴾ وبين الوصفين بون بعيد ، وتعقب بأن ذلك إنما سبق للرد على من زعم أن الذى يأتيه شيطان فكان وصف جبريل بذلك تعظيما للنبي ﷺ فقد وصف النبي ﷺ في غير هذا الموضع بمثل ما وصف به جبريل هنا وأعظم منه ، وقد أفرط الوخشترى في سوء الأدب هنا ، وقال كلاما يستلزم تنقيص المقام المحمدي ، وبالعالم الأئمة في الرد عليه في ذلك وهو من زلاته الشنيعة . قوله (وإن تقرب إلى شبرا) في رواية المستملى والسرخسى « بشبر » ، بزيادة موحدة في أوله ، وسيأتى شرحه في أواخر كتاب التوحيد ، في باب ذكر النبي ﷺ وروايته عن ربه

١٦ - باب قول الله عز وجل ﴿ كل شيء هالك إلا وجهه ﴾

٧٤٠٦ - حديث شاذقة بن سعيد حدثنا حماد بن زيد عن عمرو بن دينار عن جابر بن عبد الله قال : ما نزلت هذه الآية ﴿ قل هو القادر ﴾ حتى أن يبعث عليكم عذابا من فوقكم ﴿ قال النبي ﷺ : أعوذ بوجهك ، فقال ﴿ أو من تحدر أرجلكم ﴾ فقال النبي ﷺ : أعوذ بوجهك ، قال ﴿ أو يليكم شيئا ﴾ ، فقال النبي ﷺ : هذا أبسر

قوله (باب قول الله عز وجل : كل شيء هالك إلا وجهه) ذكر فيه حديث جابر في نزول قوله تعالى ﴿ قل هو القادر ﴾ على أن يبعث عليكم عذابا ﴿ الآية ﴾ وقد تقدم شرحه في تفسير سورة الأنعام ، وقوله في آخره « وهذا أبسر » ، في رواية ابن السكن « هذه » وسقط لفظ الإشارة من رواية الأصيل والمراد منه قوله فيه « أعوذ بوجهك » قال ابن بطلان : في هذه الآية والحديث دلالة على أن الله وجهها وهو من صفة ذاته ، وليس بمجارحة ولا كالوجه التي

نشاهددها من الخوفين ، كما نقول إنه عالم ولا نقول إنه كالعلماء الذين نشاهددهم ، وقال غيره دلت الآية على أن المراد بالترجمة الذات المقدسة ، ولو كانت صفة من صفات الفعل لشمها الهلاك كما شمل غيرها من الصفات وهو محال ، وقال الراغب أصل الوجه : الجارحة المعروفة ، ولما كان الوجه أول ما يستقبل وهو أشرف ما في ظاهر البدن ، استعمل في مستقبل كل شيء وفي مبدئه وفي إشرافه ، فقبل وجه النهار ، وقبل وجه كذا أى ظاهره ، وربما أطلق الوجه على الذات كقولهم كرم الله وجهه ، وكذا قوله تعالى ﴿ ويبقى وجه ربك ذو الجلال والإكرام ﴾ وقوله ﴿ كل شيء هالك إلا وجهه ﴾ وقبل إن لفظ الوجه صلة ، والمعنى كل شيء هالك إلا هو وكذا ﴿ ويبقى وجه ربك ﴾ وقبل المراد بالوجه المقصد ، أى يبقى ما أريد به وجهه . قلت : وهذا الأخير نقل عن سفيان وغيره وقد تقدم ما ورد فيه في أول تفسير سورة القصص وقال السكرماني قيل المراد بالوجه في الآية والحديث الذات أو الوجود أو لفظه زائد أو الوجه الذى لا كالوجود ، لاستحالة حمله على العضو المعروف ، فتعين التأويل أو التفويض ، وقال البيهقي : تكرر ذكر الوجه في القرآن والسنة الصحيحة ، وهو في بعضها صفة ذات كقوله : لا إله إلا الله العظيم على وجهه وهو ما في صحيح البخارى عن أبى موسى ، وفى بعضها بمعنى من أجل كقوله ﴿ إنما تطعمكم لوجه الله ﴾ وفى بعضها بمعنى الرضا كقوله ﴿ يريدون وجهه ﴾ ، ﴿ إلا ابتغاء وجه ربه الأعلى ﴾ وليس المراد الجارحة جرما والله أعلم

١٧ - باب قول الله تعالى ﴿ ولتصنع على عيني ﴾ تغذى ، وقوله جل ذكره ﴿ تجرى بأعيننا ﴾

٧٤٠٧ - حريش موسى بن إسماعيل حدثنا جويرية عن نافع « عن عبد الله قال : ذكر الدجال عند النبي ﷺ فقال : إن الله لا يخفى عليك ، إن الله ليس بأعور - وأشار بيده إلى عينه - وإن المسيح الدجال أعور عين البني ، كأن عينه هيئة عافية »

٧٤٠٨ - حريش حفص بن عمر حدثنا شعبة أخبرنا قتادة قال « سمعت أنساً رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال : ما بعث الله من نبي إلا أئذّر قومه الأعور للكذاب ، إنه أعور وإن ربكم ليس بأعور ، مكتوب بين عينيه كافر »

قوله (باب قول الله تعالى ولتصنع على عيني : تغذى) كذا وقع في رواية المستمل والأصلي بضم التاء وفتح الغين المعجمة بعدها معجمة ثقيلة من التغذية ، ووقع في نسخة الصغاني بالبدال المهملة وليس بفتح أوله على حذف إحدى التاءين فإنه تفسير تصنع ، وقد تقدم في تفسير سورة طه قال ابن التين هذا التفسير لقتادة ، ويقال صنعت الفرس إذا أحسنت القيام عليه . قوله (وقوله تعالى تجرى بأعيننا) أى بعلينا وذكر فيه حديث ابن عمر ثم أنس في ذكر الدجال ، وقد تقدم مشروحين في « كتاب الفتن » وفهما أن الله ليس بأعور ، وقوله هنا وأشار بيده إلى عينه كذا الأكثر عن موسى بن إسماعيل عن جويرية ، وذكره أبو مسعود في الأطراف عن مسدد بدل موسى والأول هو الصواب ، وقد أخرجه عثمان الدارسي في كتاب الرد على بشر المريسي عن موسى بن إسماعيل مثله . ورواه عبد الله بن محمد بن أساء عن عمه جويرية بدون الزيادة التي في آخره ، أخرجه أبو يعلى والحسن بن سفيان في مسنديهما عنه ، وأخرجه الإسماعيلي عنهما قال الراغب : العين الجارحة ، ويقال للحافظ للشيء المراعى له : عين ، ومنه فلان

بمعنى أى أحفظه ، ومنه قوله تعالى ﴿ واصنع الفلك بأعيننا ﴾ أى نحن نراك ونحفظك ، ومثله ﴿ تجري بأعيننا ﴾ وقوله ﴿ ولتصنع على عيني ﴾ أى بحفظي ، قال وتستعار العين لمعان أخرى كثيرة ، وقال ابن بطال احتجت المحسنة بهذا الحديث ، وقالوا في قوله وأشار بيده الى عينه دلالة على أن عينه كسائر الاعين ، وتعقب باستحالة الجسمية عليه لأن الجسم حادث وهو قديم ؛ فدل على أن المراد نفي النقص عنه انتهى ، وقد تقدم شيء من هذا في باب قوله تعالى ﴿ وكان الله سميعا بصيرا ﴾ وقال البيهقي : منهم من قال العين صفة ذات كما تقدم في الوجه ، ومنهم من قال : المراد بالعين الرؤية ، فعلى هذا فقوله ﴿ ولتصنع على عيني ﴾ أى لتكون برأى منى ، وكذا قوله ﴿ واصبر لحكم ربك فانك بأعيننا ﴾ أى برأى منا والنون للتعظيم ، ومال الى ترجيح الاول لانه مذهب السلف ، ويتأيد بما وقع في الحديث وأشار بيده فان فيه إجماع الى الرد على من يقول معناها القدرة ، صرح بذلك قول من قال إنها صفة ذات وقال ابن المنير وجه الاستدلال على إثبات العين لله من حديث الدجال من قوله ﴿ ان الله ليس بأعور ﴾ من جهة أن العور عرفا عدم العين وضد العور ثبوت العين ، فلما نزع هذه التقيصة لزم ثبوت الكمال بضدها وهو وجود العين ، وهو على سبيل التثليل والتقريب لفهم لاعلى معنى لإثبات الجارحة ، قال ولاهل الكلام في هذه الصفات كالعين والوجه واليد ثلاثة أقوال : أحدها أنها صفات ذات أثبتها السمع ولا يهتدى اليها العقل ، والثاني أن العين كناية عن صفة البصر ، واليد كناية عن صفة القدرة ، والوجه كناية عن صفة الوجود ، والثالث إمرارها على ما جاءت مفوضا معناها الى الله تعالى ، وقال الشيخ شهاب الدين السهروردي في كتاب العقيدة له ، أخبر الله في كتابه وثبت عن رسوله الاستواء والزلزل والنفس واليد والعين ، فلا يتصرف فيها بنشيه ولا تعطيل ، إذ لولا إخبار الله ورسوله ما تجاسر عقل أن يحوم حول ذلك الحمى ، قال الطيبي : هذا هو المذهب المعتمد به يقول السلف الصالح ، وقال غيره لم ينقل عن النبي ﷺ ولا عن أحد من أصحابه من طريق صحيح التصريح بوجود تأويل شيء من ذلك ولا المنع من ذكره ، ومن المحال أن يأمر الله نبيه بتبليغ ما أنزل اليه من ربه وينزل عليه ﴿ اليوم أكلت لكم دينكم ﴾ ثم يترك هذا الباب فلا يميز ما يجوز نسبته اليه بما لا يجوز مع حضه على التبليغ عنه بقوله « ليلبلغ الشاهد الغائب » حتى نقولوا أقواله وأفعاله وأحواله وصفاته وما فعل بحضرته ، فدل على أنهم اتفقوا على الإيمان بها على الوجه الذي أراده الله منها ، ووجب تنزيهه عن مشابة المخلوقات بقوله تعالى ﴿ ليس كمثل شيء ﴾ فن أوجب خلاف ذلك بعدم فقد خالف سيلهم وبالله التوفيق . وقد سئلت هل يجوز لقارىء هذا الحديث أن يصنع كما صنع رسول الله ﷺ فأجبت وبالله التوفيق أنه إن حضر عنده من يوافقه على معتقده وكان يعتقد تنزيه الله تعالى عن صفات الحدوث وأراد التأسي محضا جاز ، والاولى به الترك خشية أن يدخل على من يراه شبهة التشبيه تعالى الله عن ذلك ، ولم أر في كلام أحد من الشراح في حمل هذا الحديث على معنى خطر لي فيه لإثبات التنزيه ، وحسم مادة التشبيه عنه ، وهو أن الإشارة إلى عينه ﷺ إنما هي بالنسبة الى عين الدجال فانها كانت صحيحة مثل هذه ثم طرأ عليها العور لزيادة كذبه في دعوى الإلهية ، وهو أنه كان صحيح العين مثل هذه فطرأ عليها النقص ولم يستطع دفع ذلك عن نفسه

١٨ - باب قول الله تعالى ﴿ هو الله الخالق البارئ المصور ﴾

٧٤٠٩ - حَرْشُ إِسْحَاقُ حَدَّثَنَا عَفَانُ حَدَّثَنَا وَهْبٌ حَدَّثَنَا مُوسَى - هُوَ ابْنُ عَتَبَةَ - حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ

يحيى بن حبان عن ابن محيرز «عن أبي سعيد الخدري في غزوة بني المصطلق أنهم أصابوا سبأيا، فأرادوا أن يستمتعوا بهم» ولا يضمن، نسألو النبي ﷺ عن العزل فقال: ما عليكم أن لا تفعلوا، فإن الله قد كتب من هو خالق إلى يوم القيامة، وقال مجاهد عن قرعة سمعت أبا سعيد فقال: قال النبي ﷺ: ليست نفس مخلوقة إلا الله خالقها»

قوله (باب قول الله تعالى هو الخالق البارئ المصور) كذا الأكر والتلاوة (هو الله الخالق) الخ، وثبت كذلك في بعض النسخ من رواية كريمة قال الطبري: قيل إن الالفاظ الثلاثة مترادفة، وهو وهم فإن، والخالق، من الخلق، وأصله التقدير المستقيم وبطلان على الإبداع وهو إيجاد الشيء على غير مثال كقوله تعالى (خلق السموات والأرض) وعلى المنكرين كقوله تعالى (خلق الإنسان من نطفة) و«البارئ» من البرء، وأصله خلوص الشيء عن غيره إما على سبيل النقص منه، وعليه قولهم برأ فلان من مرضه، والمديون من دينه، ومنه استبرأت الحاربة، وإما على سبيل الإنشاء، ومنه برأ الله الذنبة، وقيل البارئ الخالق البريء من التناقض والتناظر المختلفين بالنظام، و«المصور» مبدع صور الخترعات ومرتبها بحسب مقتضى الحكمة، فالتة خالق كل شيء بمعنى أنه موجوده من أصل ومن غير أصل، وبارئه بحسب ما اقتضته الحكمة من غير تفاوت ولا اختلال، ومصوره في صورة يترتب عليها خواصه ويتم بها كماله، والثلاثة من صفات الفعل لا إذا أريد بالخالق المقدر فيكون من صفات الذات، لأن مرجع التقدير إلى الإرادة، وعلى هذا فالتقدير يقع أولا، ثم الإحداث على الوجه المقدر يقع ثانيا، ثم التصوير بالتسوية يقع ثالثا انتهى. وقال الحلبي والخالق، معناه الذي جعل المبدعات أصنافا وجعل لكل صنف منها قدرا، و«البارئ» معناه الموجد لما كان في معلومه، وإليه الإشارة بقوله (من قبل أن نبرأها) قال ويحتمل أن المراد به قالب الأعيان لأنه أبدع الماء والتراب والنار والهواء لامن شيء ثم خلق منها الأجسام المختلفة، و«المصور» معناه المهيء للأشياء على ما أراده من تشابه وتخالف، وقال الراغب ليس الخلق بمعنى الإبداع إلا الله وإلى ذلك أشار بقوله تعالى (أفمن يخلق من لا يخلق) وأما الذي يوجد بالاستحالة فقد وقع لغيره بتقديره سبحانه وتعالى، مثل قوله لعيسى (وإذ تخلق من الطين كهيئة الطير بإذن) والخلق في حق غير الله يقع بمعنى التقدير وبمعنى الكذب، و«البارئ» أعص بوصف الله تعالى والبرية الخلق، قيل أصله الهمز فهو من برأ وقيل أصله البرى من برئت العود، وقيل البرية من البرى بالقصر وهو التراب فيحتمل أن يكون معناه موجد الخلق من البرى وهو التراب، و«المصور» معناه المهيء قال تعالى (يصوركم في الأرحام كيف يشاء) والصورة في الأصل ما يتميز به الشيء عن غيره، ومنه محسوس كصورة الإنسان والفرس، ومنه معقول كالذي اختص به الإنسان من العقل والروية وإلى كل منهما الإشارة بقوله تعالى (خلقناكم ثم صورناكم - وصوركم فأحسن صوركم - هو الذي يصوركم في الأرحام كيف يشاء) **قوله** (حدثنا إسحق) قال «أبو علي الجبائي» هو ابن منصور. قلت: ويؤيد ذلك وإن كان قد بطن أنه ابن راهويه لكونه أيضا روى عن عفان، أن ابن راهويه لا يقول إلا أخبرنا وهنا ثبت في النسخ حدثنا فتأيد أنه ابن منصور، وقد تقدم شرح حديث أبي سعيد المذكور هنا في العزل في كتاب النكاح، مستوفى. **قوله** (وقال مجاهد عن قرعة) هو ابن يحيى وهو من رواية الأقران لأن مجاهدا وهو

ابن جبر المفسر المشهور المكي في طبقة قرعة ، قوله (سألت أبا سعيد فقال قال النبي ﷺ) كذا وقع هنا بخلاف المسئول عنه ووقع لغير أبي ذر ، سمعت ، بدل ، سألت ، وقد وصله مسلم وأصحاب السنن الثلاثة من رواية سفيان ابن عيينة عن عبد الله بن أبي نجيح عن مجاهد بلفظ ذكر العزل عند رسول الله ﷺ فقال ولم يفعل ذلك أحدكم ، ولم يقل فلا يفعل ذلك ، ثم ذكر بقية الحديث وهو القدر المذكور منه هنا ، قال ابن بطلان : الخالق في هذا الباب يراد به المبدع المسمى . لاعيان المخلوقين وهو معنى لا يشارك الله فيه أحد ، قال ولم يزل الله مسميا نفسه خالقا على معنى أنه سيخلق لاستحالة قدم الخلق ، وقال الكرمانى معنى قوله في الحديث : الا وهى مخلوقة أى مقدرة الخلق ، أو معلومة الخلق عند الله لا بد من إبرازها إلى الوجود ، والله سبحانه وتعالى أعلم بالصواب

٩٩ - باب قول الله تعالى ﴿ لَمَّا خَلَفْتُ يَدَيَّ ﴾

٧٤١٠ - حدثني معاذ بن فضالة حدثنا هشام عن قتادة عن أنس أن النبي ﷺ قال : يجمع الله المؤمنين يوم القيامة كذلك فيقولون : لو استشفعنا إلى ربنا حتى يرخصنا من مكاننا هذا ، فيأتون آدم فيقولون : يا آدم أما ترى الناس ؟ خلقك الله بيده ، وأسجد لك ملائكته ، وعلمك أسماء كل شيء ، أشفع لنا إلى ربك حتى يرخصنا من مكاننا هذا . فيقول : لست هناك - ويذكر لهم خطيئته التي أصاب - ولكن اتقوا نوحا فإنه أول رسول بعثه الله إلى أهل الأرض . فيأتون نوحا فيقول : لست هناك - ويذكر لهم خطيئته التي أصاب - ولكن اتقوا إبراهيم خليل الرحمن . فيأتون إبراهيم فيقول : لست هناك - ويذكر لهم خطاياهم التي أصابوا - ولكن اتقوا موسى عبدا آناه الله التوراة وكله تكليما . فيأتون موسى فيقول : لست هناك - ويذكر لهم خطيئته التي أصابها - ولكن اتقوا عيسى عبدا لله ورسوله وكله روحه . فيأتون عيسى فيقول : لست هناك ، ولكن اتقوا محمدا ﷺ عبدا ففر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر . فيأتونى ، فأطلقى ، فاستأذننى حتى ربي فيؤذننى لي عليه ، فإذا رأيت ربي وقعت له ساجدا ، فيدعنى ماشاء الله أن يدعنى ، ثم يقال لى : ارفع محمد ، قل : يسع ، وسل تعطه ، واشفعك تشفع ، فأحضر ربي بمحامد علمنيها ، ثم أشفع ، فيحضر لى حدا ، فأدخلهم الجنة ، ثم ارجع فإذا رأيت ربي وقعت ساجدا ، فيدعنى ماشاء الله أن يدعنى ، ثم يقال : ارفع محمد ، قل : يسع ، وسل تعطه ، واشفعك تشفع ، فأحضر ربي بمحامد علمنيها ، ثم أشفع فيحضر لى حدا فأدخلهم الجنة ثم ارجع فأقول يا رب ما بقى فى النار إلا من حبسه القرآن ووجب عليه الخلود ، فقال للنبي ﷺ يخرج من النار من قال لا إله إلا الله ، وكان فى قلبه

من الظير مايزن شعيرة ، ثم يخرج من النار من قال لا إله إلا الله وكان في قلبه من الظير مايزن برة ، ثم يخرج من النار من قال لا إله إلا الله وكان في قلبه مايزن من الظير ذرة

٧٤١١ - **حديث** أبو اليان أخبرنا شعيب حدثنا أبو الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال: يدُ الله ملأى لا يفيضها نفقة سحاه البول والنهار . وقال : أرايتم ما أنفق منذ خلق الله السماوات والأرض فإنه لم يفيض ما في يده . وقال : عرشه على الماء ويديه الأخرى اليزان يُخفَضُ ويرْفَعُ

٧٤١٢ - **حديث** مُقدم بن عمار ، قال حدثني عبيد الله بن عمار عن أبيه عن عبيد الله بن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما عن رسول الله ﷺ أنه قال : إن الله يفيض يوم القيامة الأرض وتكون السماوات بيده ثم يقول أنا الملك ، رواه سعيد عن مالك

٧٤١٣ - وقال عمر بن حمزة سمعت سألما سمعت ابن عمر عن النبي ﷺ بهذا ، وقال أبو اليان أخبرنا شعيب عن الزهري أخبرني أبو سلمة أن أبا هريرة قال : قال رسول الله ﷺ يفيض الله الأرض

٧٤١٤ - **حديث** مسدد سمع يحيى بن سعيد عن سفيان حدثني منصور وصليان عن إبراهيم عن عبيدة عن عبد الله أن يهوديا جاء إلى النبي ﷺ فقال : يا عبد الله إن الله يمسك السماوات على إصبع والأرضين على إصبع والجبال على إصبع والشجر على إصبع والخلق على إصبع ثم يقول أنا الملك فضحك رسول الله ﷺ حتى بدت نواجذه ، ثم قرأ (وما قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ) . قال يحيى بن سعيد وزاد فيه فضيل بن عياض عن منصور عن إبراهيم عن عبيدة عن عبد الله فضحك رسول الله ﷺ متجهاً وتصدقاً له

٧٤١٥ - **حديث** عمر بن حفص بن غياث حدثنا أبي حدثنا الأعشى سمعت إبراهيم قال سمعت علقمة يقول قال عبد الله جاء رجل إلى النبي ﷺ من أهل الكتاب فقال يا أبا القاسم إن الله يمسك السماوات على إصبع والأرضين على إصبع والشجر على إصبع والخلق على إصبع ثم يقول أنا الملك أنا الملك فأريت النبي ﷺ ضحك حتى بدت نواجذه ، ثم قرأ (وما قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ)

قوله (باب قول الله تعالى لما خلقت بيدي) قال ابن بطال : في هذه الآية إثبات يدين لله ، وهما صفتان من صفات ذاته وليستا بحاريتين خلافاً للشبهة من المثبتة ، وللجهمية من المعطلة ، ويكنى في الرد على من زعم أنها بمعنى القدرة ، أنهم أجمعوا على أن له قدرة واحدة في قول المثبتة ولا قدرة له في قول النفاة ، لأنهم يقولون إنه قادر لذاته وبدل على أن اليدين ليستا بمعنى القدرة أن في قوله تعالى لإبليس (ما منك أن تسجد لما خلقت بيدي)

إشارة إلى المعنى الذى أوجب السجود فهو كانت اليد بمعنى القدرة لم يكن بين آدم وإبليس فرق لتشاركهما فيما خلق كل منهما به وهى قدرته ، ولقال إبليس أى فضيلة له على وأنا خلقتى بقدرتك كما خلقته بقدرتك ، فلما قال ﴿ خلقتى من نار وخلقته من طين ﴾ دل على اختصاص آدم بأن الله خلقه بيديه ، قال ولا جائز أن يراد باليدين الثمندان ، لاستحالة خلق الخلق بمخوق ، لأن النعم مخلوقة ولا يلزم من كونهما صفتى ذات أن يكونا جارحتين ، وقال ابن التين قوله « ويده الأخرى الميزان » ، يدفع تأويل اليد هنا بالقدرة ، وكذا قوله فى حديث ابن عباس رفعه « أول ما خلق الله القلم » ، فأخذه بيمينه وكلنا يديه يمن ، الحديث ، وقال ابن فورك : قيل اليد بمعنى الذات وهذا يستقيم فى مثل قوله تعالى ﴿ بما علمت أيدينا ﴾ بخلاف قوله ﴿ لما خلقت يدي ﴾ فانه سيق للرد على إبليس ، فلو حل على الذات لما اتجه الرد ، وقال غيره هذا يساق مساق التمثيل للتقريب لانه عهد أن من اعتنى بشئ وأهتم به باشره بيديه ، فيستفاد من ذلك أن العناية بخلق آدم كانت أهم من العناية بخلق غيره ، واليد فى اللغة تطلق لمعان كثيرة اجتمع لنا منها خمسة وعشرون معنى ما بين حقيقة وجزاز : الأول الجارحة ، الثانى القوة نحو ﴿ داود ذا الأيد ﴾ الثالث الملك ﴿ أن الفضل بيد الله ﴾ الرابع العهد ﴿ يد الله فوق أيديهم ﴾ ومنه قوله « هذى يدى الك بالرفاء » الخامس الاستسلام والافتقاد قال « تشاعر » أطاع بدا بالقرول فهو ذلول ، السادس النعمة قال « وكل لظلام الليل عندى من يد » السابع الملك ﴿ قل لمن الفضل بيد الله ﴾ الثامن الذل ﴿ حتى يعطوا الجزية عن يد ﴾ التاسع « أو يعفوا الذى بيده عقدة النكاح » ، العاشر السلطان ، الحادى عشر الطاعة ، الثانى عشر الجماعة ، الثالث عشر الطريق ، يقال أخذهم يد الساحل ، الرابع عشر التفريق ، تفرقوا أيدي سبأ ، الخامس عشر الحفظ ، السادس عشر يد القوس أعلاها ، السابع عشر يد السيف مقبضه ، الثامن عشر يد الرمح عود القابض ، التاسع عشر جناح الطائر ، العشرون المدة ، يقال لا ألقاه يد الدهر ، الحادى والعشرون الابتداء يقال لقيته أول ذات يدى ، وأعطاه عن ظهر يد ، الثانى والعشرون يد الثوب ما فضل منه ، الثالث والعشرون يد الشئ أمامه ، الرابع والعشرون الطاقة ، الخامس والعشرون القند نحو : بعت يدا بيد . ثم ذكر فى الباب أربعة أحاديث الثالث منها أربعة طرق ، وللرابع طريقان ، الحديث الأول : حديث أنس فى الشفاعة وقد تقدم شرحه مستوفى فى أوخر كتاب الرقى ، والغرض منه هنا قول أهل المرقف لآدم « خلقك الله بيده » ، قوله (حدثنا معاذ بن فضالة) بفتح الفاء والضاد المعجمة ، وحكى بعضهم ضم الفاء و « هشام » شيخه هو الدستوائى ، وقوله « عن أنس » تقدمت الإشارة فى الرقاق الى ما وقع فى بعض طرقه باللفظ « حدثنا أنس » . قوله (يجمع المؤمنون يوم القيامة كذلك) هكذا للجميع وأظن أول هذه الكلمة لام ، والإشارة ليوم القيامة أو لما يذكر بعد ، وقد وقع عند مسلم من رواية معاذ بن هشام عن أبيه « يجمع الله المؤمنين يوم القيامة فيهمون لذلك » وفى رواية « سيد بن أبى عروة عن قتادة « يهمون - أر - ياهمون لذلك » بالشك وسيأتى فى باب ﴿ وجوه يومئذ ناظرة ﴾ من رواية هشام عن قتادة « حتى يهوما بذلك » وقوله هنا « اشفع لنا الى ربك » ، كذا الأكثر وهو المذكور فى غير هذه الطريق ، ووقع لأبى ذر عن غير الكشميين « شفع » بكسر الهمزة الثقيلة ، قال السكرماني هو من التشفيع ، ومعناه قبول الشفاعة وليس هو المراد هنا ، فيحتمل أن يكون التشفييل للتكثير أو الببالغة . وقوله « لست هناك » ، كذا الأكثر فى الموضعين ، ولأبى ذر عن السرخسى « هناك » ، وقوله « فيؤذن لى » فى رواية أبى ذر عن الكشميين « ويؤذن لى » بالواو وقوله « قل

يسمع ، كذا للأكثر بالتحانية ولأبي ذر عن عرصى والسكشميني بالفوقانية في الموضوعين ، وقوله « سل تعطه ،
 لأبي ذر عن المستطلى « تعط ، في الموضوعين بلا هاء . الحديث الثاني : حديث أبي هريرة من طريق أبي الزناد عن
 الأعرج . قوله (بد الله) تقدم في تفسير سورة هود في أول هذا الحديث من الزيادة « أنفق أنفق عليك » ووقعت
 هذه الزيادة أيضا في رواية همام لكن ساقها فيه مسلم وأفردها البخاري كما ساق في باب « يريدون أن يبدلوا كلام
 الله » ووقع فيها بدل بد الله « يحين الله » ويتعقب بها على من فسر اليد هنا بالنعمة ، وأبعد منه من فسرهما بالخزائن
 وقال أطلق اليد على الخزائن لتصرفها فيها ، قوله (ملأى) بفتح الميم وسكون اللام وهزمة مع القصر تأنيث ملآن ووقع
 بلفظ « ملآن » في رواية مسلم وقيل هي غلط ورجعها بعضهم براءة اليمين فانها تذكر وتوث ، وكذلك الكف ،
 والمراد من قوله ملأى أو ملآن لازمه وهو أنه في غاية الغنى وعنده من الرزق مالا نهاية له في علم الخلائق ، قوله
 (لا يفيض) بالمجتمعين بفتح أوله أى لا ينقصها ، يقال غاض الماء يفيض إذا نقص . قوله (سحاه) بفتح المهملة
 مثل مدود أى دأمة الصب ، يقال سح بفتح أوله مثل يسح بكسر السين في المضارع ويجوز ضمها ، وضبط في
 مسلم « سحا » بلفظ المصدر . قوله (الليل والنهار) بالنصب على الظرف أى فيهما ويجوز الرفع ، ووقع في رواية
 لمسلم « سح الليل والنهار » بالإضافة وفتح الحاء ويجوز ضمها . قوله (رأيتم ما أنفق) تنبيه على وضوح ذلك لمن
 له بصيرة . قوله (منذ خلق الله السموات والأرض) سقط لفظ الجلالة لغير أبي ذر وهو رواية همام . قوله
 (فانه لم ينقص) أى ينقص ، ووقع في رواية همام « لم ينقص ما في يمينه » قال الطبري يجوز أن تكون ملأى ولا
 يفيضها « وسحاه وأريته » أخبارا مترادفة لبد الله ، ويجوز أن تكون الثلاثة أوصافا للملأى ويجوز أن يكون « رأيتم »
 استئنافا فيه معنى الترقى ، كأنه لما قيل ملأى أومح جواز النقصان فأزيل بقوله لا يفيضها شيء ، وقد يعتل الشيء ولا
 يفيض ، فقيل سحاه إشارة إلى الغنى وقرنه بما يدل على الاستمرار من ذكر الليل والنهار ثم أتبعه بما يدل على أن
 ذلك ظاهر غير خاف على ذى بصيرة بعد أن اشتدل من ذكر الليل والنهار بقوله رأيتم على تطاول المدة
 لأنه خطاب عام والهزمة فيه للتقرير ، قال وهذا الكلام إذا أخذته بجملة من غير نظر إلى مفرداته أبان زيادة الغنى
 وكمال السعة والنهاية في الجود والبسط في العطاء . قوله (ودل عرشه على الماء) سقط لفظ « قال » من رواية همام ،
 ومناسبة ذكر العرش هنا أن السامع يتطالع من قوله « خلق السموات والأرض » ما كان قبل ذلك ، فذكر ما يدل
 على أن عرشه قبل خلق السموات والأرض كان على الماء كما وقع في حديث عمران بن حصين الماضي في بدء الخلق
 بلفظ « كان الله ولم يكن شيء قبله وكان عرشه على الماء ثم خلق السموات والأرض » . قوله (وبه الأخرى
 الميزان يخفض ويرفع) أى يخفض الميزان ويرفعها ، قل الخطابي الميزان مثل ، والمراد القسمة بين الخلق ، واليه
 الإشارة بقوله يخفض ويرفع ، وقال الداودي معنى الميزان أنه قدر الأشياء ووقتها وحددها فلا يملك أحد نفعا ولا
 ضرا إلا منه وبه ، ووقع في رواية همام « وبه الأخرى الفيض أو القبض » الأولى بقاء وتحتمية والثانية بقاف
 وموحدة ، كذا للبخاري بالشك واسلم بالقاف والموحدة بلا شك ، وعن بهن رواه فيها حكاه عياض بالغام
 والتحانية والأول أشهر ، قال عياض المراد بالقبض القبض الأرواح بالموث ، وبالفيض الإحسان بالعطاء وقد
 يكون بمعنى الموت ، يقال فاضت نفسه إذا مات ، ويقال بالضاد وبإفاء هاء ، والأولى أن يفسر بمعنى الميزان
 ليوافق رواية الأعرج التي في هذا الباب فإن الذى يوزن بالميزان يحف ويرجح ، فكذلك ما يقبض ، ويحتمل أن

يكون المراد بالقبض المنع لأن الإعطاء قد ذكر في قوله قبل ذلك سبحانه الليل والنهار ، فيكون مثل قوله تعالى ﴿ والله يقبض ويبسط ﴾ ووقع في حديث النّوّاس بن سميان عند مسلم وسيأتي التنبيه عليه في أواخر الباب « الميزان بيد الرحمن يرفع أفواما ويضع آخرين » وفي حديث أبي موسى عند مسلم وابن حبان « إن الله لا ينام ولا ينبغي أن ينام يخفض القسط ويرفعه ، وظاهره أن المراد بالقسط الميزان ، وهو بما يؤيد أن الضمير المستتر في قوله يخفض ويرفع لليزان كما بدأت الكلام به ، قال المازري ذكر القبض والبسط وإن كانت القدرة واحدة لفهم العباد أنه يفعل بها المختلفة ، وأشار بقوله « بيده الأخرى » إلى أن عادة المخاطبين تعاطى الأشياء باليدين معا ، فعبّر عن قدرته على التصرف بذكر اليدين لفهم المعنى المراد بما اعتاده ، وتمقّب بأن لفظ البسط لم يقع في الحديث ، وأجيب بأنه فُهم من مقابله كما تقدم والله أعلم . الحديث الثالث : حديث ابن عمر ، **قوله** (مقدم بن محد) تقدم ذكره وذكر عنه في تفسير سورة النور ، **قوله** (إن الله يقبض يوم القيامة الأرض) في حديث أبي هريرة الماضي في باب قوله ملك الناس « يقبض الله الأرض ويطوى السموات بيمينه » وفي رواية عمر بن حمزة التي يأتي التنبيه على من وصلها « يطوى الله السموات يوم القيامة ثم يأخذهن بيده اليمنى » ، ويطوى الأرض ثم يأخذهن بشماله ، وعند أبي داود بدل قوله بشماله « بيده الأخرى » وزاد في رواية ابن وهب عن أسامة بن زيد عن نافع وأبي حازم عن ابن عمر « فيجعلهما في كفه ثم يرى بهما كما يرى الغلام بالكرة » . **قوله** (ويقول أنا الملك) زاد في رواية عمر ابن حمزة « أين الجبارون أين المتكبرون » . **قوله** (رواه سعيد عن مالك) يعني عن نافع وصلة الدارقطني في غرائب مالك وأبو القاسم اللالكائي في السنة من طريق أبي بكر الشافعي عن محمد بن خالد الأجرى عن سعيد وهو ابن داود بن أبي زبيرة بفتح الزاي وسكون النون بعدها موحدة مفتوحة ثم راء ، وهو مدني سكن بغداد وحدث بالري ، وكنيته أبو عثمان وماله في البخاري إلا هذا الموضع ، وقد حدث عنه في « كتاب الأدب المفرد » وتكلم فيه جماعة ، وقال في روايته إن نافعا حدثه أن عبد الله بن عمر أخبره ، وقد روى عن مالك بن اسمه سعيد أيضا سعيد ابن كثير بن عفير وهو من شيوخ البخاري . ولكن لم نجد هذا الحديث من روايته ، وصرح المزني وجماعة بأن الذي علق له البخاري هنا هو الزبيري . **قوله** (وقال عمر بن حمزة) يعني ابن عبد الله بن عمر الذي تقدم ذكره في الاستسقاء ، وشيخه سالم هو ابن عبد الله بن عمر عم عمر المذكور ، وحديثه هذا وصله مسلم وأبو داود وغيرهما من رواية أبي أسامة عنه ، قال البيهقي تفرد بذكر الشمال فيه عمر بن حمزة ، وقد رواه عن ابن عمر أيضا نافع وعبيد الله بن مقسم بدونها ، ورواه أبو هريرة وغيره عن النبي ﷺ كذلك ، وثبت عند مسلم من حديث عبد الله بن عمرو رفعه « المقسطون يوم القيامة على منابر من نور » عن يمين الرحمن ، وكلنا يديه يمين ، وكذا في حديث أبي هريرة « قال آدم اخترت يمين ربّي ، وكلنا يدي ربّي يمين » وساق من طريق أبي يحيى الفتات بقاف ومشاة ثقيلة وبعد الألف مشاة أيضا عن مجاهد في تفسير قوله تعالى ﴿ والسموات مطويات بيمينه ﴾ قال « وكلنا يديه يمين » وفي حديث ابن عباس رفعه « أول ما خلق الله القلم فأخذه بيمينه وكلنا يديه يمين » وقال القرطبي في المفهم كذا جاءت هذه الرواية باطلاق لفظ الشمال على يد الله تعالى على المقابلة المتعارفة في حقا وفي أكثر الروايات وقع التحرز عن إطلاقها على الله حتى قال وكلنا يديه يمين لئلا يترجم نقص في صفته سبحانه وتعالى لأن الشمال في حقنا أضعف من اليمين ، قال البيهقي ذهب بعض أهل النظر إلى أن اليد صفة ليست جارحة ، وكل موضع جاء ذكرها في الكتاب أو السنة الصحيحة

فالمراد تعلقا بالسكان المذكور معها كالطى والاختذ والقبض والبسط والقبول والشح والإنفاق وغير ذلك تعلق
الصفة بمقتضاها من غير ماسة ، وليس في ذلك تشبيه بحال ، وذهب آخرون إلى تأويل ذلك بما يليق به انتهى . وسأني
كلام الخطابي في ذلك في باب قوله تعالى ﴿ تخرج الملائكة والروح إليه ﴾ . **قوله** (وقال أبو اليمان أخبرنا شعيب
(الخ) تقدم الكلام عليه في باب قوله تعالى ﴿ ملك الناس ﴾ . الحديث الرابع : **قوله** (سفيان) هو الثوري
وه منصور ، هو ابن المعتز ، وسليمان ، هو الأعمش ، و إبراهيم ، هو النخعي و عبيدة ، بفتح أوله هو ابن عمرو
وقد تابع سفيان الثوري عن منصور على قوله عبيدة شيان بن عبد الرحمن عن منصور كما مضى في تفسير سورة
الزمر . وفضل بن عياض المذكور بعده ، وجري بن عبد الحميد عند مسلم ، وخالفه عن الأعمش في قوله عبيدة
حفص بن غياث المذكور في الباب ، وجري وأبو معاوية وعيسى بن يونس عند مسلم ومحمد بن فضيل عند
الإسماعيلي ، فقالوا كلهم عن الأعمش عن إبراهيم عن علقمة بدل عبيدة ، وتصرف الشيخين بقضى أنه عند الأعمش
على الوجهين ، وأما ابن خزيمة فقال هو في رواية الأعمش عن إبراهيم عن علقمة ، وفي رواية منصور عن إبراهيم
عن عبيدة وهما صحيحان . **قوله** (قال يحيى) هو ابن سعيد القطان راويه عن الثوري . **قوله** (وزاد فيه فضيل بن
عياض) هو موصول ، وهم من زعم أنه معلق ، وقد وصله مسلم عن أحمد بن يونس عن فضيل . **قوله** (أن
يهوديا جاء) في رواية علقمة ، جاء رجل من أهل الكتاب ، وفي رواية فضيل بن عياض عند مسلم ، جاء حبر ،
بهملة وموحدة ، زاد شيان في روايته ، من الأحبار . **قوله** (فقال يا أحمد) في رواية علقمة ، يا أبا القاسم ،
وجمع بينهما في رواية فضيل . **قوله** (إن الله يمك السماوات) في رواية شيان ، يجعل ، بدل يمك وزاد فضيل
يوم القيامة ، وفي رواية أبي معاوية عند الإسماعيلي ، أبلغك يا أبا القاسم أن الله يعمل الخلاق ، **قوله** (والشجر
على إصبع) زاد في رواية علقمة ، والثرى ، وفي رواية شيان ، الماء ، والثرى ، وفي رواية فضيل بن عياض ، الجبال
والشجر على إصبع ، والماء ، والثرى على إصبع . **قوله** (والخلاق) أى من لم يتقدم له ذكر ، ووقع في رواية
فضيل وشيخان ، وسائر الخلق ، وزاد ابن خزيمة عن محمد بن خلاد عن يحيى بن سعيد القطان عن الأعمش فذكر
الحديث ، قال محمد عندها علينا يحيى بإصبعه وكذا أخرجه أحمد بن حنبل في « كتاب السنة » عن يحيى بن سعيد وقال :
وجعل يحيى يشير بإصبعه يضع إصبعه على إصبع حتى أتى على آخرها ، ورواه أبو بكر الخلال في « كتاب السنة » ،
عن أبي بكر المروزي عن أحمد ، وقال : رأيت أبا عبد الله يشير بإصبعه على إصبع ، ووقع في حديث ابن عباس عند
الترمذي ، م يروى بالنبي ﷺ فقال يا يهودي حدثنا فقال كيف تقول : يا أبا القاسم إذا وضع الله السماوات على
ذه والأرضين على ذه والماء على ذه والجبال على ذه وسائر الخلق على ذه ، وأشار أبو جعفر ، يعنى أحد رواة مختصر
أولائهم تابع حتى بلغ الإلهام ، قال الترمذي حديث حسن غريب صحيح ووقع في مرسل مسروق عند الهروي مرفوعا
نحو هذه الزيادة ، **قوله** (ثم يقول أنا الملك) كررها علقمة في روايته وزاد فضيل في روايته ، قبلها ثم يهزهن ، .
قوله (فضحك رسول الله ﷺ) في رواية علقمة ، فرأيت النبي ﷺ ضحك ، ومثله في رواية جرير ولفظه ، ولقد
رأيت ، **قوله** (حتى بدت نواجذه) جمع ناجذ بنون وجيم مكسورة ثم ذال معجمة وهو ما يظهر عند الضحك
من الأسنان وقيل هي الأنابيب وقيل الاضراس وقيل الدواخل من الاضراس التي في أقصى الخلق ، زاد شيان بن
عبد الرحمن ، تصديقا لقول الخبر ، وفي رواية فضيل المذكورة هنا ، تعجبا وتصديقا له ، وعند مسلم وتعجبا عما قال ،

الحبر تصديقا له ، وفي رواية جرير عنده ، وتصديقا له ، بزيادة واو ، وأخرجه ابن خزيمة من رواية اسرائيل عن منصور ، حتى بدت نواجزه تصديقا لقوله ، وقال ابن بطلان لا يحمل ذكر الإصبع على الجارحة بل يعمل على أنه صفة من صفات الذات لا تكيف ولا تحد ، وهذا ينسب للأشعري ، وعن ابن فورق يجوز أن يكون الإصبع خلقا يخلقه الله فيحمله الله ما يحمل الإصبع ، ويحتمل أن يراد به القدرة والسلطان ، كقول القائل ما فلان إلا بين إصبعي إذا أراد الإخبار عن قدرته عليه ، وأيد ابن التين الأول بأنه قال على إصبع ولم يقل على إصبعه ، قال ابن بطلان : وحاصل الخبر أنه ذكر المخوقات وأخبر عن قدرة الله على جميعها فضحك النبي ﷺ تصديقا له وتعجبا من كونه يستعظم ذلك في قدرة الله تعالى ، وأن ذلك ليس في جنب ما يقدر عليه بعظيم ، ولذلك قرأ قوله تعالى ﴿ وما قدروا الله حق قدره ﴾ الآية أى ليس قدره في القدرة على ما يخلق على الحد الذي ينتهي إليه الوهم ، ويحيط به الحصر لأنه تعالى يقدر على إمساك مخلوقاته على غير شيء كما هي اليوم ، قال تعالى ﴿ إن الله يمسك السموات والأرض أن تزولا ﴾ وقال ﴿ رفع السموات بغير عمد ترونها ﴾ وقال الخطابي لم يقع ذكر الإصبع في القرآن ولا في حديث مقطوع به ، وقد تقرر أن اليد ليست بجارحة حتى يتوهم من ثبوتها ثبوت الأصابع بل هو توقيف أطلقه الشارع فلا يكيف ولا يشبه ، ولعل ذكر الأصابع من تخليط اليهودى ، فإن اليهود مشبهة وفيما يدعون من التوراة ألفاظ تدخل في باب التشبيه ولا تدخل في مذاهب المسلمين ، وأما ضحكة النبي ﷺ من قول الخبر فيحتمل الرضا والإنكار ، وأما قول الراوى ، وتصديقا له فظن منه وحسان ، وقد جام الحديث من عدة طرق ليس فيها هذه الزيادة ، وعلى تقدير صحتها فقد يستدل بحمرة الوجه على الخجل ، وبصفرة على الوجل ، ويكون الأمر بخلاف ذلك ، فقد تكون الحمرة لآمر حدث في البدن كثوران الدم . والصفرة لثوران خلط من مرار وغيره ، وعلى تقدير أن يكون ذلك محفوظا فهو محمول على تأويل قوله تعالى ﴿ والسموات مطويات بيمينه ﴾ أى قدرته على طيها ، وسهولة الأمر عليه في جمعها بمنزلة من جمع شيئا في كفه واستقل بحمله من ذير أن يجمع كفه عليه بل يقله ببعض أصابعه ، وقد جرى في أمثالهم فلان يقل - كذا - بإصبعه ويعلم بمخبره انتهى بالخصا ، وقد تعقب بعضهم إنكار ورود الأصابع لوروده في عدة أحاديث كالحديث الذى أخرجه مسلم ، وإن قلب ابن آدم بين إصبعين من أصابع الرحمن ، ولا يرد عليه لأنه إنما نفي القطع ، وقال القرطبي في المغفم قوله ، إن الله يمسك ، إلى آخر الحديث ، هذا كله قول اليهودى وهم يعتقدون التجسيم وأن الله شخص ذو جوارح كما يعتقد غلاة المشبهة من هذه الأمة ، وضحك النبي ﷺ إنما هو للتعجب من جهل اليهودى ، ولهذا قرأ عند ذلك ﴿ وما قدروا الله حق قدره ﴾ أى ما عرفوه حق معرفته ولا عظموه حق تعظيمه فهذه الرواية هي الصحيحة المحققة ، وأما من زاد ، وتصديقا له ، فليست بشيء فانها من قول الراوى وهي باطلة لأن النبي ﷺ لا يصدق الخيال وهذه الأوصاف في حق الله محال ، إذ لو كان ذايد وأصابع وجوارح كان كواحد منا فكان يجب له من الافتقار والحدوث والنقص والعجز ما يجب لنا ، ولو كان كذلك لاستحال أن يكون إلهنا إذ لو جازت الإلهية لمن هذه صفته لصحت للدجال وهو محال ، فالغرض اليه كذب فقول اليهودى كذب ومحال ، ولذلك أنزل الله في الرد عليه ﴿ وما قدروا الله حق قدره ﴾ وإنما تعجب النبي ﷺ من جهله فظن الراوى أن ذلك التعجب تصديق وليس كذلك ، فإن قيل قد صح حديث ، إن قلب بنى آدم بين إصبعين من أصابع الرحمن ، فالجواب أنه إذا جاءنا مثل هذا في الكلام الصادق تأولناه أو توقفنا فيه إلى أن يتبين وجهه مع القطع باستحالة ظاهره

لضرورة صدق من دلت المعجزة على صدقه ، وأما إذا جاء على لسان من يجوز عليه الكذب بل على لسان من أخبر الصادق عن نوعه بالكذب والتحريف كذبحناه وقبحناه ، ثم لو سلمنا أن النبي ﷺ صرح بتصديقه لم يكن ذلك تصديقا له في المعنى بل في اللفظ الذي نقله من كتابه عن نبيه ، ونقطع بأن ظاهره غير مراد انتهى ملخصا . وهذا الذي نخا إليه أخيرا أول ما ابتدأ به لما فيه من الطعن على ثقات الرواة ورد الأخبار الثابتة ، ولو كان الأمر على خلاف ما فهمه الراوي بالظن لزم منه تقرير النبي ﷺ على الباطل وسكوته عن الإنكار ، وحاشا لله من ذلك ، وقد اشتهر إنكار ابن خزيمة على من ادعى أن الضحك المذكور كان على سبيل الإنكار ، فقال بعد أن أورد هذا الحديث في « كتاب التوحيد » من صحيحه بطريقة ، قد أجل الله تعالى نبيه ﷺ عن أن يوصف ربه بحضرته بماليس هو من صفاته فيجعل بدل الإنكار والغضب على الواصف ضحكا ، بل لا يوصف النبي ﷺ بهذا الوصف من يؤمن بنبوته ، وقد وقع الحديث الماضي في الرافق عن أبي سعيد - رفعه - « تكوّن الأرض يوم القيامة خبزة واحدة يتكفؤها الجبار بيده كما يتكفؤ أحدكم خبزته » الحديث ، وفيه أن يهوديا دخل فأخبر بمثل ذلك فنظر النبي ﷺ إلى أصحابه ثم ضحك

٢٠ - باب قول النبي ﷺ « لا شخصٌ أغيرُ من الله »

وقال عبيد الله بن عمرو عن عبد الملك « لا شخصٌ أغيرُ من الله »

٧٤١٦ - **حديث** موسى بن اسماعيل التبوذكي حدثنا أبو عوانة حدثنا عبد الملك عن وراد كاتب الغيرة عن الغيرة قال : « قال سعد بن عبادة لورأيت رجلا مع امرأتى آخريته بالسيف فغير مصمتع فبلغ ذلك رسول الله ﷺ فقال تهجرون من غيرة سعد ، والله لأنا أغير منه ، والله أغير مني » ، ومن أجل غيرة الله حرم الفواحش ما ظهر منها وما بطن ، ولا أحد أحب إليه المذنب من الله ، ومن أجل ذلك بعث المبشرين والمنذرين ، ولا أحد أحب إليه المذحة من الله ، ومن أجل ذلك وعد الله الجنة »

قوله (باب قول النبي ﷺ لا شخص أغير من الله) كذا هم ووقع عند ابن بطل بلفظ « أحد » بدل شخص وكأنه من تغييره . **قوله** (عبد الملك) هو ابن عمير والمغيرة ، هو ابن شعبة كما تقدم التنبيه عليه في أواخر الحدود والمحار بين ، فانه ساق من الحديث هناك هذا السند الى قوله « والله أغير مني » ، وتقدم شرح القول المذكور هناك ، وتقدم الكلام على غيرة الله في شرح حديث ابن مسعود ، وأن الكلام عليه تقدم في شرح حديث أسماء بنت أبي بكر في « كتاب الكسوف » ، قال ابن دقيق العيد المزهون لله إما ساكت عن التأويل وإما مؤول ، والثاني يقول المراد بالغيرة المنع من الشيء والحماية وهما من لوازم الغيرة فأطلقت على سبيل المجاز كاللازمة ، وغيرها من الأوجه الشائعة في لسان العرب . **قوله** (ولا أحد أحب إليه العذر من الله ومن أجل ذلك بعث المبشرين والمنذرين) يعني الرسل ، وقد وقع في رواية مسلم « بعث المرسلين مبشرين ومنذرين » وهي أوضح ، وله من حديث ابن مسعود « ولذلك أنزل الكتب والرسل ، أي وأرسل الرسل ، قال ابن بطل هو من قوله تعالى ﴿ وهو الذي يقبل التوبة عن »

عباده ويعفون عن السيئات ﴿ فالعذر في هذا الحديث التوبة والإجابة كذا قال ، وقال عياض : المعنى بعث المرسلين للإعذار والإنذار لخلقته قبل أخذهم بالعقوبة ، وهو كقوله تعالى ﴿ لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل ﴾ وحكى القرطبي في المفهم عن بعض أهل المذاهب قال : إنما قال النبي ﷺ ، لا أحد أحب إليه العذر من الله ، عقب قوله ، لا أحد أغبر من الله ، منها لسعد بن عباد على أن الصواب خلاف ما ذهب إليه ، ورادعا له عن الإقدام على قتل من يجهده مع امرأته ، فكأنه قال إذا كان الله مع كونه أشد غيرة منك يحب الإعذار ، ولا يؤاخذ إلا بعد الحجة ، فكيف تقدم أنت على القتل في تلك الحالة ؟ قوله (ولا أحد أحب إليه) يجوز في د ، أحب ، الرفع والنصب كما تقدم في الحدود . قوله (المدحة من الله) بكسر الميم مع هاء التانيث وبفتحة مع حذف الهاء ، والمدح الثناء بذكر أوصاف الكمال والأفضال ، قاله القرطبي . قوله (ومن أجل ذلك وعد الله الجنة) كذا فيه بحذف أحد المفعولين للعلم به ، والمراد به من أطاعه وفي رواية مسلم ، وعد الجنة ، بإضمار الفاعل وهو الله ، قال ابن بطال : أراد به المدح من عباده بطاعته وتزنيه عما لا يليق به والثناء عليه بنعمه ليجازيهم على ذلك . وقال القرطبي ذكر المدح مقرونا بالغيرة ، والعذر تذييل لسعد على أن لا يعمل بمقتضى غيبرته ، ولا يجعل بل يشأني ويرتق ويتكبر ، حتى يحصل على وجه الصواب فيتال كمال الثناء والمدح والثواب لإيثاره الحق ووقع نفسه وغلبتها عند هيجانها ، وهو نحو قوله ، الشديد من يملك نفسه عند الغضب ، وهو حديث صحيح متفق عليه ، وقال عياض : معنى قوله ، وعد الجنة ، أنه لما وعد بها ورغب فيها كثر السؤال له والطلب إليه والثناء عليه ، قال ولا يحتاج بهذا على جواز استجلاب الإنسان الثناء على نفسه فإنه مذموم ومنهى عنه بخلاف حبه له في قلبه إذا لم يجد من ذلك بدا فإنه لا يذم بذلك ، فأنه سبحانه وتعالى مستحق للدح بكله ؛ والنقص للعبد لازم ولو استحق المدح من جهة ما لكن المدح يفسد قلبه ويعظمه في نفسه حتى يحتقر غيره ، ولهذا جاء داحشوا في وجوه المداحين التراب ، وهو حديث صحيح أخرجه مسلم . قوله (وقال عبيد الله بن عمرو) هو الرقي الأسدي (عن عبد الملك) هو ابن عمر . قوله (لا شخص أغبر من الله) يعني أن عبيد الله بن عمرو روى الحديث المذكور عن عبد الملك بالسند المذكور أولا فقال ، لا شخص ، بدل قوله لا أحد ، وقد وصله الدارمي عن زكريا بن عدى عن عبيد الله بن عمرو عن عبد الملك بن عمرو عن وراد مولى المغيرة عن المغيرة قال : بلغ النبي ﷺ أن سعد بن عباد يقول ، فذكره بطوله ، وسأفه أبو عوانة يعقوب الأسفرايني في صحيحه عن محمد بن عيسى العطار عن زكريا بن تمامه وقال في المواضع الثلاثة لا شخص ، قال الاسماعيلي بدل أن أخرجه من طريق عبيد الله بن عمر القواريري ، وأبي كامل فضيل بن حسين الجحدري ، ومحمد بن عبد الملك بن أبي الشوارب ، ثلاثهم عن أبي عوانة الوضاح البصري بالسند الذي أخرجه البخاري ، لكن قال في المواضع الثلاثة لا شخص بدل لا أحد ، ثم ساقه من طريق زائدة بن قدامة عن عبد الملك كذلك ، فكان هذه اللفظة لم تقع في رواية البخاري في حديث أبي عوانة عن عبد الملك ، فلذلك علقا عن عبيد الله بن عمرو . قلت : وقد أخرجه مسلم عن القواريري وأبي كامل كذلك ، ومن طريق زائدة أيضا قال ابن بطال : أجمعت الأمة على أن الله تعالى لا يجوز أن يوصف بأنه شخص لأن التوقيف لم يرد به ، وقد منعت منه المجسمة مع قولهم بأنه جسم لا كالأجسام كذا قال ، والمنقول عنهم خلاف ما قال ، وقال الاسماعيلي ليس في قوله لا شخص أغبر من الله إثبات أن الله شخص بل هو كما جاء ، ما خلق الله أعظم من آية السكري ، فإنه ليس فيه إثبات أن آية

الكرسى مخلوقة ، بل المراد أنها أعظم من المخلوقات ، وهو كما يقول من يصف امرأة كاملة الفضل حسنة الخلق مافي الناس رجل يشبهها ، يريد تفضيلها على الرجال لا أنها رجل . وقال ابن بطلال : اختلفت ألفاظ هذا الحديث فلم يختلف في حديث ابن مسعود أنه بلفظ لا أحد ، فظهر أن لفظ شخص جاء موضع أحد فكأنه من تصرف الراوي ، ثم قال عني أنه من باب المستثنى من غير جنسه كقوله تعالى ﴿ وما لهم به من علم إن يبينون إلا الظن ﴾ وليس الظن من نوع العلم . قلت : وهذا هو المعتمد وقد قرره ابن فورك ومنه أخذه ابن بطلال فقال بعد ما تقدم من التثليل بقوله ﴿ إن يبينون إلا الظن ﴾ فالتقدير أن الأشخاص الموصوفة بالغيرة لا تبلغ غيرتها وإن تناهت غيرة الله تعالى ، وإن لم يكن شخصا بوجه ، وأما الخطابي فبنى على أن هذا التركيب يقتضي إثبات هذا الوصف لله تعالى فبالغ في الإنكار وتحطئة الراوي ، فقال : إطلاق الشخص في صفات الله تعالى غير جائز لأن الشخص لا يكون إلا جسما مؤلفا مخلوقا أن لا تكون هذه اللفظة صحيحة ، وأن تكون تصحيفا من الراوي ودليل ذلك أن أبا عوانة روى هذا الخبر عن عبد الملك فلم يذكرها ، ووقع في حديث أبي هريرة وأسماء بنت أبي بكر بلفظ شيء ، والشيء والشخص في الوزن سواء ، فمن لم يعم في الاستماع لم يأمن الوهم وليس كل من الرواة يراعى لفظ الحديث حتى لا يتعداه ، بل كثير منهم يحدث بالملن وليس كلهم فيما بل في كلام بعضهم جناء وتعجرف ، فامل لفظ شخص جرى على هذا السبيل إن لم يكن غلطاً من قبيل التصحيف يعني السمعى قال ثم إن عبيد الله بن عمرو انفرد عن عبد الملك فلم يتابع عليه واعتوره الفساد من هذه الأوجه ، وقد تلقى هذا عن الخطابي أبو بكر بن فورك فقال لفظ الشخص غير ثابت من طريق السند فإن صح فيأينه في الحديث الآخر ، وهو قوله ولا أحد ، فاستعمل الراوي لفظ شخص موضع أحد ثم ذكر نحو ما تقدم عن ابن بطلال ومنه أخذ ابن بطلال ، ثم قال ابن فورك وإنما معنا من إطلاق لفظ الشخص أمور أحدها أن اللفظ لم يثبت من طريق السمع ، والثاني الإجماع على المنع منسحه ، والثالث أن مضاه الجسم المؤلف المركب ، ثم قال ومعنى الغيرة الزجر والتحريم ، فالملن أن سعدا الزجور عن المحارم وأنا أشد زجرا منه ، والله أزر من الجميع انتهى . وطعن الخطابي ومن تبعه في السند مبنى على تفرد عبيد الله بن عمرو به وليس كذلك ، كما تقدم وكلامه ظاهر في أنه لم يراجع صحيح مسلم ولا غيره من الكتب التي وقع فيها هذا اللفظ من غير رواية عبيد الله بن عمرو ، ورد الروايات الصحيحة والطنن في أئمة الحديث الضابطين مع إمكان توجيه ما رويوا من الأمور التي أقدم عليها كثير من غير أهل الحديث ، وهو يقتضي قصور فهم من فعل ذلك منهم ، ومن ثم قال الكرمانى لا حاجة لتحطئة الرواة الثقات بل حكم هذا حكم سائر المشابهات ، إما التفويض وإما التأويل ، وقال عياض بعد أن ذكر معنى قوله ، ولا أحد أحب إليه العذر من الله ، أنه قدم الإعذار والإنذار قبل أخذهم بالعقوبة ، وعلى هذا لا يكون في ذكر الشخص ما يشكل كذا قال ، ولم يتجه أخذنى الاشكال مما ذكر ، ثم قال ويجوز أن يكون لفظ الشخص وقع تحموزا من شيء أو أحد ، كما يجوز إطلاق الشخص على غير الله تعالى ، وقد يكون المراد بالشخص المرتفع لأن الشخص هو ما ظهر وشخص وارتفع ، فيكون المعنى لا مرتفع أرفع من الله ، كقوله لا متعالى أعلى من الله ، قال ويحتمل أن يكون المعنى لا ينبغي لشخص أن يكون أغير من الله تعالى ، وهو مع ذلك لم يعجل ولا بادر بعقوبة عبده لارتكابه ما نهاه عنه ، بل حذره وأذره وأعذر إليه وأمله ، فينبغي أن يتأدب بأدبه ويقف عند أمره ونهيهِ ، وهذا ظاهر مناسبة تعقيبه بقوله ، ولا أحد أحب إليه العذر من الله ، وقال القرطبي أصل وضع

الشخص يعنى في اللغة لجرم الإنسان وجسمه ، يقال شخص فلان وجنائه ، واستعمل في كل شيء ظاهر ، يقال شخص الشيء اذا ظهر ، وهذا المعنى محال على الله تعالى فوجب تأويله ، فقليل معناه لا مرتفع ، وقيل لا شيء ، وهو أشبه من الاول ، وأوضح منه لاموجود أو لا أحد وهو أحسنها ، وقد ثبت في الرواية الأخرى ، وكان لفظ الشخص أطلق مبالغة في إثبات إيمان من يتعذر على فهمه موجود لا يشبه شيئا من الموجودات ، لئلا يقضى به ذلك الى النفي والتعطيل ، وهو نحو قوله ﷺ للجارية : أين الله ؟ قالت في السماء ، لحكم بإيمانها مخافة أن تقع في التعطيل لقصور فهمها عما ينبغي له من تزيهه عما يقتضى التشبيه ، تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا . فتنبيه : لم يفصح المصنف بإطلاق الشخص على الله ، بل أورد ذلك على طريق الاحتمال ، وقد جزم في الذي بعده فتسميته شيئا لظهور ذلك فيما ذكره من الآيتين

٢١ - باب « قل أي شيء أكبر شهادة ؟ قل الله »

فسمى الله تعالى نفسه شيئا ، وسمى النبي ﷺ القرآن شيئا وهو صفة من صفات الله ، وقال (كل شيء هالك إلا وجهه)

٧٤١٧ - حدثنا عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن أبي حازم « من سهل بن سعد قال النبي ﷺ لرجل : أمعك من القرآن شيء ؟ قال : نعم ، سورة كذا وسورة كذا السور كلها »

قوله (باب) بالتثنية (قل أي شيء أكبر شهادة ؟ قل الله . فسمى الله تعالى نفسه شيئا) كذا لابي ذر والقاسبي وسقط لفظ باب ، لغيرهما من رواية الفربري ، وسقطت الترجمة من رواية النسفي وذكر قوله « قل أي شيء أكبر شهادة » وحديث سهل بن سعد بعد أثرى أبي العالية وبجاهد في تفسير (استوى على العرش) ووقع عند الأصملي وكريمة « قل أي شيء أكبر شهادة ؟ سمي الله نفسه شيئا - قل الله ، والاول أولى وتوجيه الترجمة أن لفظ « أي » إذا جاءت استفهامية اقتضى الظاهر أن يكون سمي باسم ما أضيف إليه ، فعلى هذا يصح أن يسمى الله شيئا وتكون الجلالة خبر مبتدأ محذوف أي ذلك الشيء هو الله ، ويجوز أن يكون مبتدأ محذوف الخبر ، والتقدير الله أكبر شهادة والله أعلم . قوله (وسمى النبي ﷺ القرآن شيئا وهو صفة من صفات الله) يشير الى الحديث الذي أورده من حديث سهل بن سعد وفيه « أمعك من القرآن شيء » وهو مختصر من حديث طويل في قصة الواهة تقدم بطوله مشروحا في كتاب النكاح ، وتوجيه أن بعض القرآن قرآن وقد سماه الله شيئا . قوله (وقال كل شيء هالك إلا وجهه) الاستدلال بهذه الآية لمطلوب يفنى على أن الاستثناء فيها متصل ، فانه يقتضى اندراج المستثنى في المستثنى منه وهو الراجح ، على أن لفظ شيء يطلق على الله تعالى وهو الراجح أيضا ، والمراد بالوجه الذات وتوجهه أنه غير عن الجملة بأشهر ما فيها ، ويحتمل أن يراد بالوجه ما يعمل لأجل الله أو الجاه ، وقيل إن الاستثناء منقطع والتقدير : لكن هو سبحانه لا يهلك ، والشيء يساوى الموجود لفة وعرفا ، وأما قولهم فلان ليس بشيء فهو على طريق المبالغة في الذم ، فلذلك وصفه بصفة المعدم ، وأشار ابن بطال الى أن البخاري انتزع هذه الترجمة من كلام عبد العزيز بن يحيى المسكي فانه قال في كتاب الحيدة ، سمي الله تعالى نفسه شيئا لإثباتا لوجوده ونفيا للمدم عنه ، وكذا أجرى على

كلامه ما أجراه على نفسه ولم يجعل لفظ شيء من أسمائه بل دل على نفسه أنه شيء تكذيباً للدهرية ومنكري الإلهية من الأمم، وسبق في علمه أنه سيكون من يحدد في أسمائه ويلبس على خلقه ويدخل كلامه في الأشياء المخلوقة، فقال (ليس كله شيء) فأخرج نفسه وكلامه من الأشياء المخلوقة ثم وصف كلامه بما وصف به نفسه فقال (وما قدروا الله حق قدره، إذ قالوا ما أنزل الله على بشر من شيء) وقال تعالى (أو قال أوحى إلى) ولم يوحى إليه شيء. فدل على كلامه بما دل على نفسه ليعلم أن كلامه صفة من صفات ذاته فكل صفة تسمى شيئاً بمعنى أنها موجودة وحكي ابن بطال أيضاً أن في هذه الآيات والآثار رداً على من زعم أنه لا يجوز أن يطلق على الله شيء، كما صرح به عبد الله النashئ المتكلم وغيره، وردا على من زعم أن المدوم شيء، وقد أطبق العقلاء على أن لفظ شيء يقتضى إثبات موجود، وعلى أن لفظ لا شيء يقتضى نفي موجود إلا ما تقدم من إطلاقهم ليس بشيء في الذم فإنه بطريق المجاز

٢٢ - باب (وكان مرشه على الماء، وهو رب الرش العظيم)

قال أبو الماتية: استوى إلى السماء ارتفع. فسواهم: خلقهم، وقال مجاهد، استوى: علا على للعرش، وقال ابن عباس الجيّد: الكريم، والودود: الحبيب، يقال: حميد مجيد، كأنه فعيل من ماجد محمود من حمد

٧٤١٨ - حدثنا عبدان عن أبي حرة عن الأعمش عن جالس عن شاذان عن صفوان بن محرز عن عمران بن حصين قال: «إني عند النبي ﷺ إذ جاءه قوم من بني تميم فقال: اقبلوا البشري يا بني تميم، قالوا: بشرتنا فأعطنا، فدخل ناس من أهل اليمن فقال: اقبلوا البشري يا أهل اليمن إذ لم يقبلها بنو تميم، قالوا قبلنا، جئناك لتنتفي في الدين. ولذا لك عن أول هذا الأمر ما كان، قال: كان الله ولم يكن شيء قبله، وكان عرشه على الماء، ثم خلق السموات والأرض، وكتب في الذكر كل شيء، ثم أتاني رجل فقال يا عمران أدرك نافذك فقد ذهبت فانطلقت أطلبها فإذا السراب ينقطع دونها، وأيم الله لو ددت أنها قد ذهبت ولم أقم»

٧٤١٩ - حدثنا علي بن عبد الله حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن همام حدثنا أبو هريرة عن النبي ﷺ قال: «إن يمين الله ملى لا يفيضها نفقة سحاه الليل والنهار، أرايتم ما أتقى منذ خلق السموات والأرض فإنه لم ينقص ما في يمينه، وعرشه على الماء، وبيده الأخرى الفيض - أو القبط - يرفع ويخفض»

٧٤٢٠ - حدثنا أحمد حدثنا محمد بن أبي بكر الملقب حدثنا حاد بن زيد عن ثابت عن أنس قال «جاء زيد بن حارثة يشكو» فجعل النبي ﷺ يقول اتق الله وأمسك عليك زوجك «قال أنس لو كان رسول الله ﷺ كما كنا شيئاً لكتن هذه، قال: فكانت زينب تفخر على أزواج النبي ﷺ تقول زوجكن أهاليكن

وزوجني الله تعالى من فوق سبع سماوات.

وعن ثابت ﴿وَنُحْفِي فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ وَيَخْشَى النَّاسَ﴾ نزلت في شأن زَيْدِ بْنِ زَيْدٍ بن حارثة

٧٤٢١ - حَدَّثَنَا خَلَادُ بْنُ يَحْيَى حَدَّثَنَا عَيْسَى بْنُ طَهْمَانَ قَالَ «سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

يَقُولُ نَزَلَتْ آيَةُ الْحِجَابِ فِي زَيْنَبَ بِنْتِ جَعْفَرٍ ، وَأَطْعَمَهُمْ عَلَيْهَا يَوْمَئِذٍ خُبْرًا وَطَلْحًا» وَكَانَتْ تَفْخَرُ عَلَى نِسَاءِ النَّبِيِّ ﷺ ، وَكَانَتْ تَقُولُ «إِنَّ اللَّهَ أَكْنَحَنِي فِي السَّمَاءِ»

٧٤٢٢ - حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ حَدَّثَنَا أَبُو الزُّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ «عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ

قَالَ : إِنَّ اللَّهَ لَأَقْضَى الْخَلْقِ كَتَبَ عِنْدَهُ فَوْقَ عَرْشِهِ إِنْ رَحِمْتِ سَبَقَتْ غَضَبِي»

٧٤٢٣ - حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْفَيْزِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ فُلَيْحٍ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي حَدَّثَنِي هَلَالٌ عَنْ عَطَاءِ بْنِ

يَسَارٍ «عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ، وَأَقَامَ الصَّلَاةَ ، وَصَامَ رَمَضَانَ ، كَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ أَنْ يُدْخِلَهُ الْجَنَّةَ هَاجِرًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ جَلَسَ فِي أَرْضِهِ الَّتِي وَلَدَ فِيهَا ، قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَفَلَا نُنْذِي النَّاسَ بِذَلِكَ ، قَالَ : إِنْ فِي الْجَنَّةِ مِائَةٌ دَرَجَةٍ أَعَدَّهَا اللَّهُ لِلْمُجَاهِدِينَ فِي سَبِيلِهِ ، كُلُّ دَرَجَتَيْنِ مَا بَيْنَهُمَا كَمَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ فَإِذَا سَأَلْتُمُ اللَّهَ فِلسافوه الْفَرْدُوسَ ، فَإِنَّهُ أَوْسَطُ الْجَنَّةِ وَأَعْلَى الْجَنَّةِ وَفَوْقَهُ عَرْشُ الرَّحْمَنِ وَمِنْهُ تَفَجَّرَ أَنْهَارُ الْجَنَّةِ»

٧٤٢٤ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ - هُوَ النَّمِيمِيُّ - عَنْ أَبِيهِ

عَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ «دَخَلْتُ الْمَسْجِدَ وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ جَالِسٌ فَلَمَّا غَرَبَتِ الشَّمْسُ قُلْتُ : يَا أَبَا ذَرٍّ هَلْ تَذَرِي أَبْنَ تَذْهَبُ هَذِهِ؟ قَالَ : قَالَتْ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ ، قَالَ : فَإِنَّهَا تَذْهَبُ تَسْتَأْذِنُ فِي السَّجُودِ فَيُؤْذَنُ لَهَا وَكَأَنَّهَا قَدْ قِيلَ لَهَا ارْجِعِي مِنْ حَيْثُ جِئْتِ ، فَتَطْلُعُ مِنْ مَغْرِبِهَا ، ثُمَّ قَرَأُ : ﴿ذَلِكَ مُسْتَقَرٌّ لَهَا﴾ فِي قِرَاءَةِ عِبَادِ اللَّهِ»

٧٤٢٥ - حَدَّثَنَا مُوسَى عَنْ إِبْرَاهِيمَ حَدَّثَنَا ابْنُ شِهَابٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ السَّيَّاقِ أَنَّ زَيْدَ بْنَ ثَابِتٍ ، وَقَالَ

الْإِثْ حَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ خَالِدٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ ابْنِ السَّيَّاقِ أَنَّ زَيْدَ بْنَ ثَابِتٍ حَدَّثَهُ قَالَ : أُرْسِلَ إِلَى أَبِي بَكْرٍ فَتَبِعْتُ الْقُرْآنَ حَتَّى وَجَدْتُ أُخْرَى سُورَةِ التَّوْبَةِ مَعَ أَبِي خَزِيمَةَ الْأَنْصَارِيِّ لَمْ أَحِذْهَا مَعَ أَحَدٍ غَيْرِهِ ﴿فَتَدْجَاهُكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ﴾ حَتَّى خَاتَمَهَا بِرَأْدَةٍ

حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بَكْرٍ حَدَّثَنَا الْإِثْ عَنْ يُونُسَ بِهَذَا ، وَقَالَ مَعَ ابْنِ خَزِيمَةَ الْأَنْصَارِيِّ

٧٤٢٦ - حَدَّثَنَا مُعَلَّى بْنُ أَسَدٍ حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ عَنْ صَعِيدٍ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَبِي الْعَالِيَةِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ

عنهما قال : « كان النبي ﷺ يقول عند السكر ، لا إله إلا الله العظيم الحليم ، لا إله إلا الله رب العرش العظيم ، لا إله إلا الله رب السماوات ورب الأرض ورب العرش الكريم »

٧٤٢٧ - حدثنا محمد بن يوسف حدثنا سفيان عن عمرو بن يحيى عن أبيه عن أبي سعيد الخدري عن النبي ﷺ « قال النبي ﷺ يصنعن يوم القيامة فإذا أنا بموسى أخذ بقائمة من قوائم العرش »

٧٤٢٨ - وقال الماجشون عن عبد الله بن الفضل عن أبي سلمة عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال « فأكون أول من يبعث ، فإذا موسى أخذ بالعرش »

قوله (باب وكان عرشه على الماء وهو رب العرش العظيم) كذا ذكر قطعتين من آيتين ، وتلطف في ذكر الثانية عقب الأولى ، لرد من توهم من قوله في الحديث « كان الله ولم يكن شيء قبله ، وكان عرشه على الماء ، أن العرش لم يزل مع الله تعالى وهو مذهب باطل ، وكذا من زعم من الفلاسفة أن العرش هو الخالق الصانع ، وربما تمسك بعضهم وهو أبو إسحق الهروي بما أخرجه من طريق سفيان الثوري « حدثنا أبو هشام ، هو الرمانى بالراء والتشديد عن مجاهد عن ابن عباس قال « إن الله كان على عرشه قبل أن يخلق شيئا فأول ما خلق الله القلم ، وهذه الأولية محمولة على خلق السموات والأرض وما فيها ، فقد أخرج عبد الرزاق في تفسيره عن معمر عن قتادة في قوله تعالى ﴿ وكان عرشه على الماء ﴾ قال هذا بدء خلقه قبل أن يخلق السماء وعرشه من يافوثة حمراء فأردف المصنف بقوله ﴿ رب العرش العظيم ﴾ إشارة إلى أن العرش مربوب وكل مربوب مخلوق ، وختم الباب بالحديث الذي فيه « فإذا أنا بموسى أخذ بقائمة من قوائم العرش » فإن في إثبات القوائم للعرش دلالة على أنه جسم مركب له أبعاد وأجزاء ، والجسم المؤلف محدث مخلوق ، وقال البيهقي في « الاسماء والصفات » انتفتق أقاويل هذا التفسير على أن العرش هو السرير وأنه جسم خلقه الله وأمر ملائكته بحمله وتعبد لهم بتظيمه والطواف به كما خلق في الأرض بيتا وأمر بني آدم بالطواف به واستقباله في الصلاة ، وفي الآيات - أي التي ذكرها - والاحاديث والآثار دلالة على صحة ما ذهبوا إليه . **قوله** (قال أبو العالية استوى إلى السماء ارتفع فسوى خلق) في رواية السكسميني وفسواهن خلقهن ، وهو الموافق للقول عن أبي العالية لكن اللفظ « ففضاهن » كما أخرجه الطبري من طريق أبي جعفر الرازي عنه في قوله تعالى ﴿ ثم استوى إلى السماء ﴾ قال ارتفع ، وفي قوله « ففضاهن » : خلقهن وهذا هو المعتمد والذي وقع « ففسواهن » تغيير ، ووقع لفظ سوى أيضا في سورة النازعات في قوله تعالى ﴿ رفع سمكها فسواها ﴾ وليس المراد هنا وقد تقدم في تفسير سورة فصلات في حديث ابن عباس الذي أجاب به عن الأسئلة التي قال السائل إنها اختلفت عليه في القرآن فإن فيها « أنه خلق الأرض قبل خلق السماء ثم استوى إلى السماء ففسواهن سبع سموات ثم دحا الأرض » ثم إن في تفسير سوى بخلق نظرا لأن في التسوية قدرا زائدا على الخلق كما في قوله تعالى ﴿ الذي خلق فسوى ﴾ **قوله** (وقال مجاهد استوى : علا على العرش) وصله الفريابي عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عنه قال ابن بطال اختلف الناس في الاستواء المذكور هنا فقالت المعتزلة معناه الاستيلاء بالقهر والغلبة واحتجوا بقول الشاعر :

قد استوى بشر على العراق من غير سيف ودم مهران

وقالت الجسمية معناه الاستقرار ، وقال بعض أهل السنة معناه ارتفع ، وبعضهم معناه علا ، وبعضهم معناه الملك والقدرة ومنه استوت له الممالك ، يقال لمن أطاعه أهل البلاد ، وقيل معنى الاستواء التمام والفرغ من فعل الشيء ، ومنه قوله تعالى ﴿ ولما بلغ أشده واستوى ﴾ فعلى هذا فعنى استوى على العرش أمم الخلق ، وخص لفظ العرش لكونه أعظم الأشياء وقيل إن « على » في قوله على العرش بمعنى : الى ، فالمراد على هذا انتهى الى العرش أى فيما يتعلق بالعرش لانه خلق الخلق شيئا بعد شيء ، ثم قال ابن بطال : فأما قول المعتزلة فانه فاسد لانه لم يزل قاهرا غالبا مستويا ، وقوله « ثم استوى » يقتضى افتتاح هذا الوصف بعد أن لم يكن ، ولازم تأويلهم أنه كان مغالبا فيه فاستولى عليه بقهر من غلبه ، وهذا منتف عن الله سبحانه ، وأما قول الجسمية ففاسد أيضا ، لأن الاستقرار من صفات الأجسام ويلزم منه الحلول والنهائي ، وهو محال في حق الله تعالى ، ولائق بالمخلوقات لقوله تعالى ﴿ فاذا استويت أنت ومن معك على الفلك ﴾ وقوله ﴿ لتستوا على ظهوره ثم تذكروا نعمه ربكم اذا استويتم عليه ﴾ قال وأما تفسير استوى : علا فهو صحيح وهو المذهب الحق ، وقول أهل السنة لأن الله سبحانه وصف نفسه بالعلى ، وقال ﴿ سبحانه وتعالى عما يشركون ﴾ وهى صفة من صفات الذات ، وأما من فسره : ارتفع ففيه نظر لانه لم يصف به نفسه ، قال واختلف أهل السنة هل الاستواء صفة ذات أو صفة فعل ، فمن قال معناه علا قال هى صفة ذات ، ومن قال غير ذلك قال هى صفة فعل ، وإن الله فعل فعلا سماه استوى على عرشه ، لا أن ذلك قائم بذاته لاستحالة قياس الحوادث به انتهى ملخصا ، وقد أزمه من فسره بالاستيلاء بمثل ما أزم هو به من أنه صار قاهرا بعد أن لم يكن ، فيلزم أنه صار غالبا بعد أن لم يكن ، والافتصال عن ذلك للفريقين بالنسك بقوله تعالى ﴿ وكان الله عليا حكيما ﴾ فإن أهل العلم بالتفسير قالوا معناه لم يزل كذلك ، كما تقدم بيانه عن ابن عباس في تفسير فصلت ، وبقي من معاني استوى ما نقل عن ثعلب استوى الوجه اتصل . واستوى القمر امتلا واستوى فلان وفلان تاملا ، واستوى الى المكان أقبل ، واستوى القاعد قائما والناثم قاعدا ، ويمكن رد بعض هذه المعاني الى بعض ، وكذا ما تقدم عن ابن بطال ، وقد نقل أبو اسماعيل الهروي في كتاب الفاروق بسنده الى داود بن علي بن خلف قال : كنا عند أبي عبد الله بن الأعرابي يعنى محمد بن زياد اللقوى فقال له رجل ﴿ الرحمن على العرش استوى ﴾ فقال هو على العرش كما أخبر . قال يا أبا عبد الله انما معناه استولى ، فقال اسكت لا يقال استولى على الشيء الا أن يكون له مضاد ، ومن طريق محمد بن أحمد بن النضر الأزدي سمعت ابن الأعرابي يقول أرادني أحد بن أبي داود أن أجد له في لغة العرب ﴿ الرحمن على العرش استوى ﴾ بمعنى استولى فقلت والله ما أصبت هذا ، وقال غيره لو كان بمعنى استولى لم يختص بالعرش ، لانه غالب على جميع المخلوقات ، ونقل يحيى السنة البغوى في تفسيره عن ابن عباس وأكثر المفسرين أن معناه ارتفع وقال أبو عبيد والفراء وغيرهما بنحوه ، وأخرج أبو القاسم اللالكاني في كتاب السنة من طريق الحسن البصرى عن أمه عن أم سلة أنها قالت : الاستواء غير مجهول ، والكيف غير معقول ، والإقرار به إيمان ، والوجود به كفر ، ومن طريق ربيعة بن أبي عبد الرحمن أنه سئل كيف استوى على العرش ؟ فقال : « الاستواء غير مجهول ، والكيف غير معقول ، وعلى الله الرسالة ، وعلى رسوله البلاغ ، وعلىنا التسليم ، وأخرج البيهقي بسند جيد عن الأوزاعي قال كنا والتابعون متوافرون نقول إن الله على عرشه ، ونؤمن بما وردت به السنة من صفاته ، وأخرج الثعلبي من وجه آخر عن الأوزاعي أنه سئل عن قوله تعالى ﴿ ثم استوى على العرش ﴾ فقال : هو كما وصف نفسه ، وأخرج البيهقي

بسند جيد عن عبد الله بن وهب قال كنا عند مالك فدخل رجل فقال يا أبا عبد الله ، الرحمن على العرش استوى ، كيف استوى ؟ فأطرق مالك فأخذته الرخصاء ثم رفع رأسه فقال : الرحمن على العرش استوى كما وصف به نفسه ولا يقال كيف ، وكيف عنه مرفوع ، وما أراك إلا صاحب بدعة أخرجه ، ومن طريق يحيى بن يحيى عن مالك نحو المنقول عن أم سلمة لكن قال فيه ، والإقرار به واجب ، والسؤال عنه بدعة ، وأخرج البيهقي من طريق أبي داود الطيالسي قال : كان سفيان الثوري وشعبة وحماد بن زيد وحماد بن سلمة وشريك وأبو عروانة لا يحدون ولا يشبهون ويروون هذه الأحاديث ولا يقولون كيف ، قال أبو داود وهو قولنا ، قال البيهقي وعلى هذا مضى أكابرنا وأسند اللالكائي عن محمد بن الحسن الشيباني قال : اتفق الفقهاء كلهم من المشرق إلى المغرب على الإيمان بالقرآن وبالأحاديث التي جاء بها الثقات عن رسول الله ﷺ في صفة الرب من غير تشبيه ولا تفسير ، فمن فسر شيئاً منها وقال بقول جهنم فقد خرج عما كان عليه النبي ﷺ وأصحابه وفارق الجماعة ، لأنه وصف الرب بصفة لا شيء ، ومن طريق الوليد بن مسلم سألت الأوزاعي ومالكاً والثوري والليث بن سعد عن الأحاديث التي فيها الصفة فقالوا : أمرّوها كما جاءت بلا كيف ، وأخرج ابن أبي حاتم في مناقب الشافعي عن يونس بن عبد الأعلى سمعت الشافعي يقول : لله أسماء وصفات لا يسع أحدا ردها ، ومن خالف بعد ثبوت الحجة عليه فقد كفر ، وأما قبل قيام الحجة فانه يعذر بالجهل لأن علم ذلك لا يدرك بالعقل ولا الرؤية والذكر ، فثبتت هذه الصفات ونفى عنه التشبيه كما نفى عن نفسه ، فقال بـ ليس مثله شيء . وأسند البيهقي بسند صحيح عن أحمد بن أبي الخوارى عن سفيان بن عيينة قال : كل ما وصف الله به نفسه في كتابه فتفسيره تلاوته والسكوت عنه ، ومن طريق أبي بكر الصنعيني قال : مذهب أهل السنة في قوله ﴿ الرحمن على العرش استوى ﴾ قال بلا كيف والآثار فيسه عن السلف كثيرة ، وهذه طريقة الشافعي وأحمد بن حنبل ، وقال الترمذي في الجامع عقب حديث أبي هريرة في الزول وهو على العرش كما وصف به نفسه في كتابه ، كذا قال غير واحد من أهل العلم في هذا الحديث وما يشبهه من الصفات ، وقال في باب فضل الصدقة قد ثبتت هذه الروايات فتؤمن بها ولا تنوهم ولا يقال كيف ، كذا جاء عن مالك وابن عيينة وابن المبارك أنهم أمروها بلا كيف ، وهذا قول أهل العلم من أهل السنة والجماعة ، وأما الجهمية فأنكروها وقالوا هذا تشبيه ، وقال اسحق بن راهويه إنما يكون التشبيه لو قيل : يد كيد وسمع كسمع ، وقال في تفسير المائدة قال الأئمة نؤمن بهذه الأحاديث من غير تفسير ، منهم الثوري ومالك وابن عيينة وابن المبارك وقال ابن عبد البر أهل السنة يجمعون على الإقرار بهذه الصفات الواردة في الكتاب والسنة ، ولم يكييفوا شيئاً منها ؛ وأما الجهمية والمعتزلة والخوارج فقالوا من أقر بها فهو مشبه فسيأثم من أقر بها موطئة ، وقال إمام الحرمين في الرسالة النظامية اختلفت مسالك العلماء في هذه الظواهر فرأى بعضهم تأويلها والتزم ذلك في أي الكتاب وما يصح من السنن ، وذهب أئمة السلف إلى الانسكاف عن التأويل وإجراء الظواهر على مواردها وتفويض معانيها إلى الله تعالى والذي نرضيه رأياً وندين الله به عقيدة اتباع سلف الأمة للدليل القاطع على أن إجماع الأمة حجة فلو كان تأويل هذه الظواهر حتماً لا وشك أن يكون اهتمامهم به فوق اهتمامهم بفروع الشريعة ، وإذا انصرم عصر الصحابة والتابعين على الإضراب عن التأويل كان ذلك هو الوجه المتبع انتهى . وقد تقدم النقل عن أهل العصر الثالث وهم فقهاء الأمصار كالثوري والأوزاعي ومالك والليث ومن عاصرهم ، وكذا من أخذ عنهم من الأئمة ، فكيف لا يوثق بما اتفق عليه أهل القرون

الثلاثة، وهم خير القرون بشهادة صاحب الشريعة، وقسم بعضهم أقوال الناس في هذا الباب إلى ستة أقوال قولان لمن يحرمها على ظاهرها أحدهما من يعتقد أنها من جنس صفات الخلقين وهم المشبهة ويتفرع من قولهم عدة آراء، والثاني من ينفي عنها شبه صفات الخلقين لأن ذات الله لا تشبه الذات فصناته لا تشبه الصفات فإن صفات كل موصوف تناسب ذاته وتلائم حقيقته، وقولان لمن يثبت كونها صفة ولكن لا يحرمها على ظاهرها، أحدهما يقول لا نزول شيئاً منها بل نقول الله أعلم بمراده، والآخر يقول فيقول مثلاً معنى الاستواء الاستبلاء، واليد القدرة ونحو ذلك، وقولان لمن لا يحزم بأنها صفة أحدهما يقول يجوز أن تكون صفة وظاهرها غير مراد، ويجوز أن لا تكون صفة، والآخر يقول لا يخاض في شيء من هذا بل يجب الإيمان به لأنه من المشابهة الذي لا يدرك معناه. **قوله** (وقال ابن عباس المجيد الكريم، والودود الحبيب) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى ﴿ذو العرش المجيد﴾ قال المجيد الكريم، وبه عن ابن عباس في قوله تعالى ﴿وهو الغفور الودود﴾ قال الودود الحبيب وإنما وقع تقديم المجيد قبل الودود هنا لأن المراد تفسير انظر المجيد الواقع في قوله ﴿ذو العرش المجيد﴾ فلما فسره استطرد لتفسير الاسم الذي قبله إشارة إلى أنه قرىء مرفوعاً بالانفاق، وذو العرش بالرفع صفة له واختلفت القراء في المجيد بالرفع، فيكون من صفات الله، وبالكسر فيكون صفة العرش، قال ابن المنير جميع ما ذكره البخاري في هذا الباب يشتمل على ذكر العرش إلا أثر ابن عباس، لسكتة به به على لطيفة وهي أن المجيد في الآية على قراءة الكسر ليس صفة للعرش، حتى لا يتخيل أنه قديم بل هي صفة الله، بدليل قراءة الرفع، وبدليل إقراره بالودود فيكون الكسر على الجاورة لتجتمع القراءتان على معنى واحد انتهى. ويؤيد أنها عند البخاري صفة الله تعالى ما أرفده به، وهو يقال حميد مجيد الخ، ويؤيده حديث أبي هريرة الذي أخرجه الدارقطني بلفظه، إذا قال العبد بسم الله الرحمن الرحيم قال الله تعالى يجدي عبدي، ذكره ابن الزين قال ويقال المجيد في كلام العرب: الشرف الواسع، فلما جدد من له آباء متقدمون في الشرف، وأما الحسب والكرم فيكونان في الرجل وإن لم يكن له آباء شرفاء، فالمجيد صيغة مبالغة من المجيد وهو الشرف القديم، وقال الراغب المجيد السعة في الكرم والجلالة. وأصله قولهم مجدت الإبل أى وقعت في مرعى كثير واسع وأعجدها الراعى، ووصف القرآن بالمجيد لما يتضمن من المكارم الدنيوية والأخروية انتهى. ومع ذلك كله فلا يمتنع وصف العرش بذلك لجلالته وعظيم قدره كما أشار إليه الراغب، ولذلك وصف بالكريم في سورة قند أفلح، وأما تفسير الودود بالحبيب فإنه يأتي بمعنى المحب والمحبوب لأن أصل الود محبة الشيء، قال الراغب الودود يتضمن ما دخل في قوله تعالى ﴿فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه﴾ وقد تقدم معنى محبة الله تعالى لعباده ومحبتهم له. **قوله** (يقال حميد مجيد كأنه فاعل من ما جدد محمود من حمد) كذا لم يغير ياء فعلاً ماضياً ولغير أبي ذر عن الكسيمي محمود من حميد، وأصل هذا قول أبي عبيدة في كتاب الحجاز، في قوله وعليكم أهل البيت إنه حميد مجيد، أى محمود ماحد، وقال الكرماني غرضه منه أن يجيذا بمعنى فاعل كعقدير بمعنى قادر وحيداً بمعنى مفعول، فلذلك قال مجيد من ماحد وحميد من محمود، قال وفي بعض النسخ محمود من حميد، وفي أخرى من حمد مبنى للفاعل والمفعول أيضاً، وذلك لاحتمال أن يكون حميد بمعنى حامد ومجيد بمعنى مجدد، ثم قال وفي عبارة البخاري تنقيد. قلت: وهو في قوله محمود من حمد، وقد اختلف الرواة فيه والاولى فيه ما وجد في أصله وهو كلام أبي عبيدة، ثم ذكر في الباب تسعة أحاديث لبعضها طريق أخرى والاول حديث عمران بن حصين وقوله في السند

وَأَبَانَا أَبُو حُرَّةَ ، هُوَ السَّكْرِيُّ ، وَقَدْ تَقَدَّمَ قَرِيبًا فِي بَابٍ : وَيَحْذَرُكَ اللَّهُ نَفْسَهُ وَوَقَعَ فِي رِوَايَةِ الْكُثَمِيِّ عَنْ أَبِي حُرَّةَ ، وَقَوْلُهُ عَنْ جَامِعَ بْنِ شَدَادٍ تَقَدَّمَ فِي بَدْءِ الْخُلُقِ فِي رِوَايَةِ حَنْصِ بْنِ غِيَاثٍ عَنِ الْأَعْمَشِ ، حَدَّثَنَا جَامِعٌ ، وَجَامِعٌ هَذَا يَكُنَى أَبَا صَخْرَةَ . قَوْلُهُ (إِنَّ عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ) فِي رِوَايَةِ حَنْصِ بْنِ غِيَاثٍ دَخَلَ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ وَعَقَاتُ نَاقَتِي بِأَبَالِبِ أَفَانَهُ نَاسٌ مِنْ بَنِي تَمِيمٍ ، وَهَذَا ظَاهِرٌ فِي أَنَّ هَذِهِ الْقِصَّةَ كَانَتْ بِالْمَدِينَةِ ، فَتَبِعَهُ تَقَبُّعٌ عَلَى مَنْ وَحَدَ مِنْ هَذِهِ الْقِصَّةِ وَبَيْنَ الْقِصَّةِ الَّتِي تَقَدَّمَ فِي الْمَغَازِي مِنْ حَدِيثِ أَبِي بَرْدَةَ بْنِ أَبِي مُوسَى عَنْ أَبِيهِ قَالَ : وَكَانَتْ عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ وَهِيَ بِالْجَمْرَانَةِ بَيْنَ مَكَّةَ وَالْمَدِينَةِ وَهِيَ بِلَالٍ ، فَأَنَاءَهُ أَعْرَابِي فَقَالَ أَلَا تَنْزِلُ لِي مَا وَدَعْتَنِي ؟ فَقَالَ لَهُ أَبُو ثَرْثَرٍ ، فَقَالَ : قَدْ أَكْرَبْتُ عَلَى مَنْ أَبُو ثَرْثَرٍ فَاقْبِلْ عَلَى أَبِي مُوسَى وَبِلَالٍ كَبِيرَتُهُ الْغَضَبَانِ فَقَالَ : رَدَّ الْبُثْرَى ، فَاقْبِلَا أَنْتُمَا ، قَالَا قَلْبُنَا ، الْحَدِيثُ فَفَسَّرَ الْقَائِلُ مَنْ بَنِي تَمِيمٍ ، بِشَرْتَا ، فَأَعْطَانَا هَذَا الْأَعْرَابِي ، وَفَسَّرَ أَهْلُ الْإِيمَانِ بِأَبِي مُوسَى وَوَجْهَهُ التَّعَقُّبُ النَّصْرِيحُ فِي قِصَّةِ أَبِي مُوسَى بِأَنَّ الْقِصَّةَ كَانَتْ بِالْجَمْرَانَةِ ، وَظَاهَرُ قِصَّةِ عِمْرَانَ أَنَّهَا كَانَتْ بِالْمَدِينَةِ فَافْتَرَقَا وَزَعَمَ ابْنُ الْجَوْزِيِّ أَنَّ الْقَائِلَ : أَعْطَانَا ، هُوَ الْأَفْرَعُ بْنُ حَابِسٍ التَّمِيمِيُّ . قَوْلُهُ (إِذَا جَاءَهُ قَوْمٌ مِنْ بَنِي تَمِيمٍ) فِي رِوَايَةِ أَبِي عَاصِمٍ عَنِ الثَّوْرِيِّ فِي الْمَغَازِي ، وَجَاءَتْ بَنُو تَمِيمٍ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، وَهُوَ مَحْمُولٌ عَلَى إِرَادَةِ بَعْضِهِمْ وَفِي رِوَايَةٍ يَحْمَدُ بْنُ كَثِيرٍ عَنْهُ فِي بَدْءِ الْخُلُقِ : جَاءَ نَفَرٌ مِنْ بَنِي تَمِيمٍ ، وَالْمُرَادُ وَفَدُ تَمِيمٍ كَمَا جَاءَ صَرِيحًا عِنْدَ ابْنِ حِبَّانٍ مِنْ طَرِيقِ هُوَئِلَ بْنِ إِسْمَاعِيلَ عَنْ سَفْيَانَ ، جَاءَ وَفَدُ بَنِي تَمِيمٍ ، قَوْلُهُ (اقْبِلُوا الْبُثْرَى يَابْنَ تَمِيمٍ) فِي رِوَايَةِ أَبِي عَاصِمٍ : أَبْشُرُوا يَابْنَ تَمِيمٍ ، وَالْمُرَادُ بِهِذِهِ الْبُشَارَةُ أَنَّ مَنْ أَسْلَمَ نَجَا مِنَ الْخُلُودِ فِي النَّارِ ، ثُمَّ بَعْدَ ذَلِكَ يَتَرْتَبُ جَزَاؤُهُ عَلَى وَفْقِ عَمَلِهِ إِلَّا أَنْ يَعْفُوَ اللَّهُ ، وَقَالَ الْكِرْمَانِيُّ يَبْشُرُهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِمَا يَقْتَضِي دُخُولَ الْجَنَّةِ حَيْثُ عَرَفَهُمْ أَصُولُ الْعُقَاةِ الَّتِي هِيَ الْمُبْدَأُ وَالْمَعَادُ وَمَا بَيْنَهُمَا كَذَا قَالَ ، وَإِنَّمَا وَقَعَ التَّعْرِيفُ هُنَا لِأَهْلِ الْإِيمَانِ وَذَلِكَ ظَاهِرٌ مِنْ سِيَاقِ الْحَدِيثِ ، وَنَقَلَ ابْنُ الْتَيْنِ عَنِ الدَّوْدِيِّ قَالَ فِي قَوْلِ بَنِي تَمِيمٍ جِئْنَاكَ لِنَتَفَقَّحَ فِي الدِّينِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ إِجْمَاعَ الصَّحَابَةِ لَا يَنْقُضُ بِأَهْلِ الْمَدِينَةِ وَحْدَهُمَا ، وَتَعْقِبُهُ بِأَنَّ الصَّوَابَ أَنَّهُ قَوْلُ أَهْلِ الْإِيمَانِ لَا بَنِي تَمِيمٍ ، وَهُوَ كَمَا قَالَ ابْنُ الْتَيْنِ لَكِنْ وَقَعَ عِنْدَ ابْنِ حِبَّانٍ مِنْ طَرِيقِ أَبِي عُبَيْدَةَ بْنِ مَعْنٍ عَنِ الْأَعْمَشِ هَذَا السَّنَدُ مَا نَصَهُ : دَخَلَ عَلَيْهِ نَفَرٌ مِنْ بَنِي تَمِيمٍ فَقَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ جِئْنَاكَ لِنَتَفَقَّحَ فِي الدِّينِ وَنَسْأَلُكَ عَنْ أَوَّلِ هَذَا الْأَمْرِ ، وَلَمْ يَذْكُرْ أَهْلُ الْإِيمَانِ وَهُوَ خَطَأٌ مِنْ هَذَا الرَّأْيِ كَأَنَّهُ اخْتَصَرَ الْحَدِيثَ فَوَقَعَ فِي هَذَا الرَّوْمِ . قَوْلُهُ (قَالُوا بَشَرْتَنَا فَأَعْطَانَا) زَادَ فِي رِوَايَةِ حَفْصٍ ، مَرَّتَيْنِ ، وَزَادَ فِي رِوَايَةِ الثَّوْرِيِّ عَنْ جَامِعٍ فِي الْمَغَازِي ، فَقَالُوا أَمَا إِذَا بَشَرْتَنَا فَأَعْطَانَا ، وَفِيهَا : فَتَبِعَ وَجْهَهُ ، وَفِي رِوَايَةِ أَبِي عَوَانَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عِنْدَ أَبِي نَعِيمٍ فِي الْمُسْتَخْرَجِ : فَكَانَ النَّبِيُّ ﷺ كَرِهَ ذَلِكَ ، وَفِي أُخْرَى فِي الْمَغَازِي مِنْ طَرِيقِ سَفْيَانَ أَيْضًا : فَرَوَى ذَلِكَ فِي وَجْهِهِ ، وَفِيهَا : فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ بَشَرْتَنَا ، وَهُوَ دَالٌ عَلَى إِسْلَامِهِمْ وَإِنَّمَا رَامُوا الْعَاجِلَ ، وَسَبَبُ غَضَبِهِ ﷺ اسْتِدْعَاؤُهُ بِقَلَّةٍ عَلَيْهِمْ لِكُونِهِمْ عَقْلًا أَمَّا لَهُمْ بِعَاجِلِ الدُّنْيَا الْغَائِبَةِ وَقَدِمُوا ذَلِكَ عَلَى التَّتَفَقُّعِ فِي الدِّينِ الَّذِي يَحْصِلُ لَهُمْ ثَوَابُ الْآخِرَةِ الْبَاقِيَةِ ، قَالَ الْكِرْمَانِيُّ دَلَّ قَوْلُهُمْ : بَشَرْتَنَا ، عَلَى أَنَّهُمْ قَبِلُوا فِي الْجَلَّةِ لَكِنْ طَلَبُوا مَعَ ذَلِكَ شَيْئًا مِنَ الدُّنْيَا ، وَإِنَّمَا نَبَى عَنْهُمْ الْقَبُولَ الْمَطْلُوبَ لَا مَطْلَقَ الْقَبُولِ ، وَغَضَبَ حَيْثُ لَمْ يَهْتَمُوا بِالسُّؤَالِ عَنْ حَقَائِقِ كُلِّهِ التَّوْحِيدِ وَالْمُبْدَأِ وَالْمَعَادِ وَلَمْ يَهْتَمُّوا بِضَبْطِهَا وَلَمْ يَسْأَلُوا عَنْ مَوْجِبَاتِهَا وَالْمُوصَلَاتِ إِلَيْهَا ، قَالَ الطَّبْرِيُّ لَمَّا لَمْ يَكُنْ جَلَّ اِهْتِمَامُهُمْ إِلَّا بِشَأْنِ الدُّنْيَا ، قَالُوا : بَشَرْتَنَا فَأَعْطَانَا ، فَنَحْنُ قَالُ إِذْ لَمْ يَقْبَلْهَا بَنُو تَمِيمٍ . قَوْلُهُ (فَدَخَلَ نَاسٌ مِنْ أَهْلِ الْإِيمَانِ) فِي رِوَايَةِ حَفْصٍ ، ثُمَّ دَخَلَ عَلَيْهِ ، وَفِي رِوَايَةِ أَبِي عَاصِمٍ : فَجَاءَهُ نَاسٌ مِنْ أَهْلِ الْإِيمَانِ . قَوْلُهُ (قَالُوا قَلْبُنَا) زَادَ أَبُو عَاصِمٍ وَأَبُو نَعِيمٍ ، يَا رَسُولَ اللَّهِ ، وَكَذَا عِنْدَ ابْنِ حِبَّانٍ مِنْ رِوَايَةِ شُعْبَانَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ

عن جامع . **قوله** (جئناك لنتفقه في الدين ولنسألك عن أول هذا الأمر ما كان) هذه الرواية أهم الروايات الواقعة عند المصنف ، وحذف ذلك كله في بعضها أو بعضه ، ووقع في رواية أبي معاوية عن الأعمش عند الاسماعيلي ، قالوا قد بشرتنا فأخبرنا عن أول هذا الأمر كيف كان ، ولم أعرف اسم قائل ذلك من أهل البين ، والمراد بالأمر في قولهم ، هذا الأمر ، تقدم بيانه في بدء الخلق . **قوله** (كان الله ولم يكن شئ من قبله) تقدم في بدء الخلق بلفظ ، ولم يكن شئ غيره ، وفي رواية أبي معاوية ، كان الله قبل كل شئ ، وهو بمعنى ، كان الله ولا شئ معه ، وهي أصرح في الرد على من أثبت حوادث لا أول لها من رواية الباب ، وهي من مستشع المسائل المنسوبة لابن تيمية ، ووقفت في كلام له على هذا الحديث يرجح الرواية التي في هذا الباب على غيرها ، مع أن قضية الجمع بين الروايتين تقتضي حل هذه على التي في بدء الخلق لا العكس ، والجمع يقدم على الترجيح بالاتفاق ، قال الطيبي : قوله ولم يكن شئ من قبله حال ، وفي المذهب السكوفي خير ، والمعنى يساعده إذا التقدير كان الله منفردا ، وقد جوز الأخفش دخول الواو في خبر كان وأخواتها نحو : كان زيد وأبوه قائم ، على جعل الجملة خبرا مع الواو تشبيها للخبر بالخال ، ومال التوريشي إلى أنها جملتان مستقلتان ، وقد تقدم تقريره في بدء الخلق ، وقال الطيبي لفظه (كان ، في الموضعين بحسب حال مدخولها ، فالمراد بالاول الأزلية والقدم ، وبالتالي الحدوث بعد العدم ، ثم قال فالحاصل أن عطف قوله (وكان عرشه على الماء) على قوله (وكان الله ، من باب الإخبار عن حصول الجملتين في الوجود وتفويض الترتيب إلى الذهن قالوا وفيه بمنزلة ثم ، وقال الكرماني قوله (وكان عرشه على الماء) معطوف على قوله كان الله ولا يلزم منه المعية إذا اللازم من الواو العاطفة الاجتماع في أصل الثبوت وإن كان هناك تقديم وتأخير ، قال غيره ومن ثم جاء شئ غيره ومن ثم جاء قوله ، ولم يكن شئ غيره ، لئني توه المعية قال الراغب كان عبارة عما مضى من الزمان ، لكها في كثير من وصف الله تعالى تنبيه عن معنى الأزلية كقوله تعالى (وكان الله بكل شئ عليا) قال وما استعمل منه في وصف شئ متعلقا بوصف له هو موجود فيه فالتنبيه على أن ذلك الوصف لازم له أو قليل الانفكاك عنه ، كقوله تعالى (وكان الشيطان لربه كفورا) وقوله (وكان الإنسان كفورا) وإذا استعمل في الزمن الماضي جاز أن يكون المستعمل على حاله ، وجاز أن يكون قد تغير ، نحو : كان فلان كذا ثم صار كذا ، واستدل به على أن العالم حادث لأن قوله ، ولم يكن شئ غيره ، ظاهر في ذلك فإن كل شئ سوى الله وجود بعد أن لم يكن موجودا . **قوله** (أدرك ناقتك فقد ذهبت) في رواية أبي معاوية (انحلت ناقتك من عقالها ، وزاد في آخر الحديث ، فلا أدري ما كان بعد ذلك ، أي ما قاله رسول الله ﷺ تكلمة لذلك الحديث . قلت : ولم أقف في شئ من المسانيد عن أحد من الصحابة على نظير هذه القصة التي ذكرها عمران ، ولو وجد ذلك لا يمكن أن يعرف منه ما أشار إليه عمران ، ويحتمل أن يكون اتفق أن الحديث انتهى عند قيامه . **قوله** (وأيمن الله) تقدم شرحها في كتاب الإيمان والنذور . **قوله** (لوددت أنها قد ذهبت ولم أقم) الود المذكور تسلط على مجروح ذهابها وعدم قيامه لا على أحدهما فقط ، لأن ذهابها كان قد تحقق بانفلاتها ، والمراد بالذهاب الفقد الكلي . الحديث الثاني : حديث أبي هريرة ، إن بين الله ملائ ، وقد تقدم شرحه قبل بابين ، وقوله هنا وعرشه على الماء ، وقع في رواية لمحقق بن راهويه والعرش على الماء ، وظاهره أنه كذلك حين التحديث بذلك ، وظاهر الحديث الذي قبله أن العرش كان على الماء قبل خلق السموات والأرض ، ويجمع بأنه لم يزل على الماء وليس المراد بالماء ماء البحر بل هو ماء تحت العرش كما شاء الله

تعالى ، وقد جاء بيان ذلك في حديث ذكرته في أوائل الباب ، ويحتمل أن يكون على البحر ، بمعنى أن أرجل حمله في البحر كما ورد في بعض الآثار ، مما أخرجه الطبري والبيهقي من طريق السدي عن أبي مالك في قوله تعالى ﴿ وسع كرسيه السموات والأرض ﴾ قال إن الصخرة التي الأرض السابعة عليها وهي متبى الخلق على أرجائها أربعة من الملائكة ، لكل أحد منهم أربعة أوجه وجه إنسان وأسد وثور ونسر ، فهم قيام عليها قد أحاطوا بالأرضين والسموات وموسمهم تحت الكرسي والكرسي تحت العرش ، وفي حديث أبي ذر الطويل الذي صححه ابن حبان ، وأن رسول الله ﷺ قال يا أبا ذر ما السموات السبع مع الكرسي إلا كحلفة ملقاة بأرض فلاة وفضل العرش على الكرسي كفضل الفلاة على الحلقة ، وله شاهد عن مجاهد أخرجه سعيد بن منصور في التفسير بسند صحيح عنه . الحديث الثالث :

قوله (حدثنا أحمد) كذا للجميع غير منسوب وذكر أبو نصر الكلاباذي أنه أحد بن سيار المروزي ، وقال الحاكم هو أحمد بن نصر النيسابوري ، يعني المذكور في سورة الأنفال وشيخه فيه محمد بن أبي بكر المقدمي قد أخرج عنه البخاري في كتاب الصلاة ، بنير واسطة ، وحزم أبو نعيم في المستخرج بأن البخاري أخرج هذا الحديث عن محمد بن أبي بكر المقدمي ولم يذكر واسطة ، والاول هو المعتد ، وقد أخرج البخاري طرفا منه في تفسير سورة الأحزاب من وجه آخر عن حماد بن زيد ، وتقدم الكلام على قصة زينب بنت جحش وزيد بن حارثة هناك مبسوطا ، **قوله** (قال أنس لو كان رسول الله ﷺ كاتما شيئا لسكنتم هذه) ظاهره أنه موصول بالسند المذكور ، لكن أخرجه الترمذي والنسائي وابن خزيمة والإسماعيلي عنه نزلة (وتحفي في نفسك ما الله مبديه) في شأن زينب بنت جحش وكان زيد يشكوهم بطلافاها يستأمر النبي ﷺ فقال له وأمسك عليك زوجك واتق الله ، وهذا القدر هو المذكور في آخر الحديث هنا بلفظ ، وعن ثابت وتحفي في نفسك ، الخ ، ويستفاد منه موصول أنه بالسند المذكور وليس بعلق ، وأما قوله لو كان كاتما ، الخ ، فمأرؤه في غير هذا الموضع موصولا عن أنس ، وذكر ابن التين عن الداودي أنه نسب قوله لو كان كاتما لسكنتم قصة زينب ، إلى عائشة ، قال وعن غيره ، لسكنتم عيس وتولى ، قلت : قد ذكرت في تفسير سورة الأحزاب حديث عائشة قالت لو كان رسول الله ﷺ كاتما شيئا من الوحي ، الحديث ، وأنه أخرجه مسلم والترمذي ثم وجدته في مسند الفردوس من وجه آخر عن عائشة من لفظه ﷺ ، لو كنت كاتما شيئا من الوحي ، الحديث ، واقتصر عياض في الشفاء على نسبتها إلى عائشة والحسن البصري وأغفل حديث أنس هذا وهو عند البخاري ، وقد قال الترمذي بعد تخريج حديث عائشة ، وفي الباب عن ابن عباس ، وأشار إلى ما أخرجه

وأما الرواية الأخرى في عيس وتولى فلم أرها إلا عند عبد الرحمن بن زيد بن أسلم أحد الضعفاء ، أخرجه الطبري وابن أبي حاتم عنه قال ، كان يقال لو أن رسول الله ﷺ كتم شيئا من الوحي لكتم هذا عن نفسه ، وذكر قصة ابن أم مكتوم ونزول عيس وتولى انتهى ، وقد أخرج القصة الترمذي وأبو يعلى والطبري والحاكم موصولة عن عائشة وليس فيها هذه الزيادة ، وأخرجها مالك في الموطأ عن هشام بن عروة عن أبيه مرسله وهو المحفوظ عن هشام ، وتفرد يحيى بن سعيد الأموي بوصله عن هشام ، وأخرجها ابن مردويه من وجه آخر عن عائشة كذلك بدونها ، وكذا من حديث أبي أمامة ، وأوردها عبد بن حميد والطبراني وابن أبي حاتم من مرسل قتادة ومجاهد وعكرمة وأبي مالك النفازي والضحاك والحكم وغيرهم ، وليس في رواية أحد منهم هذه الزيادة ، والله تعالى أعلم . **قوله** (قال فكانت زينب تنفر على أزواج النبي ﷺ - إلى قولها - وزوجني الله عز وجل من فوق

سبع سموات) أخرجه الاسماعيلي من طريق عارم بن الفضل عن حماد بهذا السند بلفظ: ونزل في زينب بنت جحش: فلما قضى زيد منها وطرا زوجناكها الآية؛ وكانت تفخر، أخ ثم ذكر رواية عيسى بن طهمان عن أنس في ذلك وهو آخر ما وقع في الصحيح من ثلاثيات البخاري، وقد تقدم لعيسى حديث آخر في اللباس لكنه ليس ثلاثيا ولهذه هنا وكانت تفخر على نساء النبي ﷺ وكانت تقول إن الله أنكحن في السماء، وزاد الاسماعيلي من طريق الفريابي وأبي قتيبة عن عيسى، وأنت أنكحن أبأؤكن، وهذا الاطلاق محمول على البعض، وإلا فالحقق أن النبي ﷺ زوجها أبوها من عائشة وحفصة فقط، وفي سورة وزينب بنت خزيمة وجويرية احتمال، وأما أم سلمة وأم حبيبة وصفية وميمونة فلم يزوج واحدة منهن أبوها، ووقع عند ابن سعد من وجه آخر عن أنس بلفظ: قالت زينب يا رسول الله إنني لست كأحد من نسائك، لست منهم امرأة إلا زوجها أبوها أو أخوها أو أهلها غيري، وسنده ضعيف ومن وجه آخر موصول عن أم سلمة: قالت زينب ما أنا كأحد من نساء النبي ﷺ لأن زوجي بالمرور زوجي الأول - أم، وأنا زوجني الله رسوله ﷺ وأنزل الله في الكتاب، وفي مرسل الشعبي: قالت زينب يا رسول الله أنا أعظم نسائك عليك حقا، أنا خيرهن منكنا وأكرمهن سفيرا وأقربهن رحما وفوجينك الرحمن من فوق عرشه، وكان جبريل هو السفير بذلك، وأنا ابنة عمك وليس لك من نسائك قريبة غيري، أخرجه الطبري وأبو القاسم الطحاوي في كتاب الحجة والنيان، له . قوله (من فوق سبع سموات) في رواية عيسى بن طهمان عن أنس المذكورة تحقب هذا، وكانت تقول إن الله عز وجل أنكحن في السماء، وسنده هذه آخر الثلاثيات التي ذكرت في البخاري، وتقدم لعيسى بن طهمان حديث آخر غير ثلاثي تكلم فيه ابن حبان بكلام لم يقبلوه منه، وقوله في هذه الرواية، وأطعم عليها يومئذ خبزاً ولما دبت في وليتها، وقد تقدم بيانه وإسحا في تفسير سورة الاحزاب . قوله (في رواية حماد بن زيد، بعد قوله سبع سموات، وعن ثابت وتحفي في نفسك الخ) كذا وقع مرسل لا ليس فيه أنس، وقد تقدم من رواية يعلى بن منصور عن حماد بن زيد موصولا بذكر أنس فيه، وكذلك وقع في رواية أحمد بن عتبة موصولا، وأخرجه الاسماعيلي من رواية محمد بن سليمان لوين عن حماد موصولا أيضاً وقد بين سليمان بن المغيرة عن ثابت عن أنس كيفية تزويج زينب، قال: لما انقضت عدة زينب قال رسول الله ﷺ لزيد اذكرها علي، فذكر الحديث، وقد أورده في تفسير سورة الاحزاب، قال الكرماني قوله: في السماء، ظاهره غير مراد، إذ الله منزّه عن الخلوص في المكان، لكن لما كانت جهة العلو أشرف من غيرها أضافها إليه إشارة إلى علو الذات والصفات، وينحو هذا أجاب غيره عن الانفاظ الواردة من الهوقية ونحوها، قال الراغب: وفوق، يستعمل في المكان ولزمان والجسم والعدد والمنزلة والقر، فالاول: باعتبار العلو ويقال تحت نحو: قل هو القادر على أن يبعث عليكم عذاباً من فوقكم أو من تحت أرجلكم، والثاني: باعتبار الصعود والارتفاع، نحو: اذ جاءكم من فوقكم ومن أسفل منكم، والثالث: في العدد نحو: فان كن نساء فوق اثنين، والرابع: في الكبر والصغر، كقوله: بموضع فما فوقها، والخامس: يقع تارة باعتبار الفضيلة الدنيوية، نحو: ورفعتنا بعضهم فوق بعض درجات، أو الاخرية نحو: والذين اتقوا فوقهم يوم القيامة، والسادس: نحو قوله: وهو القاهر فوق عباده - يخافون بهم من فوقهم، انتهى داخداً. الحديث الرابع: - حديث أبي هريرة: إن الله تعالى لما قضى الخلق كتب عنده فوق عرشه إن رضى غلبت غضبي، وقد تقدم في باب: ويحذركم الله نفسه، ويأتي بعض

الكلام عليه في باب قوله تعالى ﴿ في لوح محفوظ ﴾ قال الخطابي المراد بالكتاب أحد شيتين : إما القضاء الذي قضاه كقوله تعالى ﴿ كتب الله لأغلبن أنا ورسلي ﴾ أى قضى ذلك ، قال ويكون معنى قوله « فوق العرش » أى عنده علم ذلك فهو لا ينساه ولا يبدله ، كقوله تعالى ﴿ في كتاب لا يضل ربي ولا ينسى ﴾ . وإما اللوح المحفوظ الذى فيه ذكر أصناف الخلق وبيان أمورهم وآجالهم وأرزاقهم وأحوالهم ، ويكون معنى « فهو عنده فوق العرش » أى ذكره وعلمه وكل ذلك جائز في التخرج ، على أن العرش خلق مخلوق تحمله الملائكة ، فلا يستحيل أن يماسوا العرش إذا حملوه ، وإن كان حامل العرش وحامل حملته هو الله ، وليس قولنا إن الله على العرش أى تماس أى أو متمكن فيه أو متحين في جهة من جهاته بل هو خبر جاء به التوقيف ، فقلنا له به ونفينا عنه التكييف إذ ليس كمثل شيء وبالله التوفيق . وقوله « فوق عرشه » صفة الكتاب ، وقيل إن فوق هنا بمعنى دون ، كما جاء في قوله تعالى ﴿ بعوضة فا فوقها ﴾ وهو بعيد ، وقال ابن أبي جرة يؤخذ من كون الكتاب المذكور فوق العرش أن الحكمة اقتضت أن يكون العرش حاملا لما شاء الله من أثر حكمة الله وقدرته وغامض غيبه ليستأثر هو بذلك من طريق العلم والإحاطة ، فيكون من أكبر الأدلة على انفراده بعلم الغيب ، قال : وقد يكون ذلك تفسيراً لقوله ﴿ الرحمن على العرش استوى ﴾ أى ماشاء من قدرته وهو كتابه الذى وضعه فوق العرش . الحديث الخامس : حديث أبي هريرة الذى فيه « إن في الجنة مائة درجة أعدها الله للجهاديين » وقد تقدم شرحه في الجهاد مع الكلام على قوله ﴿ كان حقاً على الله ﴾ وإن معناه معنى قوله تعالى ﴿ كتب ربكم على نفسه الرحمة ﴾ وليس معناه أن ذلك لازم له لأنه لا أمر له ولا نهي يوجب عليه ما يلزمه المطالبة به ، وإنما معناه انجاز ما وعده من الثواب ، وهو لا يخلف الميعاد ، وأما قوله « مائة درجة » فليس في سياقه التصريح بأن العدد المذكور هو جميع درج الجنة من غير زيادة إذ ليس فيه ما ينفيها ويؤيد ذلك أن في حديث أبي سعيد المرفوع الذى أخرجه أبو داود وصححه الترمذى وابن حبان ، ويقال لصاحب القرآن اقرأ وارق وتزلزلك كما كنت ترتل في الدنيا فإن منزلك عند آخر آية تقرؤها وعدد آى القرآن أكثر من ستة آلاف ومائتين ، والخلف فيما زاد على ذلك من الكسور ، وقوله فيه « وكل درجتين ما بينهما كما بين السماء والأرض » يختلف الخبر الوارد في قدر مسافة ما بين السماء والأرض ، وذكر هناك ما ورد في الترمذى أنها مائة عام وفي الطبرانى خمسمائة ، ويزاد هنا ما أخرجه ابن خزيمة في التوحيد من صحيحه وابن أبي عاصم في « كتاب السنة » عن ابن مسعود قال : بين السماء الدنيا والى تليها خمسمائة عام ، وبين كل سماء خمسمائة عام . وفي رواية « وغلط كل سماء مسيرة خمسمائة عام ، وبين السابعة وبين الكرى خمسمائة عام ، وبين الكرى وبين المام خمسمائة عام ، والعرش فوق المام والله فوق العرش ولا يخفى عليه شيء من أعمالكم » وأخرجه البيهقي من حديث أبي ذر مرفوعاً نحوه دون قوله ، وبين السابعة والكبرى الخ ، وزاد فيه « وما بين السماء السابعة إلى العرش مثل جميع ذلك » وفي حديث العباس بن عبد المطلب عند أبي داود وصححه ابن خزيمة والحاكم مرفوعاً « هل تدرون بعد ما بين السماء والأرض ؟ قلنا لا ، قال : إحدى أو اثنتان أو ثلاث وسبعون ، قل وما فوقها مثل ذلك حتى عند سبع سموات ، ثم فوق السماء السابعة البحر أسفله من أعلاه مثل ما بين سماء إلى سماء ، ثم فوة ثمانية أوعال ما بين أظلافهن وركبهن مثل ما بين سماء إلى سماء ثم العرش فوق ذلك بين أسفله وأعلاه مثل ما بين سماء إلى سماء ثم الله فوق ذلك ، والجمع بين اختلاف هذا العدد في هاتين الروايتين أن تحمل الخمسمائة على السير البطيء . كسير المائتى على هيئته ، وتحمل السبعين على السير السريع

كثير السعاة ، ولولا التحديد بالزيادة على السبعين لخلنا السبعين على المبالغة ، فلا تنافي الخصاصة ، وقد تقدم الجواب عن الفوقية في الذي قبله . وقوله فيه وفوقه عرش الرحمن كذا للأكثر ينصب فوق على الظرفية ، ويؤيده الأحاديث التي قبل هذا ، وحكي في المشارق أن الأصلي ضبطه بالرفع بمعنى أعلاه وأنكر ذلك في المطالع ، وقال إنما قيده الأصلي بالنصب كغيره ، والضمير في قوله فوقه للفردوس ، وقال ابن التين بل هو راجع إلى الجنة كلها ، وتعقب بما في آخر الحديث هنا ومنه ، تفجر أنهار الجنة ، فإن الضمير للفردوس جزماً ولا يستقيم أن يكون للجنة كلها وإن كان وقع في رواية الكشميني ، ومنها تفجر ، لأنها خطأ فقد أخرج الاسماعيلي عن الحسن وسفيان عن إبراهيم بن المنذر شيخ البخاري فيه بلفظ ، ومنه ، بالضمير المذكور . الحديث السادس : حديث أبي ذر وقد تقدم شرحه في بدء الخلق وفي تفسير سورة يس ، والمراد منه هنا إثبات أن العرش مخلوق لأنه ثبت أن له فوقاً وتحتاً وهما من صفات المخلوقات وقد تقدم صفة طلوع الشمس من المغرب في باب قول النبي ﷺ ، وبعث أنا والساعة كهاتين ، من كتاب الرقاق قال ابن بطل استئذان الشمس معناه أن الله يخلق فيها حياة يوجد القول عندها لأن الله قادر على إحياء الجراد والموت ، وقال غيره يحتمل أن يكون الاستئذان أسند إليها مجازاً ، والمراد من هو موكل بها من الملائكة . الحديث السابع : حديث زيد بن ثابت في جمع القرآن وقد تقدم شرحه في فضائل القرآن ، والمراد منه آخر سورة براءة المشار إليه بقوله تعالى ﴿ لقد جاءكم رسول من أنفسكم ﴾ إلى قوله - وهو رب العرش العظيم ﴿ لأنه أثبت أن العرش ربا فهو مربوب وكل مربوب مخلوق ، وموسى شيخه فيه هو ابن اسماعيل وإبراهيم شيخ شيخه في السند الأول هو ابن سعد ، ورواية الليث المعلقة تقدم ذكر من وصلها في تفسير سورة براءة ، وروايته المستندة تقدم سياقها في فضائل القرآن مع شرح الحديث . الحديث الثامن : حديث ابن عباس في دعاء الكرب وقد تقدم شرحه في كتاب الدعوات ، و« سعيد » في سنده هو ابن أبي عروبة وأبو العالية ، هو الرياحي بكسر ثم تخانية خفيفة واسمه رفيع بفاء مضمر ، وأما أبو العالية البراء ، بفتح الموحدة وتشديد الراء فاسمه زياد بن فيروز ، وروايته عن ابن عباس في أبواب تقصير الصلاة . الحديث التاسع : حديث أبي سعيد ذكره مختصراً ، وتقدم بهذا السند الذي هنا تاماً في كتاب الأشخاص ، وقوله وقال الماجشون ، بكسر الجيم وضم المعجمة ، هو عبد العزيز بن أبي سلمة و« عبد الله بن الفضل » أي ابن العباس بن ربيعة بن الحارث بن عبد المطلب الهاشمي . قوله (عن أبي سلمة) هو ابن عبد الرحمن ابن عوف قال أبو مسعود الدمشقي في الأطراف وتبعه جماعة من المحدثين ، إنما روى الماجشون هذا عن عبد الله بن الفضل عن الأعرج لا عن أبي سلمة ، وحكوا على البخاري بالوهم في قوله عن أبي سلمة ، وحديث الأعرج الذي أشير إليه تقدم في أحاديث الأنبياء من رواية عبد العزيز بن أبي سلمة الماجشون كما قالوا ، وكذا أخرجه مسلم في الفضائل والنسائي في التفسير من طريقه ، ولكن تحرر لي أن لعبد الله بن الفضل في هذا الحديث شيخين ، فقد أخرج أبو داود الطيالسي في مسنده عن عبد العزيز بن أبي سلمة عن عبد الله بن الفضل عن أبي سلمة طرفاً من هذا الحديث ، وظهر لي أن قول من قال « عن الماجشون عن عبد الله بن الفضل عن الأعرج ، أرجح ، ومن ثم وصلها البخاري وعلق الأخرى ، فإن سلكتنا سبيل الجمع استغنى عن الترجيح وإلا فلا استدراك على البخاري في الحالين ، وكذا لا تعقب على ابن الصلاح في تفرقه بين ما يقول فيه البخاري : قال فلان جازماً ، فيكون محكوماً بصحته بخلاف ما لا يجوز به فإنه لا يكون جازماً بصحته ، وقد تمسك بعض من اعترض عليه بهذا المثال فقال : جزم بهذه الرواية وهي وهم ، وقد

عرف بما حررته الجواب عن هذا الاعتراض ، وتقدم شرح المتن في أحاديث الانبياء في قصة موسى ، وقد ساقه هناك بتمامه بسند الحديث هنا . تكله : وقع في مرسل قتادة أن العرش من ياقوتة حراء ، أخرجه عبد الرزاق عن معمر عنه في قوله (وكان عرشه على الماء) قال هذا بدء خلقه قبل أن يخلق السماء وعرشه من ياقوتة حراء ، وله شاهد عن سهل بن سعد مرفوع لكن سنده ضعيف

٢٣ - **باب** قول الله تعالى ﴿ تَرْجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ ﴾ وقوله جلَّ ذِكْرُهُ ﴿ إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ ﴾ وقال أبو جرة عن ابن عباس « بلغ أبا ذر مبعثُ النبي ﷺ فقال لأخيه اعلم لي علم هذا الرجل الذي يزعم أنه يأتيه الخبر من السماء » ، وقال مجاهد : « العملُ الصالح يرفعُ الكلمُ الطيبُ » يقال ، ذي المعارج : للملائكة ترجعُ إلى الله

٧٤٢٩ - **حديث** إسماعيل حدثني مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رضي الله عنه « أن رسول الله ﷺ قال : يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار ويعتَمون في صلاة العصر وصلاة الفجر ، ثم يرجعون الذين باتوا فيكم فيسألهم وهو أعلم بهم فيقول كيف تركتم عبادي فيقولون تركناهم وهم يصلون وأتيناهم وهم يصلون »

٧٤٣٠ - وقال خالد بن مخلد حدثنا سليمان حدثني عبد الله بن دينار عن أبي صالح عن أبي هريرة قال « قال رسول الله ﷺ من تصدق بعدل ثمرة من كسب طيب ، ولا يصعدُ إلى الله إلا الطيبُ ، فإن الله يتقبلها يمينه ثم يرئيها لصاحبها كما يرى أحدكم قُلُوبَهُ حتى تكون مثل الجبل » . ورواه ورفاء عن عبد الله بن دينار عن سعيد ابن يسار « عن أبي هريرة عن النبي ﷺ : ولا يصعدُ إلى الله إلا الطيب »

٧٤٣١ - **حديث** عبد الأعلى بن حماد حدثنا يزيد بن زريع حدثنا سعيد عن قتادة عن أبي العالية « عن ابن عباس أن نبي الله ﷺ كان يدعوهم عند الكرب : لا إله إلا الله العظيم الحليم ، لا إله إلا الله رب العرش العظيم ، لا إله إلا الله رب السموات ورب العرش الكريم »

٧٤٣٢ - **حديث** قبيصة حدثنا سفيان عن أبيه عن ابن أبي نعم - أو أبي نعم - شك قبيصة عن أبي سعيد قال « بُعث إلى النبي ﷺ بذُهَيْبَةٍ قسمها بين أربعة » وحدثني إسحاق بن نصر حدثنا عبد الرزاق أخبرنا سفيان عن أبيه عن ابن أبي نعم عن أبي سعيد الخدري قال : بُعث علي وهو في اليمن إلى النبي ﷺ بذُهَيْبَةٍ في تربتها قسمها بين الأقرع بن حابس المخزومي ثم أحد بني مجاشع وبين عيينة بن بدر الفزاري وبين علقمة

ابن علاثة العامري ثم أحد بنى كلاب وبين زيد الخليل الطائي ثم أحد بنى نيهان فتعظمت قريش والأنصار فقالوا يعطيه صناديد أهل نجد ويدعنا ، قال : إنما أنا قتلهم ، فأقبل رجل غائر العينين ناتيء الجبين كثرة اللحية مشرف الوجنتين مخلوق الرأس فقال يا محمد أتى الله ، فقال النبي ﷺ : فمن يطعم الله إذا عصيته فيأمنني على أهل الأرض ولا تأمنوني ، فسأل رجل من القوم قتله ، أراه خالد بن الوليد ، فذمعه النبي ﷺ ، فلما ولي قال النبي ﷺ : إن من رضينى هذا قوما يقرؤن القرآن لا يمازؤن حناجرهم يرقون من الإسلام مروق السم من الرمي يقتلون أهل الإسلام ويدعون أهل الأوثان لمن أدرتهم لأقتلهم قتل عاد

٧٤٣٣ - حدثنا عياش بن الوليد حدثنا وكيع عن الأعمش عن إبراهيم التيمي عن أبيه عن أبي ذر قال

سألت النبي ﷺ عن قوله ﴿ والشمس تجري مستقرها ﴾ قال : مستقرها تحت العرش

قوله (باب قول الله تعالى ترج الملائكة والروح إليه ، وقوله تعالى : إليه يصعد الكلم الطيب ، وقال أبو حمزة بالجيم والراء) عن ابن عباس بلغ أبا ذر مبعث النبي ﷺ الحديث ، (وقال مجاهد العمل الصالح يرفع الكلم الطيب يقال ذى الممارج الملائكة ترج إلى الله) أما الآية الأولى فأشار إلى ما جاء في تفسيرها في الكلام الأخير ، وهو قول الفراء والممارج ، من نعم الله تعالى وصف بذلك نفسه لأن الملائكة ترج إليه ، وحكي غيره أن معنى قوله ذى الممارج ، أى الفواضل العالية ، وأما الآية الثانية فأشار إلى تفسير مجاهد لها فى الأثر الذى قبله ، وقد وصله الغرياني من رواية ابن أبي نجيع عن مجاهد ، وأخرج البيهقي من طريق علي بن أبي طاحمة عن ابن عباس فى تفسيرها والكلم الطيب ، ذكر الله ، و العمل الصالح ، أداء فرائض الله ، فن ذكر الله ولم يؤد فرائضه رد كلامه ، وقال الفراء معناه أن العمل الصالح يرفع الكلم الطيب أى يتقبل الكلام الطيب إذا كان معه عمل صالح ، وأما التعليق عن أبي حمزة فضى موصولا فى باب إسلام أبي ذر وسأفه هناك بطوله ، والغرض منه قول أبي ذر لآخيه : اعلم لى علم هذا الذى يأتية الخبر من السماء ، وتقدم شرحه ثمة ، قال الراغب : العروج ذهاب فى صعود ، وقال أبو على الفالى فى كتابه البارخ : الممارج جمع مرج بفتح حاء كالمصاعد جمع مصعد والعروج الارتقاء ، يقال عرج بفتح الراء يمرج بضمها عروجا ومرجعا والمرج المصعد ، والطريق التى ترج فيها الملائكة إلى السماء ، والممارج شبيه السلم أو درج ترج فيه الأرواح إذا قبضت ، وحيث تصعد أعمال بنى آدم وقال ابن دريد هو الذى يماينه المريض عند الموت فيشخص فيما زعم أهل التفسير ، ويقال إنه بالغ فى الحسن بحيث أن النفس إذا رأتها لا تتألم أن تخرج ، قال البيهقي : صعود الكلام الطيب والصدقة الطيبة عبارة عن القبول ، وعروج الملائكة هو إلى منازلهم فى السماء ، وأما ما وقع من التعبير فى ذلك بقوله ذ إلى الله ، فهو على ما تقدم عن السلف فى التفويض ، وعن الأئمة بدمهم فى التأويل ، وقال ابن بطال : غرض البخارى فى هذا الباب الرد على الجهمية المجسمة فى تعلقها بهذه الظواهر ، وقد قرر أن الله ليس بحسم فلا يحتاج إلى مكان يستقر فيه فقد كان ولا مكان ، وإنما أضاف الممارج إليه إضافة تشريف ، ومعنى الارتقاء إليه اعتلاؤه مع تزيمه عن المكان انتهى . وخلطه المجسمة بالجهمية من أعجب ما يسمع ، ثم ذكر

فيه أربعة أحاديث لبعضها زيادة على الطريق الواحدة . الحديث الأول : عن أبي هريرة ، يتعاقبون فيكم ملائكة ، وقد تقدم شرحه في أوائل ، كتاب الصلاة ، و إسماعيل ، شيخه هو ابن أبي أويس ، والمراد منه قوله فيه ثم يرج الذين باتوا فيكم ، وقد تمسك بظواهر أحاديث الباب من زعم أن الحق سبحانه وتعالى في جهة العلو ، وقد ذكرت معنى العلو في حقه جل وعلا في الباب الذي قبله . الحديث الثاني : قوله (وقال خالد بن مخلد) كذا للجميع ، ووقع عند الخطابي في شرحه قال أبو عبد الله البخاري « حدثنا خالد بن مخلد ، قوله (حدثنا سليمان) هو ابن بلال المدني المشهور ، وقد وصله أبو بكر الجوزقي في الجمع بين الصحيحين ، قال « حدثنا أبو العباس الدغولي حدثنا محمد بن معاذ السلمي قال حدثنا خالد بن مخلد ، فذكره مثل رواية البخاري سواء وكذا أخرجه أبو عوانة في صحيحه عن محمد بن معاذ ويصنف له أبو نعيم في المستخرج ، ثم قال « رواه ، فقال « وقال خالد بن مخلد ، وأخرجه مسلم عن أحمد بن عثمان عن خالد بن مخلد عن سليمان بن بلال ، لكن خالف في شيخ سليمان فقال « عن سهيل بن أبي صالح عن أبيه ، كما أوضح ذلك في أوائل الزكاة ، وقد ضاق خروجه عن إسماعيل وأبي نعيم في مستخرجيهما فأخرجاه من طريق عبد الرحمن بن عبد الله بن دينار عن أبيه عن أبي صالح ، وهذه الرواية هي التي تقدمت للبخاري في « كتاب الزكاة ، ودلت الرواية المعلقة وموافقة الجوزقي لها على أن لخالد فيه شيخين ، كما أن لعبد الله بن دينار فيه شيخين على ما دل عليه التعليق الذي بعده ، قوله (وقال ورقاء) يعني ابن عمر (عن عبد الله بن دينار عن سعيد بن يسار عن أبي هريرة عن النبي ﷺ ولا يصعد إلى الله إلا الطيب) يريد أن رواية ورقاء موافقة لرواية سليمان إلا في شيخ شيخهما ، فسنده سليمان أنه عن أبي صالح وعند ورقاء أنه عن سعيد بن يسار هذا في السند ، وأما في المتن فظاهره أنهما سواء ، إلا في قوله « الطيب ، فانه في رواية ورقاء « طيب ، بغير ألف ولام وقد وصلها البيهقي من طريق أبي النضر هاشم بن القاسم عن ورقاء فوقع عنده الطيب ، وقال في آخره « مثل أحد ، عوض قوله في الرواية المعلقة « مثل الجبل ، وقوله في الرواية المعلقة « يتقبلها ، وقع في رواية الكشمي « يقبلها ، مخففا بغير مشاة وهي رواية البيهقي ، وقوله « يربها لصاحبه ، وقع في رواية المستعلى « يربها لصاحبها ، وهي رواية البيهقي والباقي سواء ، وقد ذكرت في الزكاة أني لم أقب على رواية ورقاء هذه المعلقة ثم وجدت ما عند ذلك عند كتابتي هنا وقد تقدم شرح المتن في « كتاب الزكاة ، والله الخ ، قال الخطابي ذكر اليمين في هذا الحديث منناه حسن القبول فإن المادة قد جرت من ذوى الأدب بأن تصان اليمين عن مس الأشياء الدنيئة وإنما يتأثر بها الأشياء التي لها قدر ومزية وليس فيها يضاً إلى الله تعالى من صفة البدين شمال لأن الشمال محل النقص في الضعف وقد روى « كلنا يديه يمين ، وليس اليد عندنا الجارحة إنما هي صفة جاء بها التوقيف فنحن نطلقها على ما جاءت ولا نكفيها وهذا مذهب أهل السنة والجماعة انتهى . وقد مضى بعض ما يتعلق به كلامه في باب « قوله لما خلقت بيدي ، الحديث الثالث : حديث ابن عباس في دعاء الكرب . وقد تقدمت الإشارة إليه في الباب الذي قبله . الحديث الرابع : حديث أبي سعيد ذكره من وجهين ، عن سفيان وهو الثوري وأبوه هو سعيد بن مسروق وابن أبي نعم هو بضم النون وسكون الهجاء ، اسمه عبد الرحمن والذي وقع عند قبيصة شيخ البخاري فيه من الشك ، هل هو أبو نعم أو ابن أبي نعم ؟ لم يتابع عليه قبيصة وإنما أورد طريق عبد الرزاق عقب رواية قبيصة مع نزولها وعلو رواية قبيصة لخلو رواية عبد الرزاق من الشك ، وقد مضى في أحاديث الأنبياء عن محمد بن كثير عن سفيان بالجزم ، ومضى شرح الحديث مستوفى في « كتاب الفتن ، وقوله « بعث إلى

النبي ﷺ بذهمية ، كذا فيه . بعث على ، البناء للجبول ، وبينه في رواية عبد الرزاق بقوله بعث على وهو ابن أبي طالب (وهو في التين) وفي رواية الكشميني « بالين » . وقوله « فقسما بين الأقرع بن حابس الخنثى ثم أحد بني مجاشع ، بمجم خفيفة وشين معجمة مكسورة (وبين عينة) بمهمل ونون مصغى ، ابن بدر الفزاري وبين علقمة بن علاثة بضم المهمل وتخفيف اللام بعدها مثناة (العامري ثم أحد بني كلاب وبين زيد الخيل الطائي ثم أحد بني نهبان) وهؤلاء الأربعة كانوا من المؤلفة ، وكل منهم رئيس قومه « فاما الأقرع ، فهو ابن حابس بمهملتين وبموحدة ، ابن عقال بكسر المهمل وقاف خفيفة ، وقد تقدم نسبه في تفسير سورة الحجرات وله ذكر في قسم الغنيمة يوم حنين قال المراد كان في صدر الإسلام رئيس خندف وكان محله فيها محل عينة بن حصن في قيس وقال المرزباني ، هو أول من حرم القمار وقيل كان سنوطا أعرج مع قرعه وعوره وكان يحكم في المواسم وهو آخر الحكماء من بني تميم ويقال أنه كان ممن دخل من العرب في المجوسية ، ثم أسلم وشهد الفتوح واستشهد باليرموك ، وقيل بل عاش إلى خلافة عثمان فأصيب بالجورجان . وأما « عينة بن بدر » فنسب إلى جد أبيه ، وهو عينة ابن حصن بن حذيفة بن بدر بن عمرو بن لوذان بن ثعلبة بن عدى بن فزارة وكان رئيس قيس في أول الإسلام وكنيته أبو مالك ، وقد مضى له ذكر في أوائل الاعتصام وسماه النبي ﷺ الأحمق المطاع ، وارتد مع طليحة ثم عاد إلى الإسلام ، وأما علقمة فهو ابن علاثة بن عوف بن الأحوص بن جعفر بن كلاب بن ربيعة بن عامر ابن صعصعة ، وكان رئيس بني كلاب مع عامر بن الطفيل ، وكانا يتنازعا الشرف فيهم ويتفاخران ، ولهما في ذلك أخبار شهيبة ، وقد مضى في باب بعث على رضى الله عنه على التين من كتاب المغازي بلفظ « والرابع » ، إما قال علقمة بن علاثة وإما قال عامر بن الطفيل ، وكان علقمة حليما عاقلا ، سكن كان عامر أكثر منه عطاء ، وارتد علقمة مع من ارتد ثم عاد ومات في خلافة عمر بن الخطاب ، ومات عامر بن الطفيل على شركه في الحياة النبوية . وأما زيد الخيل فهو ابن مهلهل بن زيد بن منب بن عبد بن رضا بضم الراء وتخفيف المعجمة وقيل له زيد الخيل لعنائه بها ، ويقال لم يكن في العرب أكثر خيلا منه ، وكان شاعرا خطيبا شجاعا جوادا ، وسماه النبي ﷺ زيد الخير بالراء بدل اللام لما كان فيه من الخير ، وقد ظهر أثر ذلك ، فاه مات على الإسلام في حياة النبي ﷺ ويقال بل توفي في خلافة عمر ، قال ابن دريد كان من الخطاطين يعنى من طوله ، وكان على صدقات بني أسد فلم يرتد مع من ارتد ، قوله (فتغيظت قريش) كذا للأكثر من الغيظ ، وفي رواية أبي ذر عن الحوى « فتغضبت » ، بضاد معجمة بغير ألف بعدها موحدة من الغضب وكذا للنسي ، وقد مضى في قصة عاد من وجه آخر عن سفيان بلفظ « فغضبت قريش والانصار » ، قوله (إنما أتألفهم) في الرواية التي في المغازي « ألا تأمنوني وأنا أمين من في السماء » وهذا تظهر مناسبة هذا الحديث للترجمة ، لكنه جرى على عادته في ادخال الحديث في الباب للفظ « تكون » في بعض طرقه هي المناسبة لذلك الباب يشير إليها ويريد بذلك شحذ الأذهان والبعث على كثرة الاستحضار ، وقد حكى البيهقي عن أبي بكر الصديق قال : العرب تضع « في » موضع « على » كقوله « فمسحوا في الأرض » وقوله « ولا صلبنكم في جذوع النخل » فكذا قوله « (من في السماء) أى على العرش فوق السماء كما صحت الأخبار بذلك . الحديث الخامس : حديث أبي ذر في قوله تعالى « والشمس تجري لمستقر لها » وأورد مختصرا وقد تقدمت الإشارة إليه في الباب الذي قبله ، قال ابن المنير جميع الأحاديث في هذه الترجمة مطابقة لها لإلا حديث ابن عباس فليس فيه

إلا قوله « رب العرش » ، ومطابقته والله أعلم من جهة أنه نبه على بطلان قول من أثبت الجهة أخذاً من قوله ﴿ ذى العارج ﴾ ففهم أن العلو فوق مضاف إلى الله تعالى ، فبين المصنف أن الجهة التى يصدق عليها أنها سماء والجهة التى يصدق عليها أنها عرش كل منهما مخوق مربوط محدث ، وقد كان الله قبل ذلك وغيره ، فحدثت هذه الامكنة ، وقدمه يحيل وصفه بالتحيز فيها والله أعلم .

٢٤ - باب قول الله تعالى ﴿ وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة ﴾

٧٤٣٤ - **حدثنا** عمرو بن عَزَن حدثنا خالدُ أو هُشَيْم عن اسماعيل عن قيسٍ عن جرير قال « كنا جلوساً عند النبي ﷺ إذ نظر إلى القمر ليلة البدر قال : إنكم سترون ربكم كما ترون هذا القمر لا تضامون في رؤيته ، فإن استطعتم إن لا تفتلبوا على صلاة قبل طلوع الشمس وصلاة قبل غروب الشمس فافعلوا »

٧٤٣٥ - **حدثنا** يوسف بن موسى حدثنا عاصم بن يوسف اليربوعي حدثنا أبو شهاب عن إسماعيل بن أبي خالد عن قيس بن أبي حازم عن جرير بن عبد الله قال « قال النبي ﷺ : إنكم سترون ربكم عياناً »

٧٤٣٦ - **حدثنا** عبدة بن عبد الله حدثنا حسين الجعفي عن زائدة حدثنا بيان بن بشر عن قيس بن أبي حازم « حدثنا جرير قال : خرج علينا رسول الله ﷺ ليلة البدر فقال : إنكم سترون ربكم يوم القيامة كما ترون هذا لا تضامون في رؤيته »

٧٤٣٧ - **حدثنا** عبد العزيز بن عبد الله حدثنا إبراهيم بن سعد عن ابن شهاب عن عطاء بن يزيد الليثي « عن أبي هريرة أن الناس قالوا يا رسول الله هل نرى ربنا يوم القيامة ؟ فقال رسول الله ﷺ : هل تضارون في القمر ليلة البدر ؟ قالوا لا يا رسول الله ، قال فهل تضارون في الشمس ليس دونها سحاب ؟ قالوا لا يا رسول الله ، قال فإنكم ترونه كذلك يجمع الله الناس يوم القيامة ، فيقول من كان يعبد شيئاً فليتبعه فيتبع من كان يعبد الشمس الشمس ، ويتبع من كان يعبد القمر القمر ، ويتبع من كان يعبد الطواغيت الطواغيت ، وتبقى هذه الأمة فيها شافعوها ، أو منافقوها ، شك إبراهيم ، فيأتهم الله فيقول أنا ربكم ، فيقولون هذا مكاننا حتى يأتينا ربنا فإذا جاء ربنا عرفناه ، فيأتهم الله في صورته التي يعرفون فيقول أنا ربكم ، فيقولون أنت ربنا فيتبعونه ، ويضرب السراط بين ظهري جهنم ، فأكون أنا وأمتي أول من يخرجها ، ولا يتكلم يومئذ إلا الرسل ودعوى الرسل يومئذ : اللهم سلم سلم ، وفي جهنم كلاليب مثل شوك السدنان ، هل رأيتم السدنان ؟ قالوا نعم يا رسول الله ، قال فإنها مثل شوك السدنان ، غير أنه لا يعلم قدر عظمها إلا الله فخطف الناس

بأعالمهم فمنهم الموقِّعُ بَقِيَّ بعمله ، ومنهم الحردلُ أو المجازيُّ أو نحوهُ ، ثم يتجلى حتى إذا فرغَ اللهُ من القضاء بين العباد ، وأراد أن يُخرجَ برحمته من أَرَادَ من أهل النار أمرَ للملائكة أن يُخرجوا من النار من كان لا يُشركُ بالله شيئاً ممن أَرَادَ اللهُ أن يرحمه ممن يشهدُ أن لا إله إلا اللهُ فيعرفونهم في النار بأثرِ السجود ، تأكل النارُ ابنَ آدمَ إلا أثرَ السجود ، حرَّم اللهُ على النار أن تأكلَ أثرَ السجود ، فيخرجون من النار قد امتحشوا فَيَصَّبُ عليهم ماء الحياة فيَتَبَوَّنَ تحته ، كما تَبَوَّتِ الحَبَّةُ في حَمِيلِ السَّيْلِ ، ثم يفرغُ اللهُ من القضاء بين العباد ، ويبقى رجلٌ مقبلٌ بوجهه على النار هو آخرُ أهل النار دخولاً الجنة ، فيقول أيُّ ربِّ اصرف وجهي عن النار ، فإنه قد قشيت ريحها وأحرقني ذكاًؤها ، فيدعو اللهُ ماشاء أن يدعوهُ ، ثم يقول اللهُ : هل عَسَيْتُ إِنْ أُعْطِيتَ ذلك أن تسألني غيره ، فيقول : لا وعزَّتْكَ لأسألك غيره ويعطى ربه من عهود ومواثيق ماشاء ، فيصرفُ اللهُ وجهه عن النار فإذا أقبلَ على الجنة ورآها سكنتَ ماشاء اللهُ أن يسكتَ ، ثم يقول أيُّ ربِّ قدَّمَنِي إلى باب الجنة ، فيقول اللهُ له أَلَسْتَ قد أعطيتَ عهودك ومواثيقك أن لا تسألني غيرَ الذي أُعْطِيتَ أبداً ، ويملك يا ابن آدمَ ما أَعْدَرَكَ ، فيقول : أيُّ ربِّ ، ويدعو اللهُ حتى يقول هل عَسَيْتُ أَنْ أُعْطِيتَ ذلك أن تسألَ غيره ، فيقول : لا وعزَّتْكَ لا أسألك غيره ، ويعطى ماشاء من عهود ومواثيق فيقدمه إلى باب الجنة ، فإذا قام إلى باب الجنة انشعب له الجنة فرأى ما فيها من الخيرة والسرور ، فيسكتُ ماشاء اللهُ أن يسكتَ ، ثم يقول : أيُّ ربِّ أَدْخَلَنِي الجنة ، فيقول اللهُ أَلَسْتَ قد أعطيتَ عهودك ومواثيقك أن لا تسألَ غيرَ ما أُعْطِيتَ ، فيقول : ويملك يا ابن آدمَ ما أَعْدَرَكَ ، فيقال أيُّ ربِّ لا أكونُ أشقى خَلْقِكَ فلا يزالُ يدعو حتى يضحك اللهُ منه ، فإذا ضحك منه قال له ادخل الجنة ، فإذا دخلها قال اللهُ له تَمَنَّه فَسَأَلَ رَبَّهُ وَتَمَنَّى ، حتى أَنَّ اللهُ لِيَذْكُرَهُ ، يقول : كذا وكذا حتى انشغلت به الأمانى ، قال اللهُ ذلك لك ومثله معه

٧٤٣٨ - قال عطاء بنُ يزيدٍ وأبو سعيدٍ الخدريُّ مع أبي هريرة لا يردُّ عليه من حديثه شيئاً حتى إذا حدث أبو هريرة أَنَّ اللهُ تبارك وتعالى قال ذلك لك ومثله معه قال أبو سعيد الخدري : وعشرة أمثاله معه يا أبا هريرة ؟ قال أبو هريرة : ما حفظت إلا قوله ذلك لك ومثله معه ، قال أبو سعيد الخدري : أشهدُ أني حفظت من رسول اللهِ ﷺ قوله ذلك لك وعشرة أمثاله ، قال أبو هريرة فذلك الرجل آخرُ أهل الجنة دخولاً الجنة

٧٤٣٩ - حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث بن سعد عن خالد بن يزيد عن سعيد بن أبي هلال عن زيد عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد الخدري قال : قلنا يا رسول اللهِ هل رى ربنا يوم القيامة ؟ قال : هل تضارون في

رؤية الشمس والقمر إذا كانت سحوا؟ قلنا لا، قال: فإنكم لا تضارون في رؤية ربكم يومئذ إلا كما تضارون في رؤيتهما، ثم قال: ينادى مناد ليذهب كل قوم إلى ما كانوا يعبدون فيذهب أصحاب الصليب مع صليبيهم، وأصحاب الأوثان مع أوثانهم وأصحاب كل آلهة مع آلهتهم، حتى يبقى من كان يعبد الله من بر أو فاجر وغبرات من أهل الكتاب ثم يؤتى بهم تعرض كأنها مراب، فيقال لليهود ما كنتم تعبدون؟ قالوا كنا نعبد عزيرا ابن الله، فيقال: كذبتم لم يكن لله صاحبة ولا ولد، فما تريدون، قالوا: نريد أن نسقينا فيقال اشربوا فينساقطون في جهنم، ثم يقال للنصارى ما كنتم تعبدون؟ فيقولون كنا نعبد المسيح ابن الله، فيقال كذبتم لم يكن لله صاحبة ولا ولد، فما تريدون فيقولون نريد أن نسقينا، فيقال اشربوا فينساقطون حتى يبقى من كان يعبد الله من بر أو فاجر فيقال لهم ما يحبسكم وقد ذهب الناس فيقولون: فارقناهم ونحن أحوج منا إليه اليوم، وإنا سمعنا مناديا ينادى: ليخلق كل قوم بما كانوا يعبدون وإنما ننظر ربنا. قال: فيأتيهم الجبار في صورة غير صورته التي راوه فيها أول مرة، فيقول: أنار بكم فيقولون أنت ربنا، فلا يكلمه إلا الأنبياء فيقول هل بينكم وبينه آية تعرفونه؟ فيقولون الساق. فيكشف عن ساقه، فيسجد كل من مؤمن، ويبقى من كان يسجد لله رياء وسمعة فيذهب كما يسجد فيعود ظهره طبعاً وإحداهم يؤتى بالجرس فيقتل بين ظهري جهنم، قلنا يا رسول الله وما الجرس؟ قال مدحضة مزلة عليه سحاطيف وكلايب وحسكة مفلطحة لها شوكة عصفاء تكون يتجدد بها السدان، المؤمن عليها كالطرف والبرق والبرق كالرج وكأجاويد الخليل والرج كالبرق ففاج مسلم وناج مخدوش ومكدوس في نار جهنم حتى يمر آخرهم يسحب سحبا فما أتم بأشدلى مناشدة في الحق قد تبين لكم من المؤمنين يومئذ الجبار، وإذا رأوا أنهم قد تجحوا في إخوانهم يقولون ربنا إخواننا الذين كانوا يصلون معنا ويصومون معنا ويعملون معنا، فيقول الله تعالى: أذهبوا فمن وجدتم في قلبه مثقال دينار من إيمان فأخرجوه، وعمرم الله صورهم على النار فيأتونهم وبعضهم قد غلب في النار إلى قدمه وإلى أنصاف ساقيه فيخرجون من عرفوا ثم يعودون، فيقول أذهبوا فمن وجدتم في قلبه مثقال ذرة من إيمان فأخرجوه فيخرجون من عرفوا ثم يعودون، فيقول أذهبوا فمن وجدتم في قلبه مثقال ذرة، وإن تك حسنة يضاعفها فيشتع النبيون والملائكة والمؤمنون، فيقول الجبار بقيت شفاعتي فيقبض قبضة من النار فيخرج أقواما قد أمحشوا فيلقون في نهر بأفوار الجنة يقال له ماء الحياة فينبئون في حافتيه كما تنبت الحبة في حيل السيل قد رأيتموها إلى جانب الصخرة وإلى جانب الشجرة فما كان إلى الشمس منها كان أخضر، وما كان منها إلى الظل كان أبيض فيخرجون

كانهم اللؤلؤ فُجِعَلُ في رقابهم الخواتيم فيدخلون الجنة فيقول أهل الجنة هؤلاء عتقاه الرحمن أدخلهم الجنة بغير عمل عليه ولا خير قدموه ، فيقال لهم لكم ما رأيتم ومثله معه

٧٤٤٠ - وقال حجاج بن منهل حدثنا همام بن يحيى « حدثنا قتادة عن أنس رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال يُحْبَسُ الْمُؤْمِنُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حَتَّى يَبُوءُوا بِذَلِكَ فَيَقُولُونَ لَوْ اسْتَشْفَعْنَا إِلَى رَبِّنَا فَيُرِيحُنَا مِنْ مَكَانِنَا ، فَيَأْتُونَ آدَمَ فَيَقُولُونَ أَنْتَ أَبُو آدَمَ ، خَلَقَكَ اللَّهُ بِيَدِهِ وَأَسْكَنَكَ جَنَّتَهُ ، وَأَسْجَدَ لَكَ مَلَائِكَتَهُ ، وَعَلَمَكَ أَسْمَاءَ كُلِّ شَيْءٍ ، لِنَشْفَعُ لَنَا عِنْدَ رَبِّكَ حَتَّى يُرِيحَنَا مِنْ مَكَانِنَا هَذَا ، قَالَ : فَيَقُولُ لَسْتُ هُنَاكُمْ ، قَالَ : وَيَذْكُرُ خَطِيئَتَهُ الَّتِي أَصَابَ أَكْلَهُ مِنَ الشَّجَرَةِ وَقَدْ نُهِيَ عَنْهَا ، وَلَكِنْ أَتَوْنَا نُوحًا أَوَّلَ نَبِيٍّ بَعَثَهُ اللَّهُ تَعَالَى إِلَى أَهْلِ الْأَرْضِ . فَيَأْتُونَ نُوحًا ، فَيَقُولُ لَسْتُ هُنَاكُمْ ، وَيَذْكُرُ خَطِيئَتَهُ الَّتِي أَصَابَ سُؤَالَهُ رَبَّهُ بِغَيْرِ عِلْمٍ ، وَلَكِنْ أَتَوْنَا إِبْرَاهِيمَ خَلِيلَ الرَّحْمَنِ ، قَالَ : فَيَأْتُونَ إِبْرَاهِيمَ ، فَيَقُولُ : إِنِّي لَسْتُ هُنَاكُمْ ، وَيَذْكُرُ ثَلَاثَ كَذِبَاتٍ كَذَبَهُنَّ ، وَلَكِنْ أَتَوْنَا مُوسَى عَبْدَ اللَّهِ الْتَوْرَةَ وَكَلَّمَهُ وَقَرَّبَهُ نَجِيًّا ، قَالَ فَيَأْتُونَ مُوسَى فَيَقُولُ إِنِّي لَسْتُ هُنَاكُمْ ، وَيَذْكُرُ خَطِيئَتَهُ الَّتِي أَصَابَ قَتْلَهُ النَّفْسَ ، وَلَكِنْ أَتَوْنَا عِيسَى عَبْدَ اللَّهِ وَرَسُولَهُ ، وَرُوحَ اللَّهِ وَكَلَّمَهُ ، قَالَ : فَيَأْتُونَ عِيسَى فَيَقُولُ لَسْتُ هُنَاكُمْ ، وَلَكِنْ أَتَوْنَا مُحَمَّدًا ﷺ عَبْدًا غَفَرَ اللَّهُ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ وَمَا تَأَخَّرَ ، فَيَأْتُونِي فَاسْتَأْذِنُ عَلَى رَبِّي فِي دَارِهِ ، فَيُؤَذِّنُ لِي عَلَيْهِ ، فَإِذَا رَأَيْتَهُ وَقَعْتُ سَاجِدًا ، فَيَدْعُنِي مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَدْعَنِي ، فَيَقُولُ ارْفَعْ مُحَمَّدُ وَقُلْ يُسْمِعُ ، وَاشْفَعُ تُشْفَعُ ، وَسَلْ تُعْطَى ، قَالَ : فَأَرْفَعُ رَأْسِي فَأَتْنِي عَلَى رَبِّي بِنِشَاءٍ وَتَحْمِيدٍ يُعْلِنِيهِ ، فَيُحَدِّثُ لِي حَدًّا فَأَخْرُجُ فَأَدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ ، قَالَ قَتَادَةُ : وَسَمِعْتُهُ يَقُولُ فَأَخْرُجُ فَأَخْرُجُهُمْ مِنَ النَّارِ وَأَدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ ثُمَّ أَعُودُ الثَّلَاثَةَ فَاسْتَأْذِنُ عَلَى رَبِّي فِي دَارِهِ فَيُؤَذِّنُ لِي عَلَيْهِ ، فَإِذَا رَأَيْتَهُ وَقَعْتُ سَاجِدًا فَيَدْعُنِي مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَدْعَنِي ، ثُمَّ يَقُولُ : ارْفَعْ مُحَمَّدُ وَقُلْ يُسْمِعُ ، وَاشْفَعُ تُشْفَعُ ، وَسَلْ تُعْطَى ، قَالَ : فَأَرْفَعُ رَأْسِي ، فَأَتْنِي عَلَى رَبِّي بِنِشَاءٍ وَتَحْمِيدٍ يُعْلِنِيهِ ، قَالَ : ثُمَّ أَسْفَعُ فَيُحَدِّثُ لِي حَدًّا فَأَخْرُجُ فَأَدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ ، قَالَ قَتَادَةُ : وَقَدْ سَمِعْتُهُ يَقُولُ فَأَخْرُجُ فَأَخْرُجُهُمْ مِنَ النَّارِ ، وَأَدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ حَتَّى مَا يَبْقَى فِي النَّارِ إِلَّا مَنْ حَبَسَهُ الْقُرْآنُ ، أَيْ وَجِبَ عَلَيْهِ الْخُلُودُ ، ثُمَّ تَلَا الْآيَةَ : ﴿ عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَحْمُودًا ﴾ ، قَالَ : وَهَذَا الْمَقَامُ الْحَمْدُ الَّذِي وَعَدَهُ نَبِيُّكَ ﷺ »

٧٤٤١ - **حَدَّثَنَا** عبيد الله بنُ سعد بن إبراهيم حَدَّثَنِي عَمِي حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ صَالِحٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ : « حَدَّثَنِي أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أُرْسِلَ إِلَى الْأَنْصَارِ لِيَجْمَعَهُمْ فِي قُبَّةٍ وَقَالَ لَهُمْ : أَصْبَرُوا حَتَّى تَلْقُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنِّي عَلَى الْخَوْصِ »

٧٤٤٢ - **حَدَّثَنِي** ثَابِتُ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ عَنْ سُليمانَ الْأَحْوَلِ عَنْ طَاوُسٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : « كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا تَهَجَّدَ مِنَ اللَّيْلِ قَالَ : اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ أَنْتَ قَيِّمُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَكَ الْحَمْدُ ، أَنْتَ رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ فِيهِنَّ ، وَلَكَ الْحَمْدُ ، أَنْتَ نَوَّارُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ فِيهِنَّ ، أَنْتَ الْحَقُّ وَقَوْلُكَ الْحَقُّ . وَوَعْدُكَ الْحَقُّ ، وَلِقَاؤُكَ الْحَقُّ ، وَالْجَنَّةُ حَقٌّ ، وَالنَّارُ حَقٌّ ، وَالسَّاعَةُ حَقٌّ ، اللَّهُمَّ لَكَ أَسْلَمْتُ ، وَبِكَ آمَنْتُ ، وَعَلَيْكَ تَوَكَّلْتُ ، وَإِلَيْكَ خَاصَمْتُ . وَبِكَ حَاكَمْتُ فَاغْفِرْ لِي مَا قَدَّمْتُ وَمَا أَخَّرْتُ وَأَسْرَرْتُ وَأَعْلَنْتُ وَمَا أَنْتَ أَعْلَمُ بِهِ مِنِّي لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ »

قال أبو عبد الله ، قال قيس بن سعد ، وأبو الزبير عن طاووس : قيام ، وقال مجاهد : التَّيَمُّمُ القائم على كل شيء ، وقرأ عمر التَّيَمُّمَ وكلاهما مَدْحٌ

٧٤٤٣ - **حَدَّثَنَا** يوسف بن موسى حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ حَدَّثَنِي الْأَعْمَشُ عَنْ خَيْمَةَ عَنْ عَدِيِّ ابْنِ حَاتِمٍ قَالَ : « قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا سَوَّيْتُكُمْ بِهِ لَيْسَ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُ تَرْجُمَانٌ وَلَا حِجَابٌ يَحْجُبُهُ »

٧٤٤٤ - **حَدَّثَنَا** علي بن عبد الله حَدَّثَنَا عبد العزيز بن عبد الصمد عن أبي عمران عن أبي بكر بن عبد الله ابن قيس عن أبيه « عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : جَنَّتَانِ مِنْ فَضَّةٍ آتِيَتُهُمَا وَمَا فِيهِمَا ، وَجَنَّتَانِ مِنْ ذَهَبٍ آتِيَتُهُمَا وَمَا فِيهِمَا ، وَمَا بَيْنَ الْقَوْمِ وَبَيْنَ أَنْ يَنْظُرُوا إِلَى رَبِّهِمْ إِلَّا رَدَّاهُ السَّكْبَرَاءُ عَلَى وَجْهِهِ فِي جَنَّةٍ عَذْنٍ »

٧٤٤٥ - **حَدَّثَنَا** الحميد حَدَّثَنَا سُفْيَانُ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ أَعْيَنَ وَجَائِجُ بْنُ أَبِي رَاشِدٍ عَنْ أَبِي وَائِلٍ « عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ أَقْنَطَعَ مَالُ امْرِئٍ مُسْلِمٍ يَمِينُ كَاذِبَةٍ لَقِيَ اللَّهَ وَهُوَ عَلَيْهِ غَضَبَانُ ، قَالَ عَبْدُ اللَّهِ : ثُمَّ قَرَأَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِصْدَاقَهُ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ جَلَّ ذِكْرُهُ : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَئِكَ لَا خَلَاقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ ، وَلَا يَكَلِّمُهُمُ اللَّهُ ﴾ الْآيَةُ

٧٤٤٦ - **حَدَّثَنَا** عبد الله بن محمد حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ سَمُرَةَ عَنْ أَبِي صَالِحٍ « عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : ثَلَاثَةٌ لَا يَكَلِّمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ : رَجُلٌ حَلَفَ عَلَى سِلْعَةٍ لَقَدْ أُعْطِيَ بِهَا أَكْثَرُ مَا أُعْطِيَ

وهو كاذبٌ، ورجل حاف على عين كاذبة بعد العصر ليقطع بها مال امرئ مسلم، ورجلٌ منع فضل ماؤه فيقول الله يوم القيامة: اليوم امتنك فضلى، كما منعت فضل ما لم تعمل يدك»

٧٤٤٧ - حدثنا محمد بن المنثري حدثنا عبد الوهاب حدثنا أيوب عن عميد عن ابن أبي بكرة عن أبي بكرة «عن النبي ﷺ قال: الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والأرض، السنة اثنا عشر شهرا منها أربعة حرم، ثلاثة متواليات: ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب مضر الذي بين جمادى وشعبان أي شهر هذا؟ قلنا: الله ورسوله أعلم، فسكت حتى ظننا أنه سيُسَمِّيهِ بغير اسمه، قال: أليس ذا الحجة؟ قلنا بلى، قال أي بلدٍ هذا؟ قلنا الله ورسوله أعلم، فسكت حتى ظننا أنه سيُسَمِّيهِ بغير اسمه، قال أليس البلدة؟ قلنا بلى. قال: فأى يوم هذا؟ قلنا: الله ورسوله أعلم، فسكت حتى ظننا أنه سيُسَمِّيهِ بغير اسمه، قال أليس يوم النحر؟ قلنا بلى، قال: فإن دماءكم وأموالكم - قال محمد: وأحسبُه قال وأعراضكم - عليكم حرام كحرمة يومكم هذا، في بلدكم هذا، في شهركم هذا، وستلقون ربكم فيسألكم عن أعمالكم ألا فلا ترجعوا بعدي ضللاً يضرب بعضكم رقاب بعض، ألا ليبلغ الشاهد الغائب، فلعن الله بعض من يئله أن يكون أوعى له من بعض من سمعه»

فكان محمد إذا ذكره قال صدق النبي ﷺ، ثم قال: ألا هل بلغت، ألا هل بلغت

قوله (باب قول الله تعالى وجوه يومئذ ناظرة إلى ربها ناظرة) كأنه يشير إلى ما أخرجه عبد بن حميد والترمذي والطبري وغيرهم وصححه الحاكم من طريق ثوير بن أبي فاختة عن ابن عمر عن النبي ﷺ قال إن أذن أهل الجنة منزلة لمن ينظر في ملكه ألف سنة، وإن أفضله منزلة لمن ينظر في وجه ربه عز وجل في كل يوم مرتين، قال: ثم تلا (وجوه يومئذ ناظرة) قال بالبياض والصفاء (إلى ربها ناظرة) قال تنظر كل يوم في وجه الله، لفظه الطبري من طريق مصعب بن المقدام عن إسرائيل عن ثوير، وأخرجه عبد عن شبابة عن إسرائيل ولفظه: لمن ينظر إلى جناته وأزواجه وخدمه ونعيمه وسرره مسيرة ألف سنة، وأكرمهم على الله تعالى من ينظر إلى وجهه غدوة وعشية، وكذا أخرجه الترمذي عن عبد، وقال غريب، رواه غير واحد عن إسرائيل مرفوعا، ورواه عبد الملك بن أبجر عن ثوير عن ابن عمر موقوفا، ورواه الثوري عن ثوير عن مجاهد عن ابن عمر موقوفا أيضا، قال: ولا نعلم أحدا ذكر فيه مجاهدا غير الثوري باللعنة. قلت: أخرجه ابن مردويه من أربعة طرق عن إسرائيل عن ثوير قال سمعت ابن عمر، ومن طريق عبد الملك بن أبجر عن ثوير مرفوعا، وقال الحاكم بعد تحريجه ثوير لم ينقم عليه إلا التثنية. قلت: لا أعلم أحدا صرح بتوثيقه، بل أطبقوا على تضعيفه، وقال ابن عدى: الضعف على أحاديثه بين وأقوى ما رأيت فيه قول أحد بن حنبل فيه، وفي ليث بن أبي سليم وي زيد بن أبي زياد: ما أقرب بعضهم من بعض، وأخرج الطبري من طريق أبي الصفاء موقوفا نحو حديث ابن عمر، وأخرج بسند صحيح إلى يزيد

التحوى عن عكرمة في هذه الآية قال : تنظر الى ربها نظرا ، وأخرج عن البخارى عن آدم عن مبارك عن الحسن قال : تنظر الى الخالق وحق لها أن تنظر ، وأخرج عبد بن حميد عن إبراهيم بن الحكم بن أبان عن أبيه عن عكرمة : انظروا ماذا أعطى الله عبده من النور في عينه من النظر الى وجه ربه الكريم عيانا - يعنى فى الجنة - ثم قال : لو جعل نور جميع الخلق في عيني عبد ثم كشف عن الشمس ستر واحد ودونها سبعون سترا ما قدر على أن ينظر اليها ، ونور الشمس جزء من سبعين جزءا من نور الكرسي ، ونور الكرسي جزء من سبعين جزءا من نور العرش ، ونور العرش جزء من سبعين جزءا من نور السر ، وإبراهيم فيه ضعف ، وقد أخرج عبد بن حميد عن عكرمة من وجه آخر إنكار الرؤية ، ويمكن الجمع بالحل على غير أهل الجنة ، وأخرج بسند صحيح عن مجاهد : ناظرة تنظر الثواب ، وعن أبي صالح نحوه ، وأورد الطبرى الاختلاف فقال الأول عندي بالصواب ما ذكرناه عن الحسن البصرى وعكرمة وهو ثبوت الرؤية لموافقة الأحاديث الصحيحة ، وبالحق ابن عبد البر في رد الذى نقل عن مجاهد وقال هو شذوذ ، وقد تمسك به بعض المعتزلة وتمسكوا أيضا بقوله ﷺ في حديث سؤال جبريل عن الإسلام والإيمان والإحسان ، وفيه : أن تعبد الله كأنك تراه ، فان لم تكن تراه فإنه يراك ، قال بعضهم فيه إشارة الى انتفاء الرؤية ، وتمسك بأن المنقضى فيه رؤيته في الدنيا لأن العبادة خاصة بها ، فلو قال قائل ان فيه إشارة الى جواز الرؤية في الآخرة لما أبعد ، وزعمت طائفة من المتكلمين كالمالية من أهل البصرة أن في الخبر دليلا على أن الكفار يرون الله في القيامة من عموم اللقاء والخطاب ، وقال بعضهم يراه بعض دون بعض ، واحتجوا بحديث أبي سعيد حيث جاء فيه أن الكفار يتساقطون في النار اذا قيل لهم ألا تردون ، ويبقى المؤمنون ، وفيهم المنافقون فيرونه لما ينصب الجسر ويتبعونه ، ويعطى كل إنسان منهم نوره ثم يطفأ نور المنافقين ، وأجابوا عن قوله (أنهم عن ربهم يومئذ محجوبون) أنه بعد دخول الجنة وهو احتجاج مردود ، فان بعد هذه الآية (ثم إنهم لصالو الجحيم) فدل على أن الحجب وقع قبل ذلك ، وأجاب بعضهم بأن الحجب يقع عند إطفاء النور ، ولا يلزم من كونه يتجلى للمؤمنين ومن معهم من أدخل نفسه فيهم أن تتمهم الرؤية لأنه أعلم بهم ، فينعم على المؤمنين برؤيته دون المنافقين كما يمنهم من السجود ، والعلم عند الله تعالى قال البيهقي وجه الدليل من الآية أن لفظ ناظرة : الأول بالضاد المعجمة الساقطة من النضرة بمعنى السرور ، ولفظ ناظرة بالظاء المعجمة المشالة يحتمل في كلام العرب أربعة أشياء : نظر التفكر والاعتبار كقوله تعالى (أفلا ينظرون الى الإبل كيف خلقت) ونظر الانتظار كقوله تعالى (ما ينظرون إلا صيحة واحدة) ونظر التعطف والرحمة كقوله تعالى (لا ينظر الله اليهم) ونظر الرؤية كقوله تعالى (ينظرون اليك نظر المغشى عليه من الموت) والثلاثة الأول غير مرادة ، أما الأول فلأن الآخرة ليست بدار استدلال ، وأما الثاني فلأن في الانتظار تنغيصا وتكديرا ، والآية خرجت بخرج الامتنان والباشرة ، وأهل الجنة لا ينظرون شيئا لأنه مهما خطر لهم أتوا به ، وأما الثالث فلا يجوز لأن المخلوق لا يتعطف على خالقه ، فلم يبق إلا نظر الرؤية ، وانضم الى ذلك أن النظر إذا ذكر مع الوجه انصرف الى نظر العينين اللتين في الوجه ، ولأنه هو الذى يتعدى إلى كقوله تعالى (ينظرون اليك) وإذا ثبت أن ناظرة هنا بمعنى رائية اندفع قول من زعم أن المعنى ناظرة الى ثواب ربها لأن الأصل عدم التدبر وأيد منطوق الآية : في حق المؤمنين ، بمفهوم الآية الأخرى : في حق الكافرين ، أنهم عن ربهم يومئذ محجوبون ، وقيدتها بالقيامة في الآيتين إشارة الى أن الرؤية تحصل للمؤمنين

في الآخرة دون الدنيا انتهى ملخصاً موضعاً . وقد أخرج أبو العباس المراج في تاريخه عن الحسن بن عبد العزيز الجروى وهو من شيوخ البخارى ، سمعت عمرو بن أبى سلة يقول ، سمعت مالك بن أنس وقيل له يا أبا عبد الله قول الله تعالى ﴿إلى ربها ناظرة﴾ يقول قوم إلى ثوابه ، فقال كذبوا فأين هم عن قوله تعالى ﴿كلا لهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون﴾ ومن حيث النظر أن كل موجود يصح أن يرى ، وهذا على سبيل التذلل ولما فصلت الخالق لا تقاس على صفات المخلوقين ، وأدلة السمع طائفة بوقوع ذلك في الآخرة لأهل الإيمان دون غيرهم ، ومنع ذلك في الدنيا إلا أنه اختلف في نبينا ﷺ وما ذكره من الفرق بين الدنيا والآخرة أن أبصار أهل الدنيا فانية وأبصارهم في الآخرة باقية جيد ، ولكن لا يمتنع تخصيص ذلك بمن ثبت وقوعه له ، ومنع جمهور المعتزلة من الرؤية متمسكين بأن من شرط المرئى أن يكون في جهة والله منزّه عن الجهة ، واتفقوا على أنه يرى عباده ، فهو راء لا من جهة ، واختلف من أثبت الرؤية في معناها فقال قوم : يحصل للرأى العلم بالله تعالى برؤية العين كما في غيره من المراتيات ، وهو على وفق قوله في حديث الباب « كما ترون القمر » إلا أنه منزّه عن الجهة والكيفية ، وذلك أمر زائد على العلم وقال بعضهم : إن المراد بالرؤية العلم وعبر عنها بعضهم بأنها حصول حالة في الإنسان نسبها إلى ذاته المخصوصة نسبة الإبصار إلى المراتيات ، وقال بعضهم رؤية المؤمن لله نوع كشف وعلم ، إلا أنه أتم وأوضح من العلم وهذا أقرب إلى الصواب من الأول ، وتعقب الأول بأنه حينئذ لا اختصاص لبعض دون بعض لأن العلم لا يتفاوت ، وتعقب ابن التين بأن الرؤية بمعنى العلم تعدى لمفعولين تقول : رأيت زيداً ففهم أى علمته ، فإن قلت رأيت زيداً منطلقاً لم يفهم منه إلا رؤية البصر ، ويزيده تحقيقاً قوله في الخبر إنكم سترون ربكم عياناً ، لأن اقتران الرؤية بالعيان لا يحتمل أن يكون بمعنى العلم ، وقال ابن بطال ذهب أهل السنة وجمهور الأمة إلى جواز رؤية الله في الآخرة ومنع الجوارح والمعتزلة وبعض المرجئة ، وتمسكوا بأن الرؤية توجب كون المرئى محدثاً وحالاً في مكان ، وأولوا قوله « ناظرة » بمنظرة وهو خطأ لأنه لا يتعدى إلى ، ثم ذكر نحو ما تقدم ثم قال وما تمسكوا به فاسد لقيام الأدلة على أن الله تعالى موجود ، والرؤية في تعلقها بالمرئى بمنزلة العلم في تعلقه بالمعلوم فاذا كان تعلق العلم بالمعلوم لا يوجب حدوثه فكذلك المرئى . قال وتلقوا بقوله تعالى ﴿لا تدركه الأبصار﴾ وبقوله تعالى لموسى ﴿لن ترانى﴾ والجواب عن الأول أنه لا تدركه الأبصار في الدنيا جمعاً بين دليلي الآيتين ، وبأن نفي الإدراك لا يستلزم نفي الرؤية لإمكان رؤية الشيء من غير إحاطة بحقيقته ، وعن الثاني المراد لن ترانى في الدنيا جمعاً أيضاً ، ولأن نفي الشيء لا يقتضى إحاطته مع ما جاء من الأحاديث الثابتة على وفق الآية ، وقد تلقاها المسلمون بالقبول من لدن الصحابة والتابعين حتى حدث من أنكر الرؤية وخالف السلف ، وقال القرطبي اشترط النفاة في الرؤية شروطاً عقلية كالبنية المخصوصة والمقابلة واتصال الأشعة وزوال الموانع كالبعد والحجب في خبط لهم وتحكم ، وأهل السنة لا يشترطون شيئاً من ذلك سوى وجود المرئى ، وأن الرؤية إدراك بخلافه الله تعالى للرأى فيرى المرئى وتقرن بها أحوال يجوز تبديلها والعلم عند الله تعالى . ثم ذكر المؤلف في الباب أحد عشر حديثاً . الحديث الأول : حديث جرير ذكره مطرولاً ومختصراً من ثلاثة أوجه . قوله (خالد أو هشيم) كذا في نسخة من رواية أبى ذر عن المستمل بالشك وفي أخرى بالواو وكذا الباقيين ، قوله (عن اسمعيل) هو ابن أبى خالد ، قوله (عن قيس) هو ابن أبى حازم ونسب في رواية مروان بن معاوية عن اسمعيل المشار إليها ، قوله (عن جرير) في رواية مروان المذكورة . سمعت

جرير بن عبد الله ، وفي رواية بيان في الباب عن قيس وحدثنا جرير ، قوله (كنا جلوسا عند النبي ﷺ) في رواية جرير عن اسمعيل في تفسير سورة ق و كنا جلوسا ليلة مع رسول الله ﷺ ، قوله (ليلة البدر) في رواية اسحق و ليلة أربع عشرة و وقع في رواية بيان المذكورة و خرج علينا رسول الله ﷺ ليلة البدر فقال ، ويجمع بينهما بأن القول لهم صدر منه بعد أن جلسوا عنده ، قوله (إنكم سترون ربكم) في رواية عبد الله بن نخير وأبي أسامة ووكيع عن اسمعيل عند مسلم و إنكم ستعرضون على ربكم فترونه ، وفي رواية أبي شهاب و إنكم سترون ربكم عيانا ، هكذا اقتصر أبو شهاب على هذا القدر من الحديث للأكثر و وقع في رواية المستمل في أوله و خرج علينا رسول الله ﷺ ليلة البدر فقال ، وأخرجه الإسماعيلي من طريق خلف بن هشام عن أبي شهاب كالأكثر ، ومن طريق محمد بن زياد البلدي عن أبي شهاب مطولا ، واسم و أبي شهاب ، هذا عبد ربه بن نافع الحنطاط بالخاء المهملة والثنون ، واسم الراوي عنه عاصم بن يوسف كان خياطا بالخاء المعجمة والتحتانية ، قال الطبري تفرد أبو شهاب عن اسمعيل ابن أبي خالد بقرعه عيانا وهو حافظ متقن من فئات المسلمين انتهى . وذكر شيخ الإسلام الهروي في كتابه الفاروق أن زيد بن أبي أنيسة رواه أيضا عن اسمعيل بهذا اللفظ وساقه من رواية ، أكثر من ستين نفسا ، عن اسمعيل بلفظ واحد كالأول . قوله (لا تضامون) بضم أوله وتخفيف الميم للأكثر وفيه روايات أخرى تقدم بيانها في باب الصراط جسر جهنم من كتاب الرقاق ، وقال البيهقي سمعت الشيخ الإمام أبا الطيب سهل بن محمد الصعلوكي يقول في إملائه في قوله و لا تضامون في رؤيته ، بالضم والتشديد معناه لا يتمتعون لرؤيته في جهة ولا يضم بعضهم إلى بعض ، ومعناه يفتح التاء كذلك والأصل لا تضامون في رؤيته باجتماع في جهة وبالتخفيف من الضم ، ومعناه لا تظفون فيه برؤية بعضهم دون بعض فانكم ترونه في جهاتكم كلها وهو متعال عن الجهة والشبهة برؤية القمر للرؤية دون تشبيه المرئي تعالى الله عن ذلك . الحديث الثاني : حديث أبي هريرة و أن الناس قالوا يا رسول الله هل نرى ربنا يوم القيامة فقال : هل تضارون في الشمس ليس دونها سحاب ، الحديث بطوله وقد مضى شرحه مستوفى في كتاب الرقاق ، و وقع هنا في قوله و فإذا جاء ربنا عرفناه ، في رواية أبي ذر عن الكشميني و فإذا جاءنا ، ويحتاج إلى تأمل ، وفي قوله و أول من يحجز ، في رواية المستمل و يحجز ، من الجبى . وفي قوله و يعطى ربه ، في رواية الكشميني و يعطى الله ، وفي قوله و أى رب لا أكون ، في رواية المستمل و لا أكون ، وقد تقدمت الإشارة لذلك وغيره في شرح الحديث . الحديث الثالث : حديث أبي سعيد في معنى حديث أبي هريرة بطوله ، وتقدم شرحه أيضا هناك ، وقوله في سنده عن زيد هو ابن أسلم ، وعطاء ، هو ابن يسار ، وقوله فيه وأصحاب كل آلهة مع آلهتهم ، في رواية الكشميني و لهمهم ، بالإفراد وقوله و ما يجلسكم ، بالجمع واللام من الجلوس أى يفقدكم عن الذهاب ، وفي رواية الكشميني و ما يجلسكم ، بالخاء والموحدة من الجلس أى يمنكم وهو بمعناه ، وقوله فيه و فيأتيهم الله في صورة ، استدلل ابن قتيبة بذكر الصورة على أن الله صورة لا كالصور كما ثبت أنه شيء لا كالأشياء وتقويه ، وقال ابن بطال تماسك به الجسم فاثبتوا لله صورة ، ولا حجة لهم فيه لاحتمال أن يكون بمعنى العلامة وضما الله لهم دليلا على معرفته كما يسمى الدليل والعلامة صورة و كما تقول صورة حديثك كذا وصورة الأمر كذا والحديث والأمر لا صورة لها حقيقة ، وأجاز غيره أن المراد بالصورة الصفة ، وإليه ميل البيهقي ، ونقل ابن التين أن معناه صورة الاعتقاد ، وأجاز الخطابي أن يكون السلام خرج على وجه المشاكلة لما تقدم من

ذكر الشمس والقمر والطواغيت ، وقد تقدم بسط هذا هناك ، وكذا قوله « نعوذ بك » ، وقال غيره في قوله في الصورة التي يعرفونها يحتمل أن يشير بذلك إلى ما عرفوه حين أخرج ذرية آدم من صلبه ثم أنساهم ذلك في الدنيا ثم يذكّرهم بها في الآخرة ، وقوله « فإذا رأينا ربنا عرفناه » قال ابن بطال عن المهلب إن الله يبعث لهم ملكا ليخبرهم في اعتقاد صفات ربهم الذي ليس كمثل شيء . فإذا قال لهم أنا ربكم ردوا عليه لما رأوا عليه من صفة المخلوق ، فقوله فإذا جاء ربنا عرفناه أي إذا ظهر لنا في ملك لا ينبغي لغيره وعظمته لا تشبه شيئا من مخلوقاته حينئذ يقولون أنت ربنا ، قال : وأما قوله « هل بينكم وبينه علامة تعرفونها » فيقولون الساق ، فهذا يحتمل أن الله عرفهم على السنة الرسل من الملائكة أو الأنبياء أن الله جعل لهم علامة تجليه الساق ، وذلك أنه يمتحنهم بإرسال من يقول لهم أنا ربكم وإلى ذلك الإشارة بقوله تعالى ﴿ يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت ﴾ وهي وإن ورد أنها في عذاب القبر فلا يبعد أن تتناول يوم الموقف أيضا ، قال : وأما الساق فجاء عن ابن عباس في قوله تعالى ﴿ يوم يكشف عن ساق ﴾ قال عن شدة من الأمر ، والعرب تقول قامت الحرب على ساق إذا اشتدت ، ومنه :

قد سن أحبابك ضرب الاعناق وقامت الحرب بنا على ساق

وجاء عن أبي موسى الأشعري في تفسيرها عن نور عظيم قال ابن فورك : معناه ما يتجدد للمؤمنين من الفوائد والألطاف ، وقال المهلب كشف الساق للمؤمنين رحمة ولغيرهم نقمة ، وقال الخطابي تهيب كثير من الشيوخ الخوض في معنى الساق ، ومعنى قول ابن عباس أن الله يكشف عن قدرته التي تظهر بها الشدة ، وأسند البيهقي الأثر المذكور عن ابن عباس يستدين كل منهما حسن ، وزاد : إذا خفي عليكم شيء من القرآن فاتبعوه من الشعر وذكر الرجز المشار إليه ، وأسند الخطابي في إطلاق الساق على الأمر الشديد « في سنة قد كشفت عن ساقها » وأسند البيهقي من وجه آخر صحيح عن ابن عباس قال : يريد يوم القيامة ، قال الخطابي وقد يطلق ويراد النفس ، وقوله فيه « ويبقى من كان يسجد لله رياء وسمة فيذهب كيما يسجد فيعود ظهره طبقا واحدا » ذكر العلامة جمال الدين بن هشام في المغني أنه وقع في البخاري في هذا الموضع « كيما » بجرده وليس بعدها لفظ يسجد فقال بعد أن حكى عن السكوفيين : إن كي ناصبة دائما ، قال ويرده قولهم كيما كما يقولون له ، وأجابوا بأن التقدير كي تفعل ماذا ، ويلزمهم كثرة الحذف وإخراج ما الاستفهامية عن الصدر وحذف ألفها في غير الجر ، وحذف الفعل المنصوب مع بقاء عامل النصب وكل ذلك لم يثبت ، نعم وقع في صحيح البخاري في تفسير ﴿ وجوه يومئذ ناضرة ﴾ فيذهب كيما فيعود ظهره طبقا واحدا ، أي كيما يسجد ، وهو غريب جدا لا يحتمل القياس عليه انتهى كلامه ، وكأنه وقمت له نسخة سقطت منها هذه اللفظة ، لكنها ثابتة في جميع النسخ التي وقفت عليها حتى أن ابن بطال ذكرها بلفظ « كي يسجد » بحذف ما ، وكلام ابن هشام يوم أن البخاري أورده في التفسير ، وليس كذلك بل ذكرها هنا فقط ، وقوله فيه « فيعود ظهره طبقا واحدا » قال ابن بطال تسمك به من أجاز تكليف ما لا يطاق من الأشاعة واحتجوا أيضا بقصة أبي لهب ، وأن الله كلفه الإيمان به مع إعلامه بأنه يموت على الكفر ويصلي نارا ذات لهب ، قال ومنع الفقهاء من ذلك وتمسكوا بقوله تعالى ﴿ لا يكلف الله نفسا إلا وسعها ﴾ وأجابوا عن السجود بأنهم يدعون إليه تبيكيتا إذ أدخلوا أنفسهم في المؤمنين الساجدين في الدنيا فدعوا مع المؤمنين إلى السجود فتعذر عليهم فأظهر الله بذلك نفاقهم وأخزاهم ، قال

ومثله من التبتكيت ما يقال لهم بعد ذلك (ارجعوا وراءكم فالتسوا نورا) وليس في هذا تكليف مالا يطاق بل إظهار خزيهم ، ومثله كلف أن يعقد شمعة فإنها للزيادة في التوبيخ والعقوبة انتهى . ولم يجب عن قصة أبي لهب وقد ادعى بعضهم أن مسألة تكليف مالا يطاق لم تقع إلا بالإيمان فقط ، وهي مسألة طويلة الذيل ليس هذا موضع ذكرها ، وقوله قال مدحضة مزلة ، بفتح الميم وكسر الزاي ويجوز فتحها وتشديد اللام ، قال أى موضع الزلل ويقال بالكسر في المكان وبالفتح في المقال ، ووقع في رواية أبي ذر عن السكسيمي هنا البضض الزلق ، ليدحضوا ليزلقوا زلقا لا يثبت فيه قدم ، وهذا قد تقدم لهم في تفسير سورة الكهف ، وتقدم هناك الكلام عليه ، وقوله د عليه خطاطيف وكلايب ، تقدم بياحه ، وقوله وحسكة ، بفتح الحاء والسين المهملتين قال صاحب التهذيب وغيره الحسك نبات له ثمر خشن يتعلق بأصواف الغنم وربما اتخذ مثله من حديد وهو من آلات الحرب ، وقوله د مغلطحة ، بضم الميم وفتح الفاء وسكون اللام بعدها طاء ثم جاء مهملتان كذا وقع عند الأكثر ، وفي رواية السكسيمي د مغلطحة ، بتقديم الطاء وتأخير الفاء واللام قبلها ولبعضهم كالاول لكن بتقديم الحاء على الطاء والاول هو المعروف في اللغة وهو الذي فيه اتساع وهو عريض ، يقال فلتطح القرص بسطه وعرضه ، وقوله شوكة عقيقة بالفاء ثم الفاء وزن عظيمة ، ولبعضهم عقيفاء بصيغة التصغير مدود . تنبيه : قرأت في تنقيح الزركشي وقع هنا في حديث أبي سعيد بعد شفاعته الأنبياء فيقول الله : بقيت شفاعتي فيخرج من النار من لم يعمل خيرا ، وتمسك به بعضهم في تجويز إخراج غير المؤمنين من النار ورد بوجهين أحدهما أن هذه الزيادة ضعيفة لأنها غير متصلة كما قال عبد الحق في الجمع ، والثاني أن المراد بالخير المنى ما زاد على أصل الإقرار بالشهادتين ، كما تدل عليه بقية الأحاديث هكذا قال ، والوجه الاول غلط منه فان الرواية متصلة هنا ، وأما نسبة ذلك لعبد الحق فغلط على غلط لأنه لم يقله إلا في طريق أخرى وقع فيها ، أخرجوا من كان في قلبه مثقال حبة خردل من خير . قال : هذه الرواية غير متصلة ، ولما ساق حديث أبي سعيد الذي في هذا الباب ساقه بلفظ البخاري ولم يتعقبه بأنه غير متصل ولو قال ذلك لتعقبناه عليه فانه لا انقطاع في السند أصلا ، ثم إن لفظ حديث أبي سعيد هنا ليس كما ساقه الزركشي وإنما فيه : فيقول الجبار بقيت شفاعتي فيخرج أقواما قد امتحشوا ، ثم قال في آخره : فيقول أهل الجنة هؤلاء عتقاء الرحمن أدخلهم الجنة بغير عمل عملوه ولا خير قدموه ، فيجوز أن يكون الزركشي ذكره بالمعنى . الحديث الرابع : حديث أنس في الشفاعة وقد مضى شرحه مستوفى في باب صفة الجنة والنار من كتاب الرقاق ، وقوله هنا د وقال حجاج ابن منهل حدثنا همام ، كذا عند الجميع إلا في رواية أبي زيد المروزي عن الفربري ، فقال فيها د حدثنا حجاج ، وقد وصله الإمامي من طريق إسحق بن إبراهيم وأبو نعيم من طريق محمد بن أسلم الطوسي قال د حدثنا حجاج بن منهل ، فذكره بطوله وساقوا الحديث كله إلا النسفي فساق منه إلى قوله د خلقك الله بيده ، ثم قال د وذكر الحديث ، ووقع لأبي ذر عن الجوى نحوه لكن قال د وذكر الحديث بطوله ، بعد قوله د حتى يهوما بذلك ، ونحوه للسكسيمي . وقوله فيه د ثلاث كذبات ، في رواية المستنلي د ثلاث كلمات ، وقوله د فاستأذن على ربي في داره فيؤذن لي عليه ، قال الخطابي هذا يروم المسكان والله منزعه عن ذلك ، وإنما معناه في داره الذي اتخذها لأرليائه وهي الجنة وهي دار السلام ، وأضيفت إليه إضافة تشريف مثل بيت الله وحرم الله ، وقوله فيه د قال قتادة سمعته يقول فأخرجهم ، هو موصول بالسند المذكور ، ووقع للسكسيمي د وسمعت أيضا يقول ، والمستنلي د وسمعت

يقول : فأخرج فأخرجهم ، الأول بفتح الهمزة وضم الراء والثاني بضم الهمزة وكسر الزاء . الحديث الخامس : حديث أنس : أصبروا حتى تلقوا الله ورسوله فإني على الخوض ، **قوله** (في السند حدثني عبيد بن يعقوب ابن إبراهيم بن سعد وأبوه هو إبراهيم بن سعد بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف ، ويعقوب فيه شيخ آخر أخرجه مسلم من طريقه أيضا عن ابن أخي ابن شهاب عن عمه وهي أعلى من روايته إياه عن أبيه عن « صالح » وهو ابن كيسان عن ابن شهاب الزهري . **قوله** (أرسل إلى الانصار لجمعهم في قبة) كذا أورده مختصرا ، وقد أخرجه مسلم من هذا الوجه وقال في أوله « لما أفاء الله على رسوله ما أفاء من أموال هوازن ، ثم أحال بقيته على الرواية التي قبلها من طريق يونس عن الزهري » فطلق رسول الله ﷺ يعطى رجالا من قريش ، فذكر الحديث في مصابيحهم ، وفي آخره « فقالوا يلى يا رسول الله رضينا ، قال فانكم ستجدون بعدى أثره شديدة فاصبروا حتى تلقوا الله ورسوله ، فإني على الخوض » وقد تقدم من وجه آخر في غزوة حنين وساقه من حديث عبد الله بن زيد ابن عاصم أمم منه ، وتقدم شرحه مستوفى هناك بحمد الله تعالى . والغرض منه هنا قوله « حتى تلقوا الله ورسوله » فانها زيادة لم تقع في بقية الطرق ، وقد تقدم في أوائل الفتن من رواية أنس عن أسيد بن حضير في قصة فيها « فاسترون بعدى أثره فاصبروا حتى تلقوني » و ترجم له في مناقب الانصار : باب قول النبي ﷺ يعنى للانصار « أصبروا حتى تلقوني على الخوض » قال الراغب : اللقاء مقابلة الشيء ومصادفنه ، لقيه يلقاه ويقال أيضا في الإدراك بالحس وبالبصيرة ، ومنه ﴿ ولقد كنتم تمنون الموت من قبل أن تلقوه ﴾ وملاقاة الله يعبر بها عن الموت وعن يوم القيامة ، وقيل ليوم القيامة يوم التلاق لالتقاء الأولين والآخرين فيه . الحديث السادس : عن ابن عباس في الدعاء عند قيام الليل وقد تقدم شرحه في أوائل « كتاب التهجيد » مستوفى ، والغرض منه قوله « ولتأوك حق » وقد ذكرت ما يتعلق باللقاء في الذي قبله « وسفيان » في سننه هو الثوري ، « وسليمان » هو ابن أبي مسلم ، وقوله فيه « وقال قيس بن سعد وأبو الزبير عن طاوس قيام » يريد أن قيس بن سعد روى هذا الحديث عن طاوس عن ابن عباس ، فوقع عنده بدل قوله : أنت قيم السموات والأرض : « أنت قيام السموات والأرض » وكذلك أبو الزبير عن طاوس وطريق قيس وصلها مسلم وأبو داود من طريق عمران بن مسلم عن قيس ولم يسوقا لفظه وساقها النسائي كذلك وأبو نعيم في المستخرج ، ورواية أبي الزبير وصلها مالك في الموطأ عنه وأخرجها مسلم من طريقه ولفظه : « قيام السموات والأرض » ، **قوله** (وقال مجاهد : القيوم : القائم على كل شيء) وصله القرطبي في تفسيره عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد بهذا ، قال الخليلي القيوم القائم على كل شيء من خلقه يدبره بما يريد ، وقال أبو عبيدة بن المثنى القيوم فيعمل وهو القائم الذي لا يزول ، وقال الخطابي القيوم نعت للمبالغة في القيام على كل شيء فهو القيم على كل شيء بالرعاية له ، **قوله** (وقرأ عمر القيام) قلت تقدم ذكر من وصله عن عمر في تفسير سورة نوح ، **قوله** (وكلاهما مدح) أى القيوم والقيام لأنهما من صيغ المبالغة . الحديث السابع : حديث عدى ابن حاتم « ما منكم من أحد إلا سيكلمه ربه ليس بينه وبينه ترجمان » وقوله في سننه عن خيشمة في رواية حفص ابن غياث عن الأعمش : حدثني خيشمة بن عبد الرحمن كما تقدم في « كتاب الرقاق » وسياقه هناك أمم ، وسياقه أيضا من وجه آخر عن الأعمش وقوله « ولا حجاب يحجبه » في رواية السكشمي « ولا حاجب » قال ابن بطال معنى رفع الحجاب إزالة الآفة من أبصار المؤمنين المانعة لهم من الرؤية فيرونه لارتفاعها عنهم بخلاف ضدها فهم ، ويشير

إليه قوله تعالى في حق السكار (كلا إنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون) وقال الحافظ صلاح الدين العلائي في شرح قوله في قصة معاذ واقق دعوة المظلوم فإنه ليس بينها وبين الله حجاب، المراد بالحجاب والحجاب نفي المانع من الرؤية كما نفي عدم إجابة دعاء المظلوم ثم استمار الحجاب للرذ فسكران فقيه دليلًا على ثبوت الإجابة والتعبير بنفي الحجاب أبان عن التعبير بالقبول، لأن الحجاب من شأنه أن يمنع من الوصول إلى المقصود فاستبرئ فقيه لعدم المنع، ويتخرج كثير من أحاديث الصفات على الاستعارة التخيلية، وهي أن يشترك شيئان في وصف ثم يعتمد لوازم أحدهما حيث تكون جهة الاشتراك وصفًا فيثبت كاله في المستعار بواسطة شيء آخر فيثبت ذلك للاستعارة مبالغة في إثبات المشترك، قال وبالحل على هذه الاستعارة التخيلية يحصل التخلص من مهادى التجسم، قال: ويحتمل أن يراد بالحجاب استعارة محسوس لمقول لأن الحجاب حسي والمنع عقلي، قال: وقد ورد ذكر الحجاب في عدة أحاديث صحيحة والله سبحانه وتعالى منزه عما يحجب به إذ الحجاب إنما يحيط بمقدار محسوس. ولكن المراد بحجاب منه أبصار خلقه وبصائرهم بما شاء متى شاء كيف شاء، وإذا شاء كشف ذلك عنهم، ويؤيده قوله في الحديث الذي بعده وما بين القوم وبين أن ينظروا إلى ربهم إلا رداء الكبرياء على وجهه، فإن ظاهره ليس مرادًا قطعًا فهي استعارة جزما وقد يكون المراد بالحجاب في بعض الأحاديث الحجاب الحسي لكنه بالنسبة للمخلوقين والعلم عند الله تعالى، ونقل الطيبي في شرح حديث أبي موسى عند مسلم وحجابه النور لو كشفه لأحرقت سبحات وجهه ما أدركه بصره، أن فيه إشارة إلى أن حجاب به خلاف الحجب المعهودة فهو محتجب عن الخلق بأنوار عزه وجلاله وأشعة عظمت وكبريائه، وذلك هو الحجاب الذى تدهش دونه العقول وتبهت الأبصار وتتهير البصائر، فلو كشفه فتجل لما وراءه بحقائق الصفات وعظمة الذات لم يبق مخلوق إلا احترق، ولا منظور إلا اضطلع، وأصل الحجاب السر الحائل بين الرائي والمرئي، والمراد به هنا منع الأبصار من الرؤية له بما ذكر فقام ذلك المنع مقام السر الحائل فعبّر به عنه، وقد ظهر من نصوص الكتاب والسنة أن الحالة المشار إليها في هذا الحديث هي في دار الدنيا المدة للفناء دون دار الآخرة المدة للبقاء، والحجاب في هذا الحديث وغيره يرجع إلى الخلق لأنهم هم المحجوبون عنه، وقال النووي: أصل الحجاب المنع من الرؤية، والحجاب في حقيقة اللغة السر، وإنما يكون في الأجسام والله سبحانه منزّه عن ذلك، فعرف أن المراد المنع من رؤيته وذكر النور لأنه يمنع من الإدراك في العادة لشعاعه، والمراد بالوجه الذات وبما انتهى إليه بصره جميع المخلوقات لأنه سبحانه محيط بجميع الكائنات. الحديث الثامن: حديث أبي موسى وعبد العزيز بن عبد الصمد، هو ابن عبد الصمد العمى بفتح المهملة وتشديد الميم، وأبو عمران، هو عبد الملك بن حبيب الجوني، وأبو بكر، هو ابن أبي موسى الأشعري، وقد تقدم ذلك في تفسير سورة الرحمن. قوله (جنتان من ذهب آتيتهما وما فيها، وجنتان من فضة آتيتهما وما فيها) في رواية حماد ابن سلة عن ثابت البناني عن أبي بكر بن أبي موسى عن أبيه قال حماد لا أعلمه إلا قد رفعه قال: «جنتان من ذهب للمقربين ومن دونهما جنتان من ورق لأصحاب اليمين»، أخرجه الطبري وابن أبي حاتم ورجاله ثقات وفيه رد على ما حكيت على الترمذي الحسكي أن المراد بقوله تعالى (ومن دونهما جنتان) الدنو بمعنى القرب لا أنها دون الجنتين المذكورتين قبلها، وصرح جماعة بأن الأوليين أفضل من الآخرين، وعكس بعض المفسرين، والحديث حجة للأولين، قال الطبري اختلف في قوله (ومن دونهما جنتان) فقال بعضهم معناه في الدرجة، وقال آخرون

ممناء في الفضل ، وقوله جنتان إشارة إلى قوله تعالى ﴿ ومن دونهما جنتان ﴾ وتفسير له ، وهو خير مبتدأ محذوف أي هما جنتان ، وآيتهما مبتدأ ، ومن فضة خبره ، قاله السكراني قال : ويحتمل أن يكون فاعل فضة كما قال ابن مالك مررت بواد إبل كلة ، أن كلة فاعل أي جنتان مفضض آيتهما انتهى . ويحتمل أن يكون بدل اشتغال ، وظاهر الأول أن الجنتين من ذهب لا فضة فهما وبالعكس ، ويعارضه حديث أبي هريرة : قلنا يا رسول الله حدثنا عن الجنة ما بناؤها ؟ قال : لبننة من ذهب ولبننة من فضة ، الحديث أخرجه أحمد والترمذي وصححه ابن حبان ، وله شاهد عن ابن عمر أخرجه الطبراني وسنده حسن وآخر عن أبي سعيد أخرجه البزار ولفظه : خلق الله الجنة لبننة من ذهب ولبننة من فضة ، الحديث ، ويجمع بأن الأول صفة ما في كل جنة من آتية وغيرها ، والثاني صفة حواطط الجنان كلها ، ويؤيده أنه وقع عند البيهقي في البحث في حديث أبي سعيد ، أن الله أحاط حائط الجنة لبننة من ذهب ولبننة من فضة ، وعلى هذا فقولهم وآيتهما وما فيهما ، بدل من قوله ومن ذهب ، ويرجح الاحتمال الثاني . قوله (وما بين القوم وبين أن ينظروا إلى ربهم إلا رداء الكبرياء على وجهه) قال المازني : كان النبي ﷺ يخاطب العرب بما تفهم ويخرج لهم الأشياء المعنوية إلى الحس ليقرب تناولهم لها ، فعبر عن زوال الموانع ورفعها عن الأبصار بذلك ، وقال عياض كانت العرب تستعمل الاستعارة كثيراً ، وهو أرفع أدوات بديع فصاحتها وإيجازها ، ومنه قوله تعالى ﴿ جناح الذل ﴾ فخاطبه النبي ﷺ لهم برداء الكبرياء على وجهه ونحو ذلك من هذا المعنى ، ومن لم يفهم ذلك تاه فن أجرى الكلام على ظاهره أفضى به الأمر إلى التجسيم ومن لم يتضح له وعلم أن الله منزّه عن الذي يقتضيه ظاهرها إما أن يكذب نقلتها وإما أن يؤولها كأن يقول استعار لعظيم سلطان الله وكبريائه وعظمته وهيبته وجلاله المانع إدراك أبصار البشر مع ضعفها لذلك رداء الكبرياء ، فإذا شاء تقوية أبصارهم وقلوبهم كشف عنهم حجاب هيئته وموانع عظمتة انتهى ملخصاً . وقال الطبري قوله « على وجهه » حال من رداء الكبرياء ، وقال السكراني هذا الحديث من المتشابهات فإما مفوض وإما متأول بأن المراد بالوجه الذات ، والرداء صفة من صفة الذات اللازمة المنزهة عما يشبه المخلوقات ، ثم استشكل ظاهره بأنه يقتضي أن رؤية الله غير واقعة ، وأجاب بأن مفهومه بيان قرب النظر إذ رداء الكبرياء لا يكون مانعاً من الرؤية فعبر عن زوال المانع عن الإبصار بإزالة المراد انتهى . وحاصله أن رداء الكبرياء مانع عن الرؤية فكان في الكلام حذفاً تقديره بعد قوله إلا رداء الكبرياء : فانه بمن عليهم برفعه فيحصل لهم الفوز بالنظر إليه ، فكان المراد أن المؤمنين إذا تبوؤا مقاعدهم من الجنة لولا ما عندهم من هيبة ذي الجلال لما حال بينهم وبين الرؤية حائل ، فإذا أراد إكرامهم ففهم برأفته وتفضل عليهم بتقويتهم على النظر إليه سبحانه ، ثم وجدت في حديث صهيب في تفسير قوله تعالى ﴿ الذين أحسنوا الحسنى ﴾ ما يدل على أن المراد برداء الكبرياء في حديث أبي موسى الحجاب المذكور في حديث صهيب ، وأنه سبحانه يكشف لأهل الجنة إكراماً لهم ، والحديث عند مسلم والترمذي والنسائي وابن خزيمة وابن حبان ولفظ مسلم « أن النبي ﷺ قال : إذا دخل أهل الجنة الجنة ، يقول الله عز وجل : تريدون شيئاً أزيدكم ؟ فيقولون : ألم تبيض وجوهنا وتدخلنا الجنة ؟ قال : فيكشف لهم الحجاب فما أعطوا شيئاً أحب إليهم منه ، ثم تلا هذه الآية ﴿ الذين أحسنوا الحسنى ﴾ وزيادة » أخرجه مسلم عقب حديث أبي موسى ، ولعله أشار إلى تأويله به ، وقال القرطبي في المفهم الرداء استمارة كنى بها عن العظمة كما في الحديث الآخر « والكبرياء ردائي والعظمة إزاري » وليس المراد الثياب المحسوسة لكن المناسبة أن الرداء

والإزار لما كانا متلازمين للمخاطب من العرب عبر عن العظمة والكبرياء بهما ، ومعنى حديث الباب أن مقتضى عزة الله واستغناؤه أن لا يراه أحد لكن رحمته المؤمنين اقتضت أن يريهم وجهه كالألحمة ، فإذا زال المانع فعل معهم خلاف مقتضى الكبرياء فكانه رفع عنهم حجابا كان يمنهم ، ونقل الطبري عن علي وغيره في قوله تعالى ﴿ ولدينا مزيد ﴾ قال هو النظر إلى وجه الله ، **قوله** (في جنة عدن) قال ابن بطال : لا تعلق للمجسمة في إثبات المسكان لما ثبت من استحالة أن يكون سبحانه جسما أو حالا في مكان ، فيكون تأويل الرداء : الآفة الموجودة لأبصارهم المانعة لهم من رؤيته ، وإزالتها فعل من أفعاله يفعل في محل رؤيتهم فلا يرونه ما دام ذلك المانع موجودا ، فإذا فعل الرؤية زال ذلك المانع وسماه رداء لتزله في المنع منزلة الرداء الذي يحجب الوجه عن رؤيته فأطلق عليه الرداء مجازا ، وقوله « في جنة عدن ، راجع إلى القوم ، وقال عياض معناه راجع إلى النظرين أى وهم في جنة عدن لا إلى الله فانه لا تحويه الأمكنة سبحانه ، وقال القرطبي يتعلق بمحذوف في موضع الحال من القوم مثل كائنين ، في جنة عدن ، وقال الطبري قوله « في جنة عدن ، متعلق بمعنى الاستقرار في الطرف فيفيد بالمفهوم انتفاء هذا الحصر في غير الجنة ، وإليه أشار التوربشتي بقوله : يشير إلى أن المؤمن اذا تبوأ مقعده والحجب مرتفعة والموانع التي تحجب عن النظر إلى ربه مضمحلة إلا ما يصدهم من الهية كما قيل :

أشتاقه فاذا بدا أطرقت من لإجلاله

فاذا عنهم برأفته ورحمته رفع ذلك عنهم تفضلا منه عليهم . الحديث التاسع : عن « عبد الله ، وهو ابن مسعود . **قوله** (قال عبد الله) وهو ابن مسعود راويه ، وهو موصول بالسند المذكور . **قوله** (مصداقه) أى الحديث ، ومصداق بكسر أوله مقابل من الصدق بمعنى الموافقة . **قوله** (إن الذين يشتركون - إلى أن قال - ولا يكلمهم الله الآية) كذا لا يذو وغيره والمراد هنا من هذه الآية قوله بعده ﴿ ولا ينظر إليهم ﴾ ويؤخذ منه تفسير قوله ﴿ لى الله وهو عليه غضبان ﴾ ومقتضاه أن الغضب سبب لمنع الكلام ، والرؤية والرضا سبب لوجودهما ، وقد تقدم شرح هذا الحديث في « كتاب الإيمان والنذور » . الحديث العاشر : حديث أبي هريرة ، **قوله** (عن عمرو) هو ابن دينار المسكي ، وقد تقدم هذا الحديث سندا ومتنا في « كتاب الشرب » وتقدم شرحه مستوفى في أواخر الأحكام . الحديث الحادى عشر : حديث أبي بكرة « وعبد الوهاب ، في سنده هو ابن عبد المجيد الثقفي ، وأيوب ، هو السخيتاني ، ومحمد ، هو ابن سيرين ، وابن أبي بكرة ، هو عبد الرحمن كما وقع التصريح به في « كتاب الحج » والسند كله بصريون ، وقد تقدم بعينه في بدء الخلق وفي المنازى ، وأغفل المزى ذكر هذا السند في التوحيد وفي المنازى وهو ثابت فيما ، وزعم أنه أخرجه في التفسير عن أبي موسى ولم أذه في التفسير مع أنه لم يذكر منه في بدء الخلق إلا قطعة يسيرة إلى قوله : « وشعبان ، وساقه بتمامه في المنازى ، « وهنا ، إلا أنه سقط من وسطه هنا عند أبي ذر عن السرخسي ، قوله قال : « فأى يوم هذا - إلى قوله - قال فإن دهاءكم ، وقد تقدم شرحه مفصلا ، أما ما يتعلق بأوله وهو « أن الإيمان قد استدار كهيئته ، ففي تفسير سورة براءة ، وأما ما يتعلق بالشهر الحرام والبلد الحرام . ففي باب الخطبة أيام منى من « كتاب الحج » وأما ما يتعلق بالنهى عن ضرب بعضهم رقاب بعض ففي « كتاب الفتن » ، وأما ما يتعلق بالحث على التبليغ ففي « كتاب العلم » والمراد منه هنا قوله ، وستلقون ربكم فيسألكم

عن أعمالكم ، وقد ذكرت ما فسر به اللقاء في الحديث الخامس ، وبالله التوفيق . تكملة : جمع الدار قطنى طرق الأحاديث الواردة في رؤية الله تعالى في الآخرة فوادت على العشرين ، وتبعها ابن القيم في حادى الأرواح فبلغت الثلاثين وأكثرها جيد ، وأسند الدار قطنى عن يحيى بن معين قال عندى سبعة عشر حديثا في الرؤية صحاح .

٢٥ - باب ما جاء في قول الله تعالى : ﴿ إِنَّ رَحْمَةَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ ﴾

٧٤٤٨ - **حديث** موسى بن إسماعيل حدثنا عبد الواحد حدثنا عاصم عن أبي عثمان عن أسامة قال : كان ابن لبعض بنات النبي ﷺ يقضى فأرسلت إليه أن يأتيها ، فأرسل : إن الله ما أخذ ، وله ما أعطى ، وكل إلى أجل مُّسمى ، فلتصبري ولتحتسبي ، فأرسلت إليه ، فأقسمت عليه ، فقام رسول الله ﷺ وقمت معه ومعاذ بن جبل أوبى بن كعب وعبادة بن الصامت ، فلما دخلنا ناولوا رسول الله ﷺ الصبى ونسبه فتقلل في صدره حسبهته قال كأنها شنة ، فسكى رسول الله ﷺ فقال سعد بن عبادة أتبكي ، قال : إنما يرحم الله من عباده الرحاء

٧٤٤٩ - **حديث** عبيد الله بن سعد بن إبراهيم حدثنا يعقوب حدثنا أي عن صالح بن كيسان عن الأعرج « عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : أختصمت الجنة والنار إلى ربهما ، فقالت الجنة : يارب ما لها لا يدخلها إلا ضغفانه الناس وسقطهم ، وقالت النار : يعنى أوزرت بالمشكركين ، فقال الله تعالى للجنة : أنت رحمتي ، وقال للنار : أنت عذابي ، أصيب بك من أشاء ، ولكل واحدة منكم ماؤها ، قال فأما الجنة فإن الله لا يظلم من خلقه أحداً وأنه ينشئ النار^(١) من يشاء فيلقون فيها فتقول هل من مزيد ثلاثا ، حتى يضع فيها قدمه فتمتلئ ، ويرد بعضها إلى بعض وتقول قط قط قط »

٧٤٥٠ - **حديث** حفص بن عمر حدثنا هشام عن قتادة « عن أنس رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال : كيهيبن أقواما سفح من النار بذنوب أصابوها عقوبة ثم يدخلهم الله الجنة بفضل رحمته ، يقال لهم الجنةيون »

وقال هام حدثنا قتادة حدثنا أنس عن النبي ﷺ

(١) جزم ابن القيم بأن هذا غلط من الراوى ، صوابه : ينشئ للجنة ، كما تقدم برقم ٤٨٥٠ من طريق عبد الرزاق عن همام عن أبي هريرة ، وكذا في رقم ٧٣٨٤ من طريق قتادة عن أنس ، فتبين منهما أن الراوى هنا سبق لفظه من الجنة إلى النار ، ويسمونه في مصطلح الحديث « المنقلب »

قوله (باب ما جاء في قول الله تعالى : إن رحمة الله قريب من المحسنين) قال ابن بطال الرحمة تنقسم إلى صفة ذات وإلى صفة فعل ، وهنا يحتمل أن تكون صفة ذات ، فيكون معناها إرادة إثابة الطامعين ، ويحتمل أن تكون صفة فعل فيكون معناها أن فضل الله يسوق السحاب وإنزال المطر قريب من المحسنين فكان ذلك رحمة لهم لكونه بقدرته وإرادته ، ونحو تسمية الجنة رحمة لكونها فعلا من أفعاله حادثة بقدرته ، وقال البيهقي في كتاب الأسماء والصفات ، باب الأسماء التي تتبع لإثبات التدبير لله دون من سواه فمن ذلك « الرحمن الرحيم » ، قال الخطابي : معنى الرحمن ذو الرحمة الشاملة التي وسعت الخلق في أرزاقهم وأسباب مما يشتمون ومصالحهم ، قال : والرحيم خاص بالمؤمنين كما قال سبحانه ﴿ وكان بالمؤمنين رحيما ﴾ وقال غيره : الرحمن خاص في التسمية عام في الفصل ، والرحيم عام في التسمية خاص في الفعل انتهى . وقد تقدم شيء من هذا في أوائل التوحيد في باب « قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن أيا ما تدعوا فله الأسماء الحسنى » ، وتكلم أهل العربية على الحسكة في تذكير قريب مع أنه وصف الرحمة فقال الفراء : قريبة وبعيدة إن أريد بها النسب ثبوتها ونفيًا فتوث جزما فتقول فلانة قريبة أو ليست قريبة لي ، فإن أريد المسكان جاز الوجهان لأنه صفة المسكان فتقول فلانة قريبة وقريب إذا كانت في مكان غير بعيد ، ومنه قوله :

عشية لا غفراء منك قريبة فتدعوا ولا غفراء منك بعيد

ومنه قول امرئ القيس : له الوليل إن أمسى ولا أم سالم ، قريب البيت وأما قول بعضهم سبيل المذكر والمؤنث أن يحريا على أفعالها فردود لأنه ود الجائز بالمشهور ، وقال تعالى ﴿ وما يدريك لعل الساعة تكون قريبا ﴾ وقال أبو عبيدة قريب في قوله تعالى ﴿ قريب من المحسنين ﴾ ليس وصفا للرحمة إنما هو ظرف لها لجاز فيه التأنيث والتذكير ويصلح للجمع والمثنى والمفرد ، ولو أريد بها الصفة لوجب المطابقة ، وتعقبه الأخفش بأنها لو كانت ظرفا لنصب ، وأجيب بأنه يتسع في الظرف ووراء ذلك أجوبة أخرى متقاربة ، ويقال إن أقواها قول أبي عبيدة فقيل : هي صفة لموصوف محذوف أى شيء قريب ، وقيل : لما كانت بمعنى الغفران أو العفو أو المطر أو الإحسان حملت عليه ، وقيل : الرحم بالضم والرحمة بمعنى واحد فذكر باعتبار الرحم ، وقيل المعنى أنها ذات قرب كفولهم حاض لأنها ذات حيز ، وقيل : هو مصدر جاء على فعيل كتنقيت لصوت الضفدع ، وقيل : لما كان وزنه وزن المصدر نحو زفير وشبهق أعطى حكمه في استواء التذكير والتأنيث ، وقيل : إن الرحمة بمعنى مفعلة فتكون بمعنى مفعول وفعيل بمعنى مفعول كثير ، وقيل : أعطى فعيل بمعنى فاعل حكم فعيل بمعنى مفعول ، وقيل : هو من التأنيث المجازي كقطع الشمس وبهذا جزم ابن التين ، وتعقبوه بأن شرطه تقدم الفعل وهنا جاء الفعل متأخرا فلا يجوز إلا في ضرورة الشعر ، وأجيب بأن بعضهم حكى الجواز مطلقا والله أعلم . ثم ذكر في الباب ثلاثة أحاديث أسدها : حديث أسامة بن زيد وقد تقدم التنبيه عليه في أوائل « كتاب التوحيد » وقوله « إنما يرحم الله » ، فيه إثبات صفة الرحمة له وهو مقصود الترجمة ، ثانيا : حديث أبي هريرة « اختصمت الجنة والنار » ، « ويقوب » ، في سنده هو ابن إبراهيم بن سعد الذي تقدم في الحديث الخامس من الباب قبله ، « والأعرج » ، هو عبد الرحمن بن هرمز ، وليس صالح بن كيسان عنه في الصحيحين إلا هذا الحديث ، **قوله** (اختصمت) في رواية همام عن أبي هريرة المتقدمة في سورة ق ، « تحتاج » ، ولمسلم بن طريق أبي الزناد عن الأعرج « احتجت » ، وكذا له من طريق ابن سيرين عن

أبي هريرة ، وكذا في حديث أبي سعيد عنده قال الطبري : تحاجت أصله تحاججت وهو مفاعلة من الحجاج وهو الخصام وزنه ومعناه ، يقال : حاججته حاججة وحاججا أى غلبته بالحجة ومنه (خرج آدم موسى) لكن حديث الباب لم يظهر فيه غلبة واحد منهما . قلت : إنما وزن (خرج آدم موسى) لو جاء تحاجت الجنة والنار لحاجت الجنة النار وإلا فلا يلزم من وقوع الخصام الغلبة ؛ قال ابن بطلان عن الملب : يجوز أن يكون هذا الخصام حقيقة بأن يخلق الله فيهما حياة وفيهما وكلاما والله قادر على كل شيء ، ويجوز أن يكون هذا مجازا كقولهم ، امتلا الحوض وقال قطنى ، والحوض لا يتسكلم وإنما ذلك عبارة عن امتلائه وأنه لو كان من ينطق لقال ذلك ، وكذا في قول النار (هل من مزيد) قال وحاصل اختصاصهما افتخار أحدهما على الأخرى بمن يسكنها فظن النار أنها بمن أثنى فيها من عظماء الدنيا أبر عند الله من الجنة ، وتظن الجنة أنها بمن أسكنها من أولياء الله تعالى أبر عند الله ، فأجبتنا بأنه لا فضل لإحدهما على الأخرى من طريق من يسكنهما ، وفي كلاهما شائبة شكائية إلى ربهما إذ لم تذكر كل واحدة منهما إلا ما اختصت به ، وقد رد الله الأمر في ذلك إلى مشيئته ، وقد تقدم كلام النووي في هذا في تفسير ق ، وقال صاحب المفهم : يجوز أن يخلق الله ذلك القول فيما شاء من أجزاء الجنة والنار ، لأنه لا يشترط عقلا في الأصوات أن يكون عليها حيا على الراجح ولو سلمنا الشرط لجاز أن يخلق الله في بعض أجزائها المجادية حياة لا سيما وقد قال بعض المفسرين في قوله تعالى : (وأن الدار الآخرة لهى الحيوان) أن كل ما في الجنة حي ، ويحتمل أن يكون ذلك بلسان الحال والأول أولى ، قوله (فقالت الجنة يا رب ما لها) فيه التفات لأن نسق الكلام أن نقول مالى ، وقد وقع كذلك في رواية همام مالى ، وكذا المسلم عن أبي الزناد ، قوله (إلا ضغفاء الناس وسقطهم) زاد مسلم وعجزهم ، وفي رواية له وعرهم ، وقد تقدم بيان المراد بالضغفاء في تفسير ق ، وسقطهم بفتحيتن جمع ساقط وهو النازل القدر الذى لا يؤبه له ، وسقط المتاع رديته وعجزهم بفتحيتن أيضا جمع عاجز ضبطه عياض ، وتعقبه القرطبي بأنه يلزم أن يكون بناء التأنيث ككاتب وكتبة وسقوط التأنيث في هذا الجمع نادر ، قال والصواب بضم أوله وتشديد الجيم مثل : شاهد وشهد ، وأما وعرهم ، فهو بمجمة ومثلثة جمع غرمان أى جيعان ، ووقع في رواية الطبري بكسر أوله وتشديد الراء ثم مشاة أى غفلتهم ، والمراد به أهل الإيمان الذين لم ينفطنوا للشبه ، ولم توسوس لهم الشياطين بشيء من ذلك فهم أهل عقائد صحيحة وإيمان ثابت وهم الجمهور ، وأما أهل العلم والمعرفة فهم بالنسبة إليهم قليل ، قوله (وقالت النار فقال للجنة) كذا وقع هنا مختصرا قال ابن بطلان سقط قول النار هنا من جميع النسخ وهو محفوظ في الحديث ، رواه ابن وهب عن مالك بلفظ أوثرت بالمتكبرين والمتعبرين . قلت : هو في غرائب مالك للدارقطنى وكذا هو عند مسلم من رواية ورقاء عن أبي الزناد وله من رواية سفيان عن أبي الزناد ، يدخلون الجبارون والمتكبرون ، وفي رواية محمد بن سيرين عن أبي هريرة « مالى لا يدخلنى إلا » أخرجه النسائي ، وفي حديث أبي سعيد « فقالت النار في » أخرجه أبو يعلى وساق مسلم سنده ، قوله (فقال الله تعالى للجنة أنت رحمتى) زاد أبو الزناد في روايته « أرحم بك من أشاء من عبادى » وكذا لهام ، قوله (وقال للنار أنت عذابى أصيب بك من أشاء) زاد أبو الزناد « من عبادى » ، قوله (ملؤها) بكسر أوله وسكون اللام بعدها همزة ، قوله (فأما الجنة فإن الله لا يظلم من خلقه أحدا وأنه ينشئ للنار من يشاء) قال أبو الحسن القاسمى المعروف في هذا الموضع أن الله ينشئ للجنة خلقا وأما النار فيضع فيها قدمه قال : ولا أعلم في شيء من الأحاديث أنه ينشئ للنار

خلقا إلا هذا انتهى . وقد مضى في تفسير سورة ق من طريق محمد بن سيرين عن أبي هريرة ، يقال لجهنم هل امتلأت وتقول هل من مزيد فيضع الرب عليها قدمه فتقول قط قط ، ومن طريق همام بلفظ ، فأما النار فلا تمتلئ حتى يضع رجليه فتقول قط قط فبناك تمتلئ . ويروى بعضها إلى بعض ولا يظلم الله من خلقه أحدا ، وتقدم هناك بيان اختلافهم . في المراد بالقدم مستوفى ، وأجاب عياض بأن أحد ما قيل في تأويل القدم أنهم قوم تقدم في علم الله أنه يظلمهم قال : فهذا مطابق للإنشاء ، وذكر القدم بعد الإنشاء يرجح أن يكونا متغايرين ، وعن المهلب قال في هذه الزيادة حجة لأهل السنة في قولهم أن الله أن يعذب من لم يكلفه لعباده في الدنيا لأن كل شيء ملكه فلو عذبهم لكان غير ظالم انتهى . وأهل السنة إنما تمسكوا في ذلك بقوله تعالى ﴿ لا يسأل عما يقول ﴾ و ﴿ يقول ما يشاء ﴾ وغير ذلك ، وهو عندهم من جهة الجواز ، وأما الوقوع فففيه نظر ، وليس في الحديث حجة للاختلاف في لفظه ولقبوله التأويل ، وقد قال جماعة من الأئمة إن هذا الموضع مقلوب ، وجزم ابن القيم بأنه غلط واحتج بأن الله تعالى أعبر بأن جهنم تمتلئ من إبليس وأتباعه وكذا أنكر الرواية شيخنا البلقيني واحتج بقوله ﴿ ولا يظلم ربك أحدا ﴾ ثم قال وحمله على أحجار تأتي في النار أقرب من حمله على ذئب يعذب بغير ذنب انتهى ، ويمكن التزام أن يكونوا من ذوى الأرواح ولكن لا يعذبون كما في الخزنة ، ويحتمل أن يراد بالإنشاء ابتداء إدخال الكفار النار ، وعبر عن ابتداء الإدخال بالإنشاء فهو إنشاء الإدخال لا الإنشاء بمعنى ابتداء الخلق بدليل قوله « فيلقون فيها » وتقول هل من مزيد ، وأعادها ثلاث مرات ثم قال « حتى يضع فيها قدمه » فيثبت تمتلئ ، والذي يلزمها حتى تقول حسبي هو القدم كما هو صريح الخبر وتأويل القدم قد تقدم والله أعلم ، وقد أيد ابن أبي حمزة حمله على غير ظاهره بقوله تعالى ﴿ كلا لأنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون ﴾ إذ لو كان على ظاهره لكان أهل النار في نعم المشاهدة كما ينتمى أهل الجنة برؤية ربهم لأن مشاهدة الحق لا يكون معها عذاب ، وقال عياض يحتمل أن يكون معنى قوله عند ذكر الجنة فإن الله لا يظلم من خلقه أحدا أنه يعذب من يشاء غير ظالم له كما قال أعذب بك من أشاء ، ويحتمل أن يكون راجعا إلى تخافهم أهل الجنة والنار ، فإن الذي جعل لكل منهما عدل وحكمة وباستحقاق كل منهم من غير أن يظلم أحدا ، وقال غيره : يحتمل أن يكون ذلك على سبيل التلييح بقوله تعالى ﴿ إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات إنا لا نضيع أجر من أحسن عملا ﴾ فعبّر عن ترك تضييع الأجر بترك الظلم ، والمراد أنه يدخل من أحسن الجنة التي وعد المتقين برحمته ، وقد قال للجنة أنت رحمتي وقال ﴿ إن رحمة الله قريب من المحسنين ﴾ وبهذا تظهر مناسبة الحديث للترجمة والعلم عند الله تعالى ، وفي الحديث دلالة على اتساع الجنة والنار بحيث تسع كل من كان ومن يكون إلى يوم القيامة وتحتاج إلى زيادة ، وقد تقدم في آخر الرقاق أن آخر من يدخل الجنة يعطى مثل الدنيا عشرة أمثالها ، وقال الداودى يؤخذ من الحديث أن الأشياء توصف بنالها لأن الجنة قد يدخلها غير الضعفاء والنار قد يدخلها غير المتكبرين ، وفيه رد على من حل قول النار ﴿ هل من مزيد ﴾ على أنه استفهام إنكار وأنها لا تحتاج إلى زيادة . الحديث الثالث : حديث أنس ، قوله (سفع) بفتح المهملة وسكون الفاء ثم مهملة هو أثر تظير البشرة فيبقى فيها بعض سواد ، قوله (وقال همام حدثنا قتادة حدثنا أنس) تقدم موصولا في « كتاب الرقاق » مع شرحه وأراد به هنا أن العناية التي في طريق هشام محمولة على السماع بدليل رواية همام والله أعلم .

٢٦ - باب قول الله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يُمَسِّكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا ﴾

٧٤٥١ - **حَدَّثَنَا** موسى حدثنا أبو عوانة عن الأعمش عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله قال : « جاء خبرٌ إلى رسول الله ﷺ فقال يا أحمد إنَّ الله يضعُ السماءَ على إصبع ، والأرضَ على إصبع ، والجبالَ على إصبع ، والشجرَ والأنهارَ على إصبع ، وسائرَ الخلقِ على إصبع ، ثم يقولُ يدهُ أنا الملكُ ، فضحك رسولُ الله ﷺ وقال : وما قدَّروا اللهَ حقَّ قدرِه »

قوله (باب قول الله تعالى : إن الله يمسك السموات والأرض أن تزولا) وقع لبعضهم دمسك السموات على إصبع ، وهو خطأ ذكر فيه حديث ابن مسعود قال المهلب : الآية تقتضي أنهما مسكتان بغير آله ، والحديث يقتضي أنهما مسكتان بالإصبع ، والجواب أن الإمساك بالإصبع محال لأنه يفترق إلى مسك ، وأجاب غيره بأن الإمساك في الآية يتعلق بالدنيا ، وفي الحديث بيوم القيامة وقد مضى توجيهِ الإصبع من كلام أهل السنة مع شرحه في باب قوله : لما خلقت بيدي ، قال الراغب إمساك الشيء التعلق به وحفظه ، ومن الثاني قوله تعالى ﴿ ويمسك السماء أن تقع على الأرض ﴾ الآية ، ويقال أمسكت عن كذا امتنعت عنه ومنه ﴿ هل من مسكات رحمة ﴾ ، **قوله** (إن الله يضع السموات على إصبع الحديث) ومضى هناك بلفظ د إن الله يمسك ، وهو المطابق للترجمة لكن جرى على عادته في الإشارة وذكر فيه من وجه آخر عن الأعمش ، وفيه تصريحه بسأعه له من إبراهيم ، وهو النخعي ، وموسى ، شيخ البخاري فيه هو ابن اسماعيل كما جزم به أبو نعيم في المستخرج ، وقوله جاء حين يفتتح المهمة ويجوز كسرهما ، بعدها موحدة ساكنة ثم رام واحد الأحبار ، وذكر صاحب المشارق أنه وقع في بعض الروايات د جاء جبريل قال وهو تصحيف فالحش ، وهو كما قال فقد مضى في الباب المشار إليه د جاء رجل ، وفي الرواية التي قبلها د أن يهوديا جاء ، وسلم د جاء حين من اليهود ، فعرف أن من قال جبريل فقد صحف .

٢٧ - باب ما جاء في تخليق السموات والأرض وغيرها من الخلائق ، وهو فعل الرب تبارك وتعالى

وأمره ، فالربُ بصفاته وفعله وأمره وهو الخالقُ المكوِّنُ غيرُ مخلوقٍ ، وما كان بفعله وأمره وتخليقه وتكوينه فهو مفعولٌ مخلوقٌ مكوَّنٌ

٧٤٥٢ - **حَدَّثَنَا** سعيد بن أبي مرزوق أخبرنا محمد بن جعفر أخبرني كثر بك بن عبد الله بن أبي نعيم عن كُرَيْب « عن ابن عباس قال . رُبْتُ في بيت ميمونة ليلةً والنبي ﷺ عندها لَانظُرَ كيفَ صلاةُ رسولِ الله ﷺ بالليل فتحدث رسولُ الله ﷺ مع أهله ساعةً ثم رقدَ فلما كان ثلثُ الليلِ الأخيرِ أو بعضُهُ ، قد فظنر إلى السماءَ فقرأ : ﴿ إِنَّ في خالقِ السمواتِ والأرضِ - إلى قوله - لأولى الألبابِ ﴾ ثم قام فتوضأ واستنَّ ثم صلى إحدى عشرة ركعةً ، ثم أذن بلالٌ بالصلاة فصلَّى ركعتين ، ثم خرج فصلى للناس الضُّحى »

قوله (باب ما جاء في تخليق السموات والأرض وغيرها من الخلائق) **كذا** للأكثر «تخليق»، وفي رواية الكشميني «خلق السموات، وعليها شرح ابن بطال وهو المطابق الآية، وأما التخليق فانه من خلق بالتشديد، وقد استعمل في مثل قوله تعالى ﴿مخلقة وغير مخلقة﴾ وتقدمت الإشارة إلى تفسيره في «كتاب الحيض»، **قوله** (وهو فعل الرب وأمره) المراد بالامر هنا قوله كن، والامر يطلق بإزاء معان منها صيغة أفعل ومنها الصفة والثأن، والاول المراد هنا، **قوله** (فأرب بصفاته وفعله وأمره) كذا ثبت للجميع وزاد أبو ذر «في روايته وكلامه»، **قوله** (وهو الخالق المسكون غير مخلوق) المسكون بتشديد الواو المسكورة لم يرد في الاسماء الحسنى، ولكن ورد معناه وهو المصور، وقوله وكلامه بعد قوله: وأمره من عطف الخاص على العام لأن المراد بالامر هنا قوله كن وهو من جملة كلامه وسقط قوله من هذا الموضع وفعله في بعض النسخ قال الكرماني: وهو أولى ليصح لفظ غير مخلوق كذا قال وسياق المصنف يقتضي التفرقة بين الفعل وما ينشأ عن الفعل فالاول من صفة الفاعل، والبارى غير مخلوق فصفاته غير مخلوقة وأما مفعوله وهو ما ينشأ عن فعله فهو مخلوق ومن ثم عقبه بقوله: وما كان بفعله وأمره وتخليقه وتكوينه فهو مفعول مخلوق مكون بفتح الواو والمراد بالامر هنا المأمور به وهو المراد بقوله تعالى ﴿وكان أمر الله مفعولا﴾، وبقوله تعالى ﴿وانه غالب على أمره﴾ ان قلنا الضمير لله، وبقوله تعالى ﴿لعل الله يحدث بعد ذلك أمرا﴾، بقوله تعالى ﴿قل الروح من أمر ربي﴾ وفي الحديث الصحيح «أن الله يحدث من أمره ما يشاء» وفيه «سبوح قدوس رب الملائكة والروح»، وأما قوله تعالى ﴿الاله الخلق والامر﴾ فسياق في آخر «كتاب التوحيد»، احتجاج ابن عيينة وغيره به على أن القرآن غير مخلوق لأن المراد بالامر قوله تعالى ﴿كن﴾ وقد عطف على الخلق، والعطف يقتضي المغايرة وكن من كلامه فصح الاستدلال ووه من ظن أن المراد بالامر هنا هو المراد بقوله تعالى ﴿وكان أمر الله مفعولا﴾ لأن المراد به في هذه الآية المأمور به الذي يوجد بكن، وكن صيغة الامر وهي من كلام الله وهو غير مخلوق، والذي يوجد بها هو المخلوق وأطلق عليه الامر لأنه نشأ عنه، ثم وجدت بيان مراده في كتابه الذي أفرد في خلق أفعال العباد فقال: اختلف الناس في الفاعل والفعل والمفعول فقالت القدرية الأفاعيل كلها من البشر، وقالت الجبرية الأفاعيل كلها من الله، وقالت الجهمية الفعل والمفعول واحد ولذلك قالوا كن مخلوق، وقال السلف: التخليق فعل الله وأفاعيلنا مخلوقة، ففعل الله صفة الله والمفعول من سواه من المخلوقات انتهى. ومسئلة التكوين مشهورة بين المتكلمين وأصلها: أنهم اختلفوا هل صفة الفعل قديمة أو حادثة؟ فقال جمع من السلف منهم أبو حنيفة: هي قديمة، وقال آخرون منهم ابن كلاب والأشعري: هي حادثة لئلا يلزم أن يكون المخلوق قديما، وأجاب الاول بأنه يوجد في الازل صفة الخلق ولا مخلوق، وأجاب الأشعري بأنه لا يكون خلق ولا مخلوق كما لا يكون ضارب ولا مضروب فالزوم به حدوث صفات فيلزم حلول الحوادث بالله، فأجاب بأن هذه الصفات لا تحدث في الذات شيئا جديدا فتحبوه بأنه يلزم أن لا يسمى في الازل خالقا ولا رازقا، وكلام الله قديم وقد ثبت أنه فيه الخالق الرزاق فأنفصل بعض الأشعرية بأن إطلاق ذلك إنما هو بطريق المجاز وليس المراد بعدم التسمية عدما بطريق الحقيقة، ولم يرتض هذا بعضهم بل قال وهو المنقول عن الأشعري نفسه: إن الأسامي جارية بحري الأعلام والعلم ليس بحقيقة ولا مجاز في اللغة، وأما في الشرع فلفظ الخالق الرزاق صادق عليه تعالى بالحقيقة الشرعية والبحث إنما هو فيها لا في الحقيقة اللغوية فالزوم به تجويز إطلاق اسم الفاعل على من لم يقم به الفعل، فأجاب أن

الإطلاق هنا شرعى لا لنوى انتهى . وتصرف البخارى فى هذا الموضع يقتضى موافقة القول الاول ، والصائر اليه يسلم من الوقوع فى مشكلة حوادث لا أول لها وبالله التوفيق ، وأما ابن بطال فقال : غرضه بيان أن جميع السموات والأرض وما بينهما مخلوق ، لقيام دلائل الحدوث عليها ، ولقيام البرهان على أنه لا خالق غير الله ويطلان قول من يقول إن الطبايع خالقة أو الأفلاك أو النور أو الظلمة أو العرش ، فلما فسدت جميع هذه المقالات لقيام الدليل على حدوث ذلك كله واقتضاه إلى محدث لاستحالة وجود محدث لا محدث له وكتاب الله شاهد بذلك كآية الباب ، استدلل بآيات السموات والأرض على وحدانيته وقدرته وأنه الخلاق العظيم وأنه خلاق سائر المخلوقات ، لانتفاء الحوادث عنه الدالة على حدوث من يقوم به وأن ذاته وصفاته غير مخلوقة ، والقرآن صفة له فهو غير مخلوق ولزم من ذلك أن كل ما سواه كان عن أمره وفعله وتكوينه وكل ذلك مخلوق له انتهى ، ولم يجرع على ما أشار إليه البخارى فله الحمد على ما أنعم . قوله (فى الحديث : فلما كان ثلث الليل الأخير أو بعضه) فى رواية الكشميهنى « أو نصفه ، بثون ومهمله وفاء وقد تقدم فى تفسير آل عمران بهذا السند والمن لكن لم يذكر فيه هذه اللفظة .

٢٨ - باب قوله تعالى : ﴿ وَكُنَّا لِعِبَادِنَا لمرسلين ﴾

٧٤٥٣ - حدثنا إسماعيل بن حدثني مالك بن عيسى عن أبي الزناد عن الأعرج « عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : لما قضى الله الخلق كتب عنده فوق عرشه إن رحمتى سبقت غضبى »

٧٤٥٤ - حدثنا شعبه حدثنا الأعمش سمعت زيد بن وهب « سمعت عبد الله بن مسعود رضى الله عنه حدثنا رسول الله ﷺ - وهو الصادق المصدوق - أن خلق آدم كجميع في بطن أمه أربعين يوماً وأربعين ليلة ثم يكون علقه مثله ، ثم يكون مضطج مثله ، ثم يبعث إليه الملك فيؤذن بأربعة كلمات فيكتب رزقه وأجله وعمله وشقى أم سعيد ، ثم ينفخ فيه الروح فإن أحدكم كيعمل بعمل أهل الجنة حتى لا يكون بينها وبينه إلا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار فيدخل النار ، وإن أحدكم كيعمل بعمل أهل النار حتى ما يكون بينها وبينه إلا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل الجنة فيدخلها »

٧٤٥٥ - حدثنا خلاد بن يحيى حدثنا عمر بن زر سمعت أبي يحدث عن سعيد بن جبيرة « عن ابن عباس رضى الله عنهما عن النبي ﷺ قال : يا جبريل ما يمنعك أن تزورنا أكثر مما تزورنا ، فنزلت : وما تنزل إلا بأمر ربك له ما بين أيدينا وما خلفنا - إلى آخر الآية - قال كان هذا الجواب لمحمد ﷺ »

٧٤٥٦ - حدثنا يحيى حدثنا وكيع عن الأعمش عن إبراهيم عن علقمة « عن عبد الله قال : كنت أمشى مع رسول الله ﷺ فى حرث بالمدينة وهو متمسك على عسيب فمر بقوم من اليهود فقال بعضهم لبعض صلوه عن الروح ، وقال بعضهم لا نسألوه فسألوه عن الروح ، فقام متوكئاً على العسيب وأنا خلفه فظننت أنه

يوحى اليه فقال : ويسأونك عن الروح قل الروح من أمر ربي ، وما أوتيتم من العلم إلا قليلاً . فقال بعضهم لبعض قد قلنا لكم لا تسألوه »

٧٤٥٧ - حدثنا إسماعيل حدثني مالك عن أبي الزناد عن الأعرج « عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال : تكفل الله لمن جاهد في سبيله لا يُخرجه إلا الجهاد في سبيله وتصدق كلاته بأن يدخله الجنة ، أو يرجعه إلى مسكنه الذي أخرج منه مع ما نال من أجر أو غنيمة »

٧٤٥٨ - حدثنا محمد بن كثير حدثنا سفيان عن الأعمش عن أبي وائل عن أبي موسى ، قال « جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال : الرجل يُقاتل حمية ويقاتل شجاعة ويقاتل رياء فأي ذلك في سبيل الله ؟ قال : من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله »

قوله (باب قوله تعالى : ولقد سبقت كلتنا لعبادنا المرسلين) ذكر فيه ستة أحاديث . أولها : حديث أبي هريرة « إن رحمتي سبقت غضبي » وقد تقدم شرحه في باب قوله تعالى ﴿ ويحذركم الله نفسه ﴾ وأشار به إلى ترجيح القول بأن الرحمة من صفات الذات لسكون الكلمة من صفات الذات فهما استشكل في إطلاق السبق في صفة الرحمة جاء مثله في صفة الكلمة ، ومهما أجيب به عن قوله سبقت كلتنا حصل به الجواب عن قوله سبقت رحمتي وقد غفل عن مراده من قال دل وصف الرحمة بالسبق على أنها من صفات الفعل ، وقد سبق في شرح الحديث قول من قال المراد بالرحمة إرادة إيصال الثواب ، وبالغضب إرادة إيصال العقوبة فالسبق حينئذ بين متعلقي الإرادة فلا إشكال ، وقوله في أول الحديث « لما قضى الله الخلق ، أي خلقهم ، وكل صنعة محكمة متقنة فهو قضاء ، ومنه قوله تعالى ﴿ إذا قضى أمراً ﴾ . الحديث الثاني : حديث ابن مسعود « حدثنا رسول الله ﷺ وهو الصادق المصدوق » وقد تقدم شرحه مستوفى في « كتاب القدر » والمراد منه هنا قوله « فيسبق عليه الكتاب » وفيه من البحث ما تقدم في الذي قبله ، ونقل ابن التين عن الداودي أنه قال : في هذا الحديث رد على من قال إن الله لم يزل متكلاً بجميع كلامه لقوله : « فيؤمر بأربع كلمات ، لأن الأمر بالكلمات إنما يقع عند التخليق ، وكذا قوله « ثم ينفخ فيه الروح » وهو إنما يقع بقوله « كن » وهو من كلامه سبحانه ، قال : ويرد قول من قال أنه لو شاء لعذب أهل الطاعة ، ووجه الرد أنه ليس من صفة الحكيم أن يتبدل عليه ، وقد علم في الأزل من رحم ومن يعذب ، وتعبه ابن التين بأنها كلام أهل السنة ولم يحتاج لهم ، ووجه الرد على ما ادعاه الداودي ، أما الأول : فالأمر إنما هو الملك ويحمل على أنه يتلقاه من اللوح المحفوظ ، وأما الثاني : فالمراد لو قدر ذلك في الأزل لوقع فلا يلزم ما قال ، الحديث الثالث : حديث ابن عباس في نزول قوله تعالى ﴿ وما ننزل إلا بأمر ربك ﴾ وقد تقدم شرحه في تفسير سورة مريم ، وزاد هنا قال : « كان هذا الجواب لمحمد ، والكشتميني هذا » كان الجواب لمحمد ، « والأمر في قوله هنا ﴿ بأمر ربك ﴾ بمعنى الإذن أي ما ننزل إلى الأرض إلا بإذنه ، ويحتمل أن يكون المراد بالوسى والبلاء للمصاحبة ، ويحيى في قول جبريل عليه السلام ﴿ بأمر ربك ﴾ البحث الذي تقدم قبله عن الداودي وجوابه . الحديث الرابع : حديث ابن مسعود في نزول

قوله تعالى ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ﴾ ودحاى ، شيخه فيه هو ابن جعفر وقد تقدم شرحه فى التفسير ويأتى شىء منه فى الباب الذى بعده ، وقوله فظننت أنه يوحى إليه ، يأتى فى الذى بعده بلفظ فعلت ، فقيل أطلق العلم وأراد الظن وقيل بالعكس وقيل ظن أولاً ثم تحقق آخرها فاطلاق الظن باعتبار أول ما رآه وإطلاق العلم باعتبار آخر الحال . الحديث الخامس : حديث أنى هريرة ، تسكفل الله لمن جاهد فى سبيله ، والمراد منه هنا قوله ، وتصدقى كلماته ، أى الواردة القرآن بالحث على الجهاد وما وعد فيه من الثواب وشيخه إسماعيل فيه هو ابن أبى أويس وتقدم بهذا السند فى فرض الخمس وتقدم شرحه فى كتاب الجهاد ، وسنأتى الإشارة إليه أيضاً بعد باب . الحديث السادس : حديث أنى موسى د من قاتل لتسكون كلمة الله هى العليا فهو فى سبيل الله ، وقد تقدم شرحه فى الجهاد والمراد هنا بقوله ، وكلمة الله هى العليا ، كلمة التوحيد أى كلمة توحيد الله وهى المراد بقوله تعالى ﴿قل تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم﴾ الآية ويحتمل أن يكون المراد بالكلمة القضية قال الراغب : كل قضية تسمى كلمة سواء كانت قولاً أو فعلاً والمراد هنا حكمه وشرعه .

٢٩ - باب قول الله تعالى ﴿إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ﴾

٧٤٥٩ - **حدثنا** شهاب بن عباد حدثنا إبراهيم بن حميد عن إسماعيل عن قيس عن المغيرة بن شعبه قال «سمعتُ النبي ﷺ يقول : لا يزال من أمتى قومٌ ظاهرين على الناس حتى يأتىهم أمرُ الله»

٧٤٦٠ - **حدثنا** الحيدى حدثنا الوليد بن مسلم حدثنا ابن جابر حدثنى عمير بن هانى أنه سمع معاوية

قال «سمعتُ النبي ﷺ يقول : لا يزال من أمتى أمةٌ قائمةٌ بأمرِ الله لا يضرُّهم من كذبهم ولا من خذلهم حتى يأتى أمرُ الله وهم على ذلك» فقال مالك بن نيزام سمعتُ ، ماذا يقول وهم بالشام ، فقال معاوية هذا مالك يزعم أنه سمع معاذاً يقول وهم بالشام

٧٤٦١ - **حدثنا** أبو اليان أخبرنا شعيب عن عبد الله بن أبى حصين حدثنا نافع بن مجير عن ابن عباس قال : وقف النبي ﷺ على مُسَيْلَمَةَ فى أصحابه فقال : لو سألتنى هذه القطعة ما أعطيتُكها ولن تعدوا أمرُ الله فيك ، وإنى أدبرت ليعقرنك الله

٧٤٦٢ - **حدثنا** موسى بن إسماعيل عن عبد الواحد عن الأعشى عن إبراهيم عن علقمة عن ابن مسعود قال : بينا أنا أمشى مع النبي ﷺ فى بعضِ حرثِ المدينة وهو يتوكأ على عسيبٍ معه فرمونا على نفرٍ من اليهود ، فقال بعضهم لبعض : سلوه عن الرُّوح ، فقال بعضهم لا تسألوه أن يجيب فى شىء تكرهونه ، فقال بعضهم لئسألنه ، فقام إليه رجلٌ منهم فقال يا أبا القاسم : ما الرُّوح ؟ فسكت عنه النبي ﷺ ، فعلمت أنه يوحى إليه فقال : ويسألونك عن الرُّوح قل الرُّوح من أمرِ ربى وما أوتوا من العلم إلا قليلاً . قال الأعشى هكذا فى قراءتنا

قوله (باب قول الله تعالى : إنما أمرنا أن نخرج نسله إذا أردناه) زاد غير أبي زر ، أن نقول له كن فيكون ، ونقص إذا أردناه ، من رواية أبي زيد المروزي قال عياض : كذا وقع لجميع الرواة عن القبري من طريق أبي زر والأصلي والقاسبي وغيرهم ، وكذا وقع في رواية النسفي وصواب التلاوة : إنما قولنا ، وكأنه أراد أن يترجم بالآية الأخرى (وما أمرنا إلا واحدة كلعج بالبصر) وسبق القلم الى هذه . قلت : وقع في نسخة معتمدة من رواية أبي زر : إنما قولنا ، على وفق التلاوة وعليها شرح ابن التين فإن لم يكن من إصلاح من تأخر عنه وإلا فالقول ما قاله القاضي عياض : قال ابن أبي حاتم في كتاب الرد على الجهمية حدثنا أبي قال قال أحمد بن حنبل : دل على أن القرآن غير مخلوق حديث عبادة ، أول ما خلق الله القلم فقال اكتب ، الحديث قال : وإنما نطق القلم بكلامه لقوله ﴿ إنما قولنا لشيء إذا أردناه أن نقول له كن فيكون ﴾ قال فكلما الله سابق على أول خلقه فهو غير مخلوق ، وعن الربيع بن سليمان سمعت البيهقي يقول خلق الله الخلق كله بقوله ﴿ كن ﴾ فلو كان كن مخلوقا لكان قد خلق الخلق بمخلوق وليس كذلك ، ثم ذكر فيه خمسة أحاديث . الأول : حديث المغيرة وقوله فيه عن : اسمعيل ، هو ابن أبي خالد ، وقيس ، هو ابن أبي حازم ، والغرض منه ومن الذي بعده قوله ﴿ حتى يأتيهم أمر الله ﴾ وقد تقدم بيان المراد به عند شرحه في كتاب الاعتصام ، وقال ابن بطلال المراد بأمر الله في هذا الحديث الساعة والصواب أمر الله بقيام الساعة فيرجع إلى حكمه وقضائه . والثاني والثالث : حديث معاوية في ذلك وفيه رواية مالك بن يحيى بضم التحتانية وتخفيف الحاء المعجمة وكسر الميم عن معاذ وهم بالشام ، وذكر معاوية عنه ذلك وقوله فيه : ولا من خذلهم ، وقع في رواية الأصيلي وحذاهم ، بكسر المهملة ثم دال معجمة بعدها ألف لينة ، قال : ولها وجه ، يعني من جاورهم من لا يوافقهم ، قال : ولكن الصواب بفتح الحاء المعجمة وبالألف من الخذلان ، و ابن جابر ، المذكور فيه هو عبد الرحمن بن يزيد بن جابر نسب لجدّه . الحديث الرابع : حديث ابن عباس في شأن مسيلة ذكر منه طرفا ، وقد تقدم بتامه في أواخر المغازي مع شرحه ، والغرض منه قوله ولن يعدو أمر الله فيك أى ما قدره عليك من الشقاء أو السعادة . الحديث الخامس : حديث ابن مسعود في سؤال اليهود عن الروح ، وقوله ﴿ قل الروح من أمر ربي ﴾ تمسك به من زعم أن الروح قديمة زعما أن المراد بالأمر هنا الأمر الذي في قوله تعالى ﴿ ألا له الخلق والأمر ﴾ وهو فاسد فإن الأمر ورد في القرآن لمعانيتين المراد بكل منهما من سياق السلام وسيأتي في باب ﴿ والله خلقكم وما تعملون ﴾ ما يتعلق بالأمر الذي في قوله تعالى ﴿ ألا له الخلق والأمر ﴾ وأنه بمعنى الطلب الذي هو أحد أنواع السلام ، وأما الأمر في حديث ابن مسعود هذا فإن المراد به المأمور كما يقال الخلق ويراد به المخلوق وقد وقع التصريح في بعض طرق الحديث في تفسير السدي عن أبي مالك عن ابن عباس وعن غيره في قوله تعالى ﴿ قل الروح من أمر ربي ﴾ يقول هو خلق من خلق الله ليس هو شيء من أمر الله ، وقد اختلف في المراد بالروح المستول عنها هل هي الروح التي تقوم بها الحياة أو الروح المذكور في قوله تعالى ﴿ يوم يقوم الروح والملائكة صفا ﴾ وفي قوله تعالى ﴿ تنزل الملائكة والروح فيها ﴾ وتمسك من قال بالثاني بأن السؤال إنما يقع في العادة عما لا يعرف إلا بالروح ، والروح التي بها الحياة قد تسكن الناس فيها قديما وحديثا ، بخلاف الروح المذكور فإن أكثر الناس لا علم لهم به بل هي من علم الغيب بخلاف الأولى ، وقد أطلق الله لفظ الروح على الوحي في قوله تعالى ﴿ وكذلك أوحينا إليك روحا من أمرنا ﴾ وفي قوله ﴿ يلقى الروح من أمره ﴾ على

من يشاء) وعلى القوة والثبات والنصر في قوله تعالى (وأيدهم بروح منه) وعلى جبريل في عدة آيات وعلى عيسى ابن مريم ولم يقع في القرآن تسمية روح بنى آدم روحا بل سماها نفسا في قوله : النفس المطمئنة ، والنفس الأمارة بالسوء ، والنفس اللوامة ، وأخرجوا أنفسهم ، ونفس وما سواها ، كل نفس ذائقة الموت ، وتمسك من زعم بأنها قديمة بإضافتها إلى الله تعالى في قوله تعالى (ونفخت فيه من روحي) ولا حجة فيه لأن الإضافة تقع على صفة تقوم بالموصوف كالعلم والقدرة ، وعلى ما ينفصل عنه كبيت الله وناقة الله فقوله : روح الله ، من هذا القبيل . الثاني : وهي إضافة تخصيص وتشريف وهي فوق الإضافة العامة التي بمعنى الإيجاد فالإضافة على ثلاث مراتب : إضافة إيجاد وإضافة تشريف وإضافة صفة ، والذي يدل على أن الروح مخلوقة عموم قوله تعالى : الله خالق كل شيء ، وهو رب كل شيء ، ربكم ورب آبائكم الأولين ، والأرواح مربوبة وكل مربوب مخلوق ، رب العالمين ، وقوله تعالى لركبنا : (وقد خلقناك من قبل ولم تك شيئا) بهذا الخطاب لجسده وروحه معا ، ومنه قوله (هل أتى على الإنسان حين من الدهر لم يكن شيئا مذكورا) وقوله تعالى (ولقد خلقناكم ثم صورناكم) سواء قلنا إن قوله خلقنا يتناول الأرواح والأجساد معا أو الأرواح فقط ، ومن الأحاديث الصحيحة حديث عمران بن حصين « كان الله ولم يكن شيء غيره ، وقد تقدم التنبيه عليه في « كتاب بدء الخلق » ، وقد وقع الاتفاق على أن الملائكة مخلوقون وهم أرواح ، وحديث « الأرواح جنود مجندة » والجنود المجندة لا تكون إلا مخلوقة ، وقد تقدم هذا الحديث وشرحه في « كتاب الأدب » وحديث أبي قتادة أن بلالا قال لما ناموا في الوادي : يا رسول الله أخذ بنفسى الذي أخذ بنفسك ، والمراد بالنفس الروح قطعنا لقوله ﷺ في هذا الحديث « إن الله قبض أرواحكم حين شاء » الحديث ، كما في قوله تعالى (الله يتوفى الأنفس حين موتها) الآية ، وقد تقدم الكلام على بقية فوائد هذا الحديث في سورة سبحان ، وقوله في آخره (وما أوتوا من العلم إلا قليلا) كذا الأكثر ، ووقع في رواية الكشميني « وما أوتيتم » على وفق القراءة المشهورة ويؤيد الأول قوله في بقية : قال الأعمش هكذا في قراءتنا ، قال ابن بطال غرضه الرد على المعتزلة في زعمهم أن أمر الله مخلوق ، فتبين أن الأمر هو قوله تعالى للشيء كن فيكون بأمره له وأن أمره وقوله بمعنى واحد ، وأنه يقول كن حقيقة ، وأن الأمر غير الخلق لعطفه عليه بالواو انتهى . وسيأتى مزيد لهذا في باب : (والله خلقكم وما تعملون) .

٣ - باب قول الله تعالى : (قل لو كان البحر مدادا لكتبت دنى لنفد البحر قبل أن تنفد كلمات ربى ولو جئنا بمثله مددا) ، (ولو أن مافى الأرض من شجرة أقلام ، والبحر يمده من بعده سبعة أبحر ما نفدت كلمات الله) ، (إن ربكم الله الذى خالق السماوات والأرض فى ستة أيام ثم استوى على العرش ، يمشى الليل النهار يطلبه حثيثا ، والشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره ، أله الخلق والأمر ، تبارك الله رب العالمين) سخر : ذلل

٦٤٦٣ - حدثنا عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن أبي الزناد عن الأعرج « عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال : تسكفل الله لمن جاهد في سبيله لا يخرجه من بين يديه إلا الجهاد في سبيله وتصدق بكلمته أن

يُدْخِلُهُ الْجَنَّةَ أَوْ يَرْدُّهُ إِلَى مَسْكِنِهِ بِمَا نَالَ مِنْ أَجْرِ أَوْ غَنِيمَةٍ

قوله (باب قول الله تعالى : قل لو كان البحر مدادا لكتبتن ربى - الى قوله - جتنا بمثله مددا) في رواية أبي زيد المروزي : إلى آخر الآية ، وساق في رواية كريمة الآية كلها ، قوله (وقوله ولو أن ما في الأرض من شجرة أقلام والبحر يمده من بعده سبعة أبحر ما نفدت كلمات الله) جاء في سبب نزولها ما أخرجه ابن أبي حاتم بسند صحيح عن ابن عباس في قصة سؤال اليهود عن الروح ونزول قوله تعالى ﴿ قل الروح من أمر ربى ، وما أوتيتم من العلم الا قليلا ﴾ قالوا كيف وقد أوتينا التوراة فنزلت ﴿ قل لو كان البحر مدادا لكتبتن ربى ﴾ الآية فأخرج عبد الرزاق في تفسيره من طريق أبي الجوزاء قال : لو كان كل شجرة في الأرض أقلاما والبحر مدادا لنفدت الماء وتكسرت الأقلام قبل أن تنفذ كلمات الله ، وعن معمر عن قتادة أن المشركين قالوا في هذا القرآن يوشك أن ينفذ فنزلت ، وأخرج ابن أبي حاتم من طريق سعيد بن أبي عروبة عن قتادة نحوه وفيه فأنزل الله : لو كان شجر الأرض أقلاما ومع البحر سبعة أبحر مدادا لتكسرت الأقلام ونفذ ماء البحار قبل أن تنفذ ، قال ابن أبي حاتم حدثنا أبي سمعت بعض أهل العلم يقول قول الله عز وجل ﴿ أنا كل شئ خلقناه بقدر ﴾ وقوله ﴿ قل لو كان البحر مدادا لكتبتن ربى لنفدت البحر ﴾ الآية يدل على أن القرآن غير مخلوق لأنه لو كان مخلوقا لكان له قدر وكانت له عناية ولنفدت كنفاد المخلوقين ، وتلا قوله تعالى ﴿ قل لو كان البحر مدادا لكتبتن ربى ﴾ الى آخر الآية . قوله (إن ربكم المستمل وحده ، وفي رواية أبي زيد المروزي وقوله ﴿ إن ربكم الله ﴾ وساق الى أن قال ، بعد قوله ﴿ على العرش ﴾ الى قوله ﴿ تبارك الله رب العالمين ﴾ وساق في رواية كريمة الآية كلها ، وذكر فيه حديث أبي ذر هزيمة المشار اليه قريبا ، تكفل الله لمن جاهد في سبيله ، والمراد منه قوله وتصدق كذبه ، ووقع في نسخة من طريق أبي ذر : وكلماته بصيغة الجمع قال ابن التين : يحتمل أن يكون المراد بكلماته الأوامر الواردة بالجهاد وما وعد عليه من الثواب ، ويحتمل أن يراد بها ألفاظ الشهادتين وأن تصدقه بها يثبت في نفسه عداوة من كذبهما والحرص على قتله ، وقوله ﴿ خلق السموات والأرض في ستة أيام ﴾ تقدم بيان السنة في الكلام على حديث ابن عباس في تفسير حم فصلت ، وقوله ﴿ يغشى الليل النهار ﴾ أى ويغشى الليل النهار الخذف للدلالة السياق عليه وهو قوله ﴿ يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل ﴾ والفرض من الآية قوله ﴿ ألا له الخلق والأمر ﴾ وسيأتى بسط القول فيه في أواخر هذا الكتاب في باب والله خلقكم وما تعملون ان شاء الله تعالى . وحذف ابن بطلان هذا الباب وما فيه .

٣١ - باب في المشيئة والإرادة

وقول الله تعالى ﴿ تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ - وما تشاءون إلا أن يشاء الله - ولا تقولن شئاً إني فاعل ذلك غداً إلا أن يشاء الله - إنك لا تهدي من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء ﴾

قال سعيد بن المسيب عن أبيه نزلت في أبي طالب ﴿ يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْبُسْرَ ﴾

٧٤٦٤ - حدثنا مسدد حدثنا عبد الوارث عن عبد العزيز « عن أنس قال : قال رسول الله ﷺ إذا

دعوتهم الله فاعزموا في الشعاء ، ولا يقولنَّ أحدكم إن شئت فأعطيني ، فإن الله لا مستكره له »

٧٤٦٥ - **حديث** أبو البيان أخبرنا شعيب عن الزهري ح ، وحدثنا إسماعيل حدثني أخى عبد الحميد عن سليمان عن محمد بن أبي عتيق عن ابن شهاب عن علي بن حسين أن حسين بن علي عليهما السلام أخبره أن علي ابن أبي طالب أخبره أن رسول الله ﷺ طرفة وفاطمة بنت رسول الله ﷺ ليلة قال لهم ألا تصلون ، قال علي : قلت يا رسول الله إنما أنفُسنا بيد الله فإذا شاء أن يبعثنا بعبادته ، فأنصرف رسول الله ﷺ حين قلت ذلك ولم يرجع إلى شيئا ، ثم سمعته وهو مذبر يضرب فخذه ويقول : وكان الإنسان أكثر شيء جدلاً »

٧٤٦٦ - **حديث** محمد بن سنان حدثنا فليح حدثنا هلال بن علي عن عطاء بن يسار « عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : مثل المؤمن كمثل خامة الزرع بقي ورقه من حيث أنها الريح تكفها فإذا سكنت اعتدلت ، وكذلك المؤمن يكفأ بالبلاء ، ومثل الكافر كمثل الأرزقة صماء معتدلة حتى يقصمها الله إذا شاء »

٧٤٦٧ - **حديث** الحكم بن نافع أخبرنا شعيب عن الزهري أخبرني سالم بن عبد الله « أن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما قال : سمعت رسول الله ﷺ وهو قائم على المنبر يقول : إنما بقاؤكم فيا سلف قبلكم من الأمم كما بين صلاة العصر إلى غروب الشمس ، أعطى أهل التوراة فعلوا بها حتى انتصف النهار ثم عجزوا فأعطوا قيراطا قيراطا ، ثم أعطى أهل الإنجيل الإنجيل فعلوا به حتى صلاة العصر ثم عجزوا فأعطوا قيراطا قيراطا ، ثم أعطى أهل القرآن فعملهم به حتى غروب الشمس فأعطيت قيراطين قيراطين ، قال أهل التوراة ربنا هؤلاء أقل عملا وأكثر أجرا ، قال : هل ظلمتكم من أجركم من شيء ؟ قالوا : لا ، فقال : فذلك فضلى أوتيته من أشاء »

٧٤٦٨ - **حديث** عبد الله المسمى حدثنا هشام أخبرنا معمر عن الزهري عن أبي إدريس عن عباد بن الصامت قال : بايعت رسول الله ﷺ في رهط فقال : أبايعكم على أن لا تشركوا بالله شيئا ولا تسرقوا ولا تزنوا ولا تقتلوا أولادكم ولا تأتوا بيهتان تفترونه بين أيديكم وأرجلكم ولا تعصوني في معروف فمن وفى منكم فأجره على الله ومن أصاب من ذلك شيئا فأخذ به في الدنيا فهو له كفارة ويطهور ، ومن ستره الله فذلك إلى الله إن شاء عذبه وإن شاء غفر له

٧٤٦٩ - **حديث** معلى بن أسد حدثنا وهيب عن أيوب عن محمد عن أبي هريرة أن نبي الله سليمان عليه الصلاة والسلام كان له ستون امرأة ، قال : لأطوفنَّ الليلة على نساء فينتخب من كل امرأة ولتين فارسا يقاتل في سبيل الله ، فطاف على نساها فما ولدت منهن إلا امرأة ولدت شق غلام قال نبي الله ﷺ : لو كان

سليمان استثنى لحلت كل امرأة منهم فولدت فارساً يقاتل في سبيل الله »

٧٤٧٠ - **حديث** محمد حدثنا عبد الوهاب الثقفي حدثنا خالد الحذاء عن عكرمة « عن ابن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ دخل على أعرابي يهودي ، فقال : لا بأس عليك طهور إن شاء الله ، قال : قال الأعرابي طهور بل هو عجمي تغور على شيخ كبير تزيرو القبور ، قال النبي ﷺ : فتعم إذا »

٧٤٧١ - **حديث** ابن سلام أخبرنا هشيم عن حصين عن عبد الله بن أبي قتادة عن أبيه حين ناموا عن الصلاة ، « قال النبي ﷺ : إن الله قبض أرواحكم حين شاء وردّها حين شاء ، فقصوا حوائجهم وتوضؤوا إلى أن طلعت الشمس وابيضت ققام فصل »

٧٤٧٢ - **حديث** يحيى بن قزعة حدثنا إبراهيم بن ابن شهاب عن أبي سلمة والأعرج ، وحدثنا إسماعيل حدثني أخى عن سليمان بن محمد بن أبي عتيق عن ابن شهاب عن أبي سلمة بن عبد الرحمن وسعيد بن المسيب « أن أبا هريرة قال : انتدب رجل من المسلمين ورجل من اليهود ، فقال المسلم : والذي اصطفى محمداً على العالمين في قسم يُقسم به ، فقال اليهودي والذي اصطفى موسى على العالمين ، فرفع المسلم يده عند ذلك ، فذاع اليهودي فذهب اليهودي إلى رسول الله ﷺ فأخبره بالذي كان من أمره وأمر المسلم ، فقال النبي ﷺ لا تخبروني على موسى فإن الناس يصعقون يوم القيامة فأكون أول من يُغيق ، فإذا موسى باطش بجانب العرش ، فلا أدري أكان فيمن صيقت فأفاق قبلي أو كان من استثنى الله »

٧٤٧٣ - **حديث** إسحاق بن أبي عيسى أخبرنا يزيد بن هارون أخبرنا شعبة عن قتادة « عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : المدينة يذهب الدجال فيجد الملائكة يحرسونها فلا يقر بها الدجال ولا الطاعون إن شاء الله »

٧٤٧٤ - **حديث** أبو اليان أخبرنا شعيب عن الزهري حدثني أبو سلمة بن عبد الرحمن « أن أبا هريرة قال : قال رسول الله ﷺ لسكن نبي دعوة فأريد إن شاء الله أن أختبى دعوتي شفاعاً لأمتي يوم القيامة »

٧٤٧٥ - **حديث** يسرة بن صفوان بن جميل اللخمي حدثنا إبراهيم بن سعد عن الزهري عن سعيد بن المسيب « عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ بينما أنا نائم رأيتني على قليب فنزعت ماشاء الله أن أنزع ، ثم أخذها ابن أبي قحافة فنزع ذوباً أو ذوبين وفي نزع ضعت والله يغفر له ، ثم أخذها عمر فاستجالت عرباً فلم أر عبقرئاً من الناس يغري قرية حتى ضرب الناس حوله بعتن »

٧٤٧٦ - **حَدَّثَنَا** مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ يُرَيْدٍ عَنْ أَبِي بُرْدَةَ « عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ : كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا أَنَاهُ السَّائِلُ ، وَرُبَّمَا قَالَ جَاءَهُ السَّائِلُ أَوْ صَاحِبُ الْحَاجَةِ قَالَ اشْفَعُوا فَلْتَوَجَّرُوا وَيَقْضَى اللَّهُ عَلَى لِسَانِ رَسُولِهِ مَا شَاءَ »

٧٤٧٧ - **حَدَّثَنَا** يَحْيَى حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ هَامٍ « سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : لَا يُقْبَلُ أَحَدُكُمْ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي إِنْ شِئْتَ ، اِرْحَمْنِي إِنْ شِئْتَ ، ارْزُقْنِي إِنْ شِئْتَ ، وَلْيَعِزَمَ مَسْئَلَتُهُ إِنْ فَعَلَ مَا يَشَاءُ لَا مُكْرَهَ لَهُ »

٧٤٧٨ - **حَدَّثَنَا** عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا أَبُو حَنْصَفٍ سَمِعُوا حَدَّثَنَا الْأَوْزَاعِيُّ حَدَّثَنَا ابْنُ شِهَابٍ عَنْ عِيَدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ بْنِ مَسْعُودٍ « عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ تَمَارَى هُوَ وَالْحُرُّ بْنُ قَيْسٍ بْنِ حِصْنِ الْقَزَّازِيِّ فِي صَاحِبِ مُوسَى أَهْوَى خَضِرٌ ، فَمَرَّ بِهِمَا أَبِي بْنُ كَعْبٍ الْأَنْصَارِيُّ فَدَعَا ابْنَ عَبَّاسٍ فَقَالَ إِنِّي تَمَادَيْتُ أَنَا وَصَاحِبِي هَذَا فِي صَاحِبِ مُوسَى الَّذِي سَأَلَ السَّبِيلَ إِلَى قُبَيْهِ هَلْ سَمِعْتَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَذْكُرُ شَأْنَهُ ؟ قَالَ نَعَمْ ، إِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : بَيْنَا مُوسَى فِي مَلَأَ بَنِي إِسْرَائِيلَ إِذْ جَاءَهُ رَجُلٌ فَقَالَ هَلْ تَعْلَمُ أَحَدًا أَعْلَمُ مِنْكَ ؟ فَقَالَ مُوسَى لَا ، فَأَوْحَى إِلَى مُوسَى ' بَلَى عَبْدُكَ خَضِرٌ ، فَسَأَلَ مُوسَى السَّبِيلَ إِلَى أُنْفِئِهِ فَجَعَلَ اللَّهُ لَهُ الْحَوْتَ آيَةً ، وَقِيلَ لَهُ : إِذَا قَدَدْتَ الْحَوْتَ فَارْجِعْ فَإِنَّكَ سَتَلْقَاهُ ، فَكَانَ مُوسَى يَتَّبِعُ أَثَرِ الْحَوْتَ فِي الْبَحْرِ ، فَقَالَ فَنِي مُوسَى لِمُوسَى : أَرَأَيْتَ إِذَا أَوْبَيْتَ إِلَى الصَّخْرَةِ فَإِنِّي نَسِيتُ الْحَوْتَ وَمَا أَنَسَانِيهِ إِلَّا الشَّيْطَانُ أَنْ أَذْكَرَهُ ، قَالَ مُوسَى : ذَلِكَ مَا كُنَّا نَبْغِي ، فَارْتَدَّا عَلَى آثَارِهَا قَصَصًا ، فَوَجَدَا خَضِرًا وَكَانَ مِنْ شَأْنِهِمَا مَا قَصَّ اللَّهُ »

٧٤٧٩ - **حَدَّثَنَا** أَبُو الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ ، وَقَالَ أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ « عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ : نَزَلَ غَدَاً إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَخَيَّفَ بَنِي كَنْانَةَ حَيْثُ تَقَاسَمُوا عَلَى الْكُفْرِ يُرِيدُ الْحَصَبَ »

٧٤٨٠ - **حَدَّثَنَا** عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا ابْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ سَمُرَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَعْمَرٍ قَالَ : حَاضَرَ النَّبِيَّ ﷺ أَهْلُ الطَّائِفِ فَلَمْ يَفْتَحْهَا فَقَالَ : إِذَا قَالُوا إِنْ شَاءَ اللَّهُ ، فَقَالَ الْمُسْلِمُونَ قَعْلٌ وَلَمْ يَفْتَحْ ، قَالَ : فَانْغَدُوا عَلَى الْقِتَالِ فَانْغَدُوا ، فَأَصَابَتْهُمْ جِرَاحَاتٌ ، قَالَ النَّبِيُّ ﷺ إِنَّا قَالِفُونَ غَدًا إِنْ شَاءَ اللَّهُ فَسَكَّنَ ذَلِكَ أَعْجَبَهُمْ فَنَبَسَمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ »

قوله (باب في المشيئة والإرادة) قول الراغب : المشيئة عند الأكثر كالإرادة سواء وعند بعضهم أن المشيئة في الأصل إيجاد الشيء وإصابته فمن الله الإيجاد وهن الناس الإصابة ، وفي العرف تستعمل موضع الإرادة ،

قوله (وقول الله تعالى : توتى الملك من تشاء ، وقوله : وما تشاؤون إلا أن يشاء الله ، وقوله : ولا تقولن شيئا أنى فاعل ذلك غدا إلا أن يشاء الله ، وقوله : إنك لا تهدي من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء) قال البيهقي بعد أن ساق بسنده إلى الربيع بن سليمان قال الشافعي والمشيتة ، إرادة الله وقد أعلم الله خلقه أن المشيتة له دونهم فقال (وما تشاؤون إلا أن يشاء الله) فليست للخلق مشيتة إلا أن يشاء الله ، وبه إلى الربيع قال سئل الشافعي عن القدر فقال :

ما شئتَ كان وإن لم أشأ وما شئتُ إن لم تشأ لم يكن

الآيات ، ثم ساق ما تكرر من ذكر المشيتة في الكتاب العزيز أكثر من أربعين موضعا منها غير ما ذكر في الترجمة قوله تعالى في البقرة (ولو شاء الله لذهب بسمعهم وأبصارهم) وقوله (يختص برحمته من يشاء) وقوله (ولو شاء الله لاعتنكم) وقوله (وعله ما يشاء) وقوله في آل عمران (قل إن الفضل بيد الله يؤتية من يشاء) وقوله (ويختبى من رسله من يشاء) وقوله في النساء (إن الله لا يفرق أن يشرك به ويفرق ما دون ذلك لمن يشاء) وأما قوله في الأنعام (سيقول الذين أشركوا لو شاء الله ما أشركنا ولا آباءنا) الآية فقد تمسك بها المعتزلة ، وقالوا إن فيها ردا على أهل السنة ، والجواب أن أهل السنة تمسكوا بأصل قامت عليه البراهين وهو أن الله خالق كل مخلوق ويستحيل أن يخلق المخلوق شيئا ، والإرادة شرط في الخلق ويستحيل ثبوت المشروط بدون شرطه ، فلما عاند المشركون المعقول وكذبوا المنقول الذي جاءهم به الرسل وأزموا الحجة بذلك تمسكوا بالمشيتة والقدر السابق ، وهى حجة مردودة لأن القدر لا تبطل به الشريعة وجريان الأحكام على العباد بأكسابهم فن قدر عليه بالمعصية كان ذلك علامة على أنه قدر عليه العقاب إلا أن يشاء أن يعفّر له من غير المشركين ، ومن قدر عليه بالطاعة كان ذلك علامة على أنه قدر عليه بالثواب ، وحرف المسئلة أن المعتزلة قاسوا الخالق على المخلوق وهو باطل لأن المخلوق لو عاقب من يطيعه من أتباعه عد ظالما لسكونه ليس ماله كاله بالحققيقة ، والخالق لو عذب من يطيعه لم يعد ظالما لأن الجميع ملوكه فله الأمر كله يفعل ما يشاء ولا يسئل عما يفعل ، وقال الراغب يدل على أن الأمور كلها موقوفة على مشيتة الله ، وأن أفعال العباد متعلقة بها وموقوفة عليها ما اجتمع الناس على تعليق الاستثناء به في جميع الأفعال ، وأخرج أبو نعيم في الحلية في ترجمة الزهري من طريق ابن أخى الزهري عن عمه قال : كان عمر بن الخطاب يأمر برواية قصيدة لببذ التي يقول فيها :

إن تقوى ربنا خير نفل وبإذن الله ربى وعجل
أحمد الله فلا نسد له يديه الخير ما شاء فعل
من هده سبل الخير اهتدى ناعم البال ومن شاء أضل

وحرف النزاع بين المعتزلة وأهل السنة أن الإرادة عند أهل السنة تابعة للعلم وعندهم تابعة للأمر ، وبدل لأهل السنة قوله تعالى (يريد الله أن لا يحصل لهم حظا في الآخرة) وقال ابن بطال غرض البخارى لإثبات المشيتة والإرادة وهما بمعنى واحد ، وإرادته صفة من صفات ذاته ، وزعم المعتزلة أنها صفة من صفات فعله وهو فاسد ، لأن إرادته لو كانت محدثة لم يحل أن يحدثها في نفسه أو في غيره أو في كل منهما أو لا في شيء منهما . والثاني والثالث

حال لأنه ليس محلاً للحوادث ، والثاني فاسد أيضاً لأنه يلزم أن يكون الغير مريداً لها ، وبطل أن يكون الباري مريداً إذ المريد من صدرت منه الإرادة وهو الغير كما بطل أن يكون عالماً إذا أحدث العلم في غيره ، وحقيقة المريد أن تكون الإرادة منه دون غيره . والرابع باطل لأنه يستلزم قيامها بنفسها ، وإذا فسدت هذه الأقسام صح أنه مريد بإرادة قديمة هي صفة قائمة بذاته ، ويكون تعلقها بما يصح كونه مراداً ، فما وقع بإرادته قال : وهذه المسئلة مبنية على القول بأنه سبحانه خالق أفعال العباد وأنهم لا يفعلون إلا ما يشاء ، وقد دل على ذلك بقوله ﴿ وما تشاءون إلا أن يشاء الله ﴾ وغيرها من الآيات ، وقال ﴿ ولو شاء الله ما اقتتلوا ﴾ ثم أكد ذلك بقوله تعالى ﴿ ولكن الله يفعل ما يريد ﴾ فدل على أنه فعل اقتتالهم الواقع منهم لسكونه مريداً له ، وإذا كان هو الفاعل لاقتتالهم فهو المريد لمشيئتهم والفاعل ، فثبت بهذه الآية أن كسب العباد إنما هو بمشيئة الله وإرادته ، ولو لم يره وقوعه ما وقع ، وقال بعضهم الإرادة على قسمين : إرادة أمر وتشريع ، وإرادة قضاء وتقدير ، فالأولى تتعلق بالطاعة والمعصية سواء وقعت أم لا ، والثانية شاملة لجميع الكائنات محيطة بجميع الحادثات طاعة ومعصية ، وإلى الأول الإشارة بقوله تعالى ﴿ يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر ﴾ وإلى الثاني الإشارة بقوله تعالى ﴿ فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام ، ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقاً حرجاً ﴾ وقرئ بعضهم بين الإرادة والرضا فقالوا : يريد وقوع المعصية ولا يرضاها ، لقوله تعالى ﴿ ولو شئنا لآتينا كل نفس هداها ﴾ الآية ، وقوله ﴿ ولا يرضى لعباده الكفر ﴾ وتمسكوا أيضاً بقوله ﴿ ولا يرضى لعباده الكفر ﴾ وأجاب أهل السنة بما أخرجه الطبري وغيره بسند رجاله ثقات عن ابن عباس في قوله تعالى ﴿ إن تكفروا فان الله غنى عنكم ولا يرضى لعباده الكفر ﴾ يعني لعباده الكفار الذين أراد الله أن يطهر قلوبهم بقوله لا إله إلا الله ، فأراد عباده المخلصين الذين قال فيهم ﴿ إن عبادي ليس لك عليهم سلطان ﴾ فحبب إليهم الإيمان والزمهم كلمة التقوى شهادة أن لا إله إلا الله ، وقالت المعتزلة في قوله تعالى ﴿ وما تشاءون إلا أن يشاء الله ﴾ معناه وما تشاءون الطاعة إلا أن يشاء الله قسركم عليها ، وتمتدح بأنه لو كان كذلك لما قال إلا أن يشاء في موضع ما شاء لأن حرف الشرط للاستقبال وصرف المشيئة إلى القسر تحريف لا إشعار للآية بشيء منه ، وإنما المذكور في الآية مشيئة الاستقامة كسباً وهو المطلوب من العباد ، وقالوا في قوله تعالى ﴿ توفى الملك من تشاء ﴾ أى يعطى من اقتضته الحكمة الملك ، يريدون أن الحكمة تنقضى رعاية المصلحة ويدعون وجوب ذلك على الله ، تعالى الله عن قولهم ، وظاهر الآية أن يعطى الملك من يشاء سواء كان متصفاً بصفات من يصلح للملك أم لا من غير رعاية استحقاق ولا وجوب ولا أصلاح بل يؤق الملك من يكفر به ويكفر نعمته حتى يهلكه ككثير من الكفار مثل نمrod والفرعنة ، ويؤتبه إذا شاء من يؤمن به ويدعو إلى دينه ويرحم به الخلق مثل يوسف وداود وسليمان ، وحكمته في كلا الأمرين عليه وأحكامه بإرادته تخصيص مقدوراته . قوله (إنك لا تهدي من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء ، قال سعيد بن المسيب عن أبيه : نزلت في أنى طالب) تقدم موصولاً بتجامة في تفسير سورة القصص وتقدم هناك شرحه مستوفى وبعضه في الجناز ، وقالت المعتزلة في هذه الآية معنى ﴿ لا تهدي من أحببت ﴾ لأنك لا تعلم المطبوع على قلبه فيقرر به اللطف حتى يدعوه إلى القبول ، والله أعلم بالمهتدين القابلين لذلك ، وتمتدح بأن اللطف الذى يستندون إليه لا دليل عليه ومرادهم بمن يقبل ممن لا يقبل من يقع ذلك منه لذاته لا بحكم الله وإنما المراد بقوله تعالى ﴿ وهو أعلم بالمهتدين ﴾ أى الذين

خصصهم بذلك في الأزل . قوله (يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر) هذه الآية بما تمسك بها المعتزلة لقولهم فقالوا هذا يدل على أنه لا يريد المعصية ، وتمسك بأن معنى إرادة اليسر التخيير بين الصوم في السفر ومع المرض والإفطار بشرطه وإرادة العسر المنفية الإلزام بالصوم في جميع الحالات ، فالإلزام هو الذي لا يقع لأنه لا يريد به هذا تظهر الحكمة في تأخيرها عن الحديث المذكور والفصل بين آيات المشيئة وآيات الإرادة ، وقد تكرر ذكر الإرادة في القرآن في مواضع كثيرة أيضاً ، وقد اتفق أهل السنة على أنه لا يقع إلا ما يريد الله تعالى ، وأنه يريد جميع الكائنات ، وإن لم يكن أمراً بها ، وقالت المعتزلة لا يريد الشر لأنه لو أراد لطلبه ، وزعموا أن الأمر نفس الإرادة وشنعوا على أهل السنة أنه يلزمهم أن يقولوا أن الفحشاء مرادة الله وينبغي أن يزهوا بها ، وانفصل أهل السنة عن ذلك بأن الله تعالى قد يريد الشيء ليعاقب عليه ، ولثبت أنه خلق النار وخلق لها أهلاً وخلق الجنة وخلق لها أهلاً وألزموا المعتزلة بأنهم جعلوا أنه يقع في ملكه ما لا يريد ، ويقال إن بعض أئمة السنة أحضر للمناظرة مع بعض أئمة المعتزلة فلما جلس المعتزلي قال : سبحان من تزه عن الفحشاء ، فقال السني : سبحان من لا يقع في ملكه إلا ما يشاء ، فقال المعتزلي : أيشاء ربنا أن يعصى ؟ فقال السني : أفيعصى ربنا قبرا ؟ فقال المعتزلي : أرايت أن منعي الهدى وقضى على بالردى أحسن إلى أو أساء ؟ فقال السني : أن كان منك ما هو لك فقد أساء وإن كان منك ما هو له فإنه يختص برحمته من يشاء فانقطع . ثم ذكر البخاري بعد الحديث المعلق فيه سبعة عشر حديثاً فيها كلها ذكر المشيئة ، وتقدمت كلها في أبواب متفرقة كما سأليناه . الحديث الأول : حديث أنس : إذا دعوتهم الله فأعزموا في الدعاء أي اجزموا ولا ترددوا ، من عزم على الشيء إذا صمتم على فعله ، وقيل عزم المسئلة الحزم بها من غير ضعف في الطلب ، وقيل هو حسن الظن بالله في الإجابة والحكمة فيه أن في التعليق صورة الاستثناء عن المطلوب منه وعن المطلوب ، وقوله لا مستكره له ، أي لأن التعليق يؤم إمكان إعطائه على غير المشيئة وليس بعد المشيئة إلا الإكراه والله لا مكره له ، وقد تقدم شرحه في كتاب الدعوات . الحديث الثاني : حديث عليّ وقد تقدم شرحه في كتاب التهجيد ، وموضع الدلالة منه قول عليّ : إنما أنفسنا بيد الله فإذا شاء أن يبعثنا بهننا وأقره عليه السلام على ذلك ، وقوله وقال لهم ، وكذا قول عليّ وبعثنا إشارة إلى نفسه وإلى من عنده ، وقوله فيه حديثنا اسماعيل ، هو ابن أبي أويس وأخوه عبد الحميد ، هو أبو بكر مشهور بكنيته أكثر من اسمه ، وسليمان ، هو ابن بلال وقد سمع اسماعيل بن سليمان بلا واسطة كما تقدم في عدة مواضع . الحديث الثالث : حديث أبي هريرة ، هو ابن المؤمن كشل خامة الزرع ، وقد تقدم شرحه في الرقاق ، والمراد منه قوله في آخره ويقصمها الله إذا شاء . أي في الوقت الذي سبقته إرادته أن يقصمه فيه . الحديث الرابع : حديث ابن عمر ، إنما بقاؤكم فيما سلف من قبلكم من الأمم ، بطوله وقد تقدم شرحه في الصلاة وذكر لقوله في آخره ذلك فضلى أوتيه من شاء ، وللإشارة بقوله ذلك إلى جميع الثواب لا إلى القدر الذي يقابل العمل كما يزعم أهل الاعتزال ، الحديث الخامس : حديث عبادة بن الصامت في المباينة ، وقد تقدم شرحه في كتاب الإيمان ، أوائل الكتاب والمراد منه هنا قوله ومن ستره الله فذلك إلى الله إن شاء عذبه وإن شاء غفر له . الحديث السادس : حديث أبي هريرة : في قول سليمان عليه السلام لا طوفن الليلة على نسائي ، وقد تقدم شرحه في أحاديث الأنبياء وبيان الاختلاف في عدد نسائه ، وذكره هنا بلفظ لو كان سليمان استثنى لحلت كل امرأة منهن ، أي لو قال إن شاء الله ، كما في الرواية الأخرى ، واطلاق الاستثناء على قول

إن شاء الله بحسب اللغة . الحديث السابع : حديث ابن عباس في الأعرابي الذي قال : بل هي حمى تفور ، وقد تقدم شرحه في الطب وذكره لقوله وطور إن شاء الله . . الحديث الثامن : حديث أبي قتادة : حين ناموا عن الصلاة إن الله قبض أرواحكم حين شاء وردّها حين شاء ، ذكره هنا مختصراً وتقدم بآتم منه في باب الأذان بعد ذهاب الوقت من « كتاب الصلاة » . الحديث التاسع : حديث أبي هريرة : في قصة المسلم الذي لطم اليهودي وأورده من وجهين ، وذكره لقوله فيه « أو كان ممن استثنى الله » وأشار بذلك إلى قوله تعالى ﴿ فصنع من في السموات ومن في الأرض إلا من شاء الله ﴾ وقد تقدم . الحديث العاشر : حديث أنس في المدينة وفيه : ولا الطاعون إن شاء الله ، وقد تقدم شرحه في « كتاب الفتن » ، وشيخه اسحق بن أبي عيسى ليس له إلا هذه الرواية . الحديث الحادي عشر : حديث أبي هريرة لكل نبي دعوة ، وقد تقدم شرحه في أوائل « كتاب الدعوات » . الحديث الثاني عشر : حديثه بينا أنا نائم رأيتني على قلب فترعت ما شاء الله ، الحديث . وقد تقدم شرحه في مناقب عمر ، وفي الفتن ويسرة شيخه بفتح التحتية والمهمة بوزن بشره بموحدة ومعجمة وقوله في السند حدثنا إبراهيم بن سعد عن الزهري وخالفه يعقوب بن إبراهيم بن سعد عن أبيه فقال : عن صالح بن كيسان عن الزهري ، زاد « بين إبراهيم والزهري صالحاً » أخرجه مسلم به على ذلك أبو مسعود وقد تعقبه قبله الاسماعيلي فقال إنما يعرف عن إبراهيم عن صالح عن الزهري ثم ساقه من رواية جماعة عن إبراهيم بن سعد كذلك ، وقال يبعد تراطوهم على الغلط ، وقال البرقاني في كل من رواه عن إبراهيم أدخل بينه وبين الزهري صالحاً . الحديث الثالث عشر : حديث أبي موسى : اشفعوا فلتخرجوا ، وقد تقدم بهذا السند والمتم في « كتاب الأدب » وشرح هناك ، والغرض منه قوله « ويقضي الله على لسان رسوله ما شاء أي يظهر الله على لسان رسوله بالوحي أو الإلهام ما قدره في علمه بأنه سيقع » . الحديث الرابع عشر : حديث أبي هريرة : لا يقل أحدكم اللهم اغفر لي إن شئت ، وقد تقدم شرحه في « كتاب الدعوات » مع حديث أنس المبدأ بذكره في هذا الباب . الحديث الخامس عشر : حديث ابن عباس عن أبي بن كعب في صاحب موسى والخضر ، وقد تقدم شرحه مستوفى في التفسير ، وتقدم شيء منه في « كتاب العلم » وشيخه عبد الله بن محمد هو المسندي ، وشيخ المسندي أبو حفص عمرو بفتح العين هو ابن أبي سلة التنيسي بمشاة ونون ثقيلة مكسورة ، وأبو سلة أبوه لم أقف على اسمه ، والمراد منه قوله فيه حكاية عن موسى ستجدني إن شاء الله صابراً ، وفيه إشارة إلى أن قول ذلك يرجي فيه النجح ووقوع المطلوب غالباً وقد يختلف ذلك إذا لم يقدر الله وقوعه كما سيأتي مثاله في الحديث الآخر . الحديث السادس عشر : حديث أبي هريرة : نزل غدا إن شاء الله بخيف بنى كنانة . وقد تقدم بآتم من هذا في « كتاب الحج » ، وتقدم شرحه أيضاً . الحديث السابع عشر : حديث عبد الله بن عمر : حاصر النبي ﷺ الطائف ، الحديث ، وقد تقدم شرحه في العروات وبيان الاختلاف على أبي العباس تابيه هل هو عن عبد الله بن عمر بضم العين أو بفتحها وبيان الصواب من ذلك ، وذكر هنا لقوله إنما قافلون غدا إن شاء الله مرتين فاقفلوا في الأول وقفلوا في الثانية .

٣٣ - باب قول الله تعالى ﴿ ولا تنفعُ الشفاعةُ عندَه إلاّ لمن أذن له حتى إذا فُزعَ عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربُّكم ؟ قالوا الحقّ وهو العليّ الكبير ﴾ ولم يقل ماذا خلق ربُّكم وقال جل ذكره : ﴿ من ذا الذي يشفعُ عندَه إلاّ بإذنه ﴾ ، وقال مسروق عن ابن مسعود : إذا تسلم الله

بالوحى سمع أهل السموات شيئاً ، فاذا فُزِعَ عن قلوبهم وسكن الصوت عرفوا أنه الحق ، ونادوا ماذا قال ربكم قالوا الحق

ويذكر عن جابر « عن عبد الله بن أنيس قال سمعتُ النبي ﷺ يقول : يحشر الله العباد فيناديهم بصوت يسمعه من بعد كما يسمعه من قرب : أنا الملك أنا الديان »

٧٤٨١ - **حديث** على بن عبد الله حدثنا سفيان عن عمرو عن عكرمة « عن أبي هريرة يبلغ به النبي ﷺ قال : إذا قضى الله الأمر في السماء ضربت الملائكة بأجنحتها خضعاعاً لقوله كأنه سلسلة على صفوان » ، قال على وقال غـ غيره : صفوان ينفذهم ذلك ، فاذا فُزِعَ عن قلوبهم ، قالوا ماذا قال ربكم ؟ قالوا الحق وهو العليُّ الكبير

قال على : وحدَّثنا سفيانُ حدثنا عمرو عن عكرمة عن أبي هريرة بهذا

قال سفيان قال عمرو : سمعتُ عكرمة حدثنا أبو هريرة قلت لسفيان قال سمعت عكرمة قال سمعتُ أبا هريرة قال : نعم قلت لسفيان إنَّ إنساناً روى عن عمرو بن دينار عن عكرمة عن أبي هريرة يرفعه أنه قرأ : فُزِعَ ، قال سفيان : هكذا قرأ عمرو فلا أدري سمعه هكذا أم لا ؟ قال سفيان : وهي قراءة

٧٤٨٢ - **حديث** يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب أخبرني أبو سلمة بن عبد الرحمن « عن أبي هريرة أنه كان يقول : قال رسول الله ﷺ ما أذن الله لشئ ما أذن للنبي ﷺ يتغنى بالقرآن ، وقال صاحب له يريد أن يحجر به »

٧٤٨٣ - **حديث** عمر بن حفص بن غياث حدثنا أبي حدثنا الأعمش حدثنا أبو صالح « عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : قال النبي ﷺ يقول الله يا آدم فيقول لبيك وسعديك فينادي بصوت : إنَّ الله يأمرك أن تخرج من ذريتك بمسا إلى النار »

٧٤٨٤ - **حديث** عبيد بن إسماعيل حدثنا أبو أسامة عن هشام عن أبيه « عن عائشة رضي الله عنها قالت ما غرتُ على امرأة ما غرت على خديجة ولقد أمره ربه أن يبشرها بيئت في الجنة »

قوله (باب قول الله تعالى : ولا تنفع الشفاعة عنده إلا لمن أذن له) وساق إلى آخر الآية ثم قال ولم يقل ماذا خلق ربكم قال ابن بطال : استدل البخاري بهذا على أن قول الله قديم لذاته قائم بصفاته لم يزل موجوداً به ولا يزال كلامه لا يشبه الخلقين ، خلافاً للمعتزلة التي نفت كلام الله ، وللكلابية في قولهم هو كناية عن الفعل والتسكين ، وعسكوا بقول العرب قلت بيدي هذا أى حررتها ، واحتجوا بأن السلام لا يعمل إلا بأعضاء لسان ، والباري

منزه عن ذلك ، فرد عليهم البخارى بحديث الباب والآية ، وفيه أنهم إذا ذهب عنهم الفرع قالوا لمن فوقهم ماذا قال ربكم ، فدل ذلك على أنهم سمعوا قولاً لم يفهموا معناه من أجل فرعهم فقالوا ، ماذا قال ، ولم يقولوا ماذا خلق وكذا أجابهم من فوقهم من الملائكة بقولهم ، قالوا الحق ، والحق أحد صفى الذات التى لا يجوز عليها غيره لانه لا يجوز على كلامه الباطل ، فلو كان خلقاً أو فعلاً لقالوا خلق خلقاً لإنساناً أو غيره ، فلما وصفوه بما يوصف به الكلام لم يجوز أن يكون القول بمعنى التكوين انتهى . وهذا الذى نسبته للكلاية بعيد من كلامهم ، وإنما هو كلام بعض المعتزلة ، فقد ذكر البخارى فى خلق أعمال العباد عن أبى عبيد القاسم بن سلام أن المرىسى قال فى قوله تعالى ﴿ إنما قولنا لشيء ﴾ إذا أردناه أن نقول له كن فيكون ﴿ هو كقول العرب : قالت السماء فأمطرت ، وقال الجدار هكذا إذا مال ، فعناه قوله إذا أردناه إذا كونه ، وتعقبه أبو عبيد بأنه أغلوطة ، لأن القائل إذا قال : قالت السماء لم يكن كلاماً صحيحاً حتى يقول فأمطرت ، بخلاف من يقول قال الإنسان فانه يفهم منه أنه قال كلاماً ، فلو لا قوله فأمطرت لكان الكلام باطلاً ، لأن السماء لا قول لها فإلى هذا أشار البخارى ، وهذا أول باب تكلم فيه البخارى على مسألة الكلام وهى طويلة الذيل ، قد أكثر أئمة الفرق فيها القول ، وملخص ذلك قال البيهقى فى كتاب الاعتقاد ، القرآن كلام الله وكلام الله صفة من صفات ذاته ، وليس شئ من صفات ذاته مخلوقاً ولا محدثاً ولا حادثاً . قال تعالى ﴿ إنما قولنا لشيء إذا أردناه أن نقول له كن فيكون ﴾ فلو كان القرآن مخلوقاً لكان مخلوقاً يكن ويستحيل أن يكون قول الله لشيء بقول لانه يوجب قولاً ثانياً وثالثاً فيتسلسل وهو فاسد ، وقال الله تعالى ﴿ الرحمن علم القرآن خلق الإنسان ﴾ يخص القرآن بالتعليم لانه كلامه وصفته ، وخص الإنسان بالتخليق لانه خلقه ومصنوعه ، ولولا ذلك لقال خلق القرآن والإنسان ، وقال الله تعالى ﴿ وكلم الله موسى تكليماً ﴾ ولا يجوز أن يكون كلام المتكلم قائماً بغيره ، وقال الله تعالى ﴿ وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحياً ﴾ الآية ، فلو كان لا يوجد إلا مخلوقاً فى شئ مخلوق لم يكن لاشرط الوجه المذكورة فى الآية معنى لاستواء جميع الخلق فى سماعه عن غير الله فبطل قول الجهمية أنه مخلوق فى غير الله ، ويلزمهم فى قولهم أن الله خلق كلاماً فى شجرة كلم به موسى أن يكون من سماع كلام الله من ملك أو نبى أفضل فى سماع الكلام من موسى ، ويلزمهم أن تكون الشجرة هى المتكلمة بما ذكر الله أنه كلم به موسى وهو قوله ﴿ إني أنا الله لا إله إلا أنا فاعبدنى ﴾ وقد أنكر الله تعالى قول المشركين ﴿ إنى هذا إله قول البشر ﴾ ولا يعترض بقوله تعالى ﴿ إنه لقول رسول كريم ﴾ لأن معناه قول تلقاه عن رسول كريم كقوله تعالى ﴿ فأجروه حتى يسمع كلام الله ﴾ ولا بقوله ﴿ إنا جعلناه قرآناً عربياً ﴾ لأن معناه سميناه قرآناً ، وهو كقوله ﴿ وتعملون رزقكم أنكم تكذبون ﴾ وقوله ﴿ ويعلمون الله ما يكرهون ﴾ وقوله ﴿ ما يأتينهم من ذكر من ربهم محدث ﴾ فالمراد أن تنزيله إلينا هو المحدث لا الذكر نفسه ، وهذا احتج الإمام أحمد ثم ساق البيهقى حديث تيار بكسر التون وتخفيف التحتانية ابن مكرم أن أباً بكر قرأ عليهم سورة الروم فقالوا هذا كلامك أو كلام صاحبك ، قال ليس كلامى ولا كلام صاحبى ولكنه كلام الله ، وأصل هذا الحديث أخرجه الترمذى مصححاً ، وعن علي بن أبى طالب ما حكمت مخلوقاً ، ما حكمت إلا القرآن ، ومن طريق سفيان بن عيينة سمعت عمرو بن دينار وغيره من مشيختنا يقولون : القرآن كلام الله ليس بمخلوق ، وقال ابن حزم فى الملل والنحل : أجمع أهل الإسلام على أن الله تعالى كلم موسى ، وعلى أن القرآن كلام الله وكذا غيره من الكتب المنزلة والصحف ، ثم اختلفوا فقالت المعتزلة : إن كلام

الله صفة فعل مخلوقة وأنه كلم موسى بكلام أحدثه في الشجرة، وقال أحمد ومن تبعه: كلام الله هو علمه لم يزل وليس بمخلوق، وقالت الأشعرية كلام الله صفة ذات لم يزل وليس بمخلوق وهو غير علم الله وليس لله إلا كلام واحد، واحتج لاحد بأن الدلائل القاطعة قامت على أن الله لا يشبه شيء من خلقه بوجه من الوجوه فلما كان كلامنا غيرنا، وكان مخلوقا وجب أن يكون كلامه سبحانه وتعالى ليس غيره وليس مخلوقا، وأطال في الرد على المخالفين لذلك وقال غيره اختلفوا فقالت الجهمية والمعتزلة وبعض الزيدية والإمامية وبعض الخوارج: كلام الله مخلوق خلقه بمشيئته وقدرته في بعض الأجسام كالشجرة حين كلم موسى، وحقيقته قولهم إن الله لا يتكلم وإن نسب إليه ذلك فبطريق المجاز، وقالت المعتزلة يتكلم حقيقة لكن يخلق ذلك الكلام في غيره وقالت الكلابية: الكلام صفة واحدة قديمة العين لازمة لذات الله كالحياة، وأنه لا يتكلم بمشيئته وقدرته وتكليمه لمن كله إنما هو خلق إدراك له يسمع به الكلام ونداؤه لموسى لم يزل لكنه أسمع ذلك النداء حين نابه وحكي عن أبي منصور المازني من الخفية نحوه لكن قال خلق صوتا حين ناداه فأسمعه كلامه، وزعم بعضهم أن هذا هو مراد السلف الذين قالوا إن القرآن ليس بمخلوق، وأخذ بقول ابن كلاب القاسبي والأشعري وأتباعهما وقالوا: إذا كان الكلام قديما لعينه لازما لذات الرب وثبت أنه ليس بمخلوق فالحروف ليست قديمة لأنها متعاقبة، وما كان مسبوقا بغيره لم يكن قديما، والكلام القديم معنى قائم بالذات لا يتعدد ولا يتجزأ بل هو معنى واحد إن عبر عنه بالعربية فهو قرآن أو بالعبرانية فهو تورا مثلا، وذهب بعض الحنابلة وغيرهم إلى أن القرآن العربي كلام الله وكذا التوراة، وأن الله لم يزل متكلمها إذا شاء وأنه يتكلم بحروف القرآن وأسمع من شاء من الملائكة والأنبياء صوته، وقالوا إن هذه الحروف والأصوات قديمة العين لازمة للذات ليس متعاقبة بل لم تزل قائمة بذاته مقترنة لا تسبق، والتعاقب إنما يكون في حق المخلوق بخلاف الحقائق، وذهب أكثر هؤلاء إلى أن الأصوات والحروف هي المسموعة من القارئ، وأبى ذلك كثير منهم فقالوا ليست هي المسموعة من القارئ، وذهب بعضهم إلى أنه متكلم بالقرآن العربي بمشيئته وقدرته بالحروف والأصوات القائمة بذاته وهو غير مخلوق لكنه في الأزل لم يتكلم لامتناع وجود الحادث في الأزل، فكلامه حادث في ذاته لا يحدث، وذهب الكرامية إلى أنه حادث في ذاته ومحدث، وذكر الفخر الرازي في المطالب العالية أن قول من قال إنه تعالى متكلم بكلام يقوم بذاته وبمشيئته واختياره هو أصح الأقوال نقلا وعقلا، وأطال في تقرير ذلك، والمحفوظ عن جمهور السلف ترك الخوض في ذلك والتعمق فيه والاقتصار على القول بأن القرآن كلام الله وأنه غير مخلوق ثم السكوت عما وراء ذلك، وسبأى الكلام على مسألة اللفظ حيث ذكره المصنف بعد أن شاء الله تعالى قوله (وقال جل ذكره: من ذا الذي يشفع عنده إلا بإذنه) زعم ابن بطال أنه أشار بذلك إلى سبب النزول لأنه جاء أنهم لما قالوا شفعنا عند الله الأصنام نزلت: فأعلم الله أن الذين يشفعون عنده من الملائكة والأنبياء إنما يشفعون فيمن يشفعون فيه بعد إذنه لهم في ذلك انتهى. ولم أقف على نقل في هذه الآية بخصوصها وأظن البخاري أشار بهذا إلى ترجيح قول من قال إن الضمير في قوله «عن قلوبهم» للملائكة وأن فاعل الشفاعة في قوله «ولا تنفع الشفاعة» هم الملائكة بدليل قوله بعد وصف الملائكة (ولا يشفعون إلا لمن ارتضى) وهم من خشيتهم مشفقون بخلاف قول من زعم أن الضمير للكفار المذكورين في قوله تعالى (ولقد صدق عليهم إبليس ظنه فاتبعوه) كما نقله بعض المفسرين، وزعم أن المراد بالتفريع حالة مفارقة الحياة، ويكون اتباعهم لإياه مستصحبا

إلى يوم القيامة على طريق المجاز والجملة من قوله ، قل ادعوا ، إلى آخره معترضة ، وحمل هذا القائل على هذا الزعم أن قوله ، حتى إذا فزع عن قلوبهم ، غاية لا بد لها من معناه فادعى أنه ما ذكره ، وقال بعض المفسرين من المعتزلة : المراد بالزعم السكفر في قوله تعالى ﴿ زعمتم ﴾ أى تماديتكم في السكفر إلى غاية التفريع ، ثم تركتم زعمكم وقلتم قال الحق وفيه التفات من الخطاب إلى النبية ، ويفهم من سياق الكلام أن هناك فزعا بمن يرجو الشفاعة هل يؤذن له بالشفاعة أولا ؟ فكانه قال : يترصون زمانا فزعين حتى إذا كشف الفزع عن الجميع بكلام يقول الله في إطلاق الإذن تباثروا بذلك ، وسأل بعضهم بعضا ماذا قال ربكم قالوا الحق ، أى القول الحق وهو الإذن في الشفاعة لمن ارتضى . قلت : وجميع ذلك مخالف لهذا الحديث الصحيح والأحاديث كثيرة تؤيده قد ذكرت بعضها في تفسير سورة سبأ وسأشير إليها هنا بعد ، والصحيح في إعرابها ما قاله ابن عطية وهو أن المعنى يحذوف كأنه قيل ولا هم شفعا كما ترجمون بل هم عنده يمثلون لامره إلى أن يزول الفزع عن قلوبهم ، والمراد بهم الملائكة وهو المطابق للأحاديث الواردة في ذلك فهو المتمد ، وأما اعتراض من تعقبه بأنهم لم يزالوا متقادين فلا يلزم منه دفع ما تأوله لكن حق العبارة أن يقول : بل هم خاضعون لامره مرتقبون لما يأتيهم من قبله خائفون أن يكون ذلك من أمر الساعة إلى أن يكشف عنهم ذلك باختيار جبريل بما أمر به من إلباغ الرضى للرسول وبالله التوفيق . ثم ذكر فيه ستة أحاديث . الحديث الأول : قوله (وقال مسروق عن ابن مسعود إذا تكلم الله تبارك وتعالى بالوحى سمع أهل السموات ، فإذا فزع عن قلوبهم وسكن الصوت عرفوا أنه الحق وبادوا ماذا قال ربكم ؟ قالوا الحق) ووقع في رواية السكشميني « وثبت ، بثلاثة وموحدة مفتوحين بدل « وسكن ، هكذا ذكر هذا التعليق مختصرا ، وقد وصله البيهقي في الأسماء والصفات من طريق أبي معاوية عن الأعمش عن « مسلم بن صبيح ، وهو أبو الضحى عن مسروق ، وهكذا أخرجه أحمد عن أبي معاوية ولفظه « إن الله عز وجل إذا تكلم بالوحى سمع أهل السماء للسماء صلصلة كجهر السلسلة على الصفاء فيصعقون ، فلا يزالون كذلك حتى يأتيهم جبريل ، فإذا جاءهم جبريل فزع عن قلوبهم ، قال : ويقولون يا جبريل ماذا قال ربكم قال فيقول الحق قال فينادون الحق الحق . قال البيهقي رواه أحمد بن شريح الرازي وعلى بن إشكاب وعلى بن مسلم ثلاثهم عن أبي معاوية مرفوعا أخرجه أبو داود في السنن عنهم ولفظه مثله إلا أنه قال فيقولون : ماذا قال ربك قال ورواه شعبة عن الأعمش موقوفا وجاء عنه مرفوعا أيضاً . قلت : وهكذا رواه الحسن بن محمد الزعفراني عن أبي معاوية مرفوعا ، وأخرجه البخاري في كتاب خلق أفعال العباد من رواية أبي حمزة السكري عن الأعمش بهذا السند إلى مسروق قال : من كان يعدثنا بتفسير هذه الآية لولا ابن مسعود سألتناه عنه فذكره موقوفا باللفظ المذكور في الصحيح ، ثم ساقه من طريق حفص بن غياث عن الأعمش قال بهذا ، وأخرجه ابن أبي حاتم في كتاب الرد على الجهمية عن علي بن إشكاب مرفوعا ، وقال هكذا حدث به أبو معاوية مستندا ووجدته بالكوفة موقوفا ، ثم أخرجه من رواية عبد الله بن نمير وشعبة كلاهما عن الأعمش موقوفا ، ومن رواية شعبة عن منصور والأعمش معا ومن رواية الثوري عن منصور كذلك ، وهكذا رواه عبد الرحمن بن محمد الحارثي وجبرير عن الأعمش موقوفا ، ورواه فضيل بن عياض عن منصور عن أبي الضحى ، ورواه الحسن بن عبيد الله النخعي عن أبي الضحى مرفوعا ، وأخرجه ابن أبي حاتم من طريق السدي عن أبي مالك عن مسروق كذلك ، وأغفل أبو الحسن بن الفضل في الجزء الذي جمعه في السكلام على أحاديث الصوت هذه الطرق كلها ، واقتصر على طريق البخاري فنقل كلام من تكلم فيه ،

وأُسند إلى أن الجرح مقدم على التمديل وفيه نظر لأنه ثقة مخرج حديثه في الصحيحين ولم ينفرد به ، وقد نقل ابن دقيق العيد عن ابن المفضل وكان شيخ والده أنه كان يقول فيمن خرج له في الصحيحين : هذا جاز القنطرة ، وقرر ابن دقيق العيد ذلك بأن من اتفق الشيخان على التخرج لم تثبت عدالتهما بالاتفاق بطريق الاستلزام لانفساق العلماء على تصحيح ما أخرجه ومن لازمه عدالة رواته إلى أن تثبت العلة القادحة بأن تكون مفسرة ولا تقبل التأويل . قوله (سمع أهل السموات) في رواية أبي داود وغيره ، سمع أهل السماء للسماء صالحة كجر السلسلة على الصفا ، ولبعضهم «الصفوان» بدل «الصفا» وفي رواية الثوري «الحديد» بدل «السلسلة» وفي رواية شيبان بن عبد الرحمن عن منصور عند ابن أبي حاتم «مثل صوت السلسلة» وعنده من رواية عامر الشعبي عن ابن مسعود «سمع من دونه صوتا كجر السلسلة» ووقع في حديث النواس بن سميان عند ابن أبي حاتم «إذا تكلم الله بالوحى أخذت السموات منه رجفة» أو قال «رعدة شديدة من خوف الله» فإذا سمع ذلك أهل السموات صفعوا وخروا لله سجدا ، وكذا وقع قوله «ويخرون سجدا» في رواية أبي مالك وكذا في رواية سفيان وابن نمير المشار إليها ، ووقع في رواية شعبة «فيرون أنه من أمر الساعة فيفزعون» . الحديث الثاني : قوله (ويذكر عن جابر بن عبد الله عن عبد الله بن أنيس) بنون ومهمل مصغره هو الجنبى كما تقدم في «كتاب العلم» وأن الحديث الموقوف هناك طرف من هذا الحديث المرفوع ، وتقدم بيان الحكمة في إيرادها هناك بصيغة الجزم وهنا بصيغة التريض ، وساق همام بن يحيى عن القاسم بن عبد الواحد المسكى عن عبد الله بن محمد بن عقيل أنه سمع جابر بن عبد الله يقول فذكر القصة ، وأول المتن المرفوع «يحشر الله الناس يوم القيامة» أو قال «العباد» عراة غلرا بهما ، قال قلنا : وما بهما ؟ قال : ليس مهم شيء . ثم يناديهم ، فذكره وزاد بعد قوله الديان «لا ينبغي لأحد من أهل النار أن يدخل النار ، وله عند أحد من أهل الجنة حق حتى أقصه منه ، ولا ينبغي لأحد من أهل الجنة أن يدخل الجنة ولا أحد من أهل النار عنده حق حتى أقصه منه حتى اللطمة» ، قال قلنا : كيف ؟ وأنا إنما نأتى عراة بهما ، قال الحسنات والسيئات ، لفظ أحمد عن يزيد بن هرون عن همام وعبيد الله بن محمد بن عقيل مختلف في الاحتجاج به وقد أشرت إلى ذكر من تابعه في «كتاب العلم» وقوله «غلرا» بضم المعجمة وسكون الراء ، وقد تقدم بيانه في الرقاق في شرح حديث ابن عباس وفيه حفاة ، بدل قوله «بهما» ، وهو بضم الموحدة وسكون الهاء ، وقيل معناه الذين لا شيء مهم ، وقيل المجهولون ، وقيل المتشبهون الألوان ، والأول الموافق لما هنا . قوله (فيناديهم بصوت يسمعه من بعد كما يسمعه من قرب) حله بعض الأئمة على مجاز الحذف أى يأمر من ينادى واستبعده بعض من أثبت الصوت بأن في قوله يسمعه من بعد إشارة إلى أنه ليس من المخلوقات لأنه لم يعهد مثل هذا فهم وبأن الملازمة إذا سمعوا صفعوا كما سيأتى في الكلام على الحديث الذى بعده . وإذا سمع بعضهم بعضا لم يصعقوا ، قال فعلى هذا فصفاته صفة من صفات ذاته لا تشبه صوت غيره إذ ليس يوجد شيء من صفاته من صفات المخلوقين ، هكذا قرره المصنف في كتاب خلق أفعال العباد ، وقال غيره معنى يناديهم يقول ، وقوله بصوت أى مخلوق غير قائم بذاته ، والحكمة في كونه خارقا لعادة الأصوات المخلوقة المعتادة التى يظهر التفاوت في سماعها بين البعيد والقريب هى أن يعلم أن المسموع كلام الله كما أن موسى لما كلمه الله كان يسمعه من جميع الجهات ، وقال البيهقي الكلام ما ينطق به المستكتم وهو مستقر في نفسه كما جاء

في حديث عمر يعني في قصة السقيفة ، وقد تقدم سياقه في كتاب الحدود ، وفيه : وكنت زورت في نفسى مقالة ، وفي رواية : هيات في نفسى كلاما ، قال : فسماه كلاما قبل التكلم به ، قال : فان كان المتكلم ذا مخارج سمع كلامه ذا حروف وأصوات ، وإن كان غير ذى مخارج فهو بخلاف ذلك ، والبارى عز وجل ليس بذى مخارج ، فلا يكون كلامه بحروف وأصوات ، فإذا فهم السامع تلاه بحروف وأصوات ، ثم ذكر حديث جابر عن عبد الله ابن أنيس وقال اختلف الحفاظ في الاحتجاج بروايات ابن عقيل لسوء حفظه ولم يثبت انظر الصوت في حديث صحيح عن النبي ﷺ غير حديثه فان كان ثابتا فانه يرجع الى غيره ، كما في حديث ابن مسعود يعنى الذى قبله ، وفي حديث أنى هريرة يعنى الذى بعده ، أن الملائكة يسمعون عند حصول الوحي صوتا فيحتمل أن يكون الصوت للسماء أو للملك الآتى بالوحي أو لاجتماع الملائكة ، وإذا احتمل ذلك لم يكن نصا في المسئلة ، وأشار في موضع آخر أن الراوى أراد فينادى نداء فبهر عنه بقوله بصوت انتهى . وهذا حاصل كلام من ينفي الصوت من الأئمة ويلزم منه أن الله لم يسمع أحدا من ملائكته ورسله كلامه بل ألهمهم إياه ، وحاصل الاحتجاج للثنى الرجوع إلى القياس على أصوات المخلوقين لأنها التي عهد أنها ذات مخارج ، ولا يخفى ما فيه إذ الصوت قد يكون من غير مخارج القياس على أصوات المخلوقين لا أنها التي عهد أنها ذات مخارج ، ولا يخفى ما فيه إذ الصوت قد يكون من غير مخارج كما أن الرؤية قد تكون من غير اتصال أشعة كما سبق سلمنا ، لكن تمنع القياس المذكور ، وصفات الخالق لا تناس كما أن الرؤية قد تكون من غير اتصال أشعة كما سبق سلمنا ، لكن تمنع القياس المذكور ، وصفات الخالق لا تناس على صفة المخلوق ، وإذا ثبت ذكر الصوت بهذه الأحاديث الصحيحة وجب الإيمان به ثم : إما التفويض وإما التأويل والله التوفيق . **قوله** (الديان) قال الحليمي هو مأخوذ من قوله د ملك يوم الدين ، وهو المحاسب المجازي لا يضيع عمل عامل انتهى ، ووقع مرسل أبي قلابة د البر لا يبلل والإثم لا ينسى والديان لا يموت وكن كما شئت كما تدين تدان ، ورجاله ثقات أخرجه البيهقي في الزهد ، وقد تقدمت الإشارة إليه في تفسير سورة الفاتحة ، وقال الكرماني : المعنى لا ملك إلا أنا ولا يجازى إلا أنا ، وهو من حصر المبدأ في الخبر وفي هذا اللفظ إشارة إلى صفة الحياة والعلم والإرادة والقدرة وغيرها من الصفات المتفق عليها عند أهل السنة ، وقوله في آخر الحديث قال الحسنات والسيئات ، يعنى أن القصاص بين المتظالمين إنما يقع بالحسنات والسيئات ، وقد تقدم بيان ذلك في الرقاق ، وتقدم أيضاً من حديث أبي هريرة مرفوعاً د قبل أخيه مظلة . الحديث الثالث : (حدثنا علي بن عبد الله) هو المديني د وسفيان ، هو ابن عيينة وقد تقدم هذا السند والمتم في تفسير سورة الحجر وسياقه هناك أتم ، وتقدم معظم شرحه هناك . **قوله** (يبلغ به النبي ﷺ) في رواية الحميدي عن سفيان كما تقدم في تفسير سورة سبأ د أن النبي ﷺ قال . **قوله** (إذا قضى الله الأمر في السماء) وقع في حديث ابن مسعود المذكور أولاً د وإذا تكلم الله بالوحي ، وكذا في حديث النواس بن سميان عند الطبراني . **قوله** (ضربت الملائكة بأجنحتهن) في حديث ابن مسعود د سمع أهل السماء الصلصلة . **قوله** (خضعنا) مصدر كقولهم غفرنا قاله الخطابي ، وقال غيره هو جمع خاضع . **قوله** (قال علي) هو ابن المديني (وقال غيره صفوان بن غنم) قال عياض ضبطوه بفتح الفاء من صفوان ، وليس له معنى وإنما أراد لتغير المهيم ، قوله يتنظرون وهو بفتح أوله وضم الفاء أى بهمهم . قلت : وكذا أخرجه ابن أبي حاتم عن محمد بن عبد الله بن زيد عن سفيان بن عيينة بهذه الزيادة ولكن لا يفسر به الغير المذكور لأن المراد به غير سفيان ، وذكره الكرماني بلفظ صفوان يتنظرون فيهم ذلك بزيادة لفظ الإنفاذ أى يتنظرون الله ذلك القول إلى الملائكة ، أو من التفوذ أى يتنظرون ذلك اليهم أو عليهم ، ثم قال ويحتمل أن يراد غير سفيان ، قال : ان صفوان بفتح

الفاء فالاختلاف في الفتح والسكون ، وينفذ غير مختص بالغير بل مشترك بين سفيان وغيره انتهى . وسياق على في هذه الرواية يخالف هذا الاحتمال لكن قد وقعت زيادة وينفذ ، في الرواية التي ذكرتها وهي عن سفيان فيقري ما قال . **قوله** (قال على وحدثنا سفيان - الى قوله - قال نعم) «على» هو ابن المديني المذكور ، ومراده أن ابن عيينة كان يسوق السند مرة بالعمنة ومرة بالتحديث والسباع فاستتبته على من ذلك فقال نعم ، وقد تقدم عن على بن عبد الله المذكور في تفسير سورة الحجر بصيغة التصريح في جميع السند ، وكذا عن الحميدي عن سفيان في تفسير سبأ . **قوله** (قال على) هو ابن المديني أيضا ، **قوله** (ان انسانا روى عن عمرو بن دينار - الى أن قال - أنه فرغ) هو بالراء المهملة والفتن المعجمة وزن القراءة المشهورة ، وقد ذكرت في تفسير سورة سبأ من قرأها كذلك ووقع للأكثر هنا كالقراءة المشهورة والسياق يؤيد الأول ، وقوله قال سفيان هكذا قرأ ، عمرو ، يعني ابن دينار . **قوله** (فلا أدري سمعه هكذا أم لا) أي سمعه من عكرمة أو قرأها كذلك من قبل نفسه بناء على أنها قراءته وقول سفيان وهي قراءتنا يريد نفسه ومن تابعه . تنبيه : وقع في تفسير سورة الحجر بالسند المذكور هنا بعد قوله وهو العلى الكبير فسمعها مسترق السمع هكذا الى آخر ما ذكر من ذلك ، وهذا مما يبين أن التفريع المذكور يقع للملائكة وأن الضمير في قلوبهم للملائكة لا للسكفار بخلاف ما جزم به من قدمت ذكره من المفسرين ، وقد وقع في حديث الثواس بن سيمان الذي أشرت اليه ما نصه ، أخذت أهل السموات منه رعدة خوفا من الله وخروا سجدا ، فيكون أول من يرفع رأسه جبريل فيكلمه الله بما أراد فيمضي به على الملائكة من سما إلى سما ، وفي حديث ابن عباس عند ابن خزيمة وابن مردويه « ذكر السلسلة على الصفوان فلا ينزل على أهل السماء الا صعدوا فاذا فرغ عن قلوبهم ، الى آخر الآية ثم يقول : يكون العام كذا فيسمعه الجن ، وعند ابن مردويه من طريق مهبز بن حكيم عن أبيه عن جده « لما نزل جبريل بالوحى فرغ أهل السماء لانتظامه ، وسمعوا صوت الوحى كأشد ما يكون من صوت الحديد على الصفا فيقولون يا جبريل بم أمرت ، الحديث وعنده وعند ابن أبي حاتم من طريق عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس « لم تكن قبيلة من الجن إلا ولهم مقاعد للسمع ، فكان إذا نزل الوحى سمع الملائكة صوتا كصوت الحديد القتها على الصفا فاذا سمعت الملائكة ذلك خروا سجدا ، فلم يرفعوا حتى ينزل فاذا نزل قالوا : ماذا قال ربكم ؟ فان كان بما يكون في السماء قالوا الحق ، وان كان بما يكون في الأرض من غيرت أو موت تكلموا فيه فسمعت الشياطين فينزلون على أوليائهم من الأنس ، وفي لفظ فيقولون يكون السام كذا فيسمعه الجن فتحدثه السمكة ، وفي لفظ « ينزل الأمر الى السماء الدنيا له وقمة كوقع السلسلة على الصخرة فيفرغ له جميع أهل السموات ، الحديث ، فهذا الاحاديث ظاهرة جدا في أن ذلك وقع في الدنيا بخلاف قول من ذكرنا من المفسرين الذين أقدموا على الجزم بأن الضمير للسكفار وأن ذلك يقع يوم القيامة مخالفين لما صح من الحديث النبوى من أجل خفاء معنى الناية في قوله « حتى إذا فرغ عن قلوبهم ، وفي الحديث إجابات الشفاعة وأسكرها الخواارج والمعتزلة ، وهي أنواع أثبتا أهل السنة منها الخلاص من هول الموقف وهي خاصة بمحمد رسول الله المصطفى ﷺ كما تقدم بيان ذلك وإصحاحا في الرقاق ، وهذه لا ينسكرها أحد من فرق الامة ، ومنها الشفاعة في قوم يدخلون الجنة بغير حساب ، وخص هذه المعتزلة بمن لا تبعة عليه ومنها الشفاعة في رفع الدرجات ، ولا خلاف في وقوعها ، ومنها الشفاعة في إخراج قوم من النار عصاة أدخلوها بنوبهم وهذه التي أنسكروها ، وقد ثبتت بها الاخبار

الكثيرة ، وأطبق أهل السنة على قبولها وبالله التوفيق . الحديث الرابع : حديث أبي هريرة في التفتي بالقرآن ، وقد مضى شرحه في فضائل القرآن ، وقوله في آخره ، وقال صاحب له يجر به ، في رواية الكشمي ، يجر بالقرآن ، وقد تقدم بيانه هناك ، وسيأتي بعد أبواب من وجه آخر مدرجا ، وأشار بإيراده هنا الى حديث فضالة بن عبيد الذي أخرجه ابن ماجه من رواية ميسرة مولى فضالة عن فضالة بن عبيد قال : قال النبي ﷺ عز وجل أشد أذنا الى الرجل الحسن الصوت بالقرآن من صاحب القينة الى قينته ، وذكره البخاري في خلق أفعال العباد عن ميسره ، وقوله « أذنا ، بفتح الهمزة والمعجمة أى استماعا . الحديث الخامس : حديث أبي سعيد في بعث النار ذكره مختصرا ، وقد مضى شرحه مستوفى في أواخر الرقاق ، وقوله « يقول الله يا آدم ، في رواية التفسير ، يقول الله يوم القيامة يا آدم ، . قوله (فينادى بصوت إن الله يأمرك أن تخرج من ذريتك بعثا الى النار) هذا آخر ما أورد منه من هذه الطريق ، وقد أخرجه بتمامه في تفسير سورة الحج بالسند المذكور هنا ووقع . فينادى ، مضبوطا للأكثر بكسر الدال ، وفي رواية أى ذر بفتحها على البناء للمجهول ولا محذور في رواية الجمهور ، فان قرينة قوله « إن الله يأمرك ، تدل ظاهرا على أن المنادى ملك يأمره الله بأن ينادى بذلك ، وقد طعن أبو الحسن بن الفضل في صحة هذه الطريق ، وذكر كلامهم في حفص بن غياث ، وأنه انفرد بهذا اللفظ عن الأعمش ، وليس كما قال فقد وافقه عبد الرحمن بن محمد الحارثي عن الأعمش أخرجه عبد الله بن أحمد في كتاب السنة له عن أبيه عن الحارثي ، واستدل البخاري في كتاب خلق أفعال العباد على أن الله يتكلم كيف شاء وأن أصوات العباد مؤلفة حرفا حرفا فيها التطريب - بالهمز - والترجيح ، بحديث أم سلمة ثم ساقه من طريق يعلى بن مالك بفتح الميم واللام بينهما ميم ساكنة ثم كاف ، أنه سأل أم سلمة عن قراءة النبي ﷺ وصلاته فذكر الحديث ، وفيه ونعمت قراءته فاذا قرأته حرفا حرفا وهذا أخرجه أبو داود والترمذي وغيرهما ، واختلف أهل الكلام في أن كلام الله هل هو بحرف وصوت أو لا ، فقالت المعتزلة : لا يكون الكلام إلا بحرف وصوت والكلام المنسوب الى الله قائم بالشجرة ، وقالت الأشاعرة كلام الله ليس بحرف ولا صوت وأثبتت الكلام الذاتي ، وحقيقته معنى قائم بالنفس وإن اختلفت عنه العبارة كالعربية والعجمية ، واختلفا لا يدل على اختلاف المعبر عنه ، والكلام النفسى هو ذلك المعبر عنه ، وأثبتت الحنابلة أن الله متكلم بحرف وصوت ، أما الحروف فللتصريح بها في ظاهر القرآن ، وأما الصوت فن منع قال إن الصوت هو الهواء المنقطع المسموع من الخنجرة ، وأجاب من أثبت أنه الصوت الموصوف بذلك هو المعبود من الآدميين كالسمع والبصر ، وصفات الرب بخلاف ذلك فلا يلزم المحذور المذكور مع اعتقاد التنزيه وعدم التشبيه ، وأنه يجوز أن يكون من غير الخنجرة فلا يلزم التشبيه ، وقد قال عبد الله بن أحمد بن حنبل في كتاب السنة سألت أبي عن قوم يقولون لما كلم الله موسى لم يتكلم بصوت ، فقال لى أبى : بل تكلم بصوت ، هذه الأحاديث تروى كما جاءت وذكر حديث ابن مسعود وغيره . الحديث السادس : حديث عائشة في فضل خديجة ، وفيه « ولقد أمره الله ، في رواية المستطلى والسرخسى « وافتد أمره به ، . قوله (بيت من الجنة) في رواية الكشمي « بيت في الجنة ، وقد مضى شرحه مستوفى في المناقب .

٣٣ - باب كلام الرب مع جبريل ونداء الله الملائكة وقال معمر وإنك لتلقى القرآن - أى يُلقى

عليك ، وتلقاه أنت - أى وتأخذه عنهم - ومثله ، فخلق آدم من ربه كلمات

٧٤٨٥ - **حديث** إسحق حدثنا عبد الصمد حدثنا عبد الرحمن - هو ابن عبد الله بن دينار - عن أبيه عن أبي صالح « عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ إن الله تبارك وتعالى إذا أحب عبداً نادى جبريل إن الله قد أحب فلانا فأحبه فيحبه جبريل ثم ينادى جبريل في السماء إن الله قد أحب فلانا فأحبه فيحبه أهل السماء ويوضع له القبول في أهل الأرض »

٧٤٨٦ - **حديث** قتيبة بن سعيد عن مالك عن أبي الزناد عن الأعرج « عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال : يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار ، ويمتحمون في صلاة العصر وصلاة الفجر ، ثم يرجع الذين باتوا فيكم ، فيسألهم وهو أعلم بهم كيف تركتم عبادى ؟ فيقولون : تركناهم وهم يصلون ، وأتيناهم وهم يصلون »

٧٤٨٧ - **حديث** محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن واصل عن المغيرة عن أبي ذر « سمعت أبا ذر عن النبي ﷺ قال : أتاني جبريل فبشرني أنه من مات لا يترك بالله شيئاً دخل الجنة ، قلت وإن سرق وإن زنى ؟ قال وإن سرق وإن زنى »

قوله (باب كلام الرب تعالى مع جبريل ونداء الله للملائكة) ذكر فيه أثراً وثلاثة أحاديث ، في الحديث الأول : نداء الله جبريل ، وفي الثاني : سؤال الله للملائكة على عكس ما وقع في الترجمة ، وكأنه أشار الى ما ورد في بعض طرقه ، ووقع عند مسلم من طريق سهل بن أبي صالح عن أبيه في هذا الحديث ، وأن الله إذا أحب عبداً دعا جبريل فقال إنى أحب فلانا فأحبه ، وذكر في الأدب أن أحمد أخرجه من حديث ثوبان بلفظ « حتى يقول يا جبريل إن عبدى فلانا يلمس أن يرضى ، الحديث . **قوله** (وقال معمر : وإنك لتلقى القرآن - أى يلقى عليك - وتلقاه أنت - أى تأخذه عنهم - ومثله فخلق آدم من ربه كلمات) وإنك لتلقى القرآن - أى يلقى عليك - وليس كذلك ، بل هو أبو عبيدة معمر بن المثنى اللغوى ، قال أبو ذر الهروى وجدت ذلك في كتاب المجاز له فقال في تفسير سورة النحل في قوله عز وجل : وإنك لتلقى القرآن ، أى تأخذه عنهم ويلقى عليك ، وقال في تفسير سورة البقرة في قوله تعالى (فخلق آدم من ربه كلمات) أى قبلها وأخذها عنه ، قال أبو عبيدة وتلا علينا أبو مهدى آية فقال : تلقيتها من عمى تلقاها عن أبي هريرة تلقاها عن النبي ﷺ وقال في قوله تعالى (ولا يلقاها إلا الصابرون) أى لا يوفق لها ولا يلقاها ولا يرزقها ، وحاصله أنها تأتي بالمعاني الثلاثة وأنها هنا صالحة لكل منها وأصله اللقاء وهو استقبال الشيء ومصادفته . الحديث الأول : **قوله** (حدثنا إسحق) هو ابن منصور وتردد أبو على الجبائى بينه وبين إسحق بن راهويه ، وإنما جزم به لقوله حدثنا عبد الصمد فإن إسحق لا يقول إلا أخبرنا ، وقد تقدم في الحديث الثاني من باب ما يكره من كثرة السؤال في كتاب الاعتصام ، نحو هذا و عبد الصمد ، هو ابن عبد الوارث ،

وقد تقدم في هذا السند في «كتاب الطهارة» حديث آخر وقد جزم أبو نعيم في المستخرج بأن «استحق» المذكور فيه هو ابن منصور، وتكلمت على سنده هناك وهو في باب الماء الذي يغسل به شعر الإنسان، **قوله** (إن الله قد أحب فلانا) كذا هنا بصيغة الفعل الماضي، وفي رواية نافع عن أبي هريرة الماضية في الأدب «إن الله يحب فلانا» بصيغة المضارعة، وفي الأول إشارة إلى سبق المحبة على النداء، وفي الثاني إشارة إلى استمرار ذلك وقد تقدمت مباحثه في «كتاب الأدب» قال الشيخ أبو محمد بن أبي حمزة في تعبيره عن كثرة الإحسان بالحلب تأنيديس العباد وإدخال المسرة عليهم لأن العبد إذا سمع عن مولاه أنه يحبه حصل على أعلى المرور عنده وتحقق بكل خير، ثم قال وهذا إنما يتأتى لمن في طبعه فتوة ومروءة وحسن إنابة كما قال تعالى (وما يذكر إلا من يذهب) وأما من في نفسه رجوة وله شهوة غالب فلا يرد إلا الزجر بالتعنيف والضرب، قال: وفي تقديم الأمر بذلك لجبريل قبل غيره من الملائكة إظهار لرفيع منزلته عند الله تعالى على غيره منهم، قال ويؤخذ من هذا الحديث الحث على توفية أعمال البر على اختلاف أنواعها فرضها وسدتها، ويؤخذ منه أيضاً كثرة التحذير عن المعاصي والبدع لانها مظنة السخط وبالله التوفيق. الحديث الثاني: حديث أبي هريرة «يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل، الحديث، وقد تقدم شرحه في أوائل «كتاب الصلاة» والمراد منه قوله فيه «فيسألهم وهو أعلم بهم» أي من الملائكة، وليس في رواية مالك المذكورة هنا التصريح بتسمية الذي يسأل، ووقع التصريح به في بعض طرقه في الصلاة بلفظ «فيسألهم» وهي من رواية مالك أيضاً، والمشهور عند جمهور رواة مالك حذفها، ووقع عند ابن خزيمة من طريق أبي صالح عن أبي هريرة «فيسألهم» وقد ذكرت انفضه هناك، وتقدم القول في العروج في باب ترجع الملائكة والروح إليه قريباً. الحديث الثالث: حديث أبي ذر، **قوله** (عن واصل) هو المعروف بالأحجب والمعروف بمهمات. **قوله** (أتاني جبريل فيشترني) هو طرف من حديث تقدم بتمامه مشروحا في «كتاب الرقاق». **قوله** (وإن سرق وإن زنى) في رواية الكشميني «وإن سرق وزنى» في الموضوعين وفي مناسبتها للترجمة غموض، وكأنه من جهة أن جبريل إنما يبشر النبي ﷺ بأمر يتلغاه عن ربه عز وجل، فكان الله سبحانه قال له: بشر محمداً بأن من مات من أمته لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة فبشره بذلك.

٣٤ - باب قول الله تعالى: ﴿أَنْزَلْنَاهُ وَالْمَلَائِكَةُ يَشْهَدُونَ﴾

قل مجاهد: ينزل الأمرُ بينهم وبين السماء السابعة والأرض السابعة

٧٤٨٨ - **حديث** ممدد حدثنا أبو الأحوص «حدثنا أبو إسحق الهمداني عن البراء بن عازب قال: قال رسول الله ﷺ يا فلان إذا أوتيت إلى فرشك قل: اللهم أسألك نفسي اليك، وجهت وجهي إليك، وفوضت أمري إليك، وألجأت ظهري إليك، رغبة ورهبة إليك، لا ملجأ ولا منجأ منك إلا إليك، آمنت بكتابك الذي أنزلت، وبابيك الذي أرسنت، إياك إن مت في ليلتك مت على الفطره، وإن أصبحت أصبت أجراً»

٧٤٨٩ - **حديث** قتيبة بن سعيد حدثنا سفيان عن اسماعيل بن أبي خالد «عن عبد الله بن أبي أوفى

قال : قال رسول الله ﷺ يوم الأحزاب : اللهم منزل الكتاب ، سريع الحساب ، أهزم الأحزاب وذلهم »
 زاد الحميدى حدثنا ابن أبي خالد سمعتُ عبد الله سميتُ النبي ﷺ

٧٤٩٠ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ عَنْ هُشَيْمٍ عَنْ أَبِي بَشْرٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ « عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا :
 وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ وَلَا تَخَافُ بِهَا ، قَالَ : أَنْزَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَقَوَّارٍ بِمَكَّةَ ، فَكَانَ إِذَا رَفَعَ صَوْتَهُ سَمِعَ
 لِلْمُشْرِكِينَ فَسُبُّوا الْقُرْآنَ وَمِنْ أَنْزَلَةٍ وَمِنْ جَاءَ بِهِ ، وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى : وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ وَلَا تَخَافُ بِهَا ، لَا تَجْهَرُ
 بِصَلَاتِكَ حَتَّى يَسْمَعَ لِلْمُشْرِكِينَ ، وَلَا تَخَافُ بِهَا عَنْ أَصْحَابِكَ فَلَا تُسَمِّعُهُمْ . وَابْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا ، أَسَمِعَهُمْ وَلَا
 تَجْهَرُ حَتَّى يَأْخُذُوا عِنْدَكَ الْقُرْآنَ »

قوله (باب قوله : أنزله بعلمه والملائكة يشهدون) كذا للجميع ونقل في تفسير الطبري ، أنزله اليك بعلم منه
 أنك خيرته من خلقه ، قال ابن بطال : المراد بالإنزال إقحام العباد معاني الفروض التي في القرآن وليس لإنزاله له
 كإنزال الأجسام المخلوقة لأن القرآن ليس بجسم ولا مخلوق انتهى ، والسلام الثاني متفق عليه بين أهل السنة سلفا
 وخلفا ، وأما الأول فهو على طريقة أهل التأويل ، والمنقول عن السلف اتفاهم على أن القرآن كلام الله غير مخلوق ،
 تلقاه جبريل عن الله وبلغه جبريل إلى محمد عليه الصلاة والسلام وبلغه ﷺ إلى أمته . **قوله** (قال مجاهد : ينزل الأمر
 بينهم : بين السماء السابعة والأرض السابعة) في رواية أبي ذر عن السرخسي ، من ، بدل ، بين ، وقد وصله الفريابي
 والطبري من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد بلغظ ، من السماء السابعة إلى الأرض السابعة ، وأخرج الطبري من وجه
 آخر عن مجاهد قال : السكبة بين أربعة عشر بيتا من السموات السبع والأرضين السبع ، وعن قتادة نحو ذلك ثم
 ذكر فيه ثلاثة أحاديث ، الحديث الأول : حديث البراء في القول عند النوم ، وقد تقدم شرحه مستوفى في « كتاب
 الأدعية » والمراد منه قوله فيه « آمنت بكتابك الذي أنزلت » . الحديث الثاني : حديث عبد الله بن أبي أوفى وقد
 تقدم شرحه في « كتاب الجهاد » والغرض منه هنا « اللهم منزل الكتاب » ، وقوله في آخره « وذلهم » في رواية
 السرخسي « وذلهم » . **قوله** (زاد الحميدى : حدثنا سفيان إلى آخر السند) مراده بالزيادة التصريح الواقع
 في رواية الحميدى لسفيان وإسماعيل وعبد الله ، بخلاف رواية قتيبة فإنها بالعنعنة في الثلاثة ، وقد أخرجه الحميدى
 في مسنده هكذا ، وأبو نعيم في المستخرج من طريقه ، وقال : أخرجه البخاري عن قتيبة والحميدى وظاهره أن
 البخاري جمع بينهما في سياقه وليس كذلك . الحديث الثالث : حديث ابن عباس في قوله تعالى ﴿ وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ ﴾
 وَلَا تَخَافُ بِهَا ﴿ وَأَنْزَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَقَوَّارٍ بِمَكَّةَ ﴾ الحديث ، وقد تقدم شرحه في آخر تفسير سورة سبحان ،
 والمراد منه هنا قوله « أنزلت » والآيات المصروفة بالفظ الإنزال والتنزيل في القرآن كثيرة ، قال الراغب الفرق بين
 الإنزال والتنزيل في وصف القرآن والملائكة أن التنزيل يختص بالموضع الذي يشير إلى إنزاله متفرقا ومرة بعد
 أخرى ، والإنزال أعم من ذلك ، ومنه قوله تعالى ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ ﴾ قال الراغب عبر بالإنزال دون
 التنزيل لأن القرآن نزل دفعة واحدة إلى سماء الدنيا ثم نزل بعد ذلك شيئا فشيئا ، ومنه قوله تعالى ﴿ حَمَّ وَالْكِتَابِ ﴾

المبين إنا أنزلناه في ليلة مباركة ﴿ ومن الثاني قوله تعالى ﴿ وقرآنا فرقناه لتقرأه على الناس على مكث ، ونزلناه تنزيلا ﴾ ويؤيد التفصيل قوله تعالى ﴿ يا أيها الذين آمنوا بالله ورسوله والكتاب الذي نزل على رسوله والكتاب الذي أنزل من قبل ﴾ فإن المراد بالكتاب الأول القرآن وبالثاني ما عداه ، والقرآن نزل نجوما إلى الأرض بحسب الوقائع بخلاف غيره من الكتب ، ويرد على التفصيل المذكور قوله تعالى ﴿ وقال الذين كفروا لولا نزل عليه القرآن جملة واحدة ﴾ وأجيب بأنه أطلق نزل موضع أنزل ، قال : ولولا هذا التأويل لكان متناقضا لقوله جملة واحدة ، وهذا بناء هذا القائل على أن نزل بالتشديد يقتضى التفريق فاحتاج إلى ادعاء ما ذكر ، وإلا فقد قال غيره إن التضعيف لا يستلزم حقيقة التأكيد بل يرد للتعظيم ، وهو في حكم التأكيد معنى فهذا يدفع الإشكال .

٣٥ - باب قول الله تعالى : ﴿ يُريدون أن يبدّلوا كلامَ الله ﴾ إنه لقول فصل : حق ، وما هو بالهزل : باللعب

٧٤٩١ - **حدثنا** الحيدى حدثنا سفيان **حدثنا** الزهري عن سعيد بن المسيب « عن أبي هريرة قال : قال النبي ﷺ قال الله تعالى : يُؤذيني ابنُ آدمَ يَسُبُّ الدهرَ وأنا الدهرُ ، يبدى الأمرُ أقلب الليل والنهار »

٧٤٩٢ - **حدثنا** أبو نعيم **حدثنا** الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : يقول الله عز وجل : الصوم لي وأنا أجزي به ، يدعُ شهوته وأكله وشربه من أجل ، والصومُ جنةٌ ، وللصائم فرحتان فرحة حين يُفطر وفرحة حين يلقى ربه ، ولخلافُ فَمُ الصائمُ أطيبُ عند الله من ريح المسك

٧٤٩٣ - **حدثنا** عبد الله بن محمد **حدثنا** عبد الرزاق أخبرنا معمر عن همام عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : بينما أبوب يفتسل عريانا حرَّ عليه رجلٌ جراد من ذهب ، فجعل يمشي في ثوبه ، فناداه ربه ، يا أيوبُ ألم أكن أغنيك عما ترى ؟ قال بلى يارب ، ولكن لا غنى بي عن بركتك

٧٤٩٤ - **حدثنا** إسماعيل **حدثني** مالك عن ابن شهاب عن أبي عبد الله الأغر « عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال : يَنْزِلُ ربُّنا تبارك وتعالى كلَّ ليلةٍ إلى السماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الآخر فيقول : من يدعوني فأستجيب له ، من يسألني فأعطيه ، من يستغفرني فأغفر له »

٧٤٩٥ - **حدثنا** أبو اليان أخبرنا شبيب **حدثنا** أبو الزناد أن الأعرج **حدثه** « أنه سمع أبا هريرة أنه سمع رسول الله ﷺ يقول : نحن الآخرون السابقون يوم القيامة »

٧٤٩٦ - وبهذا الإسناد قال الله أفق أفق عليك

٧٤٩٧ - **حديث** زهير بن حرب حدثنا ابن فضيل عن معارة عن أبي زرعة « عن أبي هريرة قال : هذه خديجة أنتك ياناه فيه طعام أو إناه فيه شراب فأقرئها من ربها السلام وبشرها ببنت من قصب لا صخب فيه ولا نصب »

٨٤٩٨ - **حديث** معاذ بن أسد أخبرنا عبد الله أخبرنا معمر عن همام بن منبه « عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال : قال الله أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر »

٧٤٩٩ - **حديث** محمود حدثنا عبد الرزاق أخبرنا ابن جريج أخبرني سليمان الأحول أن طائوساً أخبره أنه « سمع ابن عباس يقول : كان النبي ﷺ إذا تهجد من الليل قال : اللهم لك الحمد أنت نور السموات والأرض ، ولك الحمد أنت قيم السموات والأرض ، ولك الحمد أنت رب السموات والأرض ومن فيهن ، أنت الحق ، ووعدك الحق ، وقولك الحق ، ولقاؤك الحق ، والجنة حق ، والنار حق ، والنبئون حق ، والساعة حق ، اللهم لك أسنت وبك آمنت وعليك توكلت وإليك أنبت وبك خاصمت وإليك حاكمت فاغفر لى ما قدمت وما أخرت وما أمرت وما أعلنت ، أنت إلهي لا إله إلا أنت »

٧٥٠٠ - **حديث** حجاج بن منهال حدثنا عبد الله بن عمر الثوري حدثنا يونس بن يزيد الأيلي قال سمعت الزهري قال « سمعت عروة بن الزبير وسعيد بن المسيب وعلمة بن وقاص وعبيد الله بن عبد الله عن حديث عائشة زوج النبي ﷺ حين قال لها أهل الإفك ما قالوا فبرأها الله مما قالوا وكل حديث طائفة من الحديث الذي حدثني عن عائشة ، قالت : ولكن والله ما كنت أظن أن الله ينزل برأى وحياً يُنزل ولا تأتي في نفسي كان أحقر من أن يتكلم الله في أمر يُقلى ، ولكني كنت أرجو أن يرى رسول الله ﷺ في النوم رؤيا يُبرؤني الله بها فأنزل الله تعالى ﴿ إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ ﴾ العشر الآيات »

٧٥٠١ - **حديث** قتيبة بن سعيد حدثنا المغيرة بن عبد الرحمن عن أبي الزناد عن الأعرج « عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال : يقول الله : إذا أراد عبدي أن يعمل سيئة فلا تكتبوها عليه حتى يعملها فإن عملها فآكتبوها بمثلها ، وإن تركها من أجل فآكتبوها له حسنة ، وإذا أراد أن يعمل حسنة فلم يعملها ، فآكتبوها له حسنة فإن عملها فآكتبوها له بعشر أمثالها إلى سبعمائة »

٧٥٠٢ - **حديث** إسماعيل بن عبد الله حدثني سليمان بن بلال عن معاوية بن أبي مزرعة عن سعيد بن يسار « عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : خلق الله الخلق فلما فرغ منه قامت الرحيم فقال : مه ،

قالت : هذا مقامُ العائد بك من التَّطَيُّعَةِ ، فقال : أَلَا تَرْضَيْنَ أَنْ أَصَلَ مِنْ وَصْلِكَ ، وَأَقْطَعَ مِنْ قِطْعِكَ ؟ قالت : بلى يا ربِّ ، قال : فذلك لك ، ثم قال أبو هريرة : فـهـل سَمِعْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَتَقَطَّعُوا أَرْحَامَكُمْ ؟ »

٧٥٠٣ - **حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ** حَدَّثَنَا سَفْيَانُ « عَنْ صَالِحٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ قَالَ : مُطَرَّ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : قَالَ اللَّهُ : أَصْبَحَ مِنْ عِبَادِي كَافِرٌ بِي وَمُؤْمِنٌ بِي »

٧٥٠٤ - **حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ** حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنْ الْأَعْرَجِ « عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : قَالَ اللَّهُ إِذَا أَحَبَّ عَبْدِي لِقَائِي أَحْبَبْتُ لِقَاءَهُ ، وَإِذَا كَرِهَ لِقَائِي كَرِهْتُ لِقَاءَهُ »

٧٥٠٥ - **حَدَّثَنَا** أَبُو الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ حَدَّثَنَا أَبُو الزِّنَادِ عَنْ الْأَعْرَجِ « عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : قَالَ اللَّهُ أَنَا عِنْدَ ظَنِّ عَبْدِي بِي »

٧٥٠٦ - **حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ** حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنْ الْأَعْرَجِ « عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : قَالَ رَجُلٌ - لَمْ يَعْمَلْ خَيْرًا قَطُّ - إِذَا مَاتَ خَرَّ قَوْهَ وَادْرَأَوْا نِصْفَهُ فِي الْبَرِّ وَنِصْفَهُ فِي الْبَحْرِ ، فَوَاللَّهِ لَنْ يَفُتَّرَ اللَّهُ عَلَيْهِ لِمَعْدَبَتِهِ عَذَابًا لَا يَعْدُهُ أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ ، فَأَمَرَ اللَّهُ الْبَحْرَ فَجَمَعَ مَا فِيهِ ، وَأَمَرَ الْبَرَّ فَجَمَعَ مَا فِيهِ ، ثُمَّ قَالَ : لِمَ فَعَلْتَ ؟ قَالَ : مِنْ خَشْيَتِكَ وَأَنْتَ أَعْلَمُ ، فَغَفَرَ لَهُ »

٧٥٠٧ - **حَدَّثَنَا** أَحْمَدُ بْنُ إِسْحَاقَ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَاصِمٍ حَدَّثَنَا هَمَامٌ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ سَمِعْتُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي عَمْرَةَ قَالَ : « سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ : سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ : إِنْ عَبْدٌ أَصَابَ ذَنْبًا - وَرَبَّمَا قَالَ : أَذْنِبُ ذَنْبًا - فَقَالَ : رَبِّ أَذْنِبْتُ ذَنْبًا - وَرَبَّمَا قَالَ أَصَبْتُ - فَاعْفُ ، فَقَالَ رَبُّهُ أَعْلَمُ عَبْدِي أَنْ لَهُ رَبًّا يَغْفِرُ الذَّنْبَ وَيَأْخُذُ بِهِ ؟ غَفَرْتُ لِعَبْدِي : ثُمَّ مَكَثَ مَا شَاءَ اللَّهُ ، ثُمَّ أَصَابَ ذَنْبًا - أَوْ أَذْنِبُ ذَنْبًا - فَقَالَ رَبِّ أَذْنِبْتُ - أَوْ أَصَبْتُ - آخَرَ فَاعْفُوهُ ، فَقَالَ : أَعْلَمُ عَبْدِي أَنْ لَهُ رَبًّا يَغْفِرُ الذَّنْبَ وَيَأْخُذُ بِهِ ؟ غَفَرْتُ لِعَبْدِي ثُمَّ مَكَثَ مَا شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ أَذْنِبُ ذَنْبًا - وَرَبَّمَا قَالَ أَصَابَ ذَنْبًا - فَقَالَ : رَبِّ أَصَبْتُ - أَوْ أَذْنِبْتُ - آخَرَ فَاعْفُوهُ لِي ، فَقَالَ أَعْلَمُ عَبْدِي أَنْ لَهُ رَبًّا يَغْفِرُ الذَّنْبَ وَيَأْخُذُ بِهِ ؟ غَفَرْتُ لِعَبْدِي ثَلَاثًا فَلْيَعْمَلْ مَا شَاءَ »

٧٥٠٨ - **حَدَّثَنَا** عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي الْأَسْوَدِ حَدَّثَنَا مَعْتَمِرٌ سَمِعْتُ أَبِي حَدَّثَنَا قَتَادَةُ عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَبْدِ الْغَاثِ « عَنْ أَبِي سَعِيدٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ ذَكَرَ رَجُلًا فِيمَنْ سَلَفَ - أَوْ فِيمَنْ كَانَ قَبْلَهُ - قَالَ كَلَّمَ - يَعْنِي أَعْطَاهُ اللَّهُ - مَالًا وَوَلَدًا ، فَلَمَّا حَضَرَتِ الْوَفَاةُ قَالَ لِابْنِهِ : أَيُّ أَبٍ كُنْتُ لَكُمْ ؟ قَالُوا : خَيْرُ أَبٍ . قَالَ : فَإِنَّهُ لَمْ يَبْتَثِرْ - أَوْ لَمْ

يبتز - عند الله خير أو أن يقدر الله عليه بعد به ، فانظروا إذا مات فُحِر قوتي حتى إذا صرتُ فُحَا فاسحَقوني - أو قال فاسحكوني - فإذا كان يوم ريج عاصِب فاذروني فيها . قال نبي الله ﷺ : فأخذوا أثيقهم على ذلك وربِّي ، ففعلوا ثم أذروه في يوم عاصِب ، فقال الله عز وجل كُنْ . فإذا هو رجل قائم . قال الله : أي عبدى ما حلك على أن فلت مافلت ؟ قال : مخوفك - أو فرق منك - قال : فما تلافاه أن رحمه عندها ، وقال مرة أخرى : فما تلافاه غيرها فحدثت به أبا عثمان فقال : سمعتُ هذا من سلمان غير أنه زاد فيه : أذروني في البحر أو كما حدثت »

حديث موسى حدثنا معتمر ، وقال : لم يبتز . وقال لي خاتمة حدثنا معتمر وقال : لم يبتز ، فمرة فتادة لم يدخر

قوله (باب قول الله تعالى يريدون أن يدلوا كلام الله) كذا للجميع زاد أبو ذر ، الآية ، قال ابن بطل أراد بهذه الترجمة وأحاديثها ما أراد في الأبواب قبلها أن كلام الله تعالى صفة قائمة به وأنه لم يزل متكلما ولا يزال ، ثم أخذ في ذكر سبب نزول الآية ، والذي يظهر أن غرضه أن كلام الله لا يختص بالقرآن فانه ليس نوعا واحدا كما تقدم نقله عن قاله . وأنه وإن كان غير مخلوق وهو صفة قائمة به فانه يلقيه على من يشاء من عباده بحسب حاجتهم في الأحكام الشرعية وغيرها من مصالحهم ، وأحاديث الباب كالصرحة بهذا المراد . **قوله** (إنه لقول فصل : الحق ، وما هو بالهزل : باللب) كذا لأبي ذر وسقط من أوله لفظ دانه ، من رواية غيره وثبت لكل من عدا أبا ذر حق بغير ألف ولام ، وسقطت من رواية أبي زيد المروزي والتفسير المذكور وما أخذ من كلام أبي عبيدة ، فانه قال في كتاب المجاز ، قوله (وما هو بالهزل) أي ما هو باللعب والمراد بالحق الشيء الثابت الذي لا يزول بهذا تظهر مناسبة هذه الآية للآية التي في الترجمة ثم ذكر فيه سبعة عشر حديثا معظمها من حديث أبي هريرة وأكثرهم - تسكر أولها حديث أبي هريرة . **قوله** (قال الله يؤذيني ابن آدم يسب الدهر) الحديث والغرض منه هنا إثبات إسناد القول إليه سبحانه وتعالى وقوله د يؤذيني ، أي ينسب إليّ ما لا يليق بي ، وتقدم له توجيه آخر في تفسير سورة الجاثية مع سائر مباحثه وهو من الأحاديث القدسية ، وكذا ما بعده إلى آخر الخامس . الثاني : حديث أبي هريرة أيضا ، **قوله** (يقول الله تعالى : الصوم لي وأنا أجزى به) وفيه والصوم الجنة ، وللصائم فرحتان ، وفيه والحلوف فم الصائم ، وقد تقدم شرحه مستوفى في كتاب الصيام ، وقوله في السند حدثنا أبو نعيم ، يريد الفضل ابن دكين السكوني الحافظ المشهور القديم ، وليس هو الحافظ المتأخر صاحب الخلية والمستخرج ، وقوله وحدثنا الأعمش ، كذا للجميع إلا لأبي علي بن السكن فوقع عنده وحدثنا أبو نعيم حدثنا سفيان - وهو الثوري - حدثنا الأعمش ، زاد فيه الثوري قال أبو علي الجياني : والصواب قول من خالفه من سائر الرواة ، ورأيت في رواية القابسي عن أبي زيد المروزي ، حدثنا أبو نعيم ، أراه وحدثنا سفيان الثوري حدثنا محمد ، لحذف لفظ قال بين قوله و أراه ، وحدثنا ، وأراه بضم الهمزة أي أظنه ، وأبو نعيم سمع من الأعمش ومن السفيانيين عن الأعمش لسكن سفيان

المذكور هنا هو الثوري جزيا ، وعلى تقدير ثبوت ذلك ففائل ، وأراه ، يحتمل أن يكون البخاري ويحتمل أن يكون من دونه وهو الراجح ، وقد أخرجه أبو نعيم في المستخرج من رواية الحارث بن أبي أسامة عن أبي نعيم عن الأعمش بدون الوساطة وهذا من أعلى ما وقع لأبي نعيم من العوال في هذا الجامع الصحيح . الحديث الثالث : حديث أبي هريرة أيضاً في اغتسال أيوب عليه السلام عربانا ، وقد تقدم في « كتاب الطهارة » والغرض منه هنا قوله « فتاداه ربه » الى آخره . الحديث الرابع : حديث أبي هريرة أيضاً ، قوله (يتنزل ربنا) كذا للأكثر بثبوتاً وتشديد ، ولأبي ذر عن المستمل والسرخسي ، وينزل ، بحذف التاء والتخفيف ، وقد تقدم شرحه في « كتاب التهجد » في باب الدعاء في الصلاة في آخر الليل ، وترجم له في الدعوات « الدعاء نصف الليل » وتقدم هناك مناسبة الترجمة لحديث الباب مع أن لفظه « حين يبقى ثلث الليل » ومعنى بيان الاختلاف فيها يتعلق بأحاديث الصفات في أوائل « كتاب التوحيد » في باب وكان عرشه على الماء ، والغرض منه هنا قوله ، فيقول من يدعو ، الى آخره وهو ظاهر في المراد سواء كان المتأدى به ملصكا بأمره أو لا ، لأن المراد إثبات نسبة القول اليه وهي حاصلة على كل من الحالتين ، وقد نبت على من أخرج الزيادة المصححة بأن الله يأمر ملكا فينادي في « كتاب التهجد » ، وتأول ابن حزم النزول بأنه فعل يفعله الله في سماء الدنيا كالفتح لقبول الدعاء وإن تلك الساعة من مظان الإجابة وهو معبود في اللغة ، تقول فلان نزل لي عن حقّه بمعنى وهمه ، قال : والدليل على أنها صفة فعل تعليقه بوقت محدود ومن لم يزل لا يتعلق بالزمان فصح أنه فعل حادث ، وقد عقد شيخ الإسلام أبو اسماعيل الهروي وهو من المبالغين في الإثبات حتى طعن فيه بعضهم بسبب ذلك في كتابه الفاروق بابا لهذا الحديث ، وأورد منه من طرق كثيرة ثم ذكره من طرق زعم أنها لا تقبل التأويل مثل حديث عطاء مولى أم ضبية عن أبي هريرة بلفظ « اذا ذهب ثلث الليل » وذكر الحديث وزاد « فلا يزال بها حتى يطلع الفجر فيقول هل من داع يستجيب له » أخرجه النسائي وابن خزيمة في صحيحه وهو من رواية محمد بن اسحق وفيه اختلاف ، وحديث ابن مسعود وفيه « فاذا طلع الفجر صعد الى العرش » أخرجه ابن خزيمة وهو من رواية ابراهيم الهجري وفيه مقال ، وأخرجه أبو اسماعيل من طريق أخرى عن ابن مسعود قال « جاء رجل من بني سليم الى رسول الله ﷺ فقال علني » فذكر الحديث وفيه « فاذا انفجر الفجر صعد » وهو من رواية عون بن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن عم أبيه ولم يسمع منه ، ومن حديث عبادة بن الصامت وفي آخره « ثم يعلو ربنا على كرسيه » وهو من رواية اسحق بن يحيى عن عبادة ولم يسمع منه ، ومن حديث جابر وفيه « ثم يعلو ربنا الى السماء العليا الى كرسيه » وهو من رواية محمد بن اسماعيل الجعفي عن عبد الله بن سلمة بن أسلم وفيهما مقال ، ومن حديث أبي الخطاب « أنه سأله النبي ﷺ عن الوتر » فذكر الوتر ، وفي آخره « حتى اذا طلع الفجر ارتفع » وهو من رواية ثور بن أبي فاختة وهو ضعيف ، فهذه الطرق كلها ضعيفة وعلى تقدير ثبوتها لا يقبل قوله أنها لا تقبل التأويل فان محصلها ذكر الصعود بعد النزول فسكنا قبل النزول التأويل لا يمنع قبول الصعود التأويل ، والتسليم أسلم كما تقدم والله أعلم ، وقد أجاد هو في قوله في آخر كتابه فأشار إلى ما ورد من الصفات وكلها من التقريب لا من التمثيل ، وفي مذاهب العرب سعة ، يقولون أمر بين كالشمس وجواد كالرّيح وحق كالنهار ، ولا تريد تحقيق الاشتباه وإنما تريد تحقيق الإثبات والتقريب على الأفهام ، فقد علم من عقل أن الماء أبعد الأشياء شها

بالصخر، والله يقول ﴿ في موج كالجبال ﴾ فأراد العظم والعلولا الشبه في الحقيقة، والعرب تشبه الصورة بالشمس والقمر، واللفظ بالسحر، والمواعيد الكاذبة بالرياح، ولا تعد شيئاً من ذلك كذبا ولا توجب حقيقة وبالله التوفيق.

الحديث الخامس: حديث أبي هريرة أيضاً، **قوله** (أنه سمع أبا هريرة أنه سمع رسول الله ﷺ يقول نحن الآخرون السابقون يوم القيامة، وهذا الإسناد قال الله أنفق أنفق عليك) تقدم القول في الحكمة في تصديره هذا الحديث بقوله ونحن الآخرون السابقون، في كتاب الديات، في باب من أخذ حقه أو اقتص، وحاصله أنه أول حديث في النسخة فكان البخاري أحيانا إذا ساق منها حديثا ذكر طرفا من أول حديث فيها ثم ذكر الحديث الذي يريد إirاده، وأحيانا لا يصنع ذلك، وقد وقع له في هذا الحديث بعينه كل من الأمرين، فإن هذا القدر وهو قوله « أنفق أنفق عليك، طرف من حديث طويل أورده بتمامه في تفسير سورة هود، وفيه « وقال: يد الله ملائ لا يفيضها نفقة، الحديث بتمامه، واقتطع هذا القدر فساقه في باب قوله تعالى « لما خلقت بيدي، فذكر أوله « يد الله ملائ، ولم يذكر أوله « ونحن الآخرون السابقون، ولا « أنفق أنفق عليك، واقتصر منه هنا على هذا القدر، ووقع في الأطراف للمزى في ترجمة شعيب بن أبي حمزة عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة للبخاري في التفسير وفي التوحيد بجميعة عن أبي العيان عن شعيب انتهى، والمفهوم من إطلاقه أنه في التوحيد نظير ما في التفسير وليس كذلك، والغرض من هذا الحديث نسبة هذا القول إلى الله سبحانه وهو قوله « أنفق أنفق عليك، وهو من الأحاديث القدسية. الحديث السادس: حديث أبي هريرة، **قوله** (ابن فضيل) هو محمد، **قوله** (عماره) هو ابن القعقاع بن شبرمة. **قوله** (عن أبي هريرة فقال هذه خديجة) كذا أورده هنا مختصرا، والقائل جبريل كما تقدم في باب تزويج خديجة في أواخر المناقب عن قتبية بن سعيد عن محمد بن فضيل بهذا السند عن أبي هريرة قال: أتى جبريل النبي ﷺ فقال يا رسول الله هذه خديجة إلى آخره، وبهذا يظهر أن جزم السكرمانى بأن هذا الحديث موقوف غير مرفوع مردود. **قوله** (أنتك) في رواية المستملئ هنا « تأتيك، بصيغة الفعل المضارع وتقدم هناك بلفظ « أتت، بنير ضمير، **قوله** (بإناء فيه طعام أو إناء أو شراب) كذا للأصلي وأبي ذر، وفي رواية لابي ذر « أو إناء فيه شراب، وكذا للباقيين وتقدم هناك بلفظ « إدام أو طعام أو شراب، وقال السكرمانى قوله « بإناء فيه طعام أو إناء، شك من الراوى هل قال فيه طعام أو قال إناء فقط لم يذكر ما فيه، ويجوز في قوله « أو شراب، الرفع والجر، **قوله** (فأقرتها) زاد في رواية قتبية « فإذا هي أنتك فأقرأ عليها، وقد تقدمت مباحثه في الباب المذكور والغرض منه قوله « فأقرتها من ربها السلام، وتقدم هناك حديث عائشة وفيه « وأمره الله أن يبشرها ببيت من قصب، وتقدم شرح المراد بالقصب ومطابقته للترجمة من جهة أقرأ السلام فانه بمعنى التسليم عليها. الحديث السابع: حديث أبي هريرة: قال الله أعددت لعبادي، وهو من الأحاديث القدسية، والإضافة في قوله تعالى: لعبادي للتشريف، وتقدم شرحه في تفسير سورة السجدة وسياقه هناك أتم. الحديث الثامن: حديث ابن عباس في الدعاء في التهجد في الليل وقد تقدم قريبا في باب قوله تعالى ﴿ خلق السموات والأرض بالحق ﴾ أورده من وجه آخر عن ابن جريج والغرض منه هنا قوله « وقولك الحق، وقد تقدم أن المراد بالحق اللازم الثابت. الحديث التاسع: حديث عائشة في قصة الإفك ذكر منه طرفا، وقد ذكر منه بهذا الإسناد قطعا يسيرة في ستة مواضع منها في الجهاد والشهادات والتفسير وساقه بتمامه في الشهادات وفي تفسير سورة النور وتقدم شرحه فيها، والغرض منه هنا قولها

والله ما كنت أظن أن الله عز وجل كان ينزل في برامقي وحياً مبتلى، ومناسبتة للترجمة ظاهرة من قولها و يتكلم الله . الحديث العاشر : حديث أبي هريرة أيضاً ، قوله (يقول الله تعالى : إذا أراد عبيدي أن يعمل سيئة فلا تكتبوها عليه حتى يعملها) تقدم شرحه في الرقاق في باب من هم بحسنة أو سيئة ، وهو من الأحاديث القدسية أيضاً ، وكذا الأربعة بعده ، ومناسبتة للباب ظاهرة أيضاً ، وقوله « فإذا عملها ، في رواية الكشميني » فإن ، وقوله في آخره « إلى سبعمائة » زاد في رواية أبي ذر عن السرخسي « ضعف » وهي ثابتة للجميع في آخر حديث ابن عباس في الرقاق ، واستدل بمفهوم الغاية في قوله « فلا تكتبوها حتى يعملها » وبمفهوم الشرط في قوله « فإذا عملها فاكْتُبوها له بمثلها » من قال أن العزم على فعل المصيبة لا يكتب سيئة حتى يقع العمل ولو بالشروع ، وقد تقدم بسط البحث فيه هناك . الحديث الحادي عشر : حديث أبي هريرة أيضاً فيما يتعلق بالرحم وفيه قال « ألا ترضين أن أصل من وصلك » وفيه « قالت : بلى يا رب » وقد تقدم شرحه في أوائل « كتاب الأدب » ، و« اسماعيل بن عبد الله » شيخه هو ابن أبي أويس ، و« سليمان » هو ابن بلال ، وصرح اسماعيل بتحديثه له ، وقد تقدم له حديث في باب المشيئة والإرادة أدخل فيه أخاه بينه وبين سليمان المذكور ، قال النووي : الرحم التي توصل وتقطع إنما هي معنى من المعاني لا يتأق منها الكلام إذ هي قرابة تجمعها رحم واحدة فيتصل بعضها ببعض ، فلما راد تعظيم شأنها وبينان فضيلة من وصلها وإثم من قطعها فورد الكلام على عادة العرب في استعمال الاستعارات ، وقال غيره يجوز حمله على ظاهره وتجسد المعاني غير متمتع في القدرة . الحديث الثاني عشر : حديث « زيد بن خالد » وهو الجني ذكر فيه طرفاً من حديث مضى يتامه في آخر الاستسقاء مع شرحه ، و« سفيان » فيه هو ابن عيينة ، و« صالح » هو ابن كيسان ، و« عبید الله » هو ابن عبد الله بن عتبة ، وقد أخرجه النسائي عن قتيبة والإسماعيلي من رواية محمد بن عباد وأبو نعيم من رواية اسحق بن إبراهيم ثلاثتهم عن سفيان وذكرت ما في سياقه من فائدة هناك ، وقوله هنا « مطر النبي ﷺ » بضم الميم أى وقع المطر بدعائه أو نسب ذلك إليه لأن من عداه كان تبعاً له يقال مطرت السماء وأمطرت بمعنى واحد ، وقيل مطرت في الرحمة وأمطرت في العذاب ، وقيل مطرت في اللازم وأمطرت في المتعدي . الحديث الثالث عشر : حديث أبي هريرة أيضاً ، قوله (إذا أحب عبيدي لقائي) تقدم الكلام عليه مستوفى في باب من أحب لقاء الله ، من « كتاب الرقاق » بعون الله تعالى ، قال ابن عبد البر بعد أن أورد الأحاديث الواردة في تخصيص ذلك بوقت الوفاة النبوية : دلت هذه الآثار أن ذلك عند حضور الموت ومعاينة ما هنالك وذلك حين لا تقبل توبة التائب إن لم يقب قبل ذلك . الحديث الرابع عشر : حديث أبي هريرة أيضاً ، قوله (قال الله أنا عند ظن عبيدي بي) تقدم في أوائل التوحيد في باب : ويحذركم الله نفسه من رواية أبي صالح عن أبي هريرة ، وأوله « يقول الله » وزاد « وأنا معه إذا ذكرني » الحديث ، وتقدم شرحه هناك مستوفى . الحديث الخامس عشر : حديث أبي هريرة أيضاً في قصة الذي أمر بأن يحرقوه إذا مات ، وقد تقدم شرحه في الرقاق ، ومن قبل ذلك في ذكر بن إسرائيل وبأى شيء منه في آخر هذا الباب ، وقوله « في هذه الطريق » قال رجل لم يعمل خيراً قط إذا مات خرقوه ، فيه التفات ونسق الكلام أن يقول : إذا مات خرقوني ، وقوله « فأمر الله البحر ليجمع » في رواية المستملى والكشميني « لجمع » . الحديث السادس عشر : قوله (حدثنا أحمد بن اسحق) هو السمرماري بفتح المبهلة وبكسرهما وبسكون الراء ، تقدم بيانه في ذكر بني إسرائيل و« عمرو بن عاصم » هو السكلا بن البصري يكنى أبا عثمان وقد حدث عنه البخاري بلا واسطة

في « كتاب الصلاة » وغيرها ، فنزل البخاري في هذا السند بالنسبة لهام درجة ، وقد وقع هذا الحديث لمسلم عاليا فانه أخرجه من طريق حماد بن سلمة عن اسحق نعم ، وأخرجه من طريق همام نازلا كالبخاري ، وداود اسحق بن عبد الله ، هو ابن أبي طلحة الأنصاري التابعي المشهور ، « وعبد الرحمن بن أبي عمرة » تابعي جليل من أهل المدينة ، له في البخاري عن أبي هريرة عشرة أحاديث غير هذا الحديث ، واسم أبيه كنيته وهو أنصاري صحابي ، ويقال إن لعبد الرحمن رؤية ، وقال ابن أبي حاتم ليست له صحبة ولهم عبد الرحمن بن أبي عمرة آخر أدركه مالك ، وقال ابن عبد البر هو عبد الرحمن بن عبد الله بن أبي عمرة نسب لجدّه . قلت : فعلى هذا هو ابن أخي الراوي عنه .

قوله (إن عبدا أصاب ذنبا وربما قال أذنب ذنبا) كذا تكرر هذا الشك في هذا الحديث من هذا الوجه ، ولم يقع في رواية حماد بن سلمة ونظمه عن النبي ﷺ فيما يحكى عن ربه عز وجل قال « أذنب عبد ذنبا ، وكذا في بقية المواضع . **قوله** (فقال ربه أعلم) بهمة استفهام والفعل الماضي . **قوله** (وبأخذ به) أى يعاقب فاعله ، وفي رواية حماد « وبأخذ بالذنب » . **قوله** (ثم مكث ما شاء) أى من الزمان وسقط هذا من رواية حماد . **قوله** (ثم أصاب ذنبا) في رواية حماد ثم عاد فأذنب . **قوله** (في آخره غفرت لعبدي) في رواية حماد « اعمل ما شئت فقد غفرت لك » قال ابن بطلان في هذا الحديث أن المصير على المعصية في مشيئة الله تعالى إن شاء عذبه وإن شاء غفر له مغفلا الحسنة التي جاء بها وهي اعتقاده أن له ربا خالفا يعذبه ويغفر له واستغفاره إياه على ذلك بدل عليه قوله : من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها ولا حسنة أعظم من التوحيد ، فان قيل إن استغفاره ربه توبة منه قلنا ليس الاستغفار أكثر من طلب المغفرة ، وقد يطلبها المصير والتائب ولا دليل في الحديث على أنه تائب عما سأل الغفران عنه ، لأن حد التوبة الرجوع عن الذنب والعزم أن لا يعود اليه والإقلاع عنه والاستغفار بمجرد لا يفهم منه ذلك انتهى ، وقال غيره شروط التوبة ثلاثة : الإقلاع والندم والعزم على أن لا يعود ، والتعير بالرجوع عن الذنب لا يفيد معنى الندم بل هو إلى معنى الإقلاع أقرب وقال بعضهم : يكفي في التوبة تحقق الندم على وقوعه منه فانه يستلزم الإقلاع عنه والعزم على عدم العود فهما ناشتان عن الندم لا أصلان معه ومن ثم جاء الحديث : « الدم بوبة » ، وهو حديث حسن من حديث ابن مسعود أخرجه ابن ماجه وصححه الحاكم وأخرجه ابن حبان من حديث أنس وصححه ، وقد تقدم البحث في ذلك في باب اتوبة من أوائل « كتاب الدعوات » مستوفى ، وقال القرطبي في المفهم يدل هذا الحديث على عظيم فائدة الاستغفار وعلى عظيم فضل الله وسعة رحمته وحله وكرمه ، لكن هذا الاستغفار هو الذي ثبت معناه في القلب مقارنا للسان لينحل به عقد الإصرار ويحصل معه الندم فهو ترجمة للتوبة ، ويشهد له حديث : خياركم كل مفتن تواب ، ومعناه الذي يتكرر منه الذنب والتوبة فكلما وقع في الذنب عاد إلى التوبة لا من قال استغفر الله بلسانه وقلبه مصر على تلك المعصية ، فهذا الذي استغفاره يحتاج إلى الاستغفار . قلت : ويشهد له ما أخرجه ابن أبي الدنيا من حديث ابن عباس مرفوعا « التائب من الذنب كمن لا ذنب له » ، والمستغفر من الذنب وهو مقيم عليه كالمتهم بربه ، والراجع أن قوله « والمستغفر » إلى آخره موقوف وأوله عند ابن ماجه والطبراني من حديث ابن مسعود وسنده حسن ، وحديث « خياركم كل مفتن تواب » ذكره في مسند الفردوس عن عليّ قال القرطبي : وفائدة هذا الحديث أن العود إلى الذنب وإن كان أقبح من ابتدائه لانه انضاف إلى ملازمة الذنب نقض التوبة ، لكن العود إلى التوبة أحسن من ابتدائها لانه انضاف إليها ملازمة الطلب من الكريم والإلحاح في سؤاله

والاعتراف بأنه لا غافر للذنوب سواه ، قال النووي في الحديث : إن الذنوب ولو تكررت مائة مرة بل ألفا وأكثر وتاب في كل مرة قبلت توبته أو تاب عن الجميع توبة واحدة صحت توبته ، وقوله : « عمل ما شئت » معناه ما دمت تذهب فتنوب غفرت لك ، وذكر في « كتاب الأذكار » عن الربيع بن خيثم أنه قال لا تقل : أستغفر الله وأتوب إليه فيكون ذنباً وكذباً إن لم تفعل بل قل : اللهم اغفر لي وتب علي ، قال النووي هذا حسن ، وأما كراهية أستغفر الله وتسميته كذباً فلا يوافق عليه لأن معنى أستغفر الله أطلب مغفرته وليس هذا كذباً ، قال ويكني في رده حديث ابن مسعود بلفظ : من قال استغفر الله الذي لا إله إلا هو الحى القيوم وأتوب إليه غفرت ذنوبه وإن كان قد فر من الزحف ، أخرجه أبو داود والترمذي وصححه الحاكم . قلت : هذا في لفظ أستغفر الله الذى لا إله إلا هو الحى القيوم ، وأما أتوب إليه فهو الذى عنى الربيع رحمه الله أنه كذب وهو كذلك إذا قاله ولم يفعل التوبة كما قال ، وفى الاستدلال للرد عليه بحديث ابن مسعود نظر لجواز أن يكون المراد منه ما إذا قالها وفعل شروط التوبة ، ويحتمل أن يكون الربيع قصد مجموع اللفظين لا خصوص أستغفر الله فيصح كلامه كله والله أعلم ، ورأيت في الحلييات للسبكي الكبير : الاستغفار طلب المغفرة إما باللسان أو بالقلب أو بهما ، فالأول فيه نفع لأنه خير من السكوت ولأنه يعناد قول الخير ، والثاني نافع جداً ، والثالث أبلغ منهما لكنهما لا يحصان الذنب حتى توجد التوبة ، فإن العاصي المصر يطلب للمغفرة ولا يستلزم ذلك وجود التوبة منه ، إلى أن قال : والذى ذكرته من أن معنى الاستغفار هو غير معنى التوبة هو بحسب وضع اللفظ ، لكنه غلب عند كثير من الناس أن لفظ أستغفر الله معناه التوبة فن كان ذلك معتقده فهو يريد التوبة لا محالة ، ثم قال وذكر بعض العلماء أن التوبة لا تتم إلا بالاستغفار لقوله تعالى ﴿ وأن استغفروا ربكم ثم توبوا إليه ﴾ والمشهور أنه لا يشترط . الحديث السابع عشر : حديث أبي سعيد بن قصة الذى أمر أن يحرقوه وتقدم التنبيه عليه فى الخامس عشر ، قوله (معتمر سمعت أبى) هو سليمان بن طرخان التيمي والسند كله بصريون ، وفيه ثلاثة من التابعين فى نسق ، قوله (عن عقبة بن عبد الغافر) فى رواية شعبية عن قتادة ، سمعت عتبة ، وقد تقدمت فى الرقاق مع سائر مراده وقوله ، « أنه ذكر رجلاً فيمن سلف - أو - فيمن كان قبلكم ، شك من الراوى ، ووقع عند الأصيلي ، قبلهم ، وقد مضى فى الرقاق عن موسى بن إسماعيل عن معتمر بلفظ « ذكر رجلاً فيمن كان سلف قبلكم ، ولم يشك وقوله « قال كلمة ، يعنى أعطاه الله مالا ، فى رواية موسى « آتاه الله مالا وولدا ، وقوله « أى أب كنت لكم ، قال أبو البقاء هو بنصب أى على أنه خبر كنت ، وجاز تقديمه لكونه استغفاهما ويجوز الرفع وجوابهم بقولهم « خير أب ، الأجود النصب على تقدير كنت خير أب فيوافق ما هو جواب عنه ، ويجوز الرفع بتقدير : أنت خير أب ، وقوله « فانه لم يبتز أو لم يبتز ، تقدم عزو هذا الشك أنها بالراء أو بالزاي لرواية أبى زيد المروزى تبعاً للقاضى عياض ، وقد وجدتها هنا فيما عندنا من رواية أبى ذر عن شيوخه ، وقوله « فاستحقى ، أو قال ، فاستحقى ، فى رواية موسى مثله لكن قال « أو قال فاستحقى ، بالهاء بدل الحاء المهملة والشك هل قالها بالقاف أو بالكاف ، قال الخطايب فى رواية أخرى « فاستحقى ، يعنى باللام ثم قال معناه أبردنى بالسجل وهو المبرد ، ويقال للبرادة سخالة وأما استحقى بالكاف فأصله السحق ، فأبدلت القاف كافاً ومثله السهل بالهاء والكاف ، وقوله فى آخره « قال حدثت به أبا عثمان ، القائل هو سليمان التيمي وذهل الكرماني لحزم بأنه قتادة و « أبو عثمان ، هو الهندي ، وقوله « سمعت هذا من سليمان ، إلى آخره « سليمان ، هو الفارسي وأبو عثمان معروف

بالرواية عنه ، وقد أغفل المزي ذكر هذا الحديث من مسند سليمان في الاطراف وقد تقدم أيضاً في الرقاق ونهت على صفة تخرج الاسماعيلي له ، وقوله ، حدثنا موسى حدثنا معتمر وقال لم يثبت ، أى بالراء لم يشك وقد ساقه بتأمله في الرقاق عن موسى ، المذكور وهو ابن اسماعيل التبوذكي ، وساق في آخر روايته حديث سليمان أيضاً كذلك وقوله بعده وقال لي خليفة هو ابن غياط ، وسقط للأكثر لفظ لي ، حدثنا معتمر لم يثبت ، يعنى بالحديث بكأله ، ولكنه قال ، لم يثبت ، بالزاي ، وقوله فسرته قتادة ، ولم يدخر ، وقمت هذه الزيادة في رواية خليفة دون رواية موسى بن اسماعيل وعبد الله بن أبي الاسود ، وقد أخرجه الاسماعيلي من رواية عبيد الله بن معاذ العنبري عن معتمر وذكر فيه تفسير قتادة هذا ، وكذا أخرجه أبو نعيم في المستخرج من رواية اسحق بن ابراهيم الشهيدى عن معتمر ، وقد استوعبت اختلاف ألفاظ الناقلين لهذا الخبر في هذه اللفظة في كتاب الرقاق بما يفنى عن إعادته وبالله التوفيق .

٣٦ - باب كلام الرب عز وجل يوم القيامة مع الأنبياء وغيرهم

٧٥٠٩ - **حدثنا** يوسف بن راشد حدثنا أحمد بن عبد الله حدثنا أبو بكر بن عيَّاش عن محمد بن عيسى قال : « سمعت أنساً رضي الله عنه قال : سمعت النبي ﷺ يقول : إذا كان يوم القيامة شُفِّعْتُ قُلْتُ يارب أدخل الجنة من كان في قلبه خردلة فيدخلون ، ثم أقول : أدخل الجنة من كان في قلبه أدنى شيء ، فقال أنس كَأَنِّي أنظر إلى أصابع رسول الله ﷺ »

٧٥١٠ - **حدثنا** سليمان بن حرب حدثنا حماد بن زيد حدثنا معبد بن هلال العنزي قال : اجتمعنا ناس من أهل البصرة فذهبنا إلى أنس بن مالك وذهبنا معنا ثياب البناني إليه يسأله لنا عن حديث الشفاعة فإذا هو في قصره فواقفناه بصلي الضحى فاستأذنا فأذن لنا وهو قاعد على فراشه . فقلنا لنائب لا تسأله عن شيء أول من حديث الشفاعة فقال يا أبا حمزة هؤلاء إخوانك من أهل البصرة جاءوك يسألونك عن حديث الشفاعة قال : حدثنا محمد بن عبد الله بن عيسى قال : إذا كان يوم القيامة ماج الناس في بعض فيأتون آدم فيقولون : اشفع لنا إلى ربك فيقول لست لها ، ولكن عليكم يا إبراهيم فإنه خليل الرحمن ، فيأتون إبراهيم فيقول لست لها ، ولكن عليكم يا موسى . فيقول لست لها ولكن عليكم يا عيسى فإنه روح الله وكلته ، فيأتون عيسى فيقول لست لها ولكن عليكم يا محمد ﷺ فيأتوني فأقول : أنا لها ، فاستأذن على ربي فيؤذن لي ويُلهمني بحامد أحمده بها لا تخضرني الآن فأحده بتلك الحامد وأخر له ساجداً ، فيقال يا محمد ارفع رأسك ، وقُلْ يَسْمَعُ لك ، وسلْ مُطْطَ واشتَمِعْ شُفِّعْ ، فأقول يارب أمتي أمتي ! فيقال : انطلق فأخرج منها من كان في قلبه مثقال شعيرة من إيمان فأنطلق فأفعل ثم أعود فأحده بتلك الحامد ثم أخر له ساجداً ، فيقال يا محمد ارفع رأسك ، وقُلْ يَسْمَعُ لك ، وسلْ مُطْطَ ، واشتَمِعْ شُفِّعْ ، فأقول يارب أمتي فيقال انطلق فأخرج منها من كان في قلبه مثقال

ذرة أو خردكة من إيمان ، فأنطقُ فأفعلُ ثم أعودُ فأحده بلك الحمدُ ثم أُرْخُ له ساجداً ، فيقال يا محمدُ ارفع رأسك ، وقل يسمع لك ، وسل تُعط واشفعُ تشفعُ ، فأقول يا رب أمتي فيقول انطلق فأخرج من كان في قلبه أدنى أدنى من قال حبة خردل من إيمان فأخرج به من النار من النار من النار ، فأنطقُ فأفعلُ ، فلما خرجنا من عند أنس قات لبعض أصحابنا لو مررنا بالحسن وهو متوار في منزل أبي خليفة لحدثنا بما حدثنا أنس بن مالك فأتيناه فسلمنا عليه فأذن لنا فقلنا له : يا أبا سعيد جئناك من عند أخيك أنس بن مالك فلم نَرِ مثلاً ما حدثنا في الشفاعة فقال : هيه لحدثناه بالحديث فأتني إلى هذا الموضع ، فقال : هيه ، فقلنا لم يزد لنا على هذا فقال : لقد حدثني وهو جميع منذ عشرين سنة فلا أدرى أسبى أم كره أن تتكلموا ، فقلنا : يا أبا سعيد لحدثناه فضحك ، وقال : مُخْلِيق الإنسان عبولاً ، ما ذكرته إلا وأنا أريدُ أحدكم حدثني كما حدثكم به ، قال ثم أعودُ الرابعة فأحده بلك ، ثم أُرْخُ له ساجداً ، فيقال يا محمد ارفع رأسك ، وقل يسمع ، وسل تُعط ، واشفعُ تشفعُ ، فأقول يارب ائذن لي فيمن قال : لا إله إلا الله فيقول : وعزتي وجلالي وكبريائي وعظمتي لأخرجن منها من قال لا إله إلا الله

٧٥١١ - **حدثنا محمد بن خالد** حدثنا **عبيد الله بن موسى** عن **إسرائيل** عن **منصور** عن **إبراهيم** عن **عبيدة** عن **عبد الله** قال : « قال رسول الله ﷺ إن آخر أهل الجنة دخولا الجنة ، وآخر أهل النار خروجا من النار رجل يخرج حياً ، فيقول له ربه ادخل الجنة ، فيقول رب الجنة ملأى ، فيقول له ذلك ثلاث مرّات ، فكل ذلك يعبد عليه ، الجنة ملأى ، فيقول إن لك مثل الدنيا عشر مرار »

٧٥١٢ - **حدثنا علي بن حُجر** أخبرنا **عيسى بن يونس** عن **الأعمش** عن **خيثمة** عن **عدي بن حاتم** قال : « قال رسول الله ﷺ ما منكم من أحد إلا سيكلمه ربه ليس يدعه وبينه ترجان فينظر أيمنه منه فلا يرى إلا ما قدم من عمله ، وينظر أشأماً منه فلا يرى إلا ما قدم ، وينظر بين يديه فلا يرى إلا النار تلقاه وجهه ، فاتقوا النار ولو بشق تمرة »

قال الأعمش وحدثني حمرو بن مرة عن خيثمة مثله وزاد فيه . ولو بكلمة طيبة

٧٥١٣ - **حدثنا عثمان بن أبي شيبة** حدثنا **جرير** عن **منصور** عن **إبراهيم** عن **عبيدة** عن **عبد الله** رضي الله عنه قال جاء حبرة من اليهود قتل : إنه إذا كان يوم القيامة جعل الله السموات على إصبع والأرضين على إصبع والماء والترى على إصبع والخلائق على إصبع ثم يهزهن ثم يقول : أنا الملك أنا الملك ، فلقد رأيت النبي ﷺ يضعك حتى بدت نراجده تعجباً وتصديقاً لقوله ، ثم قال النبي ﷺ « وما قدرُوا الله حقَّ قدره - إلى قوله - بشر كون »

٧٥١٤ - حدثنا مسددٌ حدثنا أبو عوانةٌ عن قتادةٍ عن صفوان بن مُحَرَّرٍ « أن رجلاً سأل ابن عمر: كيف سمعت رسول الله ﷺ يقول في النجوى؟ قال: يدنو أحدكم من ربه حتى يضع كنفه عليه فيقول: أعلتَ كذا وكذا؟ فيقول: نعم، ويقول: علّتَ كذا وكذا؟ فيقول: نعم، فيقرره ثم يقول إني سترتُ عليك في الدنيا، وأنا أغفرها لك اليوم »

وقال آدم حدثنا شيبانٌ حدثنا قتادةٌ حدثنا صفوانٌ عن ابن عمر سمعتُ النبي ﷺ

قوله (باب كلام الرب تعالى يوم القيامة مع الأنبياء وغيرهم) ذكر فيه خمسة أحاديث . الحديث الأول: حديث أنس في الشفاعة أوردته مختصراً جداً ثم مطولاً وقد مضى شرحه مستوفى في كتاب الرقاق، **قوله** (حدثنا يوسف بن راشد) هو يوسف بن موسى بن راشد القطان السكوفي نزيل بغداد نسبة لجدّه وهو بالنسبة لأبيه أشهر، ولهم شيخ آخر يقال له يوسف بن موسى التستري نزيل الرى أصغر من القطان ، وشيخه أحمد بن عبد الله هو أحد ابن عبد الله بن يونس ينسب لجدّه كثيراً وأبو بكر بن عياش هو المقرئ ، وقد أخرج البخاري عن أحمد بن عبد الله بن يونس عن أبي بكر بن عياش حديثاً غير هذا بغير واسطة بينه وبين أحمد ، وتقدم في باب الغنى غنى النفس في كتاب الرقاق ، **قوله** (إذا كان يوم القيامة شفعت) كذا لاكثرُ بعض أوله مشدداً ولكن المشمة يفتح مخففاً ، **قوله** (فلت يارب أدخل الجنة من كان في قلبه خردلة) هكذا في هذه الرواية وفي التي بعدها أن الله سبحانه هو الذي يقول ذلك وهو المعروف في سائر الأخبار ، قال ابن التين هذا فيه كلام الأنبياء مع الرب ليس كلام الرب مع الأنبياء ، **قوله** (ثم أقول) ذكر ابن التين أنه وقع عنده بلفظ « ثم نقول » بالنون ، قال ولا أعلم من رواه بالياء فإن كان روى بالياء طابق التبويب ، أى ثم يقول الله ويكون جواباً عن اعتراض الداودي حيث قال قوله ثم أقول خلاف لسائر الروايات فإن فيها أن الله أمره أن يخرج . قلت : وفيه نظر والموجود عند أكثر الرواة ، ثم أقول بالهمزة كما لا بد ، والذي أظن أن البخاري أشار إلى ما ورد في بعض طرقه كما دلت ، فقد أخرجه أبو نعيم في المستخرج من طريق أبي عاصم أحمد بن جواس بفتح الجيم والتشديد عن أبي بكر بن عياش ولفظه « اشفع يوم القيامة ، فيقال لك من في قلبه شعيرة ، ولك من في قلبه خردلة ، ولك من في قلبه شيء . فهذا من كلام الرب مع النبي ﷺ ويمكن التوفيق بينهما بأنه ﷺ يسأل عن ذلك أولاً فيجيب إلى ذلك ثانياً ، فوقع في إحدى الروايتين ذكر السؤال وفي البقية ذكر الإجابة ، وقوله في الأولى « من كان في قلبه أدنى شيء » قال الداودي هذا زائد على سائر الروايات ، وتعقب بأنه مفسر في الرواية الثانية حيث جاء فيها « أدنى أدنى مثقال حبة من خردل من إيمان » قال السكرماني قوله « أدنى أدنى » التكرير للتأكيد ويحتمل أن يراد التوزيع على الحبة والخردل أى أقل حبة من أقل خردلة من الإيمان ، ويستفاد منه صحة القول بتجزئ الإيمان وزيادته ونقصانه ، وقوله « قال أنس : كأنى أنظر إلى أصابع رسول الله ﷺ » يعنى قوله أدنى شيء وكأنه يضم أصابعه ويشير بها ، وقوله « فأخرجه من النار من النار من النار » التكرير للتأكيد أيضاً للمبالغة أو للنظر إلى الأمور الثلاثة من الحبة والخردلة والإيمان أو جعل أيضاً للنار مراتب . قلت : سقط تكرير قوله من النار عند مسلم ومن ذكرت معه في رواية حماد بن زيد هذه والله تعالى أعلم ، وقد تقدم شرح هذا الحديث مستوفى في « كتاب الرقاق » وقوله فيه « فذهبنا معنا بثابت

البناني اليه يسأله ، في رواية الكشميني ، فسأله ، بفاء وصيغة الفعل الماضي ، قال ابن التين فيه تقديم الرجل الذي هو من خاصة العالم ليسأله ، وفي قوله ، فاذا هو في قصره ، قال ابن التين فيه اتخاذ القصر لمن كثرت ذريته ، وقوله ، وفواقنا ، كذا لم يحدف المفعول ، والكشميني ، وفواقنا ، وقوله ، ما ج الناس ، أى اختلطوا ، يقال ما ج البحر أى اضطربت أمواجه ، وقوله ، فانه كلم الله ، كذا للأكثر ، والكشميني ، فانه كلم الله ، بلفظ الفصل الماضي ، وقوله ، فيقال يا محمد ، في رواية الكشميني ، فيقول ، في المواضع الثلاثة ، **قوله** (وهو متوار في منزل أبي خليفة) هو حجاج بن عتاب البعدي البصري والد عمر بن أبي خليفة ، سماه البخاري في تاريخه وتبعه الحاكم أبو أحمد في الكنى ، **قوله** (وهو جميع) أى مجتمع العقل وهو إشارة إلى أنه كان حينئذ لم يدخل في الكبر الذي هو مظنة تفرق الذهن وحدوث اختلاط الحفظ ، وقوله ، وحدثناه ، يسكون المثلثة وحذف الضمير ، وقوله ، فلنا يا أبا سعيد ، في رواية الكشميني ، وقتلنا ، قال ابن التين قال هنا ، لست لها ، وفي غيره ، لست هنا كم ، قال وأسقط هنا ذكر نوح وزاد ، فأقول أناها ، وزاد ، فأقول أمتي أمتي ، قال الداودي لا أراد محفوظاً لأن الخلائق اجتمعوا واستشفوا ولو كان المراد هذه الأمة خاصة لم تذهب إلى غير نبيها فدل على أن المراد الجميع وإذا كانت الشفاعة لهم في فصل القضاء فكيف يحضها بقوله أمتي أمتي ، ثم قال وأول هذا الحديث ليس متصلًا بآخره بل بقي بين طلبهم الشفاعة وبين قوله فاشفع أمور كثيرة من أمور القيامة . قلت : وقد بينت الجواب عن هذا الإشكال عند شرح الحديث بما يعني عن إعادته هنا وقد أجاب عنه القاضي عياض بأن معنى الكلام فيؤذن له في الشفاعة الموعود بها في فصل القضاء ، وقوله ، ويلهني ، ابتداء كلام آخر وبيان للشفاعة الأخرى الخاصة بأمته ، وفي السياق اختصار وادعى المهاب أن قوله ، فأقول يا رب أمتي ، مما زاد سليمان بن حرب على سائر الرواة كذا قال ، وهو اجترأ على القول بالظن الذي لا يستند إلى دليل فإن سليمان بن حرب لم ينفرد بهذه الزيادة بل رواها معه سعيد بن منصور عند مسلم وكذا أبو الربيع الزهراني عند مسلم والاسماعيلي ، ولم يسق مسلم لفظه ويحيى بن حبيب بن عربي عند النسائي في التفسير ومحمد بن عبيد بن حساب ومحمد بن سليمان لوين كلاهما عند الاسماعيلي كلهم عن حماد بن زيد شيخ سليمان بن حرب فيه هذه الزيادة ، وكذا وقعت هذه الزيادة في هذا الموضع من حديث الشفاعة في رواية أبي هريرة الماضية في كتاب الرقاق ، وبالله التوفيق . الحديث الثاني : **قوله** (حدثنا محمد بن خالد) في رواية الكشميني ، محمد بن مخلد ، والاول هو الصواب ، ولم يذكر أحد من صنف في رجال البخاري ولا في رجال الكتب الستة أحدًا اسمه محمد بن مخلد ، والمعروف محمد بن خالد ، وقد اختلف فيه فقيل هو ، والذهلي ، وهو محمد بن يحيى بن عبد الله ابن خالد بن فارس نسب لجد أبيه ، وبذلك جزم الحاكم والسكلاكي وأبو مسعود ، وقيل محمد بن خالد بن جبلة الرافعي ، وبذلك جزم أبو أحمد بن عدي وخلف الواسطي في الأطراف ، وقد روى هنا عن عبيد الله بن موسى عن اسرائيل بالواسطة ، وروى عن عبيد الله بن موسى عن اسرائيل بلا واسطة عدة أحاديث ، منها في المغازي والتفسير والفرائض ، و منصور ، في السند هو ابن المعتز ، و إبراهيم ، هو النخعي ، و عبيدة ، بفتح أوله هو ابن عمرو السلماني ، و عبد الله ، هو ابن مسعود ، و رجال سند هذا إلى عبيد الله بن موسى كوفيون . **قوله** (إن آخر أهل الجنة دخول الجنة) الحديث ذكره مختصراً جداً وقد مضى بتمامه مشروحاً في الرقاق ، وقوله ، كل ذلك يعيد عليه الجنة ، في رواية الكشميني ، فكل ذلك ، وقوله ، في آخره عشر مرار ، في رواية الكشميني

« عشر مرات ، . الحديث الثالث : حديث عدى بن حاتم : ما منكم من أحد إلا سيكلمه ربه ، وقد تقدم شرحه في « كتاب الرقاق » وقوله « قال الأعشى وحدثنى عمرو بن مرة » هو موصول بالسند الذي قبله إليه . الحديث الرابع : حديث « عبد الله » وهو ابن مسعود قال : جاء حبر من اليهود فذكر الحديث ، وقد تقدم شرحه مستوفى في باب قول الله تعالى ﴿ مَا خَلَقْتُ يَدَيَّ ﴾ وتقدم كلام الخطابي في إنكاره تارة وفي تأويله أخرى ، وقال أيضاً : الاستدلال بالنسب والضحك في مثل هذا الأمر العظيم غير سائغ مع تكافؤ وجهي الدلالة المتعارضين فيه ، ولو صح الخبر لكان ظاهر اللفظ منه متأولاً على نوع من المجاز وضرب من التمثيل لما جرت عادة الكلام بين الناس في عرف مخاطبهم فيكون المعنى أن قدرته على طيها وسهولة الأمر في جمعها بمنزلة من جمع شيئاً في كفه فاستخف حمله فلم يشتمل عليه بجميع كفه لكنه ألقه ببعض أصابعه ، وقد يقول الإنسان في الأمر الشاق إذا أضيف إلى القوى أنه يأتي عليه بإصبع أو أنه يقله بخنصره ، ثم قال : والظاهر أن هذا من تخليط اليهود وتحريفهم ، وإن ضحكة عليه الصلاة والسلام إنما كان على معنى التعجب والتسكير له والعلم عند الله تعالى . الحديث الخامس : حديث ابن عمر في النجوى . قوله (يدنو أحدكم من ربه) قال ابن التين يعني يقرب من رحمة ، وهو سائغ في اللغة يقال فلان قريب من فلان ويراد الرتبة ، ومثله ﴿ إِنْ رَحِمَ اللَّهُ قَرِيبَ الْمُحْسِنِينَ ﴾ وقوله « فيضع كنفه » بفتح الكاف والنون بعدها فاء المراد بالكنف السر ، وقد جاء مفسراً بذلك في رواية عبد الله بن المبارك عن محمد بن سواء عن قتادة فقال في آخر الحديث : قال عبد الله بن المبارك : كنفه ستره أخرجه المصنف في كتاب خلق أفعال العباد ، والمعنى أنه تحيط به عنايته التامة ومن رواه بالثناة المسكورة فقد صحف على ما جزم به جمع من العلماء ، قوله (وقال آدم حدثنا شيبان) هو ابن عبد الرحمن إلى آخره ذكر هذه الرواية لتصرح قتادة فيها بقوله : حدثنا صفوان وهكذا ذكره عن آدم في كتاب خلق أفعال العباد . تنبيهان : أحدهما ليس في أحاديث الباب كلام الرب مع الأنبياء إلا في حديث أنس وسائر أحاديث الباب في كلام الرب مع غير الأنبياء ، وإذا ثبت كلامه مع غير الأنبياء فوقعه للأنبياء بطريق الأولى . الثاني : تقدم في الحديث الأول ما يتعلق بالترجمة ، وأما الثاني فيختص بالركن الثاني من الترجمة وهو قوله وغيرهم ، وأما سائرهما فهو شامل للأنبياء ولغير الأنبياء على وفق الترجمة .

٢٧ - باب ما جاء في قوله عز وجل : ﴿ وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَسْكِيماً ﴾

٧٥١٥ - **حدثنا** يحيى بن بكير **حدثنا** الليث **حدثنا** عقيل عن ابن شهاب **حدثنا** حميد بن عبد الرحمن « عن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال : احتج آدم وموسى ، فقال موسى : أنت آدم الذي أخرجت ذريتك من الجنة ، قال آدم : أنت موسى الذي اصطفاك الله برسالاته وكلامه ثم تلومني على أمر قد قدر عليّ قبل أن أخلق ، فخرج آدم موسى

٧٥١٦ - **حدثنا** مسلم بن إبراهيم **حدثنا** هشام **حدثنا** قتادة « عن أنس رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ يجمع المؤمنون يوم القيامة فيقولون لو استشفعنا إلى ربنا فيريحنا من مكاننا هذا فيأتون آدم فيقولون له أنت آدم أبو البشر خلقتك الله بيده وأمسجد لك للملائكة ، وعلمك أسماء كل شيء ، فاشفع لنا إلى ربنا حتى يريحنا

فيقول لهم لستُ هناكم ، فيذكر لهم خطيئته التي أصاب »

٧٥١٧ - **حديث** عبد العزيز بن عبد الله حدثني سليمان بن عبد الله بن عبد الله أنه قال : سمعتُ ابنَ مالك يقول ليلة أُمرَ رسولُ الله ﷺ من مسجد الكعبة أنه جاءه ثلاثة نفر قبل أن يوحى إليه وهو نائم في المسجد الحرام فقال أولهم : أيُّهم هو ؟ فقال أوسطهم : هو خيرهم ، فقال أحدُهم خنوا خيرهم ، فكانت تلك الليلة فلم يرهم حتى أتوه ليلةً أخرى فيما يرى قابه وتنام عينه ولا ينام قلبه ، وكذلك الأنبياء تنام أعينهم ولا تنام قلوبهم ، فلم يكلموه حتى احتملوه فوضعه عند بر زمزم بيده حتى أتى جوفه ثم أتى بطيئت من ذهب فيه نور إلى لبعته حتى فرغ من صدره وجوفه ، ففسله من ماء زمزم بيده حتى أتى جوفه ثم أتى بطيئة من ذهب فيه نور من ذهب محشواً إيماناً وحكمةً ، فغشا به صدره وأغاد يده - يعني عروق حلقه - ثم أطبقه ثم عرج به إلى السماء الدنيا ف ضرب باباً من أبوابها ، فناداه أهلُ السماء ، من هذا ؟ فقال جبريلُ ، قالوا ومن معك ؟ قال : معي محمدٌ ، قال : وقد بُعث ؟ قال : نعم ، قالوا فمرحباً به وأهلاً ، فَيَسْبِشُرُ به أهلُ السماء لا يعلم أهلُ السماء بما يريد الله به في الأرض حتى يُعلمهم فوجد في السماء الدنيا آدمُ فقال له جبريلُ : هذا أبوك فسلم عليه فسلم عليه وردَّ عليه آدمُ وقال : مرحباً وأهلاً يا بني نعم الابن أنت ، فإذا هو في السماء الدنيا بنهرين يطار دان ، فقال : ما هذان النهران يا جبريل ؟ قال : هذان النيل والفراتُ غنصرهما ثم مضى به في السماء فإذا بنهر آخر عليه قصرٌ من لؤلؤ و زبرجد ف ضرب يده فإذا هو مسك أذفر قال : ما هذا يا جبريل ؟ قال : هذا الكورُ الذي حبَّأ لك ربُّك ثم عرج إلى السماء الثانية فقات الملائكة له مثل ما قالت له الأولى ، من هذا ؟ قال جبريلُ ، قالوا ومن معك ؟ قال محمدٌ ﷺ ، قالوا وقد بُعث إليه ؟ قال : نعم ، قالوا مرحباً به وأهلاً . ثم عرج به إلى السماء الثالثة وقالوا له مثل ما قالت الأولى والثانية ، ثم عرج به إلى الرابعة فقالوا له مثل ذلك ، ثم عرج به إلى السماء الخامسة فقالوا مثل ذلك ، ثم عرج به إلى السادسة فقالوا له مثل ذلك ، ثم عرج به إلى السماء السابعة فقالوا له مثل ذلك كلُّ سماء فيها أنبياء قد سمَّاهم فوعيتُ منهم إدريس في الثانية وهارون في الرابعة وآخر في الخامسة لم أحفظ اسمه ، و إبراهيم في السادسة وموسى في السابعة بفضل كلامه لله ، فقال موسى : رب لم أظن أن ترفع عليَّ أحدًا ثم علا به فوق ذلك بما لا يعلمه إلا الله ، حتى جاء سدرة المنتهى ودنا الجبارُ ربُّ العزة فتدلى حتى كان منه قاب قوسين أو أدنى فأوحى الله فيما أوحى حسين صلاةً على أمِّك كلَّ يوم وليلة ثم هبط حتى بلغ موسى فاحتبسه موسى فقال يا محمد : ماذا عهد إليك ربك قال عهد إلى خمسين صلاة كلَّ يوم وليلة ، قال : إن أمَّك لا تستطيع ذلك فارجع فليخفف عنك ربك وعنه فالتفت النبي ﷺ إلى جبريل كأنه يستشيرُه في ذلك فأشار اليه جبريل أن نعم ، إن شئت فعلا به إلى الجبار ، فقال وهو مكانه يارب خفف عنا فإن أمتي لا تستطيع هذا فوضع عنه عشر صلوات ثم رجع إلى موسى فاحتبسه فلم

بِرَّكَ يُرَدُّهُ موسى إلى ربه حتى صارت إلى خمس صلوات ثم احتبسهُ موسى عند المجلس فقال : يا محمد والله لقد راودتُ بني إسرائيل قومي على أدنى من هذا فضعفوا فتركوه ، فأمتك أضعف أجساداً وقلوباً وأبداناً وأبصاراً وأسماعاً ، فارجع فليخفف عنك ربك ، كل ذلك يلتفتُ النبي ﷺ إلى جبريلَ لَيْتَشِيرُ عليه ولا يكرهُ ذلك جبريلُ ، فرفعه عند الخامسة فقال : يا رب إن أمتي ضعفاه أجسادهم وقلوبهم وأسماعهم وأبدانهم تخفف عنا ، فقل الجبار : يا محمد ، قال : لبيك وسعديك ، قال : إنه لا يبدلُ القولُ لَدَيَّ كما فرضتُ عليك في أم الكتاب قال فكلُّ حسنةٍ بعشرِ أمثالها فهي خمسون في أم الكتاب وهي خمسٌ عليك ، فرجع إلى موسى فقال : كيف فعلتُ ؟ فقال : خففَ عنا ، أعطانا بكلِّ حسنةٍ عشرَ أمثالها . قال موسى : قد والله راودتُ بني إسرائيل على أدنى من ذلك فتركوه ، ارجع إلى ربك فليخفف عنك أيضاً ، قال رسولُ الله ﷺ : يا موسى قد والله استجيتُ من ربِّي مما اختفتُ إليه ، قال : قاهِطُ باسمِ الله ، قال : واستيقظ وهو في مسجد الحرام .

قوله (باب ما جاء في قوله عز وجل : وكلم الله موسى تكليماً) كذا لأبي زيد المروزي ومثله لأبي ذر لكن بحذف لفظ قوله عز وجل ، ولغيرهما باب قوله تعالى : وكلم الله موسى تكليماً ، قال الأئمة : هذه الآية أقوى ما ورد في الرد على المعتزلة ، قال النحاس أجمع النحويون على أن الفعل إذا أكد بالمصدر لم يكن مجازاً فإذا قال : تكليماً ، وجب أن يكون كلاماً على الحقيقة التي تعقل ، وأجاب بعضهم بأنه كلام على الحقيقة لكن محل الخلاف هل سمعه موسى من الله تعالى حقيقة أو من الشجرة ؟ فالتأكيدي رفع المجاز عن كونه غير كلام أما المتكلم به فسكوت عنه ، ورد بأنه لا بد من مراعاة المحدث عنه فهو لرفع المجاز عن النسبة لأنه قد نسب الكلام فيها إلى الله فهو المتكلم حقيقة ، ويؤكد قوله في سورة الأعراف ﴿إني اصطفتك عن الناس برسالاتي وبكلامي﴾ وجميع السلف والخلف من أهل السنة وغيرهم على أن كلم ، هنا من الكلام ، ونقل الكشف عن بدع بعض التفسير أنه من السكلم بمعنى الجرح وهو مردود بالإجماع المذكور ، قال ابن التين اختلف المتكلمون في سماع كلام الله فقال الأشعري : كلام الله القائم بذاته يسمع عند تلاوة كل نال وقراءة كل غاري ، وقال الباقلاني إنما تسمع التلاوة دون المتلئ والقراءة دون المقرء ، وتقدم في باب ﴿يريدون أن يبدلوا كلام الله﴾ شيء من هذا وأورد البخاري في كتاب خلق أفعال العباد أن خالد ابن عبد الله القسري قال : إني مضى بالجعد بن درهم فانه يزعم أن الله لم يتخذ لإبراهيم خليلاً ولم يكلم موسى تكليماً ، وتقدم في أول التوحيد أن سلم بن أحوز قتل جهم بن صفوان لأنه أنكر أن الله كلم موسى تكليماً ، ثم ذكر فيه ثلاثة أحاديث ، أحدها : حديث أبي هريرة : احتج آدم وموسى ، وقد مضى شرحه في كتاب القدر ، والمراد منه قوله ، أنت موسى الذي اصطفاك الله برسائه وكلامه . وللكشيميني وبكلامه . ثانياً : حديث أنس في الشفاعة أورد منه طرفاً من أوله إلى قوله في ذكر آدم «ويذكر لهم خطيئته التي أصاب» وقد مضى شرحه مستوفى في كتاب الرقاق ، قال الاسماعيل أراد ذكر موسى قالوا له وكلك الله فلم يذكره . قلت : جرى على عادته في الإشارة ، وقد مضى في تفسير البقرة عن مسلم بن إبراهيم شيخه هنسا وساقه فيه بطوله ، وفيه : دائوا موسى عبداً كله الله وأعطاه التوراة ، الحديث ، ومضى أيضاً في كتاب التوحيد . هذا في باب قول الله تعالى ﴿إنا خلقنا بيدى﴾

عن معاذ بن فضالة عن هشام بهذا السند وساق الحديث بطوله أيضا ، وفيه ، اثنوا موسى عبدا آتاه الله التوراة وكله تسليما ، وكذا وقع في حديث أبي بكر الصديق في الشفاعة الذي أخرجه أحمد وغيره وصححه أبو عوانة وغيره .
 وفياتون إبراهيم يقولون انطلقوا إلى موسى فإن الله كله تسليما ، وذكر البخاري في كتاب خلق أفسال المباد منه هذا القدر تعليقا ، ثالثا : حديث أنس في المعراج أورده من رواية شريك بن عبد الله أي ابن أبي نمر بفتح النون وكسر الميم وهو مدني تابعي يكنى أبا عبد الله وهو أكبر من شريك بن عبد الله النخعي القاضي ، وقد أورد بعض هذا الحديث في الترجمة النبوية ، وأورد حديث الإسراء من رواية الزهري عن أنس عن أبي ذر في أوائل وكتاب الصلاة ، وأورده من رواية قتادة عن أنس عن مالك بن صعصعة في بدء الخلق وفي أوائل البيعة قبل الهجرة وشرحته هناك ، وأخرت ما يتعلق برواية شريك هذه هنا لما اختصت به من المخالفات . **قوله** (ليلة أسرى برسول الله ﷺ من مسجد السكبية ، أنه جاء ثلاثة نفر قبل أن يوحى إليه) في رواية الكشميني و إذ جاء ، بدل أنه جاء ، والأول أول ، والنفر الثلاثة لم أقف على تسميتهم صريحا لسكتهم من الملائكة ، وأخلق بهم أن يكونوا من ذكر في حديث جابر الماضي في أوائل الاعتصام بلفظ و جاءت ملائكة إلى النبي ﷺ وهو نائم ، فقال بعضهم : إنه نائم ، وقال بعضهم : إن العن نائمة والقلب يقظان ، وبينت هناك أن منهم جبريل وميكائيل ثم وجدت التصريح بتسميتهما في رواية ميمون بن سياه عن أنس عند الطبراني ولفظه و فاتاه جبريل وميكائيل فقالا أيهم - وكانت قریش تنام حول السكبية - فقالا أمرنا بسيدهم ثم ذهبنا ثم جاءا وهم ثلاثة فآلقوه فقبلوه لظهوره ، وقوله و قبل ، قبل أن يوحى إليه ، أنكرها الخطابي وابن حزم وعبد الحق والقاضي عياض والذوي وعبارة لنووي : وقع في رواية شريك - يعني هذه - وأوحا أنكرها العلماء أحدهما : قوله و قبل أن يوحى إليه ، وهو غلط لم يوافق عليه ، وأصح العلماء أن فرص الصلاة كان ليلة الإسراء فكيف يكون قبل الوحي انتهى ، وصرح المذكورون بأن شريكا تفرد بذلك وفي دعوى الفرد نظر فقد وافقه كثير بن خنيس بمجمة ونون مضمر عن أنس كما أخرجه سعيد بن يحيى بن سعيد الأموي في كتاب المغازي ، من طريقه ، **قوله** (وهو نائم في المسجد الحرام) قد أكد هذا بقوله في آخر الحديث و فاستيقظ وهو في المسجد الحرام ، ونحوه ما وقع في حديث مالك بن صعصعة و بين النائم واليقظان ، وقد قدمت وجه الجمع بين مختلف الروايات في شرح الحديث . **قوله** (فقال أولهم أيهم هو) فيه إشعار بأنه كان نائما بين جماعة أقبلهم اثنان وقد جاء أنه كان نائما معه حينئذ حزة بن عبد المطلب عمه وجعفر بن أبي طالب بن عمه ، **قوله** (فقال أحدهم خذوا خيرهم فكانت تلك الليلة) الضمير المستتر في كانت مخدوف وكذا خبر كان والتقدير : فكانت القصة الواقعة تلك الليلة ما ذكر هنا ، **قوله** (فلم يرم) أي بعد ذلك (حتى أتوه ليلة أخرى) ولم يعين المدة التي بين المجيئين فيحمل على أن المجيء الثاني كان بعد أن أوحى إليه وحينئذ وقع الإسراء والمعراج وقد سبق بيان الاختلاف في ذلك عند شرحه ، وإذا كان بين المجيئين مدة فلا فرق في ذلك بين أن تكون تلك المدة ليلة واحدة أو ليلتين أو عدة سنين وبهذا يرفع الإشكال عن رواية شريك ويحصل به الوفاق أن الإسراء كان في اللحظة بعد البيعة وقبل الهجرة ويسقط أشنع الخطابي وابن حزم وغيرهما بأن شريكا خالف الإجماع في دعواه أن المعراج كان قبل البيعة وبأنه التوفيق . وأما ما ذكره بعض الشراح أنه كان بين الليلتين اللتين آتاه فيهما الملائكة سبع وقيل ثمان وقيل تسع وقيل عشر وقيل ثلاثة عشر فيحمل على إرادة السنين لا كما فهمه الشراح المذكور أنها ليل ، وبذلك

جزم ابن القيم في هذا الحديث نفسه وأقوى ما يستدل به أن المعراج بعد البعثة قوله في هذا الحديث نفسه أن جبريل قال لبواب السماء إذ قال له أبعث؟ قال: نعم. فانه ظاهر في أن المعراج كان بعد البعثة فيعتين ما ذكرته من التأويل وأقله قوله فاستيقظ وهو عند المسجد الحرام، فان حمل على ظاهره جاز أن يكون تام بعد أن هبط من السماء فاستيقظ وهو عند المسجد الحرام، وجاز أن يؤول قوله استيقظ أى أفاق مما كان فيه فانه كان إذا أوحى إليه يستغرق فيه فاذا انتهى رجع إلى حالته الأولى، فسكنى عنه بالاستيقاظ. **قوله** (فما يرى قلبه وتنام عينه ولا ينام قلبه وكذلك الأنبياء) تقدم السلام عليه في الترجمة النبوية، **قوله** (فلم يكلموه حتى احتملوه) تقدم وجه الجمع بين هذا وبين قوله في حديث أبي ذر «فرج سقف بيتي» وقوله في حديث مالك بن صعصعة بأنه كان في الحطيم عند شرحه بناء على اتحاد قصة الإسراء، أما إن قلنا إن الإسراء كان متعددًا فلا إشكال أصلاً. **قوله** (فشق جبريل ما بين نحري إلى لبتى) يفتح اللام وتشديد الموحدة وهي موضع القلادة من الصدر، ومن هناك تنحر الإبل، وقد تقدم عند شرحه الرد على من أنكر شق الصدر عند الإسراء وزعم أن ذلك إنما وقع وهو صغير، وبينت أنه ثبت كذلك في غير رواية شريك في الصحيحين من حديث أبي ذر، وأن شق الصدر وقع أيضاً عند البعثة كما أخرجه أبو داود الطيالسي في مسنده وأبو نعيم والبيهقي في دلائل النبوة، وذكر أبو بشر الدولابي بسنده أنه عليه السلام رأى في المنام أن بطنه أخرج ثم أعيد فذكر ذلك لخديجة الحديث. وتقدم بيان الحكمة في تعدد ذلك ووقع شق الصدر الكريم أيضاً في حديث أبي هريرة حين كان ابن عشر سنين وهو عند عبد الله بن أحمد في زيادات المسند، وتقدم الإلمام بشيء من ذلك في الترجمة النبوية، ووقع في الشفاء أن جبريل قال لما غسل قلبه: قلب سديد فيه عينا تبصران وأذنان تسمعان. **قوله** (ثم أتى بطست محشوا) كذا وقع بالنصب وأعرب بأنه حال من الضمير الجار والمجرور، والتقدير بطست كائن من ذهب فنقل الضمير من اسم الفاعل إلى الجار والمجرور، وتقدم في كتاب الصلاة، بلفظ «محشو» بالجر على الصفة لا إشكال فيه، وأما قوله «لإيماناً» فنصوب على التمييز، وقوله «وحكمة» معطوف عليه. **قوله** (بطست من ذهب فيه تور من ذهب) التور بئشاة تقدم بيانه في كتاب الوضوء، وهذا يقتضى أنه غير الطست، وأنه كان داخل الطست، فقد تقدم في أوائل الصلاة في شرح حديث أبي ذر في الإسراء أنهم غسلوه بماء زمزم، فان كانت هذه الزيادة محفوظة احتمل أن يكون أحدهما فيه ماء زمزم والآخر هو المحشو بالإيمان، واحتمل أن يكون التور ظرف الماء وغيره، والطست لما يصب فيه عند الغسل صيانة له عن التبدد في الأرض وجرياً له على العادة في الطست وما يوضع فيه الماء. **قوله** (خشي به صدره) في رواية الكشميهني «خشا» بفتح الحاء والشين. وصدرة، بالنصب ولغيره بضم الحاء وكسر الشين وصدرة بالرفع. **قوله** (ولغاديد) بغير معجمة فسر في هذه الرواية بأنها عروق حلقه، وقال أهل اللغة هي اللحيمات التي بين الحنك وصفحة العنق، وأحدها لغدود ولغديد، ويقال له أيضاً لغد ولغده ألغاد، **قوله** (ثم أطبقه ثم عرج به إلى السماء الدنيا) إن كانت القصة متعددة فلا إشكال وإن كانت متحدة ففي هذا السياق حذف تقديره ثم أركبه البراق إلى بيت المقدس، ثم أتى بالمعراج كما في حديث مالك بن صعصعة وفلس به قلبي ثم حشى ثم أعيد ثم أتيت بدابة فحملت عليه فانطلق بي جبريل حتى أتى السماء الدنيا، وفي سياقه أيضاً حذف تقديره و حتى أتى بي بيت المقدس ثم أتى بالمعراج، كما في رواية ثابت عن أنس رفعه: «أتيت بالبراق فركبته حتى أتى بي بيت المقدس فربطته، ثم دخلت المسجد فضليت فيه ركعتين

ثم عرج إلى السماء . **قوله** (فاستبشر به أهل السماء) كأنهم كانوا أعلوا أنه سيعرج به فسكانوا مترقبين لذلك ، **قوله** (لا يعلم أهل السماء بما يريد) في رواية السكشمي « ما يريد » (الله به في الأرض حتى يعلمهم) أى على لسان من شاء كجبريل . **قوله** (فاذا هو في السماء الدنيا ينهرين بطردان) أى بحريان ، وظاهر هذا يخالف حديث مالك بن صعصعة ، فإن فيه بعد ذكر سدرة المنتهى ، فاذا في أصاها أربعة أنهار ، ويجمع بأن أصل نبعهما من تحت سدرة المنتهى ومقرهما في السماء الدنيا ومنها ينزلان إلى الأرض ، ووقع هنا « النيل والفرات عنصرها » والعنصر بضم العين والصاد المهملتين بينهما نون ساكنة هو الأصل ، **قوله** (ثم مضى به في السماء الدنيا فاذا هو بنهر آخر عليه قصر من لؤلؤ وزبرجد فغرب بده) أى في النهر (فاذا هو) أى طينه (مسك أذفر قال ما هذا يا جبريل ؟ قال : هذا السكوثر الذى خبأ) بفتح المعجمة والموحدة مهموز أى ادخر (لك ربك) وهذا بما يستشكل من رواية شريك فإن السكوثر في الجنة والجنة في السماء السابعة ، وقد أخرج أحمد من حديث حميد الطويل عن أنس رفعه « دخلت الجنة فاذا أنا بنهر حافاته خيام اللؤلؤ فغربت بيدي في بحرى مائه فاذا مسك أذفر فقال جبريل هذا السكوثر الذى أعطاك الله تعالى » وأصل هذا الحديث عند البخارى بجمعه ، وقد مضى في التفسير من طريق قتادة عن أنس لكن ليس فيه ذكر الجنة ، وأخرجه أبو داود والطبرى من طريق سليمان التيمي عن قتادة ولفظه « لما عرج بنى الله ﷺ عرض له في الجنة نهر ، الحديث ، ويمكن أن يكون في هذا الموضع شيء محذوف تقديره : ثم مضى به في السماء الدنيا إلى السابعة فاذا هو بنهر » ، **قوله** (كل سماء فيها أنبياء قد سماهم فوعيت منهم لإدريس في الثانية . وهارون في الرابعة ، وآخر في الخامسة ولم أحفظ اسمه ، وإبراهيم في السادسة ، وموسى في السابعة) كذا في رواية شريك ، وفي حديث الزهري عن أنس عن أبي ذر قال أنس فذكر أنه وجد في السموات آدم وإدريس وموسى وعيسى وإبراهيم ، ولم يثبت كيف منازلهم غير أنه ذكر أنه وجد آدم في السماء الدنيا ، وإبراهيم في السماء السادسة انتهى . وهذا موافق لرواية شريك في إبراهيم وهما مخالفان لرواية قتادة عن أنس عن مالك بن صعصعة ، وقد ندمت في شرحه أن الأكثر وافقوا قتادة وسيأفقه يدل على رجحان روايته فانه ضبط اسم كل نبي والسماء التي هو فيها ووافقه ثابت عن أنس وجماعة ذكرتهم هناك فهو المعتمد لكن إن قلنا إن القصة تعددت فلا ترجيح ولا إشكال ، **قوله** (وموسى في السابعة بفضل كلامه لله) في رواية أبي ذر عن السكشمي « بتفضيل كلام الله » وهى رواية الأكثر ، وهى مراد الترجمة والمطابق لقوله تعالى ﴿ إِنِّي اصْطَفَيْتُكَ عَلَى النَّاسِ بِرِسَالَتِي وَبِكَلامِي ﴾ وهذا التعليق يدل على أن شريكاً ضبط كون موسى في السماء السابعة ، وقد قدمنا أن حديث أبي ذر يوافقه ، لكن المشهور في الروايات أن الذى في السابعة هو إبراهيم ، وأكسد ذلك في حديث مالك بن صعصعة بأنه كان مسنداً ظهره إلى البيت المعمور فمع التعدد لا إشكال ومع الاتحاد فقد جمع بأن موسى كان في حالة العروج في السادسة وإبراهيم في السابعة على ظاهر حديث مالك بن صعصعة وعند الهبوط كان موسى في السابعة لأنه لم يذكر في القصة أن إبراهيم كلفه في شيء مما يتعلق بما فرض الله على أمته من الصلاة كما كلفه موسى ، والسماء السابعة هى أول شيء انتهى إليه حالة الهبوط فناسب أن يكون موسى بها لأنه هو الذى خاطبه في ذلك كما ثبت في جميع الروايات ، ويحتمل أن يكون لقي موسى في السادسة فأصعد معه إلى السابعة تفضيلاً له على غيره من أجل كلام الله تعالى ، وظهرت فائدة ذلك في كلامه مع المصطفى فيما يتعلق بأمر أمته في الصلاة ، وقد أشار النووي إلى شيء من ذلك والعلم عند الله تعالى . **قوله** (فقال

موسى رب لم أظن أن ترفع على أحدا) كذا للأكثر بفتح المثناة في ترفع واحدا بالنصب ، وفي رواية السكشمي « أن يرفع » بضم التحتانية أوله واحد بالرفع ، قال ابن بطال فهم موسى من اختصاصه بكلام الله تعالى له في الدنيا دون غيره من البشر لقوله (إني اصطفتك على الناس برسالاتي وبكلامي) أن المراد بالناس هنا البشر كلهم وأنه استحق بذلك أن لا يرفع أحد عليه ، فلما فضل الله محمدا عليه عليهما الصلاة والسلام بما أعطاه من المقام المحمود وغيره ارتفع على موسى وغيره بذلك ثم ذكر الاختلاف في أن الله سبحانه وتعالى في ليلة الإسراء كلم محمدا ﷺ بغير واسطة أو بواسطة ، والخلاف في وقوع الرؤية للنبي ﷺ بعين رأسه أو بعين قلبه في البقطة أو في المنام ، وقد مضى بيان الاختلاف في ذلك في تفسير سورة النجم بما يغني عن إعادته ، قوله (ثم علا به فوق ذلك بما لا يعمله إلا الله حتى جاء سدرة المنتهى) كذا وقع في رواية شريك وهو عما خالف فيه غيره ، فان الجهور على أن سدرة المنتهى في السابعة ، وعند بعضهم في السادسة ، وقد قدمت وجه الجمع بينهما عند شرحه ، ولعل في السياق تقدما وتأخيرا ، وكان ذكر سدرة المنتهى قبل ثم علا به فوق ذلك بما لا يعمله إلا الله ، وقد وقع في حديث أبي ذر « ثم عرج حتى ظهرت بمستوى أسمع فيه صريف الأقدام » وقد تقدم تفسير المستوى والصريف عند شرحه في أول « كتاب الصلاة » ووقع في رواية ميمون بن سيابة عن أنس عند الطبري بعد ذكر إبراهيم في السابعة « فاذا هو بنهر » فذكر أمر السكوث قال « ثم خرج إلى سدرة المنتهى ، وهذا موافق للجهور ، ويحتمل أن يكون المراد بما تضمنته هذه الرواية من العلو البالغ لسدرة المنتهى صفة أعلاها وما تقدم صفة أسفلها ، قوله (ودنا الجبار رب العزة فتدلى حتى كان منه قاب قوسين أو أدنى) في رواية ميمون المذكورة « فدنا ربك عز وجل فكان قاب قوسين أو أدنى » قال الخطابي ليس في هذا الكتاب - يعني صحيح البخاري - حديث أشنع ظاهرا ولا أشنع مذاقا من هذا الفصل فإنه يقتضي تحديد المسافة بين أحد المذكورين وبين الآخر وتمييز مكان كل واحد منهما ، هذا إلى ما في التدلى من التشبيه والتمثيل له بالنزول الذي تعلق من فوق إلى أسفل ، قال : فمن لم يبلغه من هذا الحديث إلا هذا التقدير مقطوعا عن غيره ولم يعتبره بأول القصة وآخرها اشبه عليه رجه ومعناه وكان قصاره ما رد الحديث من أصله ، وأما الوقوع في التشبيه وهما خططان مرغوب عنهما ، وأما من اعتبر أول الحديث بآخره فإنه يزول عنه الإشكال فإنه مصرح فيهما بأنه كان رؤيا لقوله في أوله « وهو نائم » وفي آخره « واستيقظ » وبعض الرؤيا مثل يضرب ليتأول على الوجه الذي يجب أن يصرف إليه معنى التعبير في مثله ، وبعض الرؤيا لا يحتاج إلى ذلك بل يأتي كالمشاهدة . قلت : وهو كما قال ، ولا التفات إلى من تعقب كلامه بقوله في الحديث الصحيح إن رؤيا الأنبياء وحى فلا يحتاج إلى تعبير لأنه كلام من لم يعمن النظر في هذا المحل ، فقد تقدم في « كتاب التعبير » أن بعض مرأى الأنبياء يقبل التعبير ، وتقدم من أمثلة ذلك قول الصحابة له ﷺ في رؤية القميص فما أولته يا رسول الله ؟ قال : الدين ، وفي رؤية النبي ﷺ قال : العلم ، إلى غير ذلك لكن جزم الخطابي بأنه كان في المنام متعقب بما تقدم تقريره قبل ، ثم قال الخطابي مشيرا إلى رفع الحديث من أصله بأن القصة بطولها إنما هي حكاية يحكيها أنس من تلقاء نفسه لم يعزها إلى النبي ﷺ ولا نقلها عنه ولا أضافها إلى قوله ، غاصل الأمر في النقل أنها من جهة الراوى إما من أنس وإما من شريك فإنه كثير التفرد بمناكير الالفاظ التي لا يتابعه عليها سائر الرواة انتهى ، وما نفسه من أن أنسا لم يسند هذه القصة إلى النبي ﷺ لا تأثير له ، فادنى أمره فيها أن يكون مرسل صحابي فيما أن يكون تلقاها عن النبي ﷺ

أو عن صحابي تلقاها عنه ، ومثل ما اشتملت عليه لا يقال بالرأى فيكون لها حكم الرفع ، ولو كان لما ذكره تأثير لم يحمل حديث أحد روى مثل ذلك على الرفع أصلاً وهو خلاف عمل المحدثين قاطبة ، فالتعليل بذلك مردود ، ثم قال الخطابي إن الذي وقع في هذه الرواية من نسبة التذلل للجبار عز وجل يخالف لعامة السلف والعلماء وأهل التفسير من تقدم منهم ومن تأخر ، قال والذي قيل فيه ثلاثة أقوال . أحدها : أنه دنا جبريل من محمد ﷺ فتدلى أي تقرب منه ، وقيل هو على التقديم والتأخير : أي تدلى فلانا ، لأن التذلل بسبب الدنو ، الثاني تدلى له جبريل بعد الانصباب والارتفاع حتى رآه متدلياً كما رآه مرتفعاً ، وذلك من آيات الله حيث أقدره على أن يتدلى في الهواء من غير اعتماد على شيء ولا تمسك بشيء . الثالث : دنا جبريل فتدلى محمد ﷺ ساجداً للرب تعالى شكراً على ما أعطاه ، قال وقد روى هذا الحديث عن أنس من غير طريق شريك فلم يذكر فيه هذه الالفاظ الشنيعة ، وذلك لما يقوى الظن أنها صادرة من جهة شريك انتهى . وقد أخرج الآمدي في منازيه ومن طريقه البيهقي عن محمد بن عمرو عن أبي سبرة عن ابن عباس في قوله تعالى ﴿ ولقد رآه نزلة أخرى ﴾ قال دنا منه ربه ، وهذا سند حسن وهو شاهد قوى لرواية شريك ، ثم قال الخطابي : وفي هذا الحديث لفظة أخرى تفرد بها شريك أيضاً لم يذكرها غيره وهي قوله : فعلا به - يعني جبريل - إلى الجبار تعالى فقال وهو مكانه : يا رب خفت عنا ، قال والمكان لا يضاف إلى الله تعالى وإنما هو مكان النبي ﷺ في مقامه الأول الذي قام فيه قبل هبوطه انتهى ، وهذا الأخير متعين وليس في السياق تصريح بإضافة المكان إلى الله تعالى ، وأما ما جرم به من مخالفة السلف والخلف لرواية شريك عن أنس في التذلل ففيه نظر ، فقد ذكرت من وافقه ، وقد نقل القرطبي عن ابن عباس أنه قال : دنا الله سبحانه وتعالى ، قال والمعنى دنا أمره وحكمه ، وأصل التذلل النزول إلى الشيء حتى يقرب منه ، قال : وقيل تدلى الرفوف لمحمد ﷺ حتى جلس عليه ، ثم دنا محمد من ربه انتهى ، وقد تقدم في تفسير سورة النجم ما ورد من الأحاديث في أن المراد بقوله رآه ، أن النبي ﷺ رأى جبريل له ستمائة جناح ، ومضى بسط القول في ذلك هناك ، ونقل البيهقي نحو ذلك عن أبي هريرة قال : فانتفت روايات هؤلاء على ذلك ، ويعبر عليه قوله بعد ذلك : فأوحى إلى عبده ما أوحى ، ثم نقل عن الحسن أن الضمير في عبده لجبريل ، والتقدير : فأوحى الله إلى جبريل ، وعن الفراء التقدير : فأوحى جبريل إلى عبد الله محمد ما أوحى ، وقد أزال العلماء إشكاله فقال القاضي عياض في الشفاء لإضافة الدنو والقرب إلى الله تعالى أو من الله ليس دنو مكان ولا قرب زمان وإنما عو بالنسبة إلى النبي ﷺ لإبانة لعظيم منزلته وشريف رتبته ، وبالنسبة إلى الله عز وجل تأييداً لنبوته وإكراماً له ، ويتأول فيه ما قالوه في حديث : ينزل ربنا إلى السماء ، وكذا في حديث : من تقرب مني شبراً تقربت منه ذراعاً ، وقال غيره : الدنو مجاز عن القرب المعنوي لإظهار عظم منزلته عند ربه تعالى ، والتذلل طلب زيادة القرب ، وقاب قوسين بالنسبة إلى النبي ﷺ عبارة عن لطاف المحل وإيضاح المعرفة بالنسبة إلى الله إجابة سؤاله ورفع درجته ، وقال عبد الحق في الجمع بين الصحيحين زاد فيه - يعني شريكاً - زيادة بجمولة وأتى فيه باللفظ غير معروفة ، وقد روى الإسراء جماعة من الحفاظ فلم يأت أحد منهم بما أتى به شريك ، وشريك ليس بالحافظ وسبق إلى ذلك أبو محمد بن حزم فيما حكاه الحافظ أبو الفضل بن طاهر في جزمه جمعه سماه الانتصار لإيادى المصارع ، فنقل فيه عن الحميدي عن ابن حزم قال : لم نجد للجباري ومسلم في كتابيهما شيئاً لا يحتمل عجزاً إلا حديثين ثم غلبه في تخريجه الوهم مع اتقانها وصحة معرفتهما فذكر هذا الحديث ، وقال فيه ألفاظ معجمة والآفة

من شريك من ذلك قوله قبل أن يوحى إليه وأنه حينئذ فرض عليه الصلاة قال وهذا لا خلاف بين أحد من أهل العلم إنما كان قبل الهجرة بسنة وبعد أن أوحى إليه بنحو اثنتي عشرة سنة ، ثم قوله ، وإن الجبار دنا فقتل حتى كان منه قاب قوسين أو أدنى ، وعائشة رضى الله عنها تقول : إن الذى دنى فقتل جبريل انتهى ، وقد تقدم الجواب عن ذلك وقال أبو الفضل بن طاهر : تعاليل الحديث بتفرد شريك ، ودعوى ابن حزم أن الآفة منه شيء لم يسبق إليه فان شريكا قبله أئمة الجرح والتعديل ووثقوه ورووا عنه وأدخلوا حديثه فى تصانيفهم واحتجوا به ، وروى عبد الله ابن أحمد الدورى وعثمان الدارمى وعباس الدورى عن يحيى بن معين لا بأس به ، وقال ابن عدى مشهور من أهل المدينة حدث عنه مالك وغيره من الثقات ، وحديثه إذا روى عنه ثقة لا بأس به إلا أن يروى عنه ضعيف ، قال ابن طاهر وحديثه هذا رواه عنه ثقة وهو سليمان بن بلال ، قال وعلى تقدير تسليم تفردته قبل أن يوحى إليه لا يقتضى طرح حديثه فوهم الثقة فى موضع من الحديث لا يسقط جميع الحديث ولا سيما إذا كان الوهم لا يستلزم ارتكاب محذور ولو ترك حديث من وهم فى تاريخ ترك حديث جماعة من أئمة المسلمين ، ولعله أراد أن يقول بعد أن أوحى إليه فقال قبل أن يوحى إليه انتهى ، وقد سبق إلى التنبيه على ما فى رواية شريك من المخالفة مسلم فى صحيحه فاه قال بعد أن ساق سندته وبعض المتن ، ثم قال : فقدم وأخر وزاد ونقص وسبق ابن حزم أيضاً إلى الكلام فى شريك أبو سليمان الخطابى كما قدمته ، وقال فيه النسائى وأبو محمد بن الجارود ليس بالقوى ، وكان يحيى بن سعيد القطان لا يحدث عنه ، نعم قال محمد بن سعد وأبو داود : ثقة فهو مختلف فيه فإذا تفرد عد ما يتفرد به شاذاً وكذا منكرنا على رأى من يقول المنكر والشاذ شيء واحد ، والأولى التزام ورود المواضع التى خالف فيها غيره . والجواب عنها إما بدفع تفردته وإما بنأويله على وفاق الجماعة ، ومجموع ما خالفته فيه رواية شريك غيره من المشهورين عشرة أشياء بل تزيد على ذلك ، الأول : أمكنة الأنبياء عليهم الصلاة والسلام فى السموات وقد أفصح بأنه لم يضبط منازلهم وقد وافقه الزهرى فى بعض ما ذكر كما سبق فى أول « كتاب الصلاة » ، الثانى : كون المعراج قبل البعثة وقد سبق الجواب عن ذلك . وأجاب بعضهم عن قوله : قبل أن يوحى ، بأن القبلية هنا فى أمر مخصوص وليست مطلقة واحتمل أن يكون المعنى قبل أن يوحى إليه فى شأن الإسراء والمعراج مثلاً أى أن ذلك وقع بفترة قبل أن يتفرد به ، ويؤيده قوله فى حديث الزهرى : فرج سقف بيتي ، الثالث : كونه مناهما وقد سبق الجواب عنه أيضاً بما فيه غنية ، الرابع : مخالفته فى محل سدره المنتهى وأنها فوق السماء السابعة بما لا يعلمه إلا الله ، والمشهور أنها فى السابعة أو السادسة كما تقدم ، الخامس : مخالفته فى النهرين وهما النيل والفرات وأن عنصرهما فى السماء الدنيا والمشهور فى غير روايته أنها فى السماء السابعة وأنها من تحت سدره المنتهى ، السادس : شق الصدر عند الإسراء وقد وافقته رواية غيره كما بينت ذلك فى شرح رواية قتادة عن أنس عن مالك بن صعصعة ، وقد أشرت إليه أيضاً هنا ، السابع : ذكر نهر السكوت فى السماء الدنيا ، والمشهور فى الحديث أنه فى الجنة كما تقدم التنبيه عليه ، الثامن : نسبة الدنو والتدلى إلى الله عز وجل والمشهور فى الحديث أنه جبريل كما تقدم التنبيه عليه ، التاسع : تصريحه بأن امتناعه عليه السلام من الرجوع إلى سؤال ربه التخفيف كان عند الخامسة . ومقتضى رواية ثابت عن أنس أنه كان بعد التاسعة ، العاشر : قوله « فعلا به الجبار فقال وهو مكانه » وقد تقدم ما فيه ، الحادى عشر : رجوعه بعد الخس ، والمشهور فى الأحاديث أن موسى عليه الصلاة والسلام أمره بالرجوع بعد أن انتهى التخفيف إلى الخس فامتنع كما

سأبينه ، الثاني عشر : زيادة ذكر التور في الطست ، وقد تقدم ما فيه فهذه أكثر من عشرة مواضع في هذا الحديث لم أرها بمجموعة في كلام أحد عن تقدم ، وقد بينت في كل واحد إشكال من استشكله والجواب عنه إن أمكن وبالله التوفيق ، وقد جزم ابن القيم في الهدى بأن في رواية شريك عشرة أو هام لكن عد مخالفته لحال الانبياء أربعة منها وأنا جعلتها واحدة فعلى طريقته تزيد العدة ثلاثة وبالله التوفيق . **قوله** (ماذا عهد إليك ربك) أى أمرك أو أوصاك (قال عهد لى خمسين صلاة) فيه حذف تقديره عهد إلى أن أصلى وأمر أمى أن يصلوا خمسين صلاة ، وقد تقدم بيان اختلاف الالفاظ في هذا الموضع في أول كتاب الصلاة ، **قوله** (فالتفت النبي ﷺ إلى جبريل كأنه يستشيريه في ذلك فأشار إليه جبريل أى نعم) في رواية : أن نعم ، وأن بالفتح والتخفيف مفسرة فى . في المعنى هنا مثل أى وهى بالتخفيف ، **قوله** (إن شئت) يقوى ما ذكرته في كتاب الصلاة ، أنه ﷺ فهم أن الأمر بالخمسين لم يكن على سبيل الحتم . **قوله** (فعلا به إلى الجبار) تقدم ما فيه عند شرح قوله فندلى ، وقوله د فقال وهو مكانه ، تقدم أيضاً بحث الخطأ فيه وجوابه . **قوله** (والله لقد راودت بنى اسرائيل قوى على أدنى من هذه) أى الجنس ، وفي رواية السكتمهين د من هذا ، أى القدر (فضعفوا فتركوه) أما قوله د راودت ، فهو من الرود من راد يرود إذا طلب المرعى وهو الرائد ، ثم اشتهر فيما يريد الرجال من النساء ، واستعمل في كل مطلوب وأما قوله د أدنى ، فالمراد به أقل ، وقد وقع في رواية يزيد بن أبى مالك عن أنس في تفسير ابن مردويه تعيين ذلك ولفظه : فرض على بنى اسرائيل صلاتان فأقاموا بها ، **قوله** (فأمتك) في رواية السكتمهين د وأمتك ، (أضعف أجسادا) أى من بنى اسرائيل ، **قوله** (أضعف أجسادا وقلوبا وأبدانا) الاجسام والأجساد سواء ، والجسم والجسد جميع الشخص والاجسام أعم من الأبدان لأن البدن من الجسد ما سوى الرأس والأطراف ، وقيل البدن أعلى الجسد دون أسافله ، **قوله** (كل ذلك يلتفت النبي ﷺ إلى جبريل) في رواية السكتمهين د يتألف ، بتقديم المثناة وتشديد الميم ، **قوله** (فرفعه) في رواية المستمل د يرفعه ، والأول أول ، **قوله** (عند الخامسة) هذا التخصيص على الخامسة على أنها الأخيرة يخالف رواية ثابت عن أنس أنه وضع عنه كل مرة خمسا وأن المراجعة كانت تسع مرات ، وقد تقدم بيان الحكمة في ذلك ورجوع النبي ﷺ بعد تقرير الجنس لطلب التخفيف لما وقع من تفردات شريك في هذه القصة ، والمحفوظ ما تقدم أنه ﷺ قال لموسى في الأخيرة استحييت من ربى ، وهذا أصرح بأنه راجع في الأخيرة د وأن الجبار سبحانه وتعالى قال له : يا محمد ، قال : لبيك وسعديك ، قال : إنه لا يبدل القول لدى ، وقد أنكر ذلك الداودى فيما نقله ابن التين فقال : الرجوع الأخير ليس بثابت والذي في الروايات أنه قال د استحييت من ربى فنودى أمضيت فريضتي وخففت عن عبادى ، وقوله هنا د فقال موسى ارجع إلى ربك ، قال الداودى كذا وقع في هذه الرواية أن موسى قال له : ارجع إلى ربك بعد أن قال : لا يبدل القول لدى ولا يثبت لتواطىء الروايات على خلافه ، وما كان موسى ليأمره بالرجوع بعد أن يقول الله تعالى له ذلك انتهى ، وأغفل السكرمانى رواية ثابت فقال إذا خففت في كل مرة عشرة كانت الأخيرة سادسة فيمكن أن يقال ليس فيها حصر لجواز أن يخفف بمرة واحدة خمس عشرة أو أقل أو أكثر . **قوله** (لا يبدل القول لدى) تمسك من أنكر النسخ ورد بأن النسخ بيان انتهاء الحكم فلا يلزم منه تبديل القول ، **قوله** (في الأخيرة قد والله راودت الخ) راودت يتلحق بقدر القسم مقدم بينهما لإرادة التأكيد فقد تقدم بلفظ . والله لقد راودت بنى اسرائيل ، **قوله** (قال فاهبط باسم الله) ظاهر السياق أن موسى

هو الذى قال له ذلك لأنه ذكره عقب قوله ﷺ قد والله استحييت من ربى عما اختلف اليه ، قال : فاهبط وليس كذلك ، بل الذى قال له فاهبط باسم الله هو جبريل ، وبذلك جزم الداودى . قوله (فاستيقظ وهو فى المسجد الحرام) قال القرطبي يحتمل أن يكون استيقاظا من نومة نامها بعد الإسراء لأن الإسراء لم يكن طول ليلته وإنما كان فى بعضها ، ويحتمل أن يكون المعنى أفقت مما كنت فيه عما خاسر باطنه من مشاهدة الملائكة الأعلى ، لقوله تعالى (لقد رأى من آيات ربه الكبرى) فلم يرجع إلى حال بشرية ﷺ إلا وهو بالمسجد الحرام ، وأما قوله فى أوله « بينا أنا نائم » فراه فى أول القصة وذلك أنه كان قد ابتدأ نومه فأتاه الملك فأيقظه ، وفى قوله فى الرواية الأخرى « بينا أنا بين النائم واليقظان أتانى الملك » إشارة إلى أنه لم يكن استحيى من نومه انتهى ، وهذا كله يبنى على توحد القصة ، وإلا ففى حلت على التعدد بأن كان الممرار مرة فى المنام وأخرى فى اليقظة فلا يحتاج لذلك .

تفسيه : قيل اختص موسى عليه السلام بهذا دون غيره عن لقيه النبي ﷺ ليلة الإسراء من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام لأنه أول من تلقاه عند الهبوط ، ولأن أمته أكثر من أمة غيره ، ولأن كتابه أكبر الكتب المنزلة قبل القرآن تشريعا وأحكاما ، أو لأن أمه موسى كانوا كفوا من الصلاة ما نقل عنهم تخلف موسى على أمة محمد مثل ذلك ، وإليه الإشارة بقوله « فإني بلوت بنى إسرائيل » قاله القرطبي وأما قول من قال إنه أول من لاقاه بعد الهبوط فليس بصحيح ، لأن حديث مالك بن سعد أصح من هذا ، وفيه أنه لقيه فى السماء السادسة انتهى ، وإذا جمعنا بينهما بأنه لقيه فى الصعود فى السادسة وصعد موسى إلى السابعة فلقاه فيها بعد الهبوط ارتفع الإشكال وبطل الرد المذكور والله أعلم .

٣٧ - كلام الرب مع أهل الجنة

٧٥١٨ - حدثنا يحيى بن سليمان حدثني ابن وهب قال حدثني مالك عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه قال : قال « النبي ﷺ » إن الله يقول لأهل الجنة : يا أهل الجنة ، فيقولون لبيك ربنا وسعدك ، والخير فى يديك ، فيقول هل رضيتم ؟ فيقولون وما لنا لا نرضى يا رب وقد أعطيتنا ما لم نعط أحدا من خلقك فيقول : ألا أعطيتكم أفضل من ذلك ؟ فيقولون : يا رب أى شئ أفضل من ذلك ؟ فيقول أحل عليكم رضوانى فلا أسخط عليكم بعده أبدا »

٧٥١٩ - حدثنا محمد بن سنان حدثنا فليح حدثنا هلال عن عطاء بن يسار « عن أبي هريرة أن النبي ﷺ كان يوما يحدث وعنده رجل من أهل البادية أن رجلا من أهل الجنة استأذنه فى الزرع فقال : أولست فيما شئت ؟ قال : بلى ولكنى أحب أن أزرع ، فأمرع وبذر فنبأ أدرك العارف نباته واستواؤه واستحساؤه وتكويره أمهل الجبال فيقول الله تعالى دونك يا ابن آدم فإنه لا يشبعك شئ ، فقال الأعرابي : يا رسول الله لا تبع هذا إلا قرشيا أو أنصاريًا فإنهم أصحاب زرع فاما نحن فلنسأ بأصحاب زرع ، فضحك رسول الله »

قوله (باب كلام الرب مع أهل الجنة) أى بعد دخولهم الجنة ذكر فيه حديثين ظاهرين فيما ترجم له أحدهما . حديث أبي سعيد ، وأن الله يقول لأهل الجنة يا أهل الجنة ، الحديث ، وفيه فيقول : أحل عليكم رضوانى ، وقد تقدم شرحه فى أواخره . كتاب الرقاق ، فى باب صفة الجنة والنار ، قال ابن بطال : استشكل بعضهم هذا لأنه يوم أن له أن يسخط على أهل الجنة وهو خلاف ظواهر القرآن ، كقوله فى خالدين فيها أبدا رضى الله عنهم ورضوا عنه أو لك لهم الأمن وهم مهتدون . وأجاب بأن إخراج العباد من العدم إلى الوجود من تفضله وإحسانه ، وكذلك تنجيهم ما وعدهم به من الجنة والنعيم من تفضله وإحسانه ، وأما دوام ذلك فزيادة من فضله على المجازاة لو كانت لازمة ، ومعاذ الله أن يجب عليه شيء فلما كانت المجازاة لا تزيد فى العادة على المدة ومدة الدنيا متناهية جاز أن تنهاى مدة المجازاة ففضل عليهم بالدوام فارتفع الإشكال جملة انتهى ما يخصنا ، وقال غيره ظاهر الحديث أن الرضا أفضل من اللقاء وهو مشكل وأجيب بأنه ليس فى الخبر أن الرضا أفضل من كل شيء وإنما فيه أن الرضا أفضل من العطاء ، وعلى تقدير التسليم فاللقاء مستلزم للرضا فهو من إطلاق اللازم وإرادة الملزوم ، كذا نقل الكرماني ، ويحتمل أن يقال المراد حصول أنواع الرضوان ومن حملها للقاء فلا إشكال ، قال الشيخ أبو محمد بن أبي حمزة : فى هذا الحديث جواز إضافة المنزل لسكانه ، وإن لم يكن فى الأصل له فإن الجنة ملك الله عز وجل ، وقد أضافها لسكانها بقوله يا أهل الجنة ، قال : والحكمة فى ذكر دوام رضاه بعد الاستقرار أنه لو أخبر به قبل الاستقرار لكان خبرا من باب علم اليقين ، فأحبر به بعد الاستقرار ليكون من باب عين اليقين ، وإليه الإشارة بقوله تعالى (فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين) قال : ويستفاد من هذا أنه لا ينبغي أن يخاطب أحد بشيء حتى يكون عنده ما يستدل به عليه ولو على بعضه ، وكذا ينبغي للمرء أن لا يأخذ من الأمور إلا قدر ما يحمله ، وفيه الأدب فى السؤال لقولهم : وأى شيء أفضل من ذلك ، لأنهم لم يعلموا شيئا أفضل مما هم فيه فاستفهموا عما لا علم لهم به ، وفيه أن الخير كله والفضل والاعتباط إنما هو فى رضا الله سبحانه وتعالى ، وكل شيء ما عداه وإن اختلفت أنواعه فهو من آخره ، وفيه دليل على رضا كل من أهل الجنة بحاله مع اختلاف منازلهم وتنويع درجاتهم لأن الكل أجابوا بلفظ واحد وهو «أعطينا ما لم نتطأ أحدا من خلقك» وبالله التوفيق ، ثانيهما : حديث أنى هميرة «أن رجلا من أهل الجنة استأذن ربه» فى رواية المرخسى «يستأذن ربه فى الزرع» ، **قوله** (فأحب أن أزرع فأسرع) فيه حذف تقديره فأذن له فزرع فأسرع ، **قوله** (فانه لا يشبعك شيء) كذا للأكثر بالمعجمة والموحدة من الشيع ، والمستملى لا يسمعك شيء ، بالمهمله بغير موحدة من الوسع ، **قوله** (فقال الأعرابي يا رسول الله لا تجعد هذا إلا قرشيا أو أنصاريا فإنهم أصحاب زرع) قال الداودى قوله «قرشيا» وهم لأنه لم يكن لا أكثرهم زرع . قلت : وتعليقه يرد على نفيه المطلق فاذا ثبت أن لبعضهم زرعاً صدق قوله أن الزارع المذكور منهم ، واستشكل قوله لا يشبعك شيء بقوله تعالى فى صفة الجنة (ي أن لك أن لا تجوع فيها ولا تعرى) . وأجيب بأن نفي الشبع لا يوجب الجوع لأن بينهما واسطة وهى الكفاية . وأكل أهل الجنة للنعيم والاستئذ لا عن الجوع ، واختلف فى الشبع فيها والسواب أن لا شبع فيها إذ لو كان لمنع دوام أكل المستلذ ، والمراد بقوله لا يشبعك شيء ، جنس الأدبى ، وما طبع عليه فهو فى طلب الازدياد إلا من شاء الله تعالى ، وقد تقدم شرح الحديث فى أواخره كتاب المزارعة ، بعون الله تعالى .

٣٩ - باب ذكر الله بالأمر وذكر العباد بالدعاء والتضرع والرسالة والبلاغ ، لقوله تعالى : ﴿ فاذكروني أذكركم ﴾ ، ﴿ وائل عليهم نبا نوح إذا قال لقومه يا قوم إن كان كبر عليكم مقامي وتذكيري بآيات الله فلي الله توكلت ، فاجمعوا أمركم وشركاهم ثم لا يكن أمركم عليكم غمّة ثم اقضوا إلي ولا تنظرون ، فإن توليتم فمأنتكم من أجرٍ إن أجرى إلا على الله ، وأمرت أن أكون من المسلمين ﴾ غمّة : هم وضيق قال مجاهد : اقضوا إلي ما في أنفسكم ، افرق : اقض

وقال مجاهد : وإن أحد من المشركين استجارك فأجره حتى يسمع كلام الله ، إنسان يأتيه فيستمع ما يقول ، وما أزل عليه فهو آمن حتى يأتيه فيسمع كلام الله ، وحتى يبلغ مأمنه حيث جاء ، والنبا العظيم : القرآن ، صوابا : حقّا في الدنيا وعمل به

قوله (باب ذكر الله بالأمر وذكر العباد بالدعاء والتضرع والرسالة والبلاغ) في رواية الكشميني والإبلاغ ، وعليها أقصر ابن التين . قوله (لقوله تعالى : فاذكروني أذكركم) قال البخاري في كتاب خلق أفعال العباد : بين هذه الآية أن ذكر العبد غير ذكر الله عبده لأن ذكر العبد الدعاء والتضرع والثناء وذكر الله الإجابة ثم ذكر حديث عمر رفته ، يقول الله تعالى : من شغله ذكرى عن مسئلي أعطيه أفضل ما أعطى السائلين ، قال ابن بطال معنى قوله باب ذكر الله بالأمر ذكر الله عباده بأن أمرهم بطاعته ويكون من رحته لهم وإنعامه عليهم إذا أطاعوه أو بمذابيه إذا عصوه ، وذكر العباد لربهم أن يدعوهم ويضرعوا إليه ويلبغوا رسالاته إلى الخلق ، قال ابن عباس في قوله تعالى ﴿ اذكروني أذكركم ﴾ إذا ذكر العبد ربه وهو على طاعته ذكره برحته ، وإذا ذكره وهو على معصيته ذكره بلغته ، قال : ومعنى قوله ﴿ اذكروني أذكركم ﴾ اذكروني بالطاعة أذكركم بالمعونة ، وعن سعيد بن جبير ، اذكروني بالطاعة أذكركم بالمغفرة ، وذكر الثعلبي في تفسير هذه الآية نحو أربعين عبارة أكثرها عن أهل الزهد ومرجعها إلى معنى التوحيد والثواب أو المحبة والوصل أو الدعاء والإجابة ، وأما قوله : وذكر العباد بالدعاء إلى آخره ، فجميع ما ذكره ووضح في حق الأنبياء ويشركهم في الدعاء والتضرع سائر العباد ، وحكي ابن التين أن ذكر العبد باللسان وعند ما يهيم بالسيئة ، فيذكر مقام ربه فيكف ، ونقل عن الداودي قال قوم إن هذا الذكر أفضل ، قال : وليس كذلك ، بل قوله بلسانه لا إله إلا الله خلاصا من قلبه أعظم من ذكره بقلبه ووقوفه عن عمل السيئة . قلت : إنما كان أعظم لانه جمع بين ذكر القلب واللسان ، وإنما يظهر التفاضل بصحة التقابل بذكر الله باللسان دون القلب ، فانه لا يكون أفضل من ذكره بالقلب في تلك الصورة ، وأما وقوفه بسبب الذكر عن عمل السيئة فقد زائد يزداد بسببه فضل الذكر ، فظهر صحة ما نقله عن القوم دون ما تخيله . قوله (وائل عليهم نبا نوح إذا قال لقومه يا قوم إن كان كبر عليكم مقامي وتذكيري بآيات الله فلي الله توكلت ، فاجمعوا أمركم وشركاهم ثم لا يكن أمركم عليكم غمّة ثم اقضوا إلي ولا تنظرون ، فإن توليتم فمأنتكم من أجرٍ إن أجرى إلا على الله ، وأمرت أن أكون من المسلمين ﴾ مذكور بأنه أمر على كل نبي تبليغ كتابه وشريعته ، وقال السكرماني : المقصود من ذكر هذه الآية أن النبي ﷺ مذكور بأنه أمر بالتلاوة على الأمة والتبليغ لإيهم أن نوحا كان يذكرهم بآيات الله وأحكامه . قوله (غمّة : هم وضيق) هو تفسير قوله تعالى حكاية عن نوح : ثم لا يكن أمركم عليكم غمّة ، وهو بقية الآية المذكورة أولا وهي قوله تعالى ﴿ وائل عليهم نبا نوح إذا قال لقومه يا قوم إن كان كبر عليكم مقامي وتذكيري بآيات الله فلي الله توكلت ، فاجمعوا أمركم وشركاهم ثم لا يكن أمركم عليكم غمّة ثم اقضوا إلي ولا تنظرون ، فإن توليتم فمأنتكم من أجرٍ إن أجرى إلا على الله ، وأمرت أن أكون من المسلمين ﴾

نبا نوح) وحكى ابن التين أن معنى غمة شيء ليس ظاهراً ، يقال القوم في غمة إذا غطى عليهم أمرهم والتبس ، ومنه غم الحلال إذا غشيه شيء فغطاه ، والغم ما يغشى القلب من السكر . **قوله** (قال مجاهد أقضوا إلى ما في أنفسكم أفرق أقض) وصله الفريابي في تفسيره عن ورقاء بن عمر عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله تعالى ﴿ ثُمَّ أَقْضُوا إِلَيَّ وَلَا تَنْتَظِرُونَ ﴾ قال أقضوا إلى ما في أنفسكم ، وحكى ابن التين أقضوا إلى : أفعلوا ما بدا لكم ، وقان غيره أظفروا الأمر وميزوه بحيث لا تبقى شبهة ثم أقضوا بما شئتم من قتل أو غيره من غير إسهال ، وأما قوله أفرق أقض فعناه أظهر الأمر وأفضله بحيث لا تبقى شبهة ، وفي بعض النسخ يقال أفرق أقض فلا يكون من كلام مجاهد ، ويؤيده إعادة قوله بعده وقال مجاهد ، **قوله** (وقال مجاهد وإن أحد من المشركين استجارك فأجره حتى يسمع كلام الله ، إنسان يأتيه) أى يأتى النبي ﷺ (فيستمع ما يقوله وما أنزل عليه فهو آمن حتى يأتيه) في رواية الكشمي يأتيه ، (فيسمع كلام الله حتى يبلغ مأمنه حيث جاء) وصله الفريابي بالسند المذكور إلى مجاهد في هذه الآية ﴿ وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ ﴾ إنسان يأتيه فيسمع ما يقوله وما ينزل عليه فهو آمن حتى يأتيه فيسمع كلام الله وحتى يبلغ مأمنه ، قال ابن بطال : ذكر هذه الآية من أجل أمر الله تعالى نبيه بإجارة الذى يسمع الذكر حتى يسمعه ، فإن أمن فذاك وإلا فيبلغ مأمنه حتى يقضى الله فيه ما شاء ، **قوله** (والنبأ العظيم : القرآن) هو تفسير مجاهد ، وصله الفريابي بالسند المذكور إليه قال ابن بطال : سمى نبأ لأنه ينبأ به ، والمغنى به إذا سألوا عن النبأ العظيم فأجبههم وبلغ القرآن إليهم ، قال الراغب : النبأ الخبر ذو الفائدة الجليلة يحصل به علم أو ظن غالب ، وحق الخبر الذى يسمى نبأ أن يتعزى عن الكذب . **قوله** (صواباً : حقاً في الدنيا وعمل به) قال ابن بطال : يريد قوله تعالى ﴿ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَقَالَ صَوَابًا ﴾ ، أى حقاً في الدنيا وعمل به فهو الذى يؤذن له في الكلام بين يدي الله بالشفاعاة لمن أذن له . قلت : وهذا وصله الفريابي أيضاً عن مجاهد بالسند المذكور ، قال السكرماني : عادة البخارى أنه إذا ذكر آية مناسبة للترجمة يذكر معها بعض ما يتعلق بتلك السورة التى فيها تلك الآية مما ثبت عنده في تفسير ونحوه على سبيل التبعية انتهى ، وكأنه لم يظهر له وجه مناسبة هذه الآية الأخيرة بالترجمة ، والذى يظهر في مناسبتها أن تفسير قوله صواباً به قول الحق والعمل به في الدنيا يشمل ذكر الله باللسان والقلب مجتمعين ومنفردين فناسب قوله ذكر العباد بالدعاء والتضرع . تنبيه : لم يذكر في هذا الباب حديثاً مرفوعاً ولمه يعض له فأدب به النساخ كغيره ، واللائق به الحديث القدسي : من ذكرنى في نفسه ذكرته في نفسى ، وقد تقدم قريباً فإنه يصح في قوله من ذكرنى في ملا - أى من الناس بالدعاء والتضرع - ذكرته في ملا - أى من الملائكة - بالراحة والمغفرة ثم وجدته في كتاب خلق أفعال العباد قد أورد حديث أبى هريرة الذى فيه ذكره أقرؤا إن شئتم : يقول العبد الحمد لله رب العالمين ، فيقول الله حمدى عبدي - إلى أن قال - يقول العبد إياك تعبد وإياك نستعين يقول الله هذه الآية بين وبين عبدي ، ولعبدى ما سأل ، الحديث ، قال البخارى فيه بيان أن سؤال العبد غير ما يعطيه الله وأن قول العبد غير كلام الله وهذا من العبد الدعاء والتضرع ومن الله الأمر والإجابة انتهى ، وحديث أبى هريرة أخرجه مالك ومسلم وأصحاب السنن وليس هو على شرط البخارى في صحيحه فاكتمى فيه بالإشارة إليه وفي كتابه من ذلك نظائر .

٤٠ **باب** قول الله تعالى : ﴿ فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَندَادًا ﴾

وقوله جل ذكره : ﴿ وَتَجْعَلُونَ لَهُ أَندَادًا ذَلِكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴾ ، ﴿ وَاتَّقُوا أَوْحَىٰ إِلَيْكَ إِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ لَنْ

أَشْرَكَتَ لِيَجْهَطَنَّ عَمَلُكَ وَلَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ، بَلِ اللَّهُ قَاعِيدٌ وَكُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴿١﴾ وقوله ﴿وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ﴾

وقال عكرمة : وما يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم مشركون ، وإن سألهم من خلقهم ومن خالق السماوات والأرض ليقولنَّ الله فذلك إيمانهم وهم يعبدون غيره ، وما ذكر في خلق أفعال العباد وأكسابهم لقوله تعالى : ﴿وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ قَدْرَهُ تَدْرِيرا﴾

وقال مجاهد : ما نزل الملائكة إلا بالحق ، يعني بالرسالة والمذاب ، ليسأل الصادقين عن صدقهم للمبلّغين المؤدين من الرسل ، وإناله حافظون عندنا ، والذي جاء بالصدق القرآن ، وصدق به المؤمن يقول يوم القيامة هذا الذي أعطيتني عملت بما فيه

٧٥٢٠ - **حديث** قتيبة بن سعيد حدثنا جرير عن منصور عن أبي وائل عن عمرو بن مشرجيل « من عبد الله قال : سألت النبي ﷺ أي الذنب أعظم عند الله ؟ قال : أن تجعل لله ندا وهو خلقك . قلت : إن ذلك لعظيم ، قلت : ثم أي ؟ قال : ثم أن تقتل ولدك تخاف أن يطعم بك ، قلت : ثم أي ؟ قال : ثم أن تزاني بحليلة جارك »

قوله (باب قول الله تعالى فلا تجعلوا لله أندادا ، وقوله : وتجعلون له أندادا ذلك رب العالمين) ثم ذكر آيات وآثارا إلى ذكر حديث ابن مسعود « سألت النبي ﷺ أي الذنب أعظم قال أن تجعل لله ندا وهو خلقك » الد بكسر النون وتشديد الdal يقال له التديب أيضا وهو نظير الشيء الذي يعارضه في أموره ، وقيل ند الشيء من يشاركه في جوهره وهو ضرب من المثل لكن المثل يقال في أي مشاركة كانت فسكل ند مثل من غير عكس ، قاله الراغب قال والصد أحد المتقابلين وهما الشئان المختلفان اللذان لا يجتمعان في شيء واحد ففارق الند في المشاركة ووافقه في المعارضة ، قال ابن بطال : غرض البخاري في هذا الباب إثبات نسبة الأفعال كلها لله تعالى سواء كانت من المخلوقين خيرا أو شرا فبأن الله تعالى خلق وللعباد كسب ، ولا ينسب شيء من الخلق لغير الله تعالى فيكون شريكا ونادا ومساويا له في نسبة الفعل إليه ، وقد نبه الله تعالى عباده على ذلك بالآيات المذكورة وغيرها المهرجة بنى الأنداد والآله المدعرة معه ، فضمنت الرد على من يزعم أنه يخلق أفعاله ، ومنها ما حذر به المؤمنين أو أنى عليهم ، ومنها ما وبخ به الكافرين ، وحديث الباب ظاهر في ذلك ، وقال السكراني : الترجمة مشعرة بأن المقصود إثبات نفي الشريك عن الله سبحانه وتعالى ، فكان المناسب ذكره في أوائل كتاب التوحيد ، لكن ليس المقصود هنا ذلك بل المراد بيان كون أفعال العباد مخلوق لله تعالى ، إذ لو كانت أفعالهم بخلقهم لكانوا أندادا لله وشركاء له في الخلق ، ولهذا عطف ما ذكر عليه ، وتضمن الرد على الجهمية في قولهم لا قدرة للعبد أصلا ، وعلى المعتزلة حيث قالوا لا دخل لقدرة الله تعالى فيها ، والمذهب الحق أن لا جبر ولا قدر بل أمر بين أمرين فان قيل لا يخلو أن يكون فعل العبد بقدرة منه أولا لا فلا واسطة بين النبي والإثبات فعلى الأول يثبت القدر الذي تدعيه المعتزلة ،

وإلا ثبت الجبر الذي هو قول الجهمية ، فالجواب أن يقال : بل للعبد قدرة يفرق بها بين النازل من المنارة والساقط منها ، ولكن لا تأثير لها بل فعله ذلك واقع بقدرة الله تعالى ، فتأثير قدرته فيه بعد قدرة العبد عليه ، وهذا هو المسمى بالكسب ، وحاصل ما تعرف به قدرة العبد أنها صفة يترتب عليها الفعل والترك عادة ، وتقع على وفق الإرادة انتهى ، وقد أطنب البخاري في كتاب خلق أفعال العباد في تقرير هذه المسألة واستظهر بالآيات والأحاديث والآثار الواردة عن السلف في ذلك ، وغرضه هنا الرد على من لم يفرق بين التلاوة والتملؤ ، ولذلك أتبع هذا الباب بالتراجم المتعلقة بذلك ، مثل باب : لا تحرك به لسانك لتعجل به ، وباب : وأسروا قولكم أو اجهروا به وغيرهما ، وهذه المسألة هي المشهورة بمسألة اللفظ ، ويقال لأصحابها اللفظية ، واشتد إنكار الإمام أحمد ومن تبعه على من قال لفظي بالقرآن مخلوق ، ويقال إن أول من قاله الحسين بن علي الكرابيسي أحد أصحاب الشافعي النافلين لكتابه القديم ، فلما بلغ ذلك أحمد بدعه وهجره ، ثم قال بذلك داود بن علي الأصماني رأس الظاهرية وهو يومئذ بنيسابور فأنكر عليه لمحق وبلغ ذلك أحمد فلما قدم بغداد لم يأذن له في الدخول عليه ، وجمع ابن أبي حاتم أسماء من أطلق على اللفظية أنهم جهمية فبلغوا عددا كثيرا من الأئمة وأقر ذلك بابا في كتابه الرد على الجهمية ، والذي يتحصل من كلام المحققين منهم أنهم أرادوا حسم المادة صوتا للقرآن أن يوصف بكونه مخلوقا ، وإذا حقق الأمر عليهم لم ينصح أحد منهم بأن حركة لسانه إذا قرأ قديمة ، وقال البيهقي في كتاب الأسماء والصفات : مذهب السلف والخلف من أهل الحديث والسنة أن القرآن كلام الله وهو صفة من صفات ذاته ، وأما التلاوة فهم على طريقتين ، منهم من فرق بين التلاوة والتملؤ ومنهم من أحب ترك القول فيه ، وأما ما نقل عن أحمد بن حنبل أنه سوى بينهما فالأمر أراد حسم المادة لئلا يتدرج أحد إلى القول بخلق القرآن ، ثم أسند من طريقتين إلى أحمد أنه أنكر على من نقل عنه أنه قال لفظي بالقرآن غير مخلوق ، وأنكر على من قال لفظي بالقرآن مخلوق ، وقال القرآن كيف تصرف غير مخلوق فأخذ بظاهر هذا ، الثاني من لم يفهم مراده وهو مبين في الأول ، وكذا نقل عن محمد بن أسلم الطوسي أنه قال : الصوت من المصوت كلام الله وهي عبارة رديئة لم يرد ظاهرها وإنما أراد نفي كون التملؤ مخلوقا ، ووقع نحو ذلك لإمام الأئمة محمد بن خزيمة ، ثم رجع وله في ذلك مع تلامذته قصة مشهورة ، وقد أملى أبو بكر الضبعي النخعي أحد الأئمة من تلامذته ابن خزيمة اعتقاده وفيه لم يزل الله مشكلها ولا مثل لسكلامه لانه نفي المثل عن صفاته كما نفي المثل عن ذاته ، ونفي النفاذ عن كلامه كما نفي الهلاك عن نفسه ، فقال ﴿ لنفد البحر قبل أن تنفد كلمات ربي ﴾ وقال ﴿ كل شيء هالك إلا وجهه ﴾ فاستصوب ذلك ابن خزيمة ورضي به ، وقال غيره ظن بعضهم أن البخاري خالف أحمد وليس كذلك بل من تدبر كلامه لم يجد فيه خلافا معنويا ، سكن العالم من شأنه إذا ابتلى في رد بدعة يكون أكثر كلامه في ردّها دون ما يقابلها ، فلما ابتلى أحمد بمن يقول القرآن مخلوق كان أكثر كلامه في الرد عليهم حتى بالغ فأنكر على من يقف ولا يقول مخلوق ولا غير مخلوق ، وعلى من قال لفظي بالقرآن مخلوق لئلا يتدرج بذلك من يقول القرآن بلفظي مخلوق ، مع أن الفرق بينهما لا يخفى عليه لكنه قد يخفى على البعض ، وأما البخاري فابتلى بمن يقول أصوات العباد غير مخلوقة حتى بالغ بعضهم فقال والمداد والورق بعد الكتابة ، فكان أكثر كلامه في الرد عليهم وبالغ في الاستدلال بأن أفعال العباد مخلوقة بالآيات والأحاديث ، وأطنب في ذلك حتى نسب إلى أنه من اللفظية مع أن قول من قال إن الذي يسمع من القاري هو الصوت القديم لا يعرف عن السلف . ولا قاله أحد

ولا أئمة أصحابه ، وإنما سبب نسبة ذلك لاحد قوله من قال لفظي بالقرآن مخلوق فهو جهمي ، فظنوا أنه سوى بن اللفظ والصوت ، ولم ينقل عن أحد في الصوت ما نقل عنه في اللفظ بل صرح في مواضع بأن الصوت المسموع من القاري هو صوت القاري ، ويؤيده حديث زينوا القرآن بأصواتكم وسيأتي قريباً ، والفرق بينهما أن اللفظ يضاف إلى المتكلم به ابتداء ، فيقال عن روى الحديث بلفظه ، هذا لفظه ولما رواه بغير لفظه هذا معناه ولفظه كذا ، ولا يقال في شيء من ذلك هذا صوته فالقرآن كلام الله لفظه ومعناه ليس هو كلام غيره ، وأما قوله تعالى ﴿ إنه لقول رسول كريم ﴾ واختل هل المراد جبريل أو الرسول عليهما الصلاة والسلام فالمراد به التبليغ لأن جبريل مبلغ عن الله تعالى إلى رسوله والرسول يبلغ للناس ولم ينقل عن أحمد قط أن فعل العبد قديم ولا صوته ، وإنما أنكر إطلاق اللفظ ، وصرح البخاري بأن أصوات العباد مخلوقة وأن أحمد لا يخالف ذلك ، فقال في كتاب خلق أفعال العباد ما يدعونه عن أحمد ليس الكثير منه بالدين ولكم لم يفهموا مراده ومذهبه ، والمعروف عن أحد وأهل العلم أن كلام الله تعالى غير مخلوق ، وما سواه مخلوق لكنهم كرهوا التنقيب عن الأشياء الدامنة وتجنبوا الخوض فيها والتنازع إلا ما بينه الرسول عليه الصلاة والسلام ، ثم نقل عن بعض أهل عصره أنه قال : القرآن بألفاظنا وألفاظنا بالقرآن شيء واحد ، فالتلاوة هي المتأخر والقراءة هي المقدم ، قال : فقيل له إن التلاوة فعل التأني ، فقال : ظننتها مصدرين ، قال : فقيل له أرسل إلى من كتب عنك ما قلت ؟ فاسترده فقال : كيف وقد مضى ؟ انتهى ، ويحصل ما نقل عن أهل الكلام في هذه المسألة خمسة أقوال ، الأول : قول المعتزلة أنه مخلوق ، والثاني : قول السكالية أنه قديم قائم بذات الرب ليس بحروف ولا أصوات ، والموجود بين الناس عبارة عنه لا عينه ، والثالث : قول السالمية أنه حروف وأصوات قديمة الأعيان ، وهو عين هذه الحروف المكتوبة والأصوات المسموعة ، والرابع : قول السكرامية أنه يحدث لا خلاق ، وسيأتي بسط القول فيه في الباب الذي بعده ، والخامس : أنه كلام الله غير مخلوق ، أنه لم يزل يتكلم إذا شاء ، نص على ذلك أحد في كتاب الرد على الجهمية ، وافتقر أصحابه فرقتين : منهم من قال هو لازم لذاته والحروف والأصوات مقترنة لا متعاقبة ويسمع كلامه من شاء ، وأكثروا قالوا إنه متكلم بما شاء متى شاء ، وأنه نادى موسى عليه السلام حين كلمه ولم يكن ناداه من قبل ، والذي استقر عليه قول الأشعرية أن القرآن كلام الله غير مخلوق ، مكتوب في المصاحف محفوظ في الصدور مقروء بالأسنة ، قال الله تعالى ﴿ فأجره حتى يسمع كلام الله ﴾ ، وقال تعالى ﴿ بل هو آيات بينات في صدور الذين أوتوا العلم ﴾ وفي الحديث المتفق عليه عن ابن عمر كما تقدم في الجهاد لا تسافروا بالقرآن إلى أرض العدو ، كراهية أن يناله العدو ، وليس المراد ما في الصدور بل ما في الصحف ، وأجمع السلف على أن الذي بين الدفتين كلام الله ، وقال بعضهم : القرآن يطلق ويراد به المقروء وهو الصفة القديمة ، وبطلق ويراد به القراءة وهي الألفاظ الدالة على ذلك ، وبسبب ذلك وقع الاختلاف ، وأما قولهم إنه منزه عن الحروف والأصوات ، فإدعاهم الكلام النفس القائم بالذات المقدسة فهو من الصفات الموجودة القديمة ، وأما الحروف فإن كانت حركات أدوات كاللسان والشفة في أعراس ، وإن كانت كتابة فهي أجسام ، وقيام الأجسام والأعراض بذات الله تعالى محال ، ويأزم من أثبت ذلك أن يقول بخلق القرآن وهو يأتي ذلك ويقر منه ، فالجأ ذلك بعضهم إلى ادعاء قدم الحروف كما التزمته السالمية ، ومنهم من التزم قيام ذلك بذاته ، ومن شدة اللبس في هذه المسألة كثرت نهي السلف عن الخوض فيها واكتفوا باعتقاد أن

القرآن كلام الله غير مخلوق ، ولم يزدوا على ذلك شيئاً وهو أسلم الأقوال والله المستعان . **قوله** (وتعملون له أندادا ذلك رب العالمين) ووقع في بعض النسخ ، فلا تجعلوا له أندادا ذلك رب العالمين ، وهو غلط ، **قوله** (ولقد أوحى إليك وإلى الذين من قبلك لئن أشركت ليحبطن عملك - إلى قوله - بل الله فاعبد ولكن من الشاكرين) ساق في رواية كريمة الآيتين بكاملها ، قال الطبري هذا من الكلام الموجز الذي يراد به التقديم ، والمعنى : ولقد أوحى إليك لئن أشركت - إلى قوله - من الخاسرين ، وأوحى إلى الذين من قبلك مثل ما أوحى إليك من ذلك ، ومعنى ليحبطن : ليبطن ثواب عملك انتهى ، والغرض هنا تشديد الوعيد على من أشرك بالله ، وأن الشرك يحذر منه في الشرائع كلها وأن للانسان عملاً يثاب عليه إذا سلم من الشرك ويبطل ثوابه إذا أشرك ، **قوله** (والذين لا يدعون مع الله إلهاً آخر) أشار بإيرادها إلى ما وقع في بعض طرق الحديث المرفوع في الباب كما تقدم في تفسير سورة الفرقان ، ففيه بعد قوله ، أن تراني بحليلة جارك ، ونزلت هذه الآية تصديقا لقول رسول الله ﷺ (والذين لا يدعون مع الله إلهاً آخر) الآية وكان المصنف أشار بها إلى تفسير الجعل المذكور في الآيتين قبلها ، وأن المراد الدعاء إما بمعنى النداء وإما بمعنى العبادة وإما بمعنى الاعتقاد ، وقد رد أحد على من تمسك من القائلين بخلق القرآن بقوله تعالى (إنا جعلناه قرآناً عربياً) وقال هي حجة في أن القرآن مخلوق لأن الجعل مخلوق فناقضه بنحو قوله تعالى (فلا تجعلوا لله أندادا) وذكر ابن أبي حاتم في الرد على الجهمية أن أحد رد عليه بقوله تعالى (لعلهم كعصف ما كؤل) فليس المعنى تخلفهم ، ومثله احتجاج محمد بن أسلم الطوسي بقوله تعالى (وقوم نوح لما كذبوا الرسل أغرقناهم وجعلناهم للناس آية) قال أخلفهم بعد أن أغرقهم ؟ وعن إسحق بن راهويه أنه احتج عليه بقوله تعالى (وجعلوا لله شركاء الجن) وعن نعيم بن حاد أنه احتج عليه بقوله تعالى (جعلوا القرآن عضين) وعن عبد العزيز بن يحيى المكي في مناقزته لبشر المريسي حين قال له إن قوله تعالى (إنا جعلناه قرآناً عربياً) نص في أنه مخلوق فناقضه بقوله تعالى (وقد جعلناك كفيلاً) وبقوله تعالى (لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضاً) وحاصل ذلك أن الجعل جاء في القرآن وفي لغة العرب لمان متعددة ، قال الراغب جعل لفظ عام في الأفعال كلها ويتصرف على خمسة أوجه ، الأول : صار ، نحو : جعل زيد يقول ، والثاني : أوجد ، كقوله تعالى (وجعل الظلمات والنور) والثالث : لإخراج شيء من شيء كقوله تعالى (وجعل لكم من أزواجكم بنين) والرابع : تعيين شيء على حالة مخصوصة كقوله تعالى (جعل لكم الأرض فراشاً) والخامس : الحكم بالشيء على الشيء فثالث ما كان منه - فاقوله تعالى (إنا رادوه إليك وجعلناه من المرسلين) ومثال ما كان باطلاً قوله تعالى (وجعلوا لله ما ذرأ من الحرث والانعام نصيباً) انتهى ، وأثبت بعضهم سادساً : وهو الوصف ومثل بقوله تعالى (وقد جعلناك كفيلاً) وتقدم أنها تأتي بمعنى الدعاء والنداء والاعتقاد والعلم عند الله تعالى . **قوله** (وقال عكرمة الخ) وصله الطبري عن هشاد بن السري عن أبي الأحوص عن سماك بن حرب عن عكرمة في قوله تعالى (وما يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم مشركون) قال يسألهم من خلقهم ومن خلق السموات والأرض ؟ فيقولون : الله فذلك إيمانهم وهم يعبدون غيره ، ومن طريق يزيد بن الفضل الثاني عن عكرمة في هذه الآية (وما يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم مشركون) قال هو قول الله (وإن سألتم من خلق السموات والأرض ليقولن الله) فإذا سئلوا عن الله وعن صفته وصفوه بغير صفته وجعلوا له ولداً وأشركوا به بأبسا نيد صريحة عن عطاء وعن مجاهد نحوه

وإسند حسن من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : من إيمانهم إذا قيل لهم من خلق السموات ومن خلق الأرض ومن خلق الجبال قالوا الله وهم به مشركون ، **قوله** (وما ذكر في خلق أفعال العباد) في رواية السكسيمي أعمال ، والاول أكثر ، **قوله** (وأكسابهم) بالجر عطفا على أفعال ، وفي رواية « وأكسابهم » بزيادة مشاة ، وقد تقدم القول في السكسب ويأتي الإلزام به في شرح قوله تعالى ﴿ والله خلقكم وما تعملون ﴾ **قوله** (لقوله : وخلق كل شيء فقدره تقديراً) وجه الدلالة عموم قوله خلق كل شيء ، والسكسب شيء فيكون مخلوقا لله تعالى ، **قوله** (وقال مجاهد ما تنزل الملائكة إلا بالحق يعني بالرسالة والعذاب) وصله الفريابي عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ، **قوله** (ليسأل الصادقين عن صدقهم : المبلغين المؤذين من الرسل) هو في تفسير الفريابي أيضاً بالسند المذكور ، قال الطبري : معناه أخذت الميثاق من الأنبياء المذكورين كما أسأل من أرسلتهم عما أجابتهم به أنهم ، **قوله** (وإننا له لحافظون عندنا) هو أيضاً من قول مجاهد أخرجه الفريابي بالسند المذكور ، **قوله** (والذي جاء بالصدق : القرآن ، وصدق به : المؤمن يقول يوم القيامة هذا الذي أعطيتني علمت بما فيه) وصله الطبري من طريق منصور بن المعتمر عن مجاهد قال : الذي جاء بالصدق وصدق به هم أهل القرآن يجيئون به يوم القيامة ، يقولون هذا الذي أعطيتمونا علمنا بما فيه ، ومن طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس الذي جاء بالصدق وصدق به رسول الله ﷺ بلا إله إلا الله ، ومن طريق لين إلى علي بن أبي طالب : الذي جاء بالصدق محمد ﷺ والذي صدق به أبو بكر ، ومن طريق قتادة بسند صحيح الذي جاء بالصدق رسول الله ﷺ جاء بالقرآن والذي صدق به المؤمنون ، ومن طريق السدي الذي جاء بالصدق وصدق به هو محمد ﷺ ، قال الطبري الأول أن المراد بالذي جاء بالصدق كل من دعا إلى توحيد الله والإيمان برسوله وما جاء به والمصدق به المؤمنون ويؤيده أن ذلك ورد عقب قوله ﴿ فمن أظلم ممن كذب على الله وكذب بالصدق إذا جاءه ﴾ الآية ، وأما حديث ابن مسعود فتقدم شرحه في باب إثم الزنا من « كتاب الحدود » وذكرت ما في سنده من الاختلاف على أبي وائل ، والمراد هنا الإشارة إلى أن من زعم أنه يخلق فعل نفسه يكون كمن جعل لله ندا ، وقد ورد فيه الوعيد الشديد فيكون اعتقاده حراما .

٤١ - **باب** قول الله تعالى : ﴿ وما كنتم تستترون أن يشهد عليكم سمعكم ولا أبصاركم ولا جلودكم ولكن ظننتم أن الله لا يعلم كثيراً مما تعملون ﴾

٧٥٢١ - **حديث** البخاري حدثنا سفيان حدثنا منصور عن مجاهد عن أبي معمر عن عبد الله رضي الله عنه قال : اجتمع عند البيت ثقفان وقرشي ، أو قرشيان وثقفي - كثيرة شحم بطونهم ، قليلة فقه قلوبهم ، فقال أحدهم : أترون أن الله يسمع ما نقول ؟ قال الآخر : يسمع إن جهرنا ، ولا يسمع إن أخفينا . وقال الآخر : إن كان يسمع إن جهرنا فانه يسمع إذا أخفينا ، فنزل الله تعالى : ﴿ وما كنتم تستترون أن يشهد عليكم سمعكم ولا أبصاركم ولا جلودكم ﴾ الآية

قوله (باب قوله تعالى : وما كنتم تستترون أن يشهد عليكم سمعكم ولا أبصاركم ، الآية) ساق في رواية كرمه الآية كلها ذكر فيه حديث « عبد الله » وهو ابن مسعود « اجتمع عند البيت » وفيه « يسمع إن جهرنا ولا

يسمع إن أخفينا ، فأنزل الله تعالى ﴿ وما كنتم تستترون ﴾ وقد تقدم شرحه في تفسير فصول ، قال ابن بطال غرض البخاري في هذا الباب لإثبات السمع لله وأطال في تقرير ذلك ، وقد تقدم في أوائل التوحيد في قوله ﴿ وكان الله سميعا بصيرا ﴾ والذي أقول إن غرضه في هذا الباب لإثبات ما ذهب إليه أن الله يتكلم متى شاء ، وهذا الحديث من أمثلة أنزال الآية بعد الآية على السبب الذي يقع في الأرض وهذا يشخص عنه من ذهب إلى أن الكلام صفة قائمة بذاته أن الإنزال بحسب الوقائع من اللوح المحفوظ أو من السماء الدنيا كما ورد في حديث ابن عباس رفعه : نزل القرآن دفعة واحدة إلى السماء الدنيا فوضع في بيت العزة ثم أنزل إلى الأرض نجوما رواه أحمد في مسنده وسيأتي مزيد لهذا في الباب الذي يليه ، قال ابن بطال : وفي هذا الحديث إثبات القياس الصحيح وإبطال القياس الفاسد لأن الذي قل : يسمع إن جهرنا ولا يسمع إن أخفينا ، قاس قياسا فاسدا لأنه شبه سمع الله تعالى بأصباح خلقه الذين يسمعون الجهر ولا يسمعون السر ، والذي قال : إن كان يسمع إن جهرنا فإنه يسمع إن أخفينا ، أصاب في قياسه حيث لم يشبهه الله بحلقه ، ونزعه عن مماثلتهم وإنما وصف الجميع بقلة الفقه لأن هذا الذي أصاب لم يمتدح حقيقة ما قال بل شك بقوله ، إن كان ، وقوله في ، صنفهم ، كثيرة شحم بطونهم قليلة فقه قلوبهم ، وقع بالرفع على الصفة ويجوز النصب ، وأنت الشحم والنفق لإضافتهما إلى البطون ولقوب ، والتأنيث يسرى من المضاف إليه إلى المضاف ، أو أنت بتأويل شحم بشحم وفقه بفهوم

٤٣ - باب قول الله تعالى : ﴿ كل يوم هو في شأن ﴾ ، وما يأتيهم من ذكر من ربهم محدث ﴿ وقوله تعالى : ﴿ اعل الله يحدث بعد ذلك أمرا ﴾ وأن حدثه لا يشبه حدث المخلوقين ، أقوله تعالى : ﴿ ليس كمثل شيء ﴾ وهو السميع البصير ﴿ وقال ابن مسعود عن النبي ﷺ : إن الله عز وجل يحدث من أمره ما يشاء ، وإن مما أحدث أن لا تكلموا في الصلاة

٧٥٢٢ - حديثنا على بن عبد الله حدثنا حاتم بن وردان حدثنا أيوب عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : كيف تسألون أهل الكتاب عن كتبهم وعندكم كتاب الله أقرب الكتب عهدا بشه تقرؤوه محضاً لم يشب

٧٥٢٣ - حديثنا أبو اليان أخبرنا شعيب عن الزهري أخبرني عبيد الله بن عبد الله أن عبد الله بن عباس قال : معشر المسلمين كيف تسألون أهل الكتاب عن شيء وكتابكم الذي أنزل الله على نبيكم ﷺ أحدث الأخبار بالله محضاً لم يشب وقد حدثكم الله أن أهل الكتاب قد بدلوا من كتب الله وعبروا فكتبوا بأيديهم قالوا : هو من عند الله يشبهوا بذلك ثم قبيلا أو لايتها كم ماجاءكم من العلم من مسئلةهم فلا والله ، رأينا رجلا منهم يسألكم عن الذي أنزل عليكم

قوله (باب قول الله تعالى : كل يوم هو في شأن) تقدم ماجاء في تفسيرها في سورة الرحمن في التفسير ، وقوله (وما يأتيهم من ذكر من ربهم محدث) أقوله : اعل الله يحدث بعد ذلك أمرا وإن حدثه لا يشبه حدث المخلوقين

لقله تعالى ليس كنهه شيء وهو السميع البصير) قال ابن بطال : غرض البخارى الفرق بين وصف كلام الله تعالى بأنه مخلوق وبين وصفه بأنه محدث ، فأحال وصفه بالخلق وأجاز وصفه بالحدث اعتيادا على الآية ، وهذا قول بعض المعتزلة وأهل الظاهر وهو خطأ لأن الذكر الموصوف فى الآية بالأحداث ليس هو نفس كلامه تعالى لقيام الدليل على أن محدثا ومفتشا ومختزعا ومخلوقا ألفاظ مترادفة على معنى واحد فإذا لم يحز وصف كلامه القام بذاته تعالى بأنه مخلوق لم يحز وصفه بأنه محدث ، وإذا كان كذلك فالذكر الموصوف فى الآية بأنه محدث هو الرسول لأن الله تعالى قد سماه فى قوله تعالى (قد أنزل الله اليكم ذكرا رسولا) فيكون المعنى : ما يأتيهم من رسول محدث ، ويحتمل أن يكون المراد بالذكر هنا وعظ الرسول ليأمرهم وتحذيرهم من المعاصى فسماه ذكرا وأضافه إليه إذ هو فاعله ومقدر رسوله على اكتسابه ، وقال بعضهم : فى هذه الآية أن مرجع الأحداث إلى الإتيان لا إلى الذكر القديم ، لأن نزول القرآن على رسول الله ﷺ كان شيئا بعد شيء فكان نزوله يحدث حينما بعد حين كما أن العالم يعلم مالا يعلمه الجاهل فإذا علمه الجاهل حدث عنده العلم ولم يكن أحداثه عند التعلم أحداث عين المعلم . قلت : والاحتياط الأخير أقرب إلى مراد البخارى لما قدمت قبل أن مبنى هذه التراجم عنده على إثبات أن أفعال العباد مخلوقة ومراده هنا الحدث بالنسبة للإزال ، وبذلك جزم ابن المنير ومن تبعه ، وقال الكرماني صفات الله تعالى سلبية ووجودية وإضافية ، فالأولى : هى التزيهات ، والثانية : هى القديمة ، والثالثة : الخلق والرزق ، وهى حادثة ولا يازم من حدوثها تغير فى ذات الله ولا فى صفاته الوجودية ، كما أن تعلق العلم وتعلق القدرة بالمعلومات والمقدورات حادث وكذا جميع الصفات الفعلية ، فإذا تقرر ذلك فالإنزال حادث والمزل قديم وتعلق القدرة حادث ونفس القدرة قديمة فالذكر وهو القرآن قديم والذكر حادث ، وأما ما نقله ابن بطال عن الملب ففيه نظر لأن البخارى لا يقصد ذلك ولا يرضى بما نسب إليه إذ لا فرق بين مخلوق وحادث لا عقلا ولا نفلا ولا عرفا ، وقال ابن المنبر قيل ويحتمل أن يكون مراده حل لفظ محدث على الحديث فعنى ذكر محدث أى محدث به ، وأخرج ابن أبى حاتم عن طريق هشام بن عبيد الله الرازى أن رجلا من الجهمية احتج زعمه أن القرآن مخلوق بهذه الآية ، فقال له هشام محدث أينما محدث إلى العباد ، وعن أحمد بن إبراهيم الدورقي نحوه ، ومن طريق نعيم بن حماد قال محدث عند الخلق لا عند الله ، قال وإنما المراد أنه محدث عند النبي ﷺ يعلمه بعد أن كان لا يعلمه ، وأما الله سبحانه فلم يزل عالما وقال فى موضع آخر : كلام الله ليس بمحدث لأنه لم يزل متكلا لا أنه كان لا يتكلم حتى أحدث كلاما لنفسه فن زعم ذلك فقد شبه الله بخلقه لأن الخلق كانوا لا يتكلمون حتى أحدث لهم كلاما فتكلموا به ، وقال الراغب : المحدث ما أوجد بعد أن لم يكن وذلك إما فى ذاته أو أحداثه عند من حصل عنده ، ويقال لكل ما قرب عهده حدث فعلا كان أو مقالا ، وقال غيره فى قوله تعالى (لعل الله يحدث بعد ذلك أمرا) وفى قوله (أعلمهم يتقون أو يحدث لهم ذكرا) المعنى يحدث عندهم ما لم يكن يعلمونه ، فهو نظير الآية الأولى ، وقد نقل الهروى فى الفاروق بسنده إلى حرب الكرماني : سألت اسحق بن إبراهيم الحنظلى يعنى ابن راهويه عن قوله تعالى (ما يأتيهم من ذكر من ربهم محدث) قال : قديم من رب العزة محدث إلى الأرض فهذا هو ساف البخارى فى ذلك ، وقال ابن التين احتج من قال بخلق القرآن بهذه الآية ، قالوا : والمحدث هو المخلوق والجواب أن لفظ الذكر فى القرآن يتصرف على وجه الذكر بمعنى العلم ، ومنه (فاسألوا أهل الذكر) والذكر بمعنى العظة ، ومنه (ص والقرآن ذى الذكر) والذكر بمعنى الصلاة ، ومنه (فاسمعوا إلى ذكر الله) والذكر بمعنى الشرف ،

ومنه ﴿ وإنه لذكر لك ولقومك ﴾ ، ﴿ ورفعنا لك ذكرك ﴾ قال فإذا كان المذكر يتصرف الى هذه الأوجه وهي كلها محدثة كان حملها على إحداها أولى ولأنه لم يقم ﴿ ما يأتيهم من ذكر من ربهم إلا كان محدثا ﴾ ونحن لانسکر أن يكون من تذكر ما هو محدث كما قلنا وقيل محدث عندهم ومن زائدة للتوكيد . وقال الداودي المذكر في هذه الآية هو القرآن وهو محدث عندنا وهو من صفاته تعالى ، ولم يزل سبحانه وتعالى بجميع صفاته ، قال ابن التين : وهذا منه - أي من الداودي - عظيم ، واستدلالة يرد عليه فانه إذا كان لم يزل بجميع صفاته وهو قديم فكيف تكون صفته محدثة وهو لم يزل بها إلا أن يريد أن المحدث غير المخلوق كما يقول البلخي ومن تبعه . وهو ظاهر كلام البخاري حيث قال : وإن محدثه لا يشبه حدث المخوفين فأثبت أنه محدث انتهى ، وما استعظمه من كلام الداودي هو بحسب ما تخيله . والا فالتى يظهر أن مراد الداودي أن القرآن هو الكلام القديم الذى هو من صفاته الله تعالى وهو غير محدث وانما يطلق المحدث بالنسبة الى ازاله الى المسكفين وبالنسبة الى قراءتهم له وإقراءهم غيرهم ونحو ذلك ، وقد أعاد الداودي نحو هذا في شرح قول عائشة ولشأنى في نفسى كان أحقر من أن يتكلم الله ﴿ بأمرى ، قال الداودي : فيه أن الله تكلم ببراءة عائشة حين أزل برامتها بخلاف قول بعض الناس أنه لم يتكلم ، فقال ابن التين أيضا هذا من الداودي عظيم لأنه يلزم منه أن يكون الله تعالى متكلمًا بكلام حداث فتحل فيه الحوادث تعالى الله عن ذلك ، وانما المراد بأزل أن الإنزال هو المحدث ليس أن الكلام القديم نزل الآن انتهى . وهذا مراد البخاري ، وقد قال في كتاب خلق أفعاد العباد قال أبو عبيد ، يعنى القاسم بن سلام : احتج هؤلاء الجهمية بآيات وليس فيها احتجوا به أشد بأسا من ثلاث آيات قوله ﴿ وخلق كل شيء فقدره تقديرا ﴾ و ﴿ انما المسيح عيسى بن مريم رسول الله وكنهه ﴾ و ﴿ ما يأتيهم من ذكر من ربهم محدث ﴾ قولا ان قلتم ان القرآن لا شيء كمرتمه وان قلتم ان المسيح كلمة الله فقد أقررتم أنه خلق وان قلتم ليس بمحدث رددهم الله أن . قال أبو عبيد أما قوله ﴿ وخلق كل شيء ﴾ فقد قال في آية أخرى ﴿ انما قولنا لشيء اذا أردناه أن نقول له كن فيكون ﴾ فأخبر أن خلقه بقوله وأول خلقه هو من أول الشيء الذى قال وخلق كل شيء ، وقد أحرر أنه خلقه بقوله فسئل على أن كلامه قبل خلقه . وأما المسيح فالمراد أن الله خلقه بكلمته لا أنه هو الكلمة لقوله ﴿ ألقاها الى مريم ﴾ ولم يقل ألقاه ويدل عليه قوله تعالى ﴿ ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له كن ﴾ وأما الآية الثالثة فانما حدث القرآن عند النبي ﷺ وأصحابه لما علمه ما لم يعلم ، قال البخاري والقرآن كلام الله غير مخلوق ، ثم ساق الكلام على ذلك الى أن قال : سمعت عبيد الله بن سعيد يقول سمعت يحيى بن سعيد يعنى لقطان يقول ما زلت أسمع أصحابنا يقولون ان أفعال لعباده مخلوقة ، قال البخاري حركاتهم وأصواتهم وأكسابهم وكتابتهم مخلوقة ، فاما القرآن المتوهم المبين المثبت في المصاحف المسطور المكتوب الموعى في القلوب فهو كلام الله ليس بخلق قال : وقال إسحق بن إبراهيم ، يعنى ابن راهويه فاما الأروعية فمن يشك في خلقها ، قال البخاري فالمداد والورق ونحوه خلق ، وأنت تكتب الله فأنه في ذاته هو الخالق وخلقك من فمك وهو خلق لأن كل شيء دون الله هو بصفته ، ثم ساق حديث حذيفة رفعه : ان الله يصنع كل صانع وصنعه ، وهو حديث صحيح . قوله (وقال ابن مسعود عن النبي ﷺ ان الله يحدث من أمره ما يشاء وأن ما أحدث ان لا تكلموا في الصلاة) هذا طرف من حديث أخرجه أبو داود واللفظ له وأحمد والنسائي وصححه ابن حبان من طريق عاصم بن أبى النجود عن أبى

واثل عن عبد الله قال : كنا نسلم في الصلاة ونأمر بحاجتنا ، فقدمت على رسول الله ﷺ وهو يصلي فسلمت عليه فلم يرد على السلام فأخذني ماقدم وما حدث فلما قضى صلاته قال : ان الله يحدث من أمره ما يشاء وان الله قد أحدث أن لا تكلموا في الصلاة ، وفي رواية النسائي : وان عما أحدث ، وأصل هذه القصة في الصحيحين من رواية علقمة عن ابن مسعود لكن قال فيها : ان في الصلاة لشغلا ، وقد مضى في أواخر الصلاة وفي هجرة الحبشة ، وتقدم شرحه في الصلاة وليس فيه مقصود الباب ، ثم ذكر حديث ابن عباس موقوفان وجهين . **قوله** (كيف تسألون أهل الكتاب عن كتبهم) هذه رواية عكرمة عنه ورواية عبيد الله بن عبد الله وهو ابن عتبة عنه ، يا معشر المسلمين كيف تسألون أهل الكتاب عن شيء . **قوله** (وعندكم كتاب الله أقرب الكتب عدا بالله) هذه رواية عكرمة ورواية عبيد الله وكتابتكم الذي أنزل الله عليكم أحدث الأخبار بالله أي أقربها نزولا إليكم وأخبارا من الله سبحانه وتعالى وقد جرى البخاري على عادته في الإشارة إلى اللفظ الذي يريده وإبراده لفظا آخر غيره فانه أورد أن ابن عباس بلفظ ، أقرب ، وهو عنده في الموضع الآخر بلفظ أحدث ، وهو أليق بمزاده هنا وقد جاء نظير هذا الوصف من كلام كتب الأخبار منسوب إلى الله سبحانه وتعالى فأخرج ابن أبي حاتم بسند حسن عن عاصم بن بهدلة عن مغيرة بن سمي قال قال كتب عليكم بالقرآن فانه أحدث الكتب عدا بالرحمن ، زاد في رواية أخرى عن كتب : وأن الله تعالى قال في التوراة : يا موسى إني منزل عليك توراة حديثة أفتح بها أعيناعيا وأذاننا صما وقلوبا غلفا . **قوله** (تقرأونه محضاً لم يشب) هذا آخر حديث عكرمة وقوله ، لم يشب ، بضم أوله وفتح الشين المعجمة وسكون الموحدة ، أي لم يتخالط غيره ، وزاد عبيد الله في روايته ، وقد حدثكم الله أن أهل الكتاب قد بدلوا من كتب الله وغيروا الخ ، يشير إلى قوله (في قول) للذين يكتبون الكتاب بأيديهم - إلى - يكسبون ، وقوله ، ليشتروا بذلك ، في رواية المستمل ، وليشتروا به ، وقوله ، عن الذي أنزل عليكم ، في رواية المستمل ، والبكم ، وقوله ، جاءكم من العلم ، إسناد المجي إلى العلم كإسناد النبي إليه ، **قوله** (فلا والله ما رأينا رجلا منهم يسألكم) فيه تأكيد الخبر بالقسم ، وكأنه يقول : لا يسألونكم عن شيء مع علمهم بأن كتابكم لا تحريف فيه ، فكيف تسألونهم وقد علمتم أن كتابهم محرف

٤٣ - **باب** قول الله تعالى ﴿ لا تحرك به لسانك ﴾ ، وفعل النبي ﷺ حين ينزل عليه الوحي وقال أبو هريرة عن النبي ﷺ قول الله تعالى ﴿ أن مع عبدي إذا ذكرني وتحركت بي شفقتي ﴾

٧٥٢٤ - **حديث** قتبية بن سعيد حدثنا أبو عوانة عن موسى بن أبي عاشة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله تعالى ﴿ لا تحرك به لسانك ﴾ قال : كان النبي ﷺ يبالغ من الغزير شدة وكان يحرك شفقتيه فقال لي ابن عباس أحركهما لك ، كان رسول الله ﷺ يحركهما ؟ فقال سعيد أنا أحركهما كما كان ابن عباس يحركهما فحرك شفقتيه فأنزل الله عز وجل : ﴿ لا تحرك به لسانك لتعجل به إن علينا جمعه وقرآنه ﴾ قال جمعه في صدرك ثم تقرأه فإذا قرأته فاتبع قرآنه قال : فاستمع له وأنصت ، ثم إن علينا أن نقرأه ، قال فكان رسول الله ﷺ إذا أتاه جبريل عليه السلام استمع فإذا انطلق جبريل قرأه النبي ﷺ كما أقرأه **قوله** (باب قوله تعالى : لا تحرك به لسانك) يعني إلى آخر الآية . **قوله** (وفعل النبي ﷺ حين ينزل عليه

(الوحي) قد بينه في حديث الباب بأنه كان يعاخذ شدة من أجل تحفظه فلما نزلت صار يستمع فإذا ذهب الملك قرأه كما سمعه. قوله (وقال أبو هريرة عن النبي ﷺ قال الله عز وجل : أنا مع عبدي إذا ذكرني) في رواية الكشميني « ما ذكرني » (و تحركت في شتمائه) هذا طرف من حديث أخرجه أحمد والبخاري في خلق أفعال العباد والطبراني من رواية عبد الرحمن بن يزيد بن جابر عن اسماعيل بن عبيد الله بن أبي المهاجر عن كريمة بنت الحسحاس بمهمات عن أبي هريرة فذكره بلفظ (إذا ذكرني ، وفي رواية لأحمد - حدثنا أبو هريرة ونحن في بيت هذه - يعني أم السرداء - أنه سمع رسول الله ﷺ ، وأخرجه البيهقي في الدلائل من طريق ربيعة بن يزيد الدمشقي عن اسماعيل بن عبيد الله قال دخلت على أم السرداء فلما سلمت جلست فسمعت كريمة بنت الحسحاس وكانت من صواحب أبي السرداء قالت سمعت أبا هريرة رضي الله عنه وهو في بيت هذه تشير إلى أم السرداء سمعت أبا القاسم ﷺ يقول ، فذكره بلفظ « ما ذكرني ، وأخرجه أحمد أيضا وابن ماجه والحاكم من رواية الأوزاعي عن اسماعيل بن عبيد الله عن أم السرداء عن أبي هريرة ، ورواه ابن حبان في صحيحه من رواية الأوزاعي عن اسماعيل عن كريمة عن أبي هريرة ، ورجح الحفاظ طريق عبد الرحمن بن يزيد بن جابر وربيعة بن يزيد ، ويحتمل أن يكون عند اسماعيل عن كريمة وعن أم السرداء معا وهذا من الأحاديث التي علقها البخاري ولم يصلها في موضع آخر من كتابه وبالله التوفيق ، قال ابن بطال : معنى الحديث أنا مع عبدي زمان ذكره لي ، أي أنا معه بالحفظ والكلام لا أنه معه بداهته حيث حل العبد ، ومعنى قوله « تحركت في شتمائه » أي تحركت باسمي لأن شفتيه ولسانه تتحرك بداهته تعالى لاستحالة ذلك انتهى ملخصا ، وقال الكرماني المعية هنا معية الرحمة ، وأما في قوله تعالى ﴿ وهو معكم أينما كنتم ﴾ فهي معية العلم يعني فهذه أخص من المعية التي في الآية . ثم ذكر حديث ابن عباس في قوله تعالى ﴿ لا تحرك به لسانك ﴾ قال كان النبي ﷺ يعاخذ من التزليل شدة . الحديث وهو من أوضح الأدلة على أن القرآن يطلق ويراد به القراءة ، فإن المراد بقوله قرأنا في الآيتين القراءة لأنفس القرآن ، وقد تقدم شرحه في بدء الوحي ، قال ابن بطال : غرضه في هذا الباب أن تحريك اللسان والشفته بقراءة القرآن عمل له يؤجر عليه ، وقوله ﴿ فاذا قرأناه فاتبع قرآنه ﴾ فيه إضافة الفعل إلى الله تعالى ولما عمل له من بأمره بنعمه ، فإن القارئ للكلامه تعالى على النبي ﷺ هو جبريل . ففيه بيان لسكل ما أشكل من كل فم ينسب إلى الله تعالى بما لا يليق به فعله من المحيى والنزول ونحو ذلك انتهى ، والذي يظهر أن مراد البخاري بهذين الحديثين الموصول والمعلق ، الرد على من زعم أن قراءة القارئ قديمة فأبان أن حركة لسان القارئ بالقرآن من فعل القارئ بخلاف المقروء فانه كلام الله القديم كما أن حركة لسان ذاكر الله حادثة من فعله ، والمذكور وهو الله سبحانه وتعالى قديم وإلى ذلك أشار بالتراجم التي تأتي بعد هذا

٤٤ - **باسم** قول الله تعالى : ﴿ وأسرُّوا قولكم أو أجهروا به ، إنه عليم بذات الصدور ، ألا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير ﴾ بتخفوتون : يتسارون

٧٥٢٥ - **حديثي** عمرو بن زُرارة عن هشيم أخبرنا أبو بشر عن سعيد بن جبير « عن ابن عباس رضي الله عنهم في قوله تعالى ﴿ ولا تجهروا بصلاتك ولا تخافت بها ﴾ قال : نزلت ورسول الله ﷺ مخيف بمكة فكان إذا صلى يصحاه رفع صوته بالقرآن فإذا سمعه المشركون سبوا القرآن ومن أنزله ومن جاء به ، فقال الله لنبيه

ﷺ: ولا تجهر بصلاتك، أى بقرائك فكيف يسمع المشركون فيسبوا القرآن، ولا تخافت بها عن أصحابك فلا تسمعهم، وابتغ بين ذلك سبيلا»

٧٥٢٦ - **حدثنا** عبيد بن إسماعيل حدثنا أبو أسامة عن هشام عن أبيه «عن عائشة رضى الله عنها قالت نزلت هذه الآية: ﴿ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها﴾ في الدعاء»

٧٥٢٧ - **حدثنا** اسحاق حدثنا أبو عاصم أخبرنا ابن جريج أخبرنا ابن شهاب عن أبي سلمة «عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ ليس منّا من لم يتغنّ بالقرآن وزاد غيره يجهر به»

قوله (باب قول الله تعالى: وأسروا قولكم أو اجهروا به إنه عليم بذات الصدور ألا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير) أشار بهذه الآية إلى أن القول أعم من أن يكون بالقرآن أو بغيره فإن كان بالقرآن فالقرآن كلام الله وهو من صفات ذاته فليس بمخلوق لقيام الدليل القاطع بذلك، وإن كان بغيره فهو مخلوق، بدليل قوله تعالى ﴿ألا يعلم من خلق﴾ بعد قوله ﴿إنه عليم بذات الصدور﴾ قال ابن بطال: مراده بهذا الباب لإثبات العلم لله صفة ذاتية لاستواء عليه بالجهر من القول والسر، وقد بينه بقوله في آية أخرى ﴿سواء منكم من أسر القول ومن جهر به﴾ وإن اكتساب العبد من القول والفعل لله تعالى لقوله ﴿إنه عليم بذات الصدور﴾ ثم قال عقب ذلك ﴿ألا يعلم من خلق﴾ فدل على أنه عالم بما أسروه وما جهروا به وأنه خالق لذلك فيهم، فإن قيل قوله «من خلق» راجع إلى القائلين قيل له إن هذا الكلام خرج مخرج التحدس منه بعلمه بما أسر العبد وجهر وأنه خلقه فانه جعل خلقه دليلا على كونه عالما بقولهم فيعتين رجوع قوله: خلق إلى قولهم ليتيم تمدحه بالأميرين المذكورين، وليكون أحدهما دليلا على الآخر، ولم يفرق أحد بين القول والفعل، وقد دلت الآية على أن الأقوال خلق الله تعالى فوجب أن تكون الأفعال خلقا له سبحانه وتعالى، وقال ابن المنير: ظن الشارح أنه قصد بالترجمة لإثبات العلم وليس كما ظن وإلا لتقاطعت المقاصد بما اشتملت عليه الترجمة لأنه لا مناسبة بين العلم وبين حديث: ليس منا من لم يتغنّ بالقرآن وإنما قصد البخارى الإشارة إلى النكتة التي كانت سبب محنته بمسئلة اللفظ فأشار بالترجمة إلى أن تلاوة الخلق تتصف بالسر والجهر ويستلزم أن تكون مخلوقة، وساق الكلام على ذلك وقد قال البخارى في كتاب خلق أفعال العباد بعد أن ذكر عدة أحاديث دالة على ذلك فبين النبي ﷺ أن أصوات الخلق وقرائهم ودراسهم وتعليمهم والسننهم مختلفة بعضها أحسن وأزین وأحلى وأصوت وأرتل والحن وأعلى وأخف وأغضى وأخضع وأجر وأخفى وأقصر وأمد وألين من بعض. **قوله** (يتخافتون يتسارون) بتشديد الراء والسين مهملة وفي بعضها بشين معجمة وزيادة واو بغير تثقيب، أى يتراجعون فيما بينهم سرا، ثم ذكر حديث ابن عباس في نزول قوله تعالى ﴿ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها﴾ وفي آخره: فقال الله لنبيه ﷺ ولا تجهر بصلاتك أى بقرائك، وحديث عائشة أنها نزلت في الدعاء، وقد تقدم شرحهما في تفسير سبحان، وحديث أبي هريرة: ليس منا من لم يتغنّ بالقرآن، وزاد غيره، يجهر به، أورده من طريق ابن جريج حدثنا ابن شهاب وقد مضى في فضائل القرآن، وفي باب قول الله تعالى ﴿ولا تنفع الشفاعة عنده إلا لمن أذن له﴾ من طريق عقيل عن ابن شهاب بلفظ: ما أذن الله لشيء ما أذن لنبي يتغنّى بالقرآن،

وقال صاحب له : يحبر به ، وسيأتي قريباً من طريق محمد بن ابراهيم التيمي عن أبي سبلة بلفظ : ما أذن الله لشيء ما أذن لشيء حسن الصوت بالقرآن يحبر به فيستفاد منه ، أن الغير المهم في حديث الباب وهو صاحب المهم في رواية : عقيل ، هو محمد بن ابراهيم التيمي ، والحديث واحد إلا أن بعضهم رواه بلفظ : ما أذن الله ، وبعضهم رواه بلفظ : ليس منا ، و : استحق ، شيخه فيه هو ابن منصور ، وقال الحاكم بن نصر ورجح الأول أبو علي الجبائي و : أبو عاصم ، هو النخيل وهو من شيوخ البخاري قد أكثر عنه بلا واسطة وأقرب ذلك في أول حديث من كتاب التوحيد

٤٥ - باب قول النبي ﷺ رجل آتاه الله القرآن فهو يقوم به آناء الليل وآناء النهار ، ورجل يقول لو أوتيت مثل ما أوتيت هذا ففعلت كما يفعل ، فبين الله أن قيامه بالكتاب هو فعله ، وقال : ﴿ ومن آياته خالق السموات والأرض واختلاف ألسنتكم وألوانكم ﴾ وقال جل ذكره : ﴿ وافعولوا الخير لعلكم تفلحون ﴾

٧٥٢٧ - حديثاً فقيهاً حدثنا حريز عن الأعمش عن أبي صالح « عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ لا تحسد إلا في اثنين : رجل آتاه الله القرآن فهو يتلوه آناء الليل وآناء النهار فهو يقول : لو أوتيت مثل ما أوتيت هذا لفعلت كما يفعل ، ورجل آتاه الله مالاً فهو ينفقه في حقه فيقول لو أوتيت مثل ما أوتيت عملت فيه مثل ما يعمل »

٧٥٢٩ - حديثاً علي بن عبد الله حدثنا سفيان قال الزهري عن سالم عن أبيه « عن النبي ﷺ قال : لا تحسد إلا في اثنين : رجل آتاه الله القرآن فهو يتلوه آناء الليل وآناء النهار ، ورجل آتاه الله مالاً فهو ينفقه آناء الليل وآناء النهار » ، سمعت من سفيان مراراً لم أسمعه يذكر الخبر وهو من صحيح حديثه

قوله (باب قول النبي ﷺ رجل آتاه الله القرآن فهو يقوم به آناء الليل وآناء النهار) في رواية الكشميهني والنهار ، بحذف وآناء ، الثانية . قوله (ورجل يقول لو أوتيت مثل ما أوتيت هذا ففعلت كما يفعل) قال الكرماني : كذا أورد الترجمة مخرومة إذ ذكر من صاحب القرآن حال المحسود فقط ومن صاحب المال حال الحاسد فقط واسكن لا لبس في ذلك لأنه اقتصر على ذكر حال حامل القرآن حاسداً ومحسوداً وترك حال ذي المال ، قوله (فبين أن قيامه بالكتاب هو فعله) في رواية الكشميهني ، أن قراءته الكتاب هو فعله ، قوله (ومن آياته خالق السموات والأرض واختلاف ألسنتكم وألوانكم) وقال : وافعولوا الخير لعلكم تفلحون (أما الآية الأولى فالمراد منها اختلاف ألسنتكم لأنها تشمل الكلام كله فتدخل القراءة ، وأما الآية الثانية فعموم فعل الخير يتناول قراءة القرآن والذكر والدعاء وغير ذلك ، فدل على أن القراءة فعل القاري ، ثم ذكر حديث أبي هريرة لا تحسد إلا في اثنين : رجل آتاه الله القرآن فهو يتلوه ، وحديث سالم عن أبيه ، وهو عبد الله بن عمر : لا تحسد إلا في اثنين رجل آتاه الله القرآن فهو يقوم به ، وقد مضى شرح المتن في فضائل القرآن ، وقوله وسمعت من سفيان مراراً ، هو كلام علي بن عبد الله ، وهو ابن المديني شيخ البخاري ، وقوله لم أسمعه يذكر الخبر ، أي ما سمعته منه إلا بالنعمة ، قوله

(وهو من صحيح حديثه) قلت قد أخرجه الاسماعيلي عن أبي يعلى عن أبي خيثمة قال حدثنا سفيان، هو ابن عيينة قال حدثنا الزهري عن سالم به قال ابن المنير دلت أحاديث الباب الذي قبله على أن القراءة فعل القارئ، وأنها تسمى تغنيا، وهذا هو الحق اعتقادا لا إطلاقا حذرا من الإيهام وفرارا من الابتداع بمخالفة السلف في الإطلاق وقد ثبت عن البخاري أنه قال: من نقل عني أني قلت لفظي بالقرآن مخلوق فقد كذب، وإنما قلت إن أفعال العباد مخلوقة، قال: وقد قارب الإفصاح في هذه الزحمة بما رمز إليه في التي قبلها

٤٦ - باب قول الله تعالى ﴿يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك وإن لم تفعل فما بلغت رسالته﴾ وقال الزهري: من الله عز وجل الرسالة. وعلى رسول الله ﷺ البلاغ. وعليها التذم، وقال: يعلم أن قد أبغوا رسالات ربهم، وقال تعالى ﴿يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود﴾، وقال كعب بن مالك حين تخلف عن النبي ﷺ وسيرى الله عنكم ورسوله، وقالت عائشة إذا أعجبت حسن عمل امرئ فقل أعملوا فسيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون ولا يستخفك أحد، وقال معمر، ذاك الكتاب، هذا القرآن، هدى الله بين يديه، وادلالة، كقوله تعالى ذلك حكم الله: هذا حكم الله، لا ريب فيه: لا شك، تلك آيات الله: يعنى هذه أعلام القرآن، وموضع: حتى إذا كنتم في الفلك وجرى بهم يعنى بهم، وقال أسد: بعث النبي ﷺ خاله حراما إلى قوم، وقال أنؤمنوا بأبلغ رسالة رسول الله ﷺ فجعل يمدحهم

٧٥٣٠ - حديث الفضل بن يعقوب حدثنا عبد الله بن جعفر الرقي حدثنا المعتمر بن سليمان حدثنا سعد بن عبيدة الله الثقفي حدثنا بكر بن عبد الله المزني وزيد بن جابر بن حية عن جابر بن حية قال أخبرنا عن أبيه عن النبي ﷺ عن رسالة ربنا أنه من قيل من صار إلى الجنة

٧٥٣١ - حديث محمد بن يوسف حدثنا سفيان عن يسماعيل عن الشعبي عن مسروق عن عائشة رضي الله عنها قالت من حدثك أن محمدا ﷺ كتم شيئا، وقال محمد حدثنا أبو عامر العقدي حدثنا شعبه عن إسماعيل بن أبي خالد عن الشعبي عن مسروق عن عائشة قالت من حدثك أن النبي ﷺ كتم شيئا من الوحي فلا تصدقه، إن الله تعالى يقول ﴿يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك وإن لم تفعل فما بلغت رسالته﴾

٧٥٣٢ - حديث قتيبة بن سعيد حدثنا حريز عن أنعمش عن أبي وائل عن عمرو بن شرحبيل قال: قال عبد الله، قال رجل يا رسول الله: أي الذنوب أكبر عند الله تعالى؟ قال: أن تدعو الله نداء وهو خفيك، قال: ثم أي؟ قال: ثم أن تقتل ولدك أن يطعم معك، قال: ثم أي؟ قال: أن ترى حاجة جارك، فترك الله صديقها، والذين لا يدعون مع الله إلها آخر ولا يقتلون النفس التي حرم الله إلا بالحق ولا يزوجون، ومن يفعل ذلك يلق أثاما، يضاعف له العذاب في الآية

قوله (باب قول الله عز وجل يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك وإن لم تفعل فما بلغت رسالته) كذا للجميع وظاهره اتحاد الشرط والجزاء لأن معنى (إن لم تفعل) لم تبلغ، لكن المراد من الجزاء لازمه فهو كحديث (ومن كانت هجرته إلى دنيا يصيبها، فهو هجرة إلى ما هاجر إليه، واختلف في المراد بهذا الأمر، فقيل المراد بلغ كما أنزل، وهو على ما فهمت عائشة وغيرها، وقيل المراد بلغه ظاهراً ولا تخش من أحد فإن الله يعصمك من الناس، والثاني أخص من الأول وعلى هذا لا يتحد الشرط والجزاء لكن الأولى قول الأكثر لظهور العموم في قوله تعالى ﴿ما أنزل﴾ والأمر للجواب فيجب عليه تبليغ كل ما أنزل إليه والله أعلم، ورجح الأخير ابن التين ونسبه لأكثر أهل اللغة، وقد احتج أحمد بن حنبل بهذه الآية على أن القرآن غير مخلوق لأنه لم يرد في شيء من القرآن ولا من الأحاديث أنه مخلوق ولا ما يدل على أنه مطروق، ثم ذكر عن الحسن البصري أنه قال: لو كان ما يقول الجعد حقاً لبلغه النبي ﷺ. **قوله** (وقال الزهري من الله الرسالة وعلى رسول الله ﷺ البلاغ وعلينا التسليم) هذا وقع في قصة أخرجه الحميدي في النوادر ومن طريقه الخطيب، قال الحميدي: حدثنا سفيان قال: قال رجل الزهري يا أبا بكر قول النبي ﷺ ليس منا من شق الجيوب، ما معناه فقال الزهري: من الله العلم وعلى رسوله البلاغ وعلينا التسليم، وهذا الرجل هو الأوزاعي أخرجه ابن أبي عاصم في كتاب الأدب، وذكر ابن أبي الدنيا عن دحيم عن الوليد بن مسلم عن الأوزاعي قال: قلت للزهري، فذكره، **قوله** (وقال الله تعالى ليعلم أن قد أبلغوا رسالات ربهم، وقال أبلغكم رسالات ربي) قال البخاري في كتاب خلق أفعال العباد بعد أن ساق قوله تعالى ﴿يا أيها الرسول بلغ﴾ الآية، قال: فذكر تبليغ ما أنزل إليه ثم وصف فعل تبليغ الرسالة فقال: وإن لم تفعل فما بلغت، قال: فسمى تبليغه الرسالة وتركه فعلاً ولا يمكن أحداً أن يقول إن الرسول لم يفعل ما أمر به من تبليغ الرسالة، يعني: فإذا بلغ فقد فعل ما أمر به وتلاوته ما أنزل إليه هو التبليغ وهو فعله، وذكر حديث أبي الأحوص عوف بن مالك الجشمي عن أبيه قال أتيت النبي ﷺ فذكر القصة وفيها قال: أتتني رسالة من ربي فضعت بها ذراعاً ورأيت أن الناس سيكذبوني فقيل لي: لنفعان أو ليفعان بك، وأصله في السنن وصححه ابن حبان والحاكم وحديث سمرة بن جندب في قصة الكسوف، وفيه: فقال النبي ﷺ في خطبته إنما أنا بشر رسول فأذكركم بالله إن كنتم تعملون أتى قصرتم عن تبليغ شيء من رسالات ربي، يعني فقولوا، فقالوا نشهد أنك بلغت رسالات ربك وقضيت الذي عليك، وأصله في السنن وصححه ابن خزيمة وابن حبان والحاكم، وقال في الكتاب المذكور أيضاً قوله تعالى ﴿بلغ ما أنزل إليك من ربك﴾ هو ما أمر به، وكذلك أقيموا الصلاة، والصلاة بحملتها طاعة الله وقراءة القرآن من جملة الصلاة، فالصلاة مخلوقة والمقرؤه والمحفوظ والمكتوب ليس بمخلوق، ومن الدليل عليه أنك تكتب الله وتحفظه وتدعوه فدعائك وحفظك وكتابتك وفعلك مخلوق والله هو الخالق. **قوله** (وقال كعب بن مالك حين تخلف عن النبي ﷺ فيسرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون) قد تقدم هذا مستنداً في تفسير براءة في حديثه الطويل وفي آخره قال الله تعالى ﴿يعتدرون ليكم إذا رجعت إليهم فقل لا تمتدوا لأن يؤمن لكم قد نبأنا الله من أخباركم وسيرى الله عملكم ورسوله﴾ الآية قال الكرمانى ومناسبتها للترجمة من جهة التفويض والانقياد والتسليم، ولا ينبغي لأحد أن يذكر عمله بل يفوض إلى الله سبحانه وتعالى. قلت: ومراد البخاري تسمية ذلك عملاً كما تقدم من كلامه في الذي قبله. **قوله**

(وقالت عائشة إذا أعجبك حسن عمل امرئ فقل اعملوا فسيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون ولا يستخفنكم أحد) قلت : زعم منطائى أن عبد الله بن المبارك أخرجه هذا الاثر في كتاب البر والصلة عن سفيان عن معاوية بن ابي نعيم عن عروة عن ابن شهاب عن عروة ، عن عائشة قالت : وذكرت الذى كان من شأن عثمان ، وددت أنى كنت نسيا منسيا فوالله ما أحببت أن يذنبك من عثمان أمر قط إلا انتقم منى مثله حتى والله لو أحببت قتله لقتلت ، يا عبيد الله بن عدى لا يفرنك أحد بعد الذين تعلم فوائده ما احتقرت من أعمال أصحاب رسول الله ﷺ حتى نجم النفر الذين طعنوا في عثمان فقالوا قولاً لا يحسن مثله وقرأوا قراءة لا يحسن مثلها وصلوا صلاة لا يصل مثلها فلما تدبرت الصنيع إذا هم والله ما يقاربون أصحاب رسول الله ﷺ فاذا أعجبك حسن قول امرئ فقل اعملوا فسيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون ولا يستخفنكم أحد ، وأخرجه ابن أبي حاتم من رواية يونس بن يزيد عن الزهري أخبرنى عروة أن عائشة كانت تقول : احتقرت أعمال أصحاب رسول الله ﷺ حين نجم القراء الذين طعنوا على عثمان فذكر نحوه وفيه ، فوالله ما يقاربون عمل أصحاب رسول الله ﷺ فاذا أعجبك حسن عمل امرئ منهم فقل اعملوا الخ ، والمراد بالقراء المذكورين الذين قاموا على عثمان وأنكروا عليه أشياء اعتذر عن فعلها ، ثم كانوا مع على ثم خرجوا بعد ذلك على على ، وقد تقدمت أخبارهم مفصلة في كتاب الفتن ، ودل سياق القصة على أن المراد بالعمل ما أشارت اليه من القراءة والصلاة وغيرهما فسمت كل ذلك عملاً ، وقولها في آخره ولا يستخفنكم أحد ، بالخاء المعجمة المسكورة والغاء المفتوحة والنون الثمينة للتأكيد ، قال ابن التين عن الداودى معناه : لا تقتر بمدح أحد وحاسب نفسك ، والصواب ما قاله غيره أن المعنى لا يفرنك أحد بعمله فتظن به الخير إلا أن رأيت وأما عند حدود الشريعة . قوله (قال معمر ذلك الكتاب ، هذا القرآن : هدى للبينين : بيان ودلالة لقوله : ذلكم حكم الله هذا حكم الله ، لا ريب فيه : لا شك . تلك آيات الله ، يعنى هذه أعلام القرآن ومثله حتى إذا كنتم في الفلك وجرين بهم ، يعنى بكم) ، ومعمر ، هذا هو ابن المثنى اللغوى أبو عبيدة وهذا المنقول عنه ذكره في كتاب مجاز القرآن ووه من قال إنه معمر بن راشد شيع عبد الرزاق ، وقد اغتر منطائى بذلك فرعم أن عبد الرزاق أخرجه ذلك في تفسيره عن معمر ، وليس ذلك في شيء من نسخ تفسير عبد الرزاق ولعل أبي عبيدة ، ذلك الكتاب ، معناه هذا القرآن ، قل وقد تخاطب العرب الشاهد بمخاطبة الغائب ، وقد أنكروا ثعلب هذه المقالة وقال استعمال أحد اللفظين موضع الآخر يقلب المعنى ، وإنما المراد هذا القرآن هو ذلك الذى كانوا يستفتون به عليكم ، وقال الكسائى : لما كان القول والرسالة من السماء والكتاب والرسول فى الأرض قيل ذلك يا محمد ، وقال القراء هو كقولك للرجل وهو يحدثك : وذلك والله الحق ، فهو فى اللفظ بمنزلة لغائب وليس بغائب وإنما المعنى ذلك الذى سمعت به ، واستشهد أبو عبيدة بقوله تعالى حتى إذا كنتم فى الفلك وجرين بهم برىح طيبة فلما جاز أن يخبر بضميرين مخلاهين صير المخاطب للحاضر وضمير الغيبة عن الغائب فى قصة واحدة فكذلك يجوز أن يخبر عن ضمير القريب بضمير البعيد وهو صليح مشهور فى كلام العرب يسميه أصحاب المعانى الالتفات ، وقيل الحسكة فى هذا هنا أن كل من خاطب يجوز أن يركب الفلك لسكن لما كان فى العادة أن لا يركبها إلا الأقل وقمع الخطاب أولاً للجميع ثم عدل الى الإخبار عن البعض الذين من شأنهم الركوب ، وقال أيضاً لا ريب فيه : لا شك فيه ، هدى البينين : أى بيان للبينين ،

ومناسبة هذه الآية لما تقدم من جهة أن الهداية نوع من التبليغ ، وقال في تفسير سورة أخرى تلك آيات : هذه آيات وقال في تفسير سورة أخرى : الآيات : الأعلام وهذا قد تقدم في تفسير سورة يونس التنبيه عليه ، وأما قوله ، ومثله حتى إذا كنتم ، فمراده أنه نظير استعمال ذلك موضع هذا ، فلما ساغ استعمال ما هو البعيد للبعيد القريب جاز استعمال ما هو للنائب للحاضر ، ولفظ د مثله ، بكسر الميم وسكون المثلثة ، وضبطه بعضهم بضم الميم والمثلثة واللام وهو بعيد ، والاول هو الموجود في كتاب أبي عبيدة قاله في مقدمة كتابه المذكور ، فانه قال : ومن مجاز ما جادت مخاطبته مخاطبة الشاهد ثم حول الى مخاطبة الغائب ، قوله تعالى (حتى إذا كنتم في الفلك وجرين بهم) أى بكم ، ثم ذكر فيه أربعة أحاديث ، الحديث الاول : قوله (وقال أنس بعث النبي ﷺ خاله حراما الى قوم وقال أتؤمنوني حتى أبلغ رسالة رسول الله ﷺ فجعل يحدتهم) هذا طرف من حديث وصله المؤلف في الجهاد من طريق همام بن اسحق بن عبيد الله بن أبي طلحة عن أنس قال : بعث النبي ﷺ أقواما من بني سليم الى بني عامر في سبعين راكبا فلما قدموا قال لهم خالي أتقدمكم فان آمنوني حتى أبلغهم عن رسول الله ﷺ والا كنتم قريبا مني ، فتقدم فأمنوه فبينما هو يحدتهم عن النبي ﷺ ، فذكر القصة ولفظه في المغازي عن أنس فانطلق حرام أخو أم سليم فذكره ، وفيه ، وان قتلوني أنيتم أصحابكم فقال أتؤمنوني أبلغ رسالة رسول الله ﷺ فجعل يحدتهم وأومؤا الى رجل منهم فأناه فطمئه من خلفه ، الحديث ، وسياقه في المغازي أقرب الى اللفظ المعلق هنا ، وفي السياق حذف تقديره بعد قوله أنيتم أصحابكم ، فأتى المشركون فقال أتؤمنوني . الحديث الثاني : قوله (حدثنا سعيد بن عبيد الله الثقفي) كذا الأكثر ، ووقع في رواية القابسي ، عن أبي زيد سعيد بن عبد الله ، بفتح العين وسكون الموحدة قال أبو علي الحياتي وكذا كان في نسخة أبي محمد الاصيلي إلا أنه أصلحه ، عبيد الله ، بالنصير وقال هو سعيد بن عبيد الله بن جبير بن حية . قوله (عن جبير بن حية) بمهمله وتحتانية ثقيلة و د جبير ، هو والد زياد بن جبير الراوي عنه . قوله (قال المغيرة) هو ابن شعبة . قوله (أخبرنا نبيينا ﷺ عن رسالة ربنا أنه من قتل مناصرا إلى الجنة) هذا القدر هو المرفوع من الحديث ، وقد مضى بطوله وشواهد في كتاب الجزية ، وبيان الاختلاف في ضبط المعتز بن سليمان المذكور في سنده بما أغنى عن إعادته . الحديث الثالث : قوله (حدثنا محمد بن يوسف حدثنا سفيان عن اسماعيل عن الشعبي عن مسروق عن عائشة قالت : من حدثك أن محمداً ﷺ كتم شيئا ، وقال محمد حدثنا أبو عامر العقدي حدثنا عن شعبة اسماعيل بن أبي خالد) أما ومحمد بن يوسف ، فهو الفريابي كما جزم به أبو نعيم في المستخرج وأما د سفيان ، فهو الثوري ، وأما د اسماعيل ، فهو ابن أبي خالد المذكور في الرواية الثانية ، وأما د محمد ، المذكور أول الرواية الثانية فيحتمل أن يكون هو محمد بن يوسف الفريابي المذكور في الرواية الاولى فيكون موصولا ، ويحتمل أن يكون غيره فيكون معلقا وهو مقتضى صنيع المزي ، وأما أبو نعيم فقال في المستخرج ، رواه عن محمد عن أبي عامر ، ومقتضاه أن يكون وقع عنده حدثنا محمد أو قال لي محمد لأن عاداته اذا وقع بصيغة قال مجردة أن يقول أخرجه بلا رواية يعني صيغة صريحة ، وه أبو عامر العقدي ، هو عبد الملك بن عمرو ، وقد أخرجه الاسماعيلي من طريق أحد بن ثابت عن أبي عامر العقدي مثل ما ساقه البخاري وزاد من حديثك أن الله رآه أحد من خلفه فلا تصدقه ، إن الله يقول لا تدركه الأبصار ، وقد تقدم هذا القدر مفردا في باب قول الله تعالى (عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحدا) في كتاب التوحيد ، هذا عن محمد بن يوسف بهذا السند وزاد من

حدثك أنه يعلم الغيب ، الحديث وأخرجه أحمد عن غندر عن شعبة كذلك ، وقد تقدم الكلام على قصة الرؤية والغيب هناك وكل ما أنزل على الرسول ﷺ فيه بالنسبة إليه طرفان طرف الأخذ من جبريل عليه السلام وقد مضى في الباب السابق ، وطرف الأداء للأمة وهو المسمى بالتبليغ وهو المقصود هنا . الحديث الرابع : حديث عبد الله ، هو ابن مسعود ، أى المذهب أكبر ، تقدم قريبا في باب قوله تعالى ﴿ فلا تجعلوا لله أندادا ﴾ وزاد في آخره هنا فأرسل الله تصديقها ﷺ ، والمدين لا يدعون مع الله إلها آخر ﷻ إلى آخر الآية ومناسبتها للترجمة أن التبليغ على نوعين ، أحدهما : وهو الأصل أن يبلغه بعينه وهو خاص بما يتعبد بتلاوته وهو القرآن ، وثانيهما : أن يبلغ ما يستنبط من أصول ما تقدم إنزاله فينزل عليه موافقته فيما استنبطه إما بنفسه وإما بما يدل على موافقته بطريق الأولى كهذه الآية فانها اشتملت على الوعيد لسديد في حق من أشرك وهى مطابقة للنص ، وفي حق من قتل النفس بغير حق وهى مطابقة للحديث بطريق الأولى ، لأن القتل بغير حق وإن كان عظيما لكن قتل الولد أشد قبيحا من قتل من ليس بولد ، وكذا القول في الزنا فان الزنا بحليلة الجار أعظم قبيحا من مطلق الزنا ، ويحتمل أن يكون إيراد هذه الآية سابقا على إخباره ﷺ بما أخبر به لكن لم يسمها الصالح إلا بعد ذلك ، ويحتمل أن يكون كل من الأمور الثلاثة نزل تعظيم الإجماع فيه سابقا ولكن اختصت هذه الآية بمجموع الثلاثة في سياق واحد مع الاختصار عليها فيكون المراد بالتصديق الموافقة في الاختصار عليها ، فعلى هذا فطابقة الحديث للترجمة ظاهرة جدا والله أعلم ، واستدل أبو المظفر بن السمعاني بآيات الباب وأحاديثه على فساد طريقة المتكلمين في تقسيم الأشياء إلى جسم وجوهر وعرض . قالوا : فالجسم ما اجتمع من الاقتران ، والجوهر : ما حل العرض ، والعرض : ما لا يقوم بنفسه ، وجعلوا الروح من الأعراض . وردوا الأخبار في خالق الروح قبل الجسد والعقل قبل الخلق . واعتمدوا على حدسهم وما يؤدى إليه نظره ثم يعرضون عليه النصوص فما وافقه قبلوه وما خالفه ردوه . ثم ساق هذه الآيات ونظائرهما من الأمور بالتبليغ ، قال وكان بما أمر بتبليغه التوحيد بل هو أصل ما أمر به فلم يترك شيئا من أمور الدين أصوله وقواعده وشرائعه إلا بلغه ثم لم يدع إلا الاستدلال بما تمسكوا به من الجوهر والعرض ، ولا يوجد عنه ولا عن أحد من أصحابه من ذلك حرف واحد فما فوقه ، فعرف بذلك أنهم ذهبوا خلاف مذهبهم وسلكوا غير سبيلهم بطريق محدث مخترع لم يكن عليه رسول الله ﷺ ولا أصحابه رضوا الله عنهم ، ويلزم من سلوكه العود على السلف بالظن والقدح ونسبتهم إلى قلة المعرفة واشتباه الطرق فالخدر من الاشتغال بكلامهم والاكثرات بمقالاتهم فانها سريعة التهافت كثيرة التناقض ، وما من كلام تسمعه لفرقة منهم إلا وتجد لخصومهم عليه كلاما يوازيه أو يقاربه ، فكل بكل مقابل وبعض ببعض معارض وحسبك من قبيح ما يلزم من طريقة أنما إذا جرينا على ما قالوه وألزمنا الناس بما ذكروه لزوم من ذلك تكفير العوام جميعا لأنهم لا يعرفون إلا الاتباع المجرد ولو عرض عليهم هذا الطريق ما فهمه أكثرهم فضلا عن أن يصير منهم صاحب نظر ، وإنما غاية توحيدهم التزام ما وجدوا عليه أئمتهم في عقائد الدين والعرض عليها بالنواجز والمواظبة على وظائف العبادات وملازمة الأذكار بقلوب سليمة طاهرة عن الشبه والشكوك فتراهم لا يحيدون عما اعتقدوه ولو قطعوا إربا إربا . فنبأ لهم هذا اليقين وطوبى لهم هذه السلامة فإذا كفر هؤلاء وهم السواد الأعظم وجمهور الأمة فما هذا إلا طوبى بساط الإسلام وهدم منار الدين والله المستعان

٤٧ - باب قول الله تعالى ﴿ قل فأتوا بالتوراة فاتلوها ﴾ ، وقول النبي ﷺ . أعطى أهل التوراة

التَّورَةَ فَعْمَلُوا بِهَا ، وَأَعْطَى أَهْلُ الْإِنْجِيلِ الْإِنْجِيلَ فَعْمَلُوا بِهِ ، وَأَعْطَيْتُمُ الْقُرْآنَ فَعْمَلْتُمْ بِهِ ، وَقَالَ أَبُو رَزِينٍ :
يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ : يَعْمَلُونَ بِهِ حَقَّ عَمَلِهِ يُقَالُ يُتْلَى : يُقْرَأُ ، حَسَنُ التَّلَاوَةِ : حَسَنُ الْقِرَاءَةِ لِلْقُرْآنِ ، لَا يَمْسُهُ :
لَا يَجِدُ طَعْمَهُ وَنَفْعَهُ إِلَّا مَنْ آمَنَ بِالْقُرْآنِ ، وَلَا يَحْمِلُهُ بِحَقِّهِ إِلَّا الْمُوقِنُ لِقَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ مَثَلُ الَّذِينَ مُخَلَّوْا التَّورَةَ ثُمَّ لَمْ
يَحْمِلُوهَا كَمَثَلِ الْحَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا ، بِئْسَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ ، وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴾ وَسَمَّى
النَّبِيُّ ﷺ الْإِسْلَامَ وَالْإِيمَانَ وَالصَّلَاةَ عَمَلًا ، وَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ لِبِلَالٍ : أَخْبِرْنِي بِأَوْجَى عَمَلٍ
عَمَلْتُهُ فِي الْإِسْلَامِ قَالَ : مَا عَمَلْتُ عَمَلًا أَرْجَى عِنْدِي أُنِّي لَمْ أَتَطَهَّرْ إِلَّا صَلَّيْتُ ، وَسُئِلَ : أَيْ الْعَمَلِ أَفْضَلُ ؟
قَالَ : إِيْمَانٌ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ الْجِهَادُ ثُمَّ حُجٌّ مَبْرُورٌ

٧٥٣٣ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ أَخْبَرَنَا يُونُسُ عَنْ الزُّهْرِيِّ أَخْبَرَنِي سَلَمٌ « عَنْ ابْنِ مُعَرٍّ رَضِيَ
اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : إِنَّمَا بَقَاؤُكُمْ فِيمَنْ سَلَفَ مِنَ الْأُمَمِ كَمَا بَيْنَ صَلَاةِ الْعَصْرِ إِلَى غُرُوبِ الشَّمْسِ
أَوْتَى أَهْلَ التَّورَةِ التَّورَةَ فَعْمَلُوا بِهَا حَتَّى انْتَصَفَ النَّهَارُ ثُمَّ عَجَزُوا فَأَعْطُوا قِيرَاطًا قِيرَاطًا ، ثُمَّ أَوْتَى أَهْلَ الْإِنْجِيلِ
الْإِنْجِيلَ فَعْمَلُوا بِهِ حَتَّى صَلَّيْتُ الْعَصْرَ ثُمَّ عَجَزُوا فَأَعْطُوا قِيرَاطًا قِيرَاطًا ، ثُمَّ أَوْتَيْتُمُ الْقُرْآنَ فَعْمَلْتُمْ بِهِ حَتَّى غَرَبَتِ
الشَّمْسُ فَأَعْطَيْتُمْ قِيرَاطَيْنِ قِيرَاطَيْنِ ، فَتَمَّ أَهْلُ الْكِتَابِ هَؤُلَاءِ أَقَلُّ مَنَّا عَمَلًا وَأَكْثَرُ أَجْرًا ، قَالَ اللَّهُ : هَلْ
ظَلَمْتُكُمْ مِنْ حَقِّكُمْ شَيْئًا ؟ قَالُوا : لَا ، فَقَالَ : فَهُوَ فَضْلِي أَوْتِيهِ مِنْ أَشَاءِ »

قوله (باب قول الله تعالى قل فاتوا بالتوراة فاتلوها) مراده بهذه الترجمة أن يبين أن المراد بالتلاوة القراءة
وقد فسرت التلاوة بالعمل والعمل من فعل العامل وقال في كتاب خلق أفعال العباد ذكر ﷺ أن بعضهم يزيد على
بعض في القراءة وبعضهم ينقص فهم يتفاضلون في التلاوة بالكثرة والقلة وأما المتلو وهو القرآن فإنه ليس فيه زيادة
ولا نقصان ، ويقال فلان حسن القراءة وددى القراءة ولا يقال حسن القرآن ولا ردى القرآن ، وإنما يسند إلى
العباد القراءة لا القرآن لأن القرآن كلام الرب سبحانه وتعالى والقراءة فعل العبد ، ولا يخفى هذا إلا على من لم يوفق
ثم قال تقول قرأت بقراءة عاصم وقراءتك على قراءة عاصم ، ولو أن عاصمًا حلف أن لا يقرأ اليوم ثم قرأت أنت على
قراءته لم يحث هو قال وقال أحمد لا تمنعني قراءة حرة ، قال البخاري ولا يقال لا يعجنني القرآن فظهر افتراقهما . **قوله**
(وقول النبي ﷺ أعطى أهل التوراة التوراة الخ) وصله في آخر هذا الباب بلفظه أوتي ، وفي الموضعين وأوتيتهم ،
وقد مضى في اللفظ المعلق أعطى وأعطيتم في باب المشيئة والإرادة في أول كتاب التوحيد . **قوله** (وقال أبو
رزين) براء ثم زاي بوزن عظيم هو مسعود بن مالك الأسدي الكوفي من كبار التابعين ، **قوله** (يتلونه حق تلاوته
يعملون به حق عمله) كذا لأبي ذر وغيره يتلونه : يتدبرونه ويعملون به حق عمله ، وهذا وصله سفيان الثوري في
تفسيره من رواية أبي حذيفة مومي بن مسعود عنه عن منصور بن المعتمر عن أبي رزين في قوله تعالى ﴿ يتلونه حق
تلاوته ﴾ قال يتدبرونه حق اتباعه ويعملون به حق عمله ، قال ابن التين وافق أبا رزين عن كرمه واستشهد بقوله تعالى

(والقمر إذا تلاها) أى تبعها ، وقال الشاعر : قد جملت دلوى تستلطني ، وقال قتادة م أصحاب محمد ﷺ آمنوا بكتاب الله وعلوا بما فيه . **قوله** (يقال يتلى : يقرأ) هو كلام أبي عبيدة في كتاب المجاز في قوله تعالى (إنا أنزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم) يقرأ عليهم ، وفي قوله تعالى (وما كنت تتلو من قبله من كتاب) ما كنت تقرأ كتابا قبل القرآن ، **قوله** (حسن التلاوة : حسن القراءة للقرآن) قال الراغب التلاوة الاتباع وهي تقع بالجسم تارة وتارة بالافتداء في الحكم وتارة بالقراءة وتدبر المعنى والتلاوة في عرف الشرع تختص باتباع كتب الله تعالى المنزل تارة بالقراءة وتارة بامثال ما فيه من أمر ونهى وهي أعم من القراءة فكل قراءة تلاوة من غير عكس . **قوله** (لا يسه : لا يحد طعمه ونفعه إلا من آمن بالقرآن ولا يحمله بحقه إلا المؤمن) وفي رواية المستملى : المؤمن . (لقوله تعالى مثل الذين حلوا التوراة ثم لم يحملوها كمثل الحمار يحمل أسفارا) وحاصل هذا التفسير أن معنى لا يسه القرآن لا يحد طعمه ونفعه إلا من آمن به وأيقن بأنه من عند الله فهو المطهر من الكفر ولا يحمله بحقه إلا المطهر من الجبل والشك لا الغافل عنه الذى لا يعمل فيكون كالحمار الذى يحمل مالا يدرىه . **قوله** (وسعى النبي ﷺ الإسلام والإيمان والصلاة عملا) أما تسميته ﷺ الإسلام عملا فاستنبطه المصنف من حديث سؤال جبريل عن الإيمان والإسلام فقال : قال النبي ﷺ لجبريل حين سأله عن الإيمان : تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله ، ثم قال ما الإسلام ؟ قال تشهد أن لا إله إلا الله وأنى رسول الله ، ثم سأفه من حديث ابن عمر عن عمر بلفظ فقال : يا رسول الله ما الإسلام ؟ قال أن تسلم وجهك لله وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة وتصوم رمضان وتحج البيت الحديث ، وسأفه من حديث أنس بنحوه قال فسمى الإيمان والإسلام والإحسان والصلاة بقراءتها وما فيها من حركات الركوع والسجود فعلا انتهى ، والحديث الأول أسنده في كتاب الإيمان ، عن أبي هريرة ، والثاني أخرجه مسلم ، وأما تسمية الإيمان عملا فهو في الحديث المعلق في الباب : أى العمل أفضل ؟ قال إيمان بالله الحديث ، وقد أعاده في باب : والله خلقكم وما تعملون ، وأما تسمية الصلاة عملا فهو في الباب الذى يليه كما سيأتى بيانه . **قوله** (وقال أبو هريرة قال النبي ﷺ لبلال الخ) تقدم موصولا ومشروحا في مناقب بلال من مناقب الصحابة رضى الله عنهم ، ودخوله فيه ظاهر من حيث أن الصلاة لا بد فيها من القراءة . **قوله** (وسئل أى العمل أفضل ؟ قال إيمان بالله ورسوله ثم الجهاد ثم حج مبرور) وهو حديث وصله في كتاب الإيمان ، وفي الحج من طريق إبراهيم بن سعد عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة ، وأورده في كتاب خلق أفعال العباد من وجهين آخرين عن الزهري ومن وجهين آخرين عن إبراهيم بن سعد ، وأورده فيه من طريق أبي جعفر عن أبي هريرة سمعت النبي ﷺ يقول أفضل الأعمال عند الله إيمان لاشك فيه الحديث . وهو أصرح في مراده لكن ليس سندُه على شرطه في الصحيح ، وقد أخرجه أحمد والدارى وصححه ابن حبان وأخرج البخارى فيه أيضا من حديث عبد الله بن حبشى بضم الميملة وسكون الواحدة بعدها معجمة وياء كياء النسب مثل حديث أبي جعفر عن أبي هريرة وهو عند أحمد والدارى ، وأورده فيه حديث أبي ذر أنه سأل النبي ﷺ أى الأعمال خير قال : إيمان بالله وجهاد في سبيله ، وقد تقدم في العتق ، وحديث عائشة نحو حديث سعيد بن المسيب عن أبي هريرة وهو عند أحمد بمعناه ، وحديث عبادة بن الصامت أن النبي ﷺ سئل أى الأعمال أفضل ؟ فقال إيمان بالله وأصدق بكتابه ، قال فيعمل النبي ﷺ الإيمان والتصدق والجهاد والحج عملا ، ثم أورد حديث معاذ قلت : يا رسول الله أى الأعمال أحب الى الله ؟ قال أن تموت ولسانك رطب من ذكر الله ، قال فبين أن ذكر الله تعالى هو

العمل، ثم ذكر حديث: إنما بقاؤكم فيمن سلف من الأهم، أي زمن بقائكم بالنسبة إلى زمن الأمم السالفة، وقد تقدم في مواقيت الصلاة مشروحا وأحد طرفي التشبيه محذوف والمراد باقي النهار، و«عبدان» شيخه هو عبد الله ابن عثمان وعبد الله هو ابن المبارك و«يونس» هو ابن يزيد و«سالم» هو ابن عبد الله بن عمر، وقوله فيه «حتى غربت الشمس» في رواية الكشميني «حتى غروب الشمس» وقوله «هل ظلمتكم من حقكم من شيء» في رواية الكشميني «شيئا» قال ابن بطلان معنى هذا الباب كالذي قبله أن كل ما ينشئه الإنسان بما يؤمر به من صلاة أو حج أو جهاد وسائر الشرائع عمل يجازى على فعله ويعاقب على تركه أن أنفذ الوعيد انتهى، وليس غرض البخاري هنا بيان ما يتعلق بالوعيد بل ما أشرت إليه قبل، وتشاغل ابن التين ببعض ما يتعلق بلفظ حديث ابن عمر فقتل عن الداودي أنه أنكر قوله في الحديث أنهم أعطوا قيراطا وتمسك بما في حديث أبي موسى أنهم قالوا لا حاجة لنا في أجرك، ثم قال لعل هذا في طائفة أخرى وهم من آمن بنبيه قبل بعثة محمد ﷺ وهذا الأخير هو المتمد وقد أوجعته بشواهد في كتاب المواقيت وفي تشاغل من شرح هذا الكتاب بمثل هذا هنا إعراض عن مقصود المصنف هنا، وحق شارح بيان مقاصد المصنف تقريرا وإنكارا وبالله المستعان

٤٨ - باب وسمى النبي ﷺ الصلاة عملاً، وقال: لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب

٧٣٤ - حدثني سليمان حدثنا شعبه عن الوليد، وحدثني عباد بن يعقوب الأسدي أخبرنا عباد بن العوام عن الشيباني عن الوليد بن العيزار عن أبي عمرو الشيباني «عن ابن مسعود رضي الله عنه أن رجلاً سأل النبي ﷺ أي الأعمال أفضل؟ قال: الصلاة لوقتها، وبر الوالدين، ثم الجهاد في سبيل الله»

قوله (باب) كذا لم يغير ترجمة وهو كالفصل من الباب الذي قبله وهو ظاهر **قوله (وسمى النبي ﷺ الصلاة عملاً)** قال: لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب (أما التعليق الأول فذكر في حديث ابن مسعود في الباب، وأما الثاني فمضى في كتاب الصلاة من حديث عبادة بن الصامت **قوله (حدثني سليمان)** هو ابن حرب **قوله (عن الوليد وحدثني عباد)** أما الوليد، فهو ابن العيزار المذكور في السند الثاني، والقائل وحدثني عباد هو البخاري وعباد شيخه هذا مذكور بالرفض ولكنه موصوف بالصدق وليس له عند البخاري إلا هذا الحديث الواحد وساقه على لفظه، وقد تقدم لفظ شعبه في باب فضل الصلاة لوقتها في أبواب المواقيت من كتاب الصلاة وفيه «ثم أي ثم أي» في الموضعين وأوله سألت النبي ﷺ أي العمل أحب إلى الله وعرف منه تسمية المهم في هذه الرواية حيث قال فيها أن رجلاً سأل النبي ﷺ أي الأعمال أفضل؟ فيحتمل أن يكون الراوي حدث به بإماني فأبهم السائل ذهلاً عن أنه الراوي كما حذف من صورة السؤال الترتيب في قوله قلت: ثم أي ويحتمل أن يكون ابن مسعود حدث به على الوجهين الأول وأقرب و«أبو عمرو الشيباني» شيخ الوليد بن العيزار هو سعد بن إياس أحد كبار التابعين والشيباني الراوي عن العيزار هو أبو إسحق الكوفي واسمه سليمان وهو تابعي صغير، وفي السند ثلاثة من التابعين في نسق ورجال سنده كلهم كوفيون، وقد أخرجه الإسماعيلي من رواية أحمد بن إبراهيم الموصلي عن عباد بن العوام فقال في روايته عن أبي إسحق يعني الشيباني، وقال فيه سألت رجل النبي ﷺ أو قال: سألت النبي ﷺ

عن الأعمال أيها أفضل ؟ فهذا ما يؤيد الاحتمال الأول وأن الراوى لم يضبط اللفظ ، وشبهة أنقن من الشيطان واضبط لألفاظ الحديث فروايتة هي المعتمدة والله أعلم

٤٩ - باب قول الله تعالى : ﴿ إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا إِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزُوعًا ، وَإِذَا مَسَّهُ الْخَيْرُ مَنُوعًا ﴾ هلوعاً : ضجوراً

٧٥٣٥ - حديث أبو الثعالب حدثنا جبرير بن حازم عن الحسن حدثنا عمرو بن تغلب قال : « أتى النبي ﷺ مألٌ فأنعطى قوماً ومنع آخرين فبافه أنهم عتبوا ، فقال : إني أعطى الرجل وأدع الرجل ، والذي أدع أحب إلي من الذي أعطى ، أعطى أقواماً لما في قلوبهم من الجزع والهلوع ، وأكبر أقواماً إلى ما جعل الله في قلوبهم من التني والخير ، منهم عمرو بن تغلب ، فقال عمرو : ما أحب أن لي بكلمة رسول الله ﷺ حمر النعم »

قوله (باب قول الله تعالى : إن الإنسان خلق هلوعاً إذا مسه الشر جزوعاً وإذا مسه الخير منوعاً) سقط لأبي ذر لفظ « قول الله تعالى ، وزاد في روايته « هلوعاً : ضجوراً ، وهو تفسير أبي عبيدة ، قال خلق هلوعاً : أى ضجوراً ، والهلوع مصدر وهو أشد الجزع ، قوله (عن الحسن) هو البصري والسند كله بصريون ، و « عمرو بن تغلب ، بالمشاة المفتوحة والمجمعة الساكنة واللام المكسورة بعدها موحدة هو الثوري بفتح الميم والتون والتخفيف ، وقد تقدم شرح حديثه هذا في فرض الحس ، والفرض منه قوله فيه « لما في قلوبهم من الجزع والهلوع ، قال ابن بطال مراده في هذا الباب إثبات خلق الله تعالى للإنسان بأخلاقه من الهلع والصبر والمنع والإعطاء ، وقد استثنى الله المصلين الذين هم على صلاتهم دائمون لا يضجرون بتكررها عليهم ولا يمنعون حق الله في أموالهم لأنهم يحسبون بها الثواب ويكسبون بها التجارة الرائجة في الآخرة ، وهذا يفهم منه أن من ادعى لنفسه قدرة وحولاً بالإمساك والشمع والضجر من الفقر وقلة الصبر لقدر الله تعالى ليس بعالم ولا عابد ، لأن من ادعى أن له قدرة على نفع نفسه أو دفع الضر عنها فقد افترى انتهى ملخصاً ، وأوله كاف في المراد فإن قصد البخاري أن الصفات المذكورة بخلق الله تعالى في الإنسان لا أن الإنسان يخلقها بفعله ، وفيه أن الرزق في الدنيا ليس على قدر درجة المرزوق في الآخرة ، وأما في الدنيا فأنما تقع العطية والمنع بحسب السياسة الدنيوية ، فكان ﷺ يعطي من يخشى عليه الجزع والهلوع لو منع ، ويمنع من يتق بصبره واحتماله وقناعته بشراب الآخرة ، وفيه أن البشر جبلوا على حب المعطاء وبغض المنع والإسراع إلى إنكار ذلك قبل الفكرة في عاقبته إلا من شاء الله ، وفيه أن المنع قد يكون خيراً للمنعوع كما قال تعالى ﴿ وعسى أن تكرهوا شيئاً وهو خير لكم ﴾ ومن ثم قال الصحابي « ما أحب أن لي بتلك الكلمة حمر النعم ، والباء في قوله « بتلك » للتبديلية أى ما أحب أن لي بدل كلمته النعم الحمر لأن الصفة المذكورة تدل على قوة إيمانه المنفض به لدخول الجنة وثواب الآخرة خير وأبقى ، وفيه استتلاف من يخشى جزعه أو يرجى بسبب إعطائه طاعة من يتبعه والاعتذار إلى من ظن ظنا والامر بخلافه .

٥٠ - باب ذكر النبي ﷺ ، وروايته عن ربه

٧٥٣٦ - حديث محمد بن عبد الرحيم حدثنا أبو زيد سعيد بن الربيع المروزي حدثنا شعبة عن قتادة « عن

٢ - ١٦٥ ج ١٣٠ فتح الباري

أنس رضى الله عنه عن النبي ﷺ يرويه عن ربه عز وجل قال : إذا تقرب العبدُ إلى شبراً تقربتُ إليه ذراعاً ، وإذا تقرب إلى ذراعاً تقربتُ منه باعاً ، وإذا أتاني مشياً أتيتُهُ هرولاً »

٧٥٣٧ - **حديث** مسدد عن يحيى عن التميمي عن أنس بن مالك عن أبي هريرة قال : رُيَا ذكر النبي ﷺ قال : « إذا تقرب العبد مني شبراً تقربت منه ذراعاً ، وإذا تقرب مني ذراعاً تقربت منه باعاً أو بُوعاً »

وقال معمر سمعتُ أبي سمعتُ أنساً عن أبي هريرة عن ربه عز وجل
٧٥٣٨ - **حديث** آدم حدثنا شعبة حدثنا محمد بن زياد قال « سمعت أبا هريرة عن النبي ﷺ يرويه عن ربكم قال : لكل عمل كفارة ، والصوم لى وأنا أجزي به ، وتلأف فم الصائم أطيب عند الله من ريح المسك »

٧٥٣٩ - **حديث** حفص بن عمر حدثنا شعبة عن قتادة ، ح وقال لى خليفة : حدثنا يزيد بن زريع عن سعيد عن قتادة عن أبي العالية « عن ابن عباس رضى الله عنهما عن النبي ﷺ فيما يرويه عن ربه قال : لا ينبغي لعبد أن يقول أنه خيرٌ من يونس بن متى » ونسبه إلى أبيه

٧٥٤٠ - **حديث** أحمد بن أبي سريح أخبرنا شعبة حدثنا مشعبة عن معاوية بن قرة الزنى عن عبد الله بن المغفل المزنى قال : « رأيتُ رسول الله ﷺ يوم الفتح على ناقته يقرأ سورة الفتح - أو من سورة الفتح - قال فرجع فيها قال : ثم قرأ معاوية يحكى قراءة ابن مغفل وقال : لولا أن يجتمع الناس عليكم لرجعتُ كما رجعت ابن مغفل يحكى النبي ﷺ فقلت لمعاوية : كيف كان ترجيعه قال : آ آ آ ثلاث مرات »

قوله (باب ذكر النبي ﷺ وروايته عن ربه) يحتتمل أن تكون الجملة الأولى محذوفة المفعول والتقدير : ذكر النبي ﷺ ربه عز وجل ، ويحتمل أن يكون ضمن الذكر معنى التحديث فعدها بمن فيكون قوله عن ربه متعلق بالذكر والرواية معاً ، وقد ترجم هذا في كتاب خلق أفعال المباد بلفظ : ما كان النبي ﷺ يذكر ويروى عن ربه وهو أوضح ، وقد قال ابن بطلان معنى هذا الباب أن النبي ﷺ روى عن ربه السنة كما روى عنه القرآن انتهى ، والذي يظهر أن مراده تصحيح ماذهب إليه كما تقدم التنبيه عليه في تفسير المراد بكلام الله سبحانه وتعالى ، وذكر فيه خمسة أحاديث . الحديث الأول : **قوله** (حديث محمد بن عبد الرحيم) هو أبو يحيى البنادى الملقب صاعقة ، وأبو زيد من شيوخ البخارى قد حدث عنه بلا واسطة في باب إذا رأى المحرمون صيدا في أواخر كتاب الحج ، وكذا في غزوة الحديبية ، **قوله** (عن أنس عن النبي ﷺ) هذه رواية قتادة وخالفه سليمان التيمي كما في الحديث الثانى ، فقال : عن أنس عن أبي هريرة ، فالأول مرسل صحابى . **قوله** (يرويه عن ربه عز وجل) في رواية الاسماعيلي ومن

طريق محمد بن جعفر ومن طريق حجاج بن محمد كلاهما عن شعبة سمعت قتادة يحدث عن أنس أن رسول الله ﷺ قال : قال ربكم ، وفي رواية أبي داود الطيالسي ، عن شعبة ، ومن طريقه أخرجه أبو نعيم ، يقول الله ، . قال الاسماعيلي قوله ، قال ربكم ، وقوله ، يرويه عن ربكم ، سواء أى فى المعنى . **قوله** (إذا تقرب العبد إلى شبرا) فى رواية الاسماعيلي ، منى ، وفى رواية الطيالسي ، إن تقرب منى عبدى ، والأصل هنا الإتيان بمن ، لكن يفيد استعمال ، إلى ، بمعنى الانتهاء فهو أبلغ ، **قوله** (تقربت إليه ذراعا ، وإذا تقرب إلى) فى رواية الكشمي منى ، وكذا للاسماعيلي والطيالسي ، **قوله** (ذراعا تقربت منه باعا ، وإذا أتاني يمشي أتيته هرولة) لم يقع ، وإذا أتاني ، الخ فى رواية الطيالسي قال ابن بطلال وصف سبحانه نفسه بأنه يتقرب إلى عبده ووصف العبد بالتقرب إليه ووصفه بالإتيان والهرولة كل ذلك يحتمل الحقيقة والمجاز لحملها على الحقيقة يقتضى قطع المسافات وتدفان الأجسام وذلك فى حقه تعالى محال فدلنا استحالت الحقيقة تعين المجاز لشهرته فى كلام العرب فيكون وصف العبد بالتقرب إليه شبرا وذراعا وإتيانه ومشيه ممناه التقرب إليه بطاعته وأداء مفترضاته ونوافله ويكون تقربه سبحانه من عبده وإتيانه والمشي عبارة عن إثابته على طاعته وتقربه من رحمة ، ويكون قوله أتيته هرولة أى أتاه ثوابا مسرعا ، ونقل عن الطبري أنه إنما مثل القليل من الطاعة بالشبر منه والضعف من الكرامة والثواب بالذراع فجعل ذلك دليلا على مبلغ كرامته لأن آدم من على طاعته أن ثواب عمله له على عمله الضعف وأن الكرامة مجاوزة حده إلى ما يشبه الله تعالى ، وقال ابن التين التقرب هنا نظير ما تقدم فى قوله تعالى ﴿ فكان قاب قوسين أو أدنى ﴾ فإن المراد به قرب الرتبة وتوفير الكرامة والهرولة كناية عن سرعة الرحمة إليه ورضا الله عن العبد وتضعيف الأجر ، قال : والهرولة ضرب من المشي السريع وهى دون العدو وقال صاحب المشارق المراد بما جاء فى هذا الحديث سرعة قبول توبة الله للعبد أو تيسير طاعته وتقويته عليها وتمام هدايته وتوفيقه والله أعلم بما رده ، وقال الراغب قرب العبد من الله التخصيص بكثير من الصفات التى يصح أن يوصف الله بها وإن لم تكن على الحد الذى يوصف به الله تعالى نحو الحكمة والعلم والحلم والرحمة وغيرها ، وذلك يحصل بإزالة الفاذورات المعنوية من الجهل والبطش والغضب وغيرها بقدر طاقة البشر وهو قرب روحاني لا بدني ، وهو المراد بقوله إذا تقرب العبد منى شبرا تقربت منه ذراعا ، الحديث الثانى : **قوله** (يحيى) هو ابن سعيد القطان وه التيمى ، هو سليمان بن طرخان . **قوله** (ربما ذكر النبي ﷺ قال إذا تقرب العبد منى) كذا للجميع ليس فيه الرواية عن الله تعالى ، وكذا أخرجه الاسماعيلي من رواية محمد بن خلاد عن يحيى القطان ، وأخرجه من رواية محمد بن أبي بكر المقتدى عن يحيى فقال فيه : عن أبي هريرة ذكر النبي ﷺ قال : قال الله عز وجل وقال مسلم حدثنا محمد بن بشار حدثنا يحيى ، هو ابن سعيد وابن أبي عدى كلاهما عن سليمان فذكره بلفظه ، عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال قال الله عز وجل ، . **قوله** (وإذا تقرب منى ذراعا تقربت منه باعا أو بوعا) كذا فيه بالشك وكذا فى رواية مسلم والاسماعيلي ، وقد تقدم فى باب قول الله تعالى ﴿ ويذكرك الله نفسه ﴾ بغير شك من رواية أبي صاح عن أبي هريرة قال : قال النبي ﷺ يقول الله عز وجل أنا عند ظن عبدى بى ، فذكر الحديث وفيه : وإن تقرب إلى شبرا تقربت إليه ذراعا وإن تقرب إلى ذراعا تقربت إليه باعا ، ووقع ذكر الهرولة فى حديث أبي ذر الذى أوله رفعه : يقول الله تعالى من عمل حسنة فجزاؤه عشر أمثاله ، وفيه ، ومن تقرب إليه شبرا ، الحديث ، وفى آخره : ومن أتاني يمشي أتيته هرولة ومن أتاني بقراب الأرض خطيئة لم يثرك بى شيئا جعلنا له مغفرة أخرجه

مسلم ، قال الخطابي : الباع معروف وهو قدر مد اليدين ، وأما البوع بفتح الموحدة فهو مصدر باع يبيع بوعا قال ويحتمل أن يكون بضم الباء جمع باع مثل دار ودور ، وأغرب التوروى فقال الباع والبوع والبوع بالضم والفتح كله بمعنى ، فإن أراد ما قال الخطابي والام لم يصرح أحد بأن البوع بالضم والباع بمعنى واحد ، وقال الباجي الباع طول ذراعى الإنسان وعضديه وعرض صدره وذلك قدر أربعة أذرع وهو من الدواب قدر خطوها فى المشى وهو ما بين قوائمها ، وزاد مسلم فى روايته المذكورة ، وإذا أتانى يمشى أثبته هرولة ، وفى رواية ابن أبى عدى عن سليمان التيمى عند الإسماعيلى : وإذا تقرب منى بوعا أثبته هرولة . قوله (وقال معتمر) هو ابن سليمان التيمى المذكور وأراد بهذا التعاليق بيان التصريح بالرواية فيه عن الله عز وجل وقد وصله مسلم وغيره من رواية المعتمر كما سأنه عليه . قوله (عن أبي هريرة عن ربه عز وجل) كذا سقط من رواية أبي ذر عن السرخسى والكشمينى لفظه ، عن النبي ﷺ ، وثبتت البسطة والباقيين وقال عياض عن الأصملى لم يكن عن النبي ﷺ فى كتاب القبرى ، وقد ألحقها عبدوس . قلت : وثبتت عند مسلم عن محمد بن عبد الأعلى عن المعتمر ولم يسق لفظه لكنه أحال به على رواية محمد بن بشار وأخرجه الإسماعيلى عن العلاء بن زكريا عن محمد بن عبد الأعلى فقال فى سياقه ، عن أبيه حدثنى أنس أن أبا هريرة حدثه عن النبي ﷺ أنه حدثه عن ربه تعالى ، ووصلها الإسماعيلى أيضا من رواية عبيد الله بن معاذ حدثنا المعتمر قل حدث أبى عن أنس أن أبا هريرة حدثه عن النبي ﷺ أنه حدثه عن ربه تبارك وتعالى ، ووصله أبو نعيم من طريق اسحق بن إبراهيم الشهيد حدثنا المعتمر عن أبيه عن أنس عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ فيما يروى عن ربه عز وجل ، ووقع عند ابن حبان فى صحيحه من طريق الحسن بن سفيان حدثنا محمد بن المتوكل العسقلانى حدثنا معتمر بن سليمان حدثنى أبى أخبرنى أنس بن مالك عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ قال الله عز وجل إذا تقرب العبد منى شبرا ، فذكره وقال فيه ، باعا ، ولم يشك ، وفى آخره ، وأثبته هرولة ، وزاد ، وإن هرول سمعت إليه والله أمرع بالمغفرة ، قال البرقاني بعد أن أخرجه فى مستخرجه من طريق الحسن بن سفيان لم أجد هذه الزيادة فى حديث غيره يعنى محمد بن المتوكل انتهى ، وهو صدوق عارف بالحديث عنده غرائب وأفراد وهو من شيوخ أبى داود فى السنن والقول فى معناه كما تقدم قال الخطابي فى مثل مضاعفة الثواب يقبل من أقبل نحو آخر قدر شبر فاستقبله بقدر ذراع ، قال ويحتمل أن يكون معناه التوفيق له بالعمل الذى يقربه منه وقال الكرماني : لما قامت البراهين على استحالة هذه الأشياء فى حق الله تعالى وجب أن يكون المعنى : من تقرب الى بطاعة قليلة جازيته بثواب كثير وكلما زاد فى الطاعة أزيد فى الثواب وإن كانت كيفية إثباته بالطاعة بطريق التأتى يكون كيفية إثباته بالثواب بطريق الاسراع ، والحاصل أن الثواب راجع على العمل بطريق السكيف والكم ولفظ التقرب والهرولة مجاز على سبيل المشاكلة أو الاستعارة أو لإرادة لوازمها . الحديث الثالث : حديث محمد بن زياد وهو الحمصي سمعت أبا هريرة عن النبي ﷺ يرويه عن ربكم قال : لكل عمل كفارة والصوم لى وأنا أجزي به ، فى رواية ، محمد بن جعفر ، وهو غندر عن شعبة يرويه عن ربه عز وجل : لكل عمل كفارة إلا الصوم فإنه لى وأنا أجزي به ، أخرجه أحمد عنه وأورده الإسماعيلى من طريق غندر وأورده من طريق على بن أبى الجعد ومن طريق عبد الرحمن بن مهدي عن شعبة بلفظ ، لكل عمل كفارة ، وقد تقدم شرحه فى كتاب الصيام . الحديث الرابع : حديث أبى العالية وهو رفيع بقاء مصغر الزاجى بكسر الراء بعدها تحتانية ثم حاء مهملة عن ابن عباس عن النبي ﷺ فيما

يروى عن ربه . أورده من طريق شعبة ومن طريق سعيد ، وهو ابن أبي عروبة كلاهما عن قتادة عنه وساقه على لفظ سعيد ، وقد تقدم في ترجمة يونس عليه السلام من أحاديث الأنبياء عليهم الصلاة والسلام عن حفص بن عمر بالسند المذكور هنا ، ونظفه : عن النبي ﷺ قال ما ينبغي لعبد ، فذكره وأخرجه في تفسير سورة الأنعام من طريق عبد الرحمن بن مهدي عن شعبة كذلك وصرح فيه بالتحديث عن ابن عباس ونظفه ، عن أبي العالية حدثني ابن عم نبيكم ﷺ ، يعني ابن عباس قال أبو داود بعد أن أخرجه عن حفص بن عمر عن شعبة لم يسمع قتادة من أبي العالية إلا ثلاثة أحاديث ، وفي موضع آخر أربعة أحاديث هذا أحدها . قلت : قد أخرجه مسلم من طريق محمد ابن جعفر غندر عن شعبة عن قتادة وسمعت أبا العالية وكذا أخرجه الإسماعيلي من رواية عبد الرحمن بن مهدي عن شعبة ولم أر في شيء من الطرق عن شعبة فيه عن ربه ولا عن الله عز وجل ، وكذا تقدم في آخر تفسير النساء من حديث ابن مسعود ومن حديث أبي هريرة رضى الله عنهما ، ليس فيه عن ربه ، وحكى ابن التين عن ابنودى قال أكثر الروايات ليس فيها ، وفيما يروى عن ربه ، فإن كان هذا محفوظا فهو من سوى النبي ﷺ وساق الكلام على ذلك كما مضى في أحاديث الأنبياء عليهم الصلاة والسلام وهو وارد سواء كان في الرواية عن ربه أو لم يكن بخلاف ما يوجهه كلامه . الحديث الخامس : قوله (حدثنا أحمد بن أبي سريج) وهو بمهملة ثم جيم ، وهو أحمد بن عمر فقيل هو اسم أبي سريج وقيل أبو سريج جد أحمد ، وأحمد يكنى أبا جعفر ، قوله (عبد الله بن المغفل) بالغين الممجمة وتشديد الفاء ، وفي رواية حجاج بن مهال عن شعبة ، أخبرني أبو إياس ، وهو معاوية بن قرة ، سمعت عبد الله بن المغفل ، تقدم في فضائل القرآن ، قوله (سورة الفتح أو من سورة الفتح) في رواية حجاج ، سورة الفتح ، ولم يشك . قوله (فرجع فيها) بتشديد الجيم أى ردد الصوت في الحلق والجهر بالقول مكررا بعد خفائه ووقع في رواية آدم عن شعبة ، وهو يقرأ سورة الفتح أو من سورة الفتح ، قراءة لينة يرجع فيها ، أخرجه في فضائل القرآن أيضا ، قوله (ثم قرأ معاوية) ابن قرة (يحكى قراءة ابن مغفل) هو كلام شعبة ، وظاهره أن معاوية قرأ ورجع ، ووقع في رواية مسلم بن إبراهيم في تفسير سورة الفتح عن شعبة قال معاوية : لو شئت أن أحكى لكم قراءته لفعلت ، وفي غزوة الفتح عن أبي الوليد عن شعبة لولا أن يجتمع الناس حولي لرجعت كما رجعت ، وهذا ظاهره أنه لم يرجع وهو المعتمد ، ويحمل الأول على أنه حكى القراءة دون الترجيع بدليل قوله في آخره كيف كان ترجمه ، وقد أخرجه الإسماعيلي من وجه آخر عن شعبة فقال فيه قال معاوية : لولا أن أخشى أن يجتمع عليكم الناس لحكيت لكم عن عبد الله بن مغفل ما حكى عن رسول الله ﷺ . قوله (فقلت لمعاوية) أى ابن قرة والقائل شعبة . قوله (كيف كان ترجمه) قال آتت ثلاث مرات (قال ابن بطلان في هذا الحديث إجازة لقراءة بالترجيع والألحان المألوفة للقلوب بحسن الصوت ، وقول معاوية ولولا أن يجتمع الناس ، يشير إلى أن القراءة بالترجيع تجمع نفوس الناس إلى الإصغاء وتستميلها بذلك حتى لا تكاد تصبر عن استماع الترجيع المشروب بلذة الحكمة المهيبة . وفي قوله آتت الهمزة والسكوت دلالة على أنه ﷺ كان يراعى في قراءته المد والوقف انتهى ، وقد تقدم شرح هذا كله في أواخر فضائل القرآن في باب الترجيع ، وقال القرطبي يحتمل أن يكون حكاية صوته عند هراجله كما يعترى رافع صوته إذا كان راكباً من انضغاط صوته وتقطيعه لأجل هز المركوب وبأنه التوفيق . قال ابن بطلان : وجه دخول حديث عبد الله بن مغفل في هذا الباب أنه ﷺ كان أيضا يروى القرآن عن ربه كذا قال ، وقال السكرماني : الرواية عن الرب أعم من أن تكون قرآنا أو غيره بدون الوساطة وبالوساطة وإلا كان المتبادر هو ما كان بغير الوساطة والله أعلم

٥١ - **باب** ما يحوز من تفسير التوراة وغيرها من كتب الله بالعربية وغيرها لقول الله تعالى ﴿ قل فأتوا بالتوراة فاتلوها إن كنتم صادقين ﴾

٧٥٤١ - وقال ابن عباس أخبرني أبو سفيان بن حرب أن هرقل دعا ترجمانه ثم دعا بكتاب النبي ﷺ فقرأه : باسم الله الرحمن الرحيم من محمد عبد الله ورسوله إلى هرقل ، ويا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم ، الآية

٧٥٤٢ - **حديث** محمد بن بشار حدثنا عثمان بن عمر أخبرنا علي بن المبارك عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة « عن أبي هريرة قال : كان أهل الكتاب يقرءون التوراة بالعبرانية ويفسرونها بالعربية لأهل الإسلام فقال رسول الله ﷺ : لا تصدقوا أهل الكتاب ولا تصدقوهم ، وقولوا آمنا بالله وما أنزل ، الآية »

٧٥٤٣ - **حديث** مسدد حدثنا إسماعيل عن أيوب عن نافع « عن ابن عمر رضي الله عنهما قال : أتى النبي ﷺ رجل وامرأة من اليهود قد زنيا فقال لليهود ما تصنعون بهما ؟ قالوا نسجهم وجوههما ونخزيمهما ، قال : فأتوا بالتوراة فاتلوها إن كنتم صادقين ، فجاءوا فقالوا لرجل من يرضون يا أعور : أقرأ فقرأ حتى انتهى إلى موضع منها فوضع يده عليه قال : ارفع يدك فرفع يده فإذا فيه آية الرجم تلوح ، قال : يا محمد إن عليهما الرجم ولكننا نسكته بيننا فأمر بهما فرجما ، فرأيته ميخا في عليها الحجارة »

قوله (باب ما يحوز من تفسير التوراة وكتب الله) كذا لابي ذر ولغيره من تفسير التوراة وغيرها من كتب الله تعالى ، وكل منهما من عطف العام على الخاص لأن التوراة من كتب الله ، **قوله** (بالعربية وغيرها) أى من اللغات ، في رواية الكشميني بالعبرانية وغيرها ، ولكل وجه ، والحاصل أن الذى بالعربية مثلا يحوز التعبير عنه بالعبرانية وبالعكس ، وهل يتفقد الجواز بمن لا يفقه ذلك اللسان أو لا الأول قول الأكثر . **قوله** (لقول الله تعالى قل فأتوا بالتوراة فاتلوها إن كنتم صادقين) وجه الدلالة أن التوراة بالعبرانية ، وقد أمر الله تعالى أن تتلى على العرب وهم لا يعرفون العبرانية ففضية ذلك الإذن في التعبير عنها بالعربية ثم ذكر فيه ثلاثة أحاديث . الحديث الأول : **قوله** (وقال ابن عباس أخبرني أبو سفيان بن حرب أن هرقل دعا ترجمانه) في رواية الكشميني بترجمانه ، (ثم دعا بكتاب النبي ﷺ فقرأه باسم الله الرحمن الرحيم ، من محمد عبد الله ورسوله إلى هرقل ، ويا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم) هذا طرف من الحديث الطويل الذى تقدم موصولا في بدء الوحى وفي عدة مواضع ، وتقدم شرحه في أول الكتاب وفي تفسير سورة آل عمران ووجه الدلالة منه أن النبي ﷺ كتب إلى هرقل باللسان العربى ، ولسان هرقل رومى ، فنيه لإشعار بأنه اعتمد في إبلاغه ما في الكتاب على من يترجم عنه بلسان المبعوث اليه ليفهمه ، والمترجم المذكور هو الترجمان وكذا وقع ، واستدل البخارى في كتاب خلق أفعال العباد بقصة هرقل لمطلوبه أن القراءة فعل القارى . فقال قد كتب النبي ﷺ في كتابه إلى قيصر : بسم الله الرحمن الرحيم وقرأه ترجمان قيصر على قيصر وأصحابه ، ولا يشك في قراءة السكفار أنها أعمالهم ، وأما المقروء فهو كلام الله تعالى

ليس بمخوق ومن حلف بأصوات الكفار ونداء المشركين لم يكن عليه عيب ، بخلاف ما لو حلف بالقرآن . الحديث الثاني : حديث أبي هريرة « حدثنا محمد بن بشر » ذكره بهذا الإسناد في تفسير البقرة ، وفي باب لا تسألوا أهل الكتاب عن شيء من « كتاب الاعتصام » وهنا وهو من نواذر ما وقع له فإنه لا يكاد يخرج الحديث في مكانين فضلا عن ثلاثة بسياق واحد بل يتصرف في المتن بالاختصار والافتقار وبالنظام ، وفي السند بالوصل والتعليق من جميع أوجهه ، وفي الرواة بسياقه عن راو غير الآخر فبحسب ذلك لا يكون مكررا على الإطلاق ويندر له ما وقع هنا وإنما وقع ذلك غالبا حيث يكون المتن قصيرا والسند فردا ، وقد سبق الكلام على بعضه في تفسير سورة البقرة قال ابن بطلان : استدلل بهذا الحديث من قال يجوز قراءة القرآن بالفارسية ، وأيد ذلك بأن الله تعالى حكي قول الأنبياء عليهم السلام كنوح عليه السلام وغيره من ليس عربيا بلسان القرآن وهو عربي مبين وبقوله تعالى ﴿ لا نذكرك به ومن بلغ ﴾ والإنذار إنما يكون بما يفهمونه من لسانهم ، فقراءة أهل كل لغة بلسانهم حتى يقع لهم الإنذار به ، قال : وأجاب من منع بأن الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ما نطقوا إلا بما حكي الله عنهم في القرآن سلبا ، ولكن يجوز أن يحكي الله قولهم بلسان العرب ثم يتعبدنا بتلاوته على ما أنزله ، ثم نقل الاختلاف في أجزاء صلاة من قرأ فيها بالفارسي ومن أجاز ذلك عند المعجز دون الإيمان وعمم وأطال في ذلك ، والذي يظهر التفصيل فإن كان القاري قادرا على التلاوة باللسان العربي فلا يجوز له العدول عنه ولا تجزئ صلاته وإن كان عاجزا وإن كان خارج الصلاة فلا يمنع عليه القراءة بلسانه لأنه معذور وبه حجة إلى حفظ ما يجب عليه فعلا وتركه وإن كان داخل الصلاة فقد جمل الشارع له بدلا وهو الذكر وكل كلمة من الذكر لا يعجز عن النطق بها من ليس بعربي فيقولها ويكررها فتجزئ عن الذي يجب عليه قراءته في الصلاة حتى يتعلم ، وعلى هذا فن دخل في الإسلام أو أراد الدخول فيه فقرأ عليه القرآن فلم يفهمه فلا بأس أن يعرب له لتعريف أحكامه أو لتقوم عليه الحجة فيدخل فيه ، وأما الاستدلال لهذه المسئلة بهذا الحديث وهو قوله « إذا حدثكم أهل الكتاب ، فهو وإن كان ظاهره أن ذلك بلسانهم فيحتمل أن يكون بلسان العرب فلا يكون نصا في الدلالة ، ثم المراد بإيراد هذا الحديث في هذا الباب ليس ما تشاغل به ابن بطلان وإنما المراد منه كما قال البيهقي فيه دليل على أن أهل الكتاب إن صدقوا فيما فسروا من كتابهم بالعربية كان ذلك مما أنزل الله على طريق التعبير عما أنزل وكلام الله واحد لا يختلف باختلاف اللغات ، فبأي لسان قرئ فهو كلام الله ، ثم أسند عن مجاهد في قوله تعالى ﴿ لا نذكرك به ومن بلغ ﴾ يعني ومن أسلم من العجم وغيرهم ، قال البيهقي وقد يكون لا يعرف العربية فإذا بلغه معناه بلسانه فهو له نذير ، وقد تقدم الكلام على هذه الآية في أول الباب الذي قبل هذا بثلاثة أبواب . الحديث الثالث : حديث ابن عمر في رجم اليهوديين ، وقد تقدم شرحه في « كتاب الحدود » و « اسماعيل » في السند هو ابن إبراهيم بن مقسم المعروف بابن علي و « أيوب » هو السخستاني ، وقوله فيه « فقالوا الرجل من يرضون أعور اقرأ ، كذا للسكسميني وهو مجرور بالفتحة صفة رجل ، وفي رواية غيره « يا أعور » وهو بالرفع وقوله « فوضع يده عليها ، أي على آية الرجم ، وعند السكسميني وعليه ، أي على الموضع قوله (قال ارفع يدك) كذا أبهم القائل وتقدم أنه عبد الله بن سلام ، والواضع هو عبد الله بن سوريا ، وقوله « نكتاته ، أي الرجم ، وعند السكسميني « نكتاتها ، أي الآية

- ٥٢ - **باب قول النبي ﷺ : الماهر بالقرآن مع سفرة الكرام البررة ، وزينوا القرآن بأصواتكم**
 ٧٥٤٤ - **حدثني إبراهيم بن حمزة** حدثني ابن أبي حازم عن يزيد عن محمد بن إبراهيم عن أبي سلمة
 « عن أبي هريرة أنه سمع النبي ﷺ يقول : ما أذن الله لشيء ما أذن لشيء حسن الصوت بالقرآن يجهر به »
 ٧٥٤٥ - **حدثنا يحيى بن بكير** حدثنا الليث عن يونس عن ابن شهاب أخبرني عروة بن الزبير
 وسعيد بن المسيب وعلقمة بن وقاص وعبيد الله بن عبد الله عن حديث عائشة حين قال لها أهل الإفك ما قالوا ،
 وكل حدثني طائفة من الحديث قالت فاضطجعت على فراشي وأنا حينئذ أعلم أنني بريئة وأن الله يبرئني ولكن
 والله ما كنت أظن أن الله ينزل في شأني وحياً يتلى ، ولشأن في نفسي كان أحقر من أن يتكلم الله في أمر
 يتلى ، وأنزل الله عز وجل : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ عُصْبَةٌ مِنْكُمْ ﴾ العشر الآيات كلها
 ٧٥٤٦ - **حدثنا أبو نعيم** حدثنا مسعر عن عدي بن ثابت أراه « عن البراء قال : سمعت النبي ﷺ
 يقرأ في المشاء : والتين والزيتون ، فاسمعت أحداً أحسن صوتاً أو قراءة منه »
 ٧٥٤٧ - **حدثنا حجاج بن منهال** حدثنا هشيم عن أبي بشر عن سعيد بن جبير « عن ابن عباس
 رضى الله عنهما قال : كان النبي ﷺ متوارياً بمكة وكان يرفع صوته ، فإذا سمع المشركون سبوا القرآن ومن جاء
 به ، فقال الله عز وجل لنبيه ﷺ ﴿ وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافُتْ بِهَا ﴾ »
 ٧٥٤٨ - **حدثنا اسماعيل** حدثني مالك عن عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي صمصة عن
 أبيه أنه أخبره أن أبا سعيد الخدري رضى الله عنه قال له : إني أراك تحب الغنم والبادية فإذا كنت في غنمك أو
 باديتك فأذنت للصلاة فارفع صوتك بالنداء فإنه لا يسمع مدى صوت المؤذن جن ولا إنس ولا شيء إلا شهد
 له يوم القيامة ، قال أبو سعيد : سمعته من رسول الله ﷺ »
 ٧٥٤٩ - **حدثنا قبيصة** حدثنا سفيان عن منصور عن أمه « عن عائشة قالت كان النبي ﷺ يقرأ
 القرآن ورأسه في حجرى وأنا حائض »

قوله (باب قول النبي ﷺ الماهر) أى الحاذق والمراد به هنا جودة التلاوة مع حسن الحفظ . **قوله (مع**
سفرة الكرام البررة) كذا لأبي ذر إلا عن الكشميني فقال ومع السفرة ، وهو كذلك للأكثر ، والاول من إضافة
 الموصوف إلى صفته والمراد بالسفرة الكتبة جمع سافر مثل كاتب وزنه ومعناه ، وهم هنا الذين ينقلون من اللوح
 المحفوظ فوصفوا بالكرام أى المسكرين عند الله تعالى ، والبررة أى المطيعين المطهرين من الذنوب وأصل الحديث
 تقدم مسنداً في التفسير لكن بلفظ : مثل الذى يقرأ القرآن وهو حافظ له مع السفرة الكرام البررة ، وأخرجه

مسلم بلفظه من طريق زرارة بن أبي أوفى عن سعد بن هشام عن عائشة مرفوعاً : الماهر بالقرآن مع السفارة الكرام البررة ، قال القرطبي الماهر : الحاذق وأصله الخدق بالسباحة ، قاله الهروي والمراد بالمهارة بالقرآن جودة الحفظ وجودة التلاوة من غير تردد فيه لكونه يسره الله تعالى عليه كما يسره على الملائكة فسكان مثلاً في الحفظ والدرجة .

قوله (وزينوا القرآن بأصواتكم) هذا الحديث من الأحاديث التي علقها البخاري ولم يصلها في موضع آخر من كتابه ، وقد أخرجه في كتاب خلق أفعال العباد من رواية عبد الرحمن بن عويجة عن البراء بهذا ، وأخرجه أحمد وأبو داود والنسائي وابن ماجه والدارمي وابن خزيمة وابن حبان في صحيحهما من هذا الوجه ، وفي الباب عن أبي هريرة أخرجه ابن حبان في صحيحه ، وعن ابن عباس أخرجه الدارقطني في الأفراد بسند حسن وعن عبد الرحمن بن عوف أخرجه الزبair بسند ضعيف ، وعن ابن مسعود وقع لنا في الأول من فوائد عثمان بن السالك ولكنه موقوف ، قال ابن بطال : المراد بقوله وزينوا القرآن بأصواتكم المد والترتيل والمهارة في القرآن جودة التلاوة بجودة الحفظ فلا يتلثم ولا يتشكك وتسكون قراءته سهلة بتيسير الله تعالى كما يسره على الكرام البررة قال : ولعل البخاري أشار بأحاديث هذا الباب إلى أن الماهر بالقرآن هو الحافظ له مع حسن الصوت به والجهر به بصوت مطرب بحيث يلتذ سامعه انتهى ، والذي قصده البخاري لإثبات كون التلاوة فعل العبد فانها يدخلها التزيين والتحسين والتطريب ، وقد يقع بأضداد ذلك وكل ذلك دال على المراد ، وقد أشار إلى ذلك ابن الميز قال ظن الشارح أن غرض البخاري جواز قراءة القرآن بتحسين الصوت وليس كذلك ، وإنما غرضه الإشارة إلى ما تقدم من وصف التلاوة بالتحسين والترجيح والخفض والرفع ومقارنة الأحوال البشرية كقول عائشة : يقرأ القرآن في حجرى وأنا حائض ، فكل ذلك يحقق أن التلاوة فعل القارئ وتتصف بما تتصف به الأفعال ويتعلق بالظروف الزمانية والمكانية انتهى ، ويؤيده ما قال في كتاب خلق أفعال العباد بعد أن أخرج حديث (زينوا القرآن بأصواتكم) من حديث البراء وعلقه من حديث أبي هريرة رضى الله عنهما ، وذكر حديث أبي موسى رضى الله عنه أن النبي ﷺ قال له : يا أبا موسى لقد أوتيت من زمامير آل داود ، وأخرجه من حديث البراء بلفظ سمع أبا موسى يقرأ فقال كان هذا من أصوات آل داود ، ثم قال : ولا ريب في تخليق زمامير آل داود وندائهم لقوله تعالى (وخلق كل شيء) ثم ذكر حديث عائشة و الماهر بالقرآن مع السفارة ، الحديث ، وحديث أنس أنه سئل عن قراءة النبي ﷺ فقال كان يمد مداً ، وحديث قطبة بن مالك أن النبي ﷺ قرأ في صلاة الفجر (والنخل بأسقام لها طلع نصيد) بمد بها صوته ثم قال فبين النبي ﷺ أن أصوات الخلق وقراءتهم مختلفة بعضها أحسن من بعض وأزين وأحلى وأرتل وأمرهم وأمد وغير ذلك ، ثم ذكر فيه ستة أحاديث . الحديث الأول : حديث أبي هريرة **قوله** (ابن أبي حازم) هو عبيد العزيز بن سلمة بن دينار و يزيد ، وشيخه هو ابن الهاد ، و محمد بن إبراهيم ، هو التيمي ، وقد تقدمت الإشارة إليه في باب : وأسروا قولكم أو اجهروا به من كتاب التوحيد . الحديث الثاني : حديث عائشة رضى الله عنها في قصة الإفك . ذكر منه طرفاً من رواية يحيى بن بكير عن الليث عن د يونس ، هو ابن يزيد عن ابن شهاب عن مشايخه وفيه ولكن والله ، وفي رواية السكيتي ولكني والله ما كنت أظن أن الله ينزل في شأنى وحيا نبلي ، فأنزل الله (إن الذين جازوا بالإفك عصبة منكم) العشر الآيات كلها ، هكذا اقتصر على هذا القدر منه وتقدم بطوله في تفسير سورة النور مع شرحه ، وقد أورد هذا القدر من هذا الحديث في باب قوله (يريدون أن يبدلوا

كلام الله ﷻ من وجه آخر عن يونس ، وذكره في خلن أعمال العباد من طرق أخرى عن ابن شهاب ، ثم قال فيثبت رضى الله عنها أن الإنذار من الله وأن الناس يتلونه ، ثم ذكر عدة آيات فيها ذكر التلاوة ، ثم قال فبين سبحانه وتعالى أن التلاوة من النبي ﷺ وأصحابه رضى الله عنهم ، وأن الوحى من الله سبحانه وتعالى . الحديث الثالث : حديث البراء ، **قوله** (يقرأ في العشاء والثلثين) في رواية للكشميين ، بالثين فما سمعت أحدا أحسن صوتا أو قراءة منه ، وقد تقدم شرحه في « كتاب الصلاة » ، ومراده منه هنا بيان اختلاف الأصوات بالقراءة من جهة النغم . الحديث الرابع : حديث ابن عباس في نزول قوله تعالى ﴿ ولا تجهر بصلاتك ﴾ وقد تقدم في تفسير سبحان ، وتقدم قريبا في باب قوله تعالى ﴿ وأسروا قولكم أو اجهروا به ﴾ ومراده منه هنا بيان اختلاف الأصوات بالجهر والإسرار . الحديث الخامس : حديث أبي سعيد : لا يسمع مدى صوت المؤذن جن ولا إنس ولا شيء إلا شهد له الحديث ، وقد تقدم شرحه في « كتاب الأذان » ، ومراده منه هنا بيان اختلاف الأصوات بالرفع والحفض وقال الكرماني وجه مناسبه أن رفع الأصوات بالقرآن أحق بالشهادة له وأولى . الحديث السادس : حديث عائشة **قوله** (سفيان) هو الثوري ومنصور ، هو ابن عبد الرحمن الشيبى ، وأمّه هي صفية بنت شيبة من صغار الصحابة **قوله** (يقرأ القرآن ورأسه في حجرى وأنا حاضر) تقدم شرحه في « كتاب الحيض » ، وتقدم بيان المراد به من كلام ابن المنير ومنه يظهر وجه مناسبة ذكره في هذا الباب

٥٣ - باب قول الله تعالى ﴿ فافرقوا ما تيسر منه ﴾

٧٥٥٠ - **حَرْشٌ** يحيى بن بُكَيْر حدثنا الليثُ عن عُثَيْلٍ عن ابن شهاب حدثني عُرْوَةُ أَنَّ الْمُسَوِّبَ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ الْقَارَى حَدَّثَهُ أَنَّهَا سَمِعَتْ مُعَمَّرَ بْنَ الْحَطَّابِ يَقُولُ : سَمِعْتُ هِشَامَ بْنَ حَكِيمٍ يَقْرَأُ سُورَةَ الْفُرْقَانِ فِي حَيَاةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَاسْتَمَعْتُ لِقِرَاءَتِهِ فَإِذَا هُوَ يَقْرَأُ عَلَى حُرُوفٍ كَثِيرَةٍ لَمْ يُقَرِّئْنِيهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَسَكَدْتُ أَسَاوِرُهُ فِي الصَّلَاةِ فَتَضَعْتُ حَتَّى سَلَّمَ فَلَبِيقْتُهِ بِرَدَائِهِ فَقُلْتُ : مَنْ أَقْرَأَكَ هَذِهِ السُّورَةَ الَّتِي سَمِعْتُكَ تَقْرَأُ ؟ قَالَ : أَقْرَأَ بِهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ، فَقُلْتُ : كَذَبْتَ أَقْرَأَ بِهَا عَلَى غَيْرِ مَا قَرَأْتُ ، فَاظْلَمْتُ بِهِ أَقُوْدُهُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقُلْتُ : إِنِّي سَمِعْتُ هَذَا يَقْرَأُ سُورَةَ الْفُرْقَانِ عَلَى حُرُوفٍ لَمْ تُقَرِّئْنِيهَا فَقُلْتُ : أَرَسَلَهُ ، أَقْرَأَ يَا هِشَامُ ؟ فَقَرَأَ الْقِرَاءَةَ الَّتِي سَمِعْتُهُ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ كَذَلِكَ أَنْزَلْتُ ، ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : أَقْرَأَ يَا مُعَمَّرُ ؟ فَقَرَأْتُ فَقَالَ : كَذَلِكَ أَنْزَلْتُ ، إِنَّ هَذَا الْقُرْآنُ أَنْزَلَ عَلَى سَبْعَةِ أَحْرَفٍ فَافَرَّقُوا مَا تَيْسَرُ مِنْهُ

قوله (باب قول الله تعالى فافرقوا ما تيسر منه) كذا للكشميين وللشافعية من القرآن ، وكل من اللفظين في السورة والمراد بالقراءة الصلاة لأن القراءة بعض أركانها ذكر فيه حديث عمر في قصته مع هشام بن حكيم في قراءة سورة الفرقان ، وقد تقدم شرحه مستوفى في فضائل القرآن . وقوله في آخره « إن هذا القرآن أنزل على سبعة أحرف فافرقوا ما تيسر منه » ، الضمير للقرآن والمراد بالمتيسر منه في الحديث غير المراد به في الآية ، لأن المراد بالمتيسر في الآية بالنسبة للقلة والكثرة ، والمراد به في الحديث بالنسبة إلى ما يستحضره القارئ من القرآن ، فالأول

من الكمية ، والثاني من الكيفية ، ومناسبة هذه الترجمة وحديثها للأبواب التي قبلها من جهة التفاوت في الكيفية ومن جهة جواز نسبة القراءة للقارىء

٥٤ - **باب قول الله تعالى : ﴿ ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر ﴾** ، وقال النبي ﷺ : « كل مُيسر لما خلق له » ، يُقال : مُيسر : فهيئاً وقال مجاهد : يسرنا القرآن بلسانك : هوذا قرأته عليك

وقال مطرُ الورقُ ﴿ ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر ﴾ قال : هل من طالب علم فيمان عليه
٧٥٥١ - **حديث** أبو معمر حدثنا عبد الوارث قال يزيدُ حدثني مُطرفُ بن عبد الله عن عمران قال : « قلت يا رسول الله فيما يعملُ العالمون ؟ قال : كلُّ مُيسرٍ لما خلق له »

٧٥٥٢ - **حديث** محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن منصور والأعشى سمعا سعد بن عبيدة عن أبي عبد الرحمن عن علي رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه كان في جنازة فأخذُ عوداً فجعل يَنسكت في الأرض فقال : ما منكم من أحدٍ إلا كتبَ مَقمَدَه من الجنة أو من النار ، قالوا : ألا نَسِكل ؟ قال : اعملوا فكلُّ مُيسرٍ ﴿ فأما من أعطى واتق ﴾ الآية

قوله (باب قول الله تعالى ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر) قيل المراد بالذكر الأذكار والاتعاظ وقيل الحفظ وهو مقتضى قول مجاهد ، **قوله** (وقال النبي ﷺ كل ميسر لما خلق له) فذكره موصولاً في الباب من حديث علي . **قوله** (وقال مجاهد يسرنا القرآن بلسانك هوناه عليك) في رواية غير أبي ذر : هوناه قراءته عليك ، وهو بفتح الهاء والواو وتشديد النون من التهوين ، وقد وصله الفريابي عن وقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله تعالى ﴿ ولقد يسرنا القرآن للذكر ﴾ قال هوناه ، قال ابن بطال تيسير القرآن : تسهيله على لسان القارىء حتى يسارع إلى قراءته فربما سبق لسانه في القراءة فيجاوز الحرف إلى ما بعده ويحذف الكلمة حرصاً على ما بعدها انتهى ، وفي دخول هذا في المراد نظر كبير . **قوله** (وقال مطر الورق ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر) قال هل من طالب علم فيمان عليه وقع هذا التعليق عند أبي ذر عن الكشميني وحده وثبت أيضاً للجرجاني عن الفريري وصله الفريابي عن ضمرة بن زعمة عن عبد الله بن شوذب عن مطر ، وأخرجه أبو بكر بن أبي عاصم في كتاب العلم ، من طريق ضمرة ثم ذكر حديث عمران بن حصين : قلت يا رسول الله فيما يعمل العالمون ؟ قال كل ميسر لما خلق له ، وهو مختصر من حديث سبق في كتاب القدر فيه ، عن عمران قال قال رجل يا رسول الله أيعرف أهل الجنة من أهل النار قال نعم . قال : فلم يعمل العالمون ، وقد تقدم شرحه هناك ورواه يزيد ، شيخ عبد الوارث فيه هو المعروف بالرشك ، وتقدم هناك من رواية شعبة قال حدثنا يزيد الرشك فذكره ، وحديث علي رضي الله عنه وفيه « وما منكم من أحدٍ إلا كتب مقعده من النار أو من الجنة » وتقدم شرحه هناك أيضاً وفيه ، وفي حديث عمران الذي قبله كل ميسر ، قال الشيخ أبو محمد بن أبي حمزة في شرح حديث أبي سعيد المذكور في باب كلام الله مع أهل

الجنة فيه نداء الله تعالى لأهل الجنة بقرينة جوابهم « بلييك وسعديك ، والمراجعة بقوله « هل رضيت » وقولهم « وما لنا لا نرضى ، وقوله « ألا أعطيتكم أفضل ، وقولهم « ياربنا وأى شيء أفضل ، وقوله « أحل عليكم رضوانى ، فان ذلك كله يدل على أنه سبحانه وتعالى هو الذى كلمهم وكلامه قديم أزلى ميسر بلغة العرب ، والنظر فى كيفيته متنوع ولا نقول بالحلول فى المحدث وهى الحروف ولا أنه دل عليه وليس بموجود ، بل الإيمان بأنه منزل حق ميسر باللغة العربية صدق وبالله التوفيق ، قال السكرماني حاصل الكلام أنهم قالوا إذا كان الامر مقدرا فلنترك المشقة فى العمل الذى من أجلها سمى بالتكليف ، وحاصل الجواب أن كل من خلق لشيء يسر لعمله فلا مشقة مع التيسير ، وقال الخطابي أرادوا أن يتخذوا ما سبق حجة فى ترك العمل فأخبرهم أن هنا أمرين لا يبطل أحدهما الآخر : باطن وهو ما اقتضاه حكم الربوبية ، وظاهر وهو السمة اللازمة بحق العبودية وهو أمانة للعاقبة فبين لهم أن العمل فى العاجل يظهر أثره فى الآجل وأن الظاهر لا يترك للباطن . قلت : وكان مناسبة هذا الباب لما قبله من جهة الاشتراك فى لفظ التيسير والله أعلم

٥٥ - باب قول الله تعالى : ﴿ بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَّجِيدٌ فِي لَوْحٍ مَّحْفُوظٍ ﴾ ، ﴿ وَالطُّورِ وَكِتَابٍ مَّسْطُورٍ ﴾ ما قد تدعو : مكتوب ، يسطرون : يكتبون فى أم الكتاب . مجمل الكتاب وأصله : ما يفظ من قول . ما يتكلم من شيء . لا تب عليه ، وقول ابن عباس : يكتب الخير والشر ، يحرّفون : يزيلون ، وإس أحد يزيل لفظ كذب من كتب الله عز وجل واسكتهم بحرّفونه : يتأولونه عن غير تأويله ، دراستهم : تلاوتهم ، واعية : حافظة ، ونعما : تحفظها ، وأوصى إلى هذا القرآن لأذركم به : يعنى أهل مكة ، ومن بلغ هذا القرآن فهو له نذير ٧٥٥٣ - وقال لى خليفة بن خياط حدثنا معتمر سمعت أبى عن قتادة عن أبى رافع « عن أبى هريرة عن النبى ﷺ قال : لما قضى الله الخلق كتب كتابا عنده ، غبت - أو قال - سبقت رحمتى غضبى فهو عنده فوق العرش »

٧٥٥٤ - حديث محمد بن أبى غائب حدثنا محمد بن إسماعيل حدثنا معتمر سمعت أبى يقول حدثنا قتادة أن أبى رافع حدثه أنه سمع أبا هريرة رضى الله عنه يقول : سمعت رسول الله ﷺ يقول : إن الله كتب كتابا قبل أن يخلق الخلق : أن رحمتى سبقت غضبى فهو مكتوب عنده فوق العرش »

قوله (باب قول الله تعالى بل هو قرآن مجيد فى لوح محفوظ) قال البخارى فى خلق أفعال العباد بعد أن ذكر هذه الآية والذى بعدها : قد ذكر الله أن القرآن يحفظ ويسطر ، والقرآن الموعى فى القلوب المسطور فى المصاحف المتأ بالأسنة كلام الله ليس بمخلوق ، وأما المداد والورق والجلد فانه مخلوق . قوله (والطور وكتاب مسطور قال قتادة مكتوب) وصله البخارى فى خلق أفعال العباد من طريق يزيد بن زريع عن سعيد بن أبى عروبة عن قتادة فى قوله « والطور وكتاب مسطور ، قال المسطور : المكتوب ، فى رق منشور : هو الكتاب ، وصله عبيد بن حميد من رواية شيبان بن عبد الرحمن وعبد الرزاق عن معمر كلاهما عن قتادة نحوه ، وأخرج عبد بن حميد عن ابن أبى

نصح عن مجاهد في قوله « وكتاب مسطور » قال صحف مكتوبة « في رق منشور » قال في صحف . قوله (يسطرون : يخطون) أى يكتبون ، أورده عبد بن حميد من طريق شيبان بن عبد الرحمن عن قتادة في قوله « والقلم وما يسطرون » ، قال وما يكتبون . قوله (في أم الكتاب جملة الكتاب وأصله) وصله أبو داود في كتاب النسخ والمسخ من طريق معمر عن قتادة في قوله (يحوا الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب) قال جملة الكتاب وأصله ، وكذا أخرجه عبد الرزاق في تفسيره عن معمر عن قتادة وعند ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى (وعنده أم الكتاب) يقول جملة ذلك عنده في أم الكتاب النسخ والمسخ وما يكتب وما يبدل . قوله (ما يلفظ من قول) ما يتكلم من شيء إلا كتب عليه ، وصله ابن أبي حاتم من طريق شعيب بن اسحق عن سعيد بن أبي عروبة عن قتادة والحسن في قوله « ما يلفظ من قول » قال ما يتكلم به من شيء إلا كتب عليه ومن طريق زائدة بن قدامة عن الأعمش عن مجمع قال : الملك مداده ريقه ، وقبه لسانه . قوله (وقال ابن عباس يكتب الخير والشر) وصله الطبري وابن أبي حاتم من طريق هشام بن حسان عن عكرمة عن ابن عباس في قوله تعالى « ما يلفظ من قول » قال إنما يكتب الخير والشر ، وأخرج أيضا من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى (ما يلفظ من قول) ما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد) قال يكتب كل ما يتكلم به من خير أو شر حتى أنه يكتب قوله : أكلت شربة ذهبت جئت رأيت حتى إذا كان يوم الخميس عرض قوله وعمله فأقر ما كان من خير أو شر وألقى سائرته ، فذلك قوله (يحوا الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب) وأخرج الطبري هذا من طريق الكلبي عن أبي صالح عن جابر بن عبد الله بن رثاب بكسر الراء ثم ياء ميموزة وآخره موحدة ، والسكبي متروك وأبو صالح لم يدرك جابرا هذا ، وأخرج الطبري من طريق سعيد بن أبي عروبة عن قتادة والحسن « ما يلفظ من قول » ما يتكلم به من شيء إلا كتب عليه وكان عكرمة يقول إنما ذلك في الخير والشر . قلت : ويجمع بينهما برواية علي بن أبي طلحة المذكورة ، قوله (يحرفون : يزيون) لم أر هذا موصولا من كلام ابن عباس من وجه ثابت مع أن الذي قبله من كلامه وكذا الذي بعده ، وهو قوله « دراستهم : تلاوتهم » وما بعده ، وأخرج جميع ذلك ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ، وقد تقدم في باب قوله « كل يوم هو في شأن » عن ابن عباس ما يخالف ما ذكر هنا وهو تفسير يحرفون بقوله يزيون ، نعم أخرجه ابن أبي حاتم من طريق وهب بن منبه ، وقال أبو عبيدة في كتاب المجاز في قوله يحرفون السكلم عن مواضعه ، قال يقلبون ويغيرون ، وقال الراغب التحريف الإمالة وتحريف الكلام أن يجعله على حرف من الاحتمال بحيث يمكن حمله على وجهين فأكثر ، قوله (وليس أحد يزيل لفظ كتاب الله من كتب الله عز وجل ولسكنهم بحرفونه : يتأولونه عن غير تأويله) في رواية السكشمي « يتأولونه على غير تأويله » قال شيخنا ابن الملقن في شرحه هذا الذي قاله أحد القولين في تفسير هذه الآية وهو مختاره - أى البخارى - وقد صرح كثير من أصحابنا بأن اليهود والنصارى بدلوا التوراة والإنجيل وفرعوا على ذلك جواز امتحان أوراقيهما وهو يخالف ما قاله البخارى هنا انتهى ، وهو كالصرح في أن قوله « وليس أحد » الى آخره من كلام البخارى ذيل به تفسير ابن عباس وهو يحتمل أن يكون بقية كلام ابن عباس في تفسير الآية ، وقال بعض الشراح المتأخرين اختلف في هذه المسئلة على أقوال ، أحدها : أنها بدلت كلها وهو مقتضى القول المحكى بجواز الامتحان وهو إفراط ، وينبغي حمل إطلاق من أطلقه على الأكثر وإلا فهي مكابرة ، والآيات والأخبار كثيرة في أنه بقي منها أشياء كثيرة لم تبدل ، من ذلك قوله

تعالى ﴿الذين يقيمون الرسول النبي الآسى الذى يحدونه مكتوبا عندهم فى التوراة والإنجيل﴾ الآية ، ومن ذلك قصة رجم اليهوديين وفيه وجود آية الرجم ، ويؤيده قوله تعالى ﴿قل فأتوا بالتوراة فاتلوها إن كنتم صادقين﴾ ثانيا : أن التبديل وقع ولكن في معظمها وأدلتها كثيرة وينبئ حمل الأول عليه ، ثالثا : وقع في اليسر منها ومعظمها باق على حاله ، ولصره الشيخ تقي الدين بن تيمية في كتابه الرد الصحيح على من بدل دين المسيح ، رابعا : إنما وقع التبديل والتغيير في المعاني لا في الالفاظ وهو المذكور هنا ، وقد سئل ابن تيمية عن هذه المسئلة مجردا فأجاب في فتاويه أن العلماء في ذلك قولين ، واحتج الثانى من أوجه كثيرة منها قوله تعالى ﴿لا مبدل لسلكاته﴾ وهو معارض بقوله تعالى ﴿فمن بدله بعد ماسمه فاتما لئمة على الذين يبدلونه﴾ ولا يتعين الجمع بما ذكر من الحل على اللفظ في النفي وعلى المعنى في الإثبات لجواز الحل في النفي على الحكم وفى الإثبات على ما هو أعم من اللفظ والمعنى ، ومنها أن نسخ التوراة في الشرق والغرب والجنوب والشمال لا يختلف ومن المحال أن يقع التبديل فيتوارد النسخ بذلك على منهاج واحد ، وهذا استدلال عجيب لأنه إذا جاز وقوع التبديل جاز لإعدام المبدل والنسخ الموجودة الآن هي التي استقر عليها الأمر عندهم عند التبديل والأخبار بذلك طالحة ، أما فيما يتعلق بالتوراة فلا ينحصر لما غزا بيت المقدس وأهلك بنى اسرائيل ومزقه بين قتيل وأسير وأعدم كتبهم حتى جاء عزيرا فأملأها عليهم ، وأما فيما يتعلق بالإنجيل فإن الروم لما دخلوا في النصرانية جمع ملىسكهم أكابرهم على ما في الإنجيل الذى بأيديهم وتحريفهم المعاني لا ينكر بل هو موجود عندهم بكثرة وإنما النزاع هل حرفت الالفاظ أولا ، وقد وجد في الكتابين مالا يجوز أن يكون بهذه الالفاظ من عند الله عز وجل أصلا ، وقد سرد أبو محمد بن حزم في كتابه الفصل في الملل والنحل أشياء كثيرة من هذا الجنس ، من ذلك أنه ذكر أن في أول فصل في أول ورقة من توراة اليهود التي عند رهبانهم وقرائهم وطاقاتهم وعيسويهم حيث كانوا في المشارق والمغرب لا يختلفون فيها على صفة واحدة لورام أحد أن يزيد فيها لفظة أو ينقص منها لفظة لا تنصح عندهم متفقا عليها عندهم إلى الأخبار الحارونية الذين كانوا قبل الخراب الثانى يذكرون أنها مبلغة من أولئك إلى عزرا الحارونى ، وأن الله تعالى قال لما أكل آدم من الشجرة هذا آدم قد صار كواحد منا في معرفة الخير والشر وأن السحرة علموا لفرعون نظير ما أرسل عليهم من الدم والضفادع وأنتهم عجزوا عن البعوض وأن ابنتى لوط بعد هلاك قومها ضامجت كل منهما أباهما بعد أن سقته الخمر فوطئى كلا منهما فحملتا منه إلى غير ذلك من الأمور المنكرة المستبشعة ، وذكر في مواضع أخرى أن التبديل وقع فيها إلى أن أعدمت فأملأها عزرا المذكور على ما هي عليه الآن هم ساق أشياء من نص التوراة التي بأيديهم الآن الكذب فيها ظاهر جدا ثم قال : وبلغنا عن قوم من المسلمين يشكرون أن التوراة والإنجيل اللتين بأيدي اليهود والنصارى بحرفان والحامل لهم على ذلك قلة مبالانهم بنصوص القرآن والسنة وقد اشتتلا على أنهم ﴿يحرفون الكلم ، عن مواضعه﴾ و ﴿يقولون على الله الكذب وهم يعلمون ، ويقولون هو من عند الله وما هو من عند الله ، ويلبسون الحق بالباطل ويسكنون الحق وهم يعلمون﴾ ، ويقال لهؤلاء المنكرين قد قال الله تعالى في صفة الصحابة ﴿ذلك مثلهم في التوراة ومثلهم في الإنجيل كزرع أخرج شطاها﴾ إلى آخر السورة ، وليس بأيدي اليهود والنصارى شيء من هذا ويقال لمن ادعى أن نقلهم نقل متواتر قد اتفقوا على أن لا ذكر لمحمد ﷺ في الكتابين ، فإن صدقوا فمما بأيديهم لكونه نقل نقل المتواتر فصدقهم فيما زعموه أن لا ذكر لمحمد ﷺ ولا لأصحابه ، وإلا فلا يجوز تصديق

بعض وتكذيب بعض مع بحيثها بحيثاً واحداً انتهى كلامه وفيه فوائد ، وقال الشيخ بدر الدين الزركشي : اغتر بعض المتأخرين بهذا - يعني بما قال البخاري - فقال إن في تحريف التوراة خلافاً هل هو في اللفظ والمعنى أو في المعنى فقط ، ومال إلى الثاني ورأى جواز مطالعتها وهو قول باطل ، ولا خلاف أنهم حرفوا وبدلوا ، والاشتغال بنظرها وكتابتها لا يجوز بالإجماع ، وقد غضب عليه السلام حين رأى مع عمر صحيفة فيها شيء من التوراة ، وقال : لو كان موسى حياً ما وسعه إلا اتباعي ولولا أنه معصية ما غضب فيه . قلت : إن ثبت الإجماع فلا كلام فيه وقد قیده بالاشتغال بكتابتها ونظرها فإن أراد من يتشغل بذلك دون غيره فلا يحصل المطلوب لأنه يفهم أنه لو تشغل بذلك مع تشاغله بغيره جاز ، وإن أراد مطلق التشغل فهو على النظر ، وفي وصفه القول المذكور . بالبيان مع ما تقدم نظر أيضاً ، فقد نسب لوهب بن منبه وهو من أعلم الناس بالتوراة ، ونسب أيضاً لابن عباس ترجمان القرآن وكان ينبغي له ترك الدفع بالصدر والتشغل برد أدلة المخالف التي حكيها ، وفي استدلاله على عدم الجواز الذي ادعى الإجماع فيه بقصة عمر نظر أيضاً سأذكره بعد تخريج الحديث المذكور ، وقد أخرجه أحد البزار واللفظ له من حديث جابر قال : نسخ عمر كتاباً من التوراة بالعربية جاء به إلى النبي صلى الله عليه وسلم فجعل يقرأ ووجه رسول الله صلى الله عليه وسلم يتغير . فقال له رجل من الأنصار : ويحك يا ابن الخطاب ألا ترى وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لا تسألوا أهل الكتاب عن شيء فإنهم لن يهدوك وقد ضلوا ، وإنكم إما أن تكذبوا بحق أو تصدقوا باطلاً ، والله لو كان موسى بين أظهركم ما حل له إلا أن يتبعني ، وفي سنده جابر الجمعي وهو ضعيف ، ولأحمد أيضاً وأبي يعلى من وجه آخر عن جابر أن عمر أتى بكتاب أصابه من بعض كتب أهل الكتاب فقرأه على النبي صلى الله عليه وسلم فغضب فذكر نحوه دون قول الأنصاري وفيه : « والذي نفسي بيده لو أن موسى حياً ما وسعه إلا أن يتبعني » ، وفي سنده بجالد بن سميد وهو لين ، وأخرجه الطبراني بسنده فيه مجهول ويختلف فيه عن أبي الدرداء ، جاء عمر بجوامع من التوراة فذكر نحوه ، وسمى الأنصاري الذي خاطب عمر عبد الله بن زيد الذي رأى الأذان ، وفيه « لو كان موسى بين أظهركم ثم اتبعتموه وتركتموني لضللت ضلالاً بعيداً » ، وأخرجه أحمد والطبراني من حديث عبد الله بن ثابت قال جاء عمر فقال يا رسول الله إني مررت بأخ لي من بني قريظة فكتب لي جوامع من التوراة ألا أعرضها عليك ؟ قال : فتغير وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، الحديث وفيه « والذي نفس محمد بيده لو أصبح موسى فيكم ثم اتبعتموه وتركتموني لضللت ، وأخرج أبو يعلى من طريق خالد بن عرفطة قال كنت عند عمر لحجاء رجل من عبد القيس فضربه بمصا معه فقال مالي يا أمير المؤمنين ؟ قال أنت الذي نسخت كتاب دانيال قال مرني بأمرك قال انطلق فأعنه فلئن بلغني أنك قرأته أو أقرأته لانهكتك عقوبة » ، ثم قال انطلقت فانتسخت كتاباً من أهل الكتاب ثم جئت فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم ما هذا قلت كتاب انتسخته لزداد به علماً إلى علينا فغضب حتى احمرت وجنتاه فذكر قصة فيها : يا أيها الناس إني قد أوتيت جوامع الكلم وخواتمه واختصر لي الكلام اختصاراً ولقد أتيتكم بها بيضاء نقية فلا تهوكونا ، وفي سنده عبد الرحمن بن أبيحني الواسطي وهو ضعيف ، وهذه جميع طرق هذا الحديث وهي وإن لم يكن فيها ما يحتج به لكن مجروحاً يقتضي أن لها أصلاً ، والذي يظهر أن كراهية ذلك للتنزيه لا للتحريم والأولى في هذه المسئلة التفرقة بين من لم يتمكن ويصر من الراسخين في الإيمان فلا يجوز له النظر في شيء من ذلك بخلاف الراسخ فيجوز له ولا سيما عند الاحتياج إلى الرد على المخالف ، ويدل على ذلك نقل الأئمة قديماً وحديثاً من التوراة وإلزامهم اليهود

بالتصديق محمد ﷺ بما يستخرجونه من كتابهم ، ولولا اعتقادهم جواز النظر فيه لما فعلوه وتواردوا عليه وأما استدلاله للتحريم بما ورد من الغضب ودعواه أنه لو لم يكن معصية ما غضب منه فهو معترض بأنه قد يغضب من فعل المكروه ومن فعل ما هو خلاف الأولى إذا صدر عن لا يليق منه ذلك ، كغضبه من تطويل معاذ صلاة الصبح بالقراءة ، وقد يغضب عن يقع منه تقصير في فهم الأمر الواضح مثل الذي سأل عن لفظة الإبل ، وقد تقدم في كتاب العلم ، الغضب في الموعظة ، ومضى في كتاب الأدب ، ما يجوز من الغضب . **قوله** (يتأولونه) قال أبو عبيدة وطائفة في قوله تعالى (وما يعلم تأويله إلا الله تعالى) التأويل التفسير وفرق بينهما آخرون فقال أبو عبيد الهروي التأويل رد أحد المحتملين إلى ما يطابق الظاهر ، والتفسير كشف المراد عن اللفظ المشكل وحكي صاحب النهاية أن التأويل نقل ظاهر اللفظ عن وضعه الأصلي إلى ما لا يحتاج إلى دليل لولاه ما ترك ظاهر اللفظ ، وقيل التأويل إبداء احتمال لفظ معتضد بدليل خارج عنه ، ومثل بعضهم بقوله تعالى (لا ريب فيه) قال من قال لاشك فيه فهو التفسير ، ومن قال لانه حق في نفسه لا يقبل الشك فهو التأويل ، ومراد البخاري بقوله (يتأولونه) أنهم يحرفون المراد بضرب من التأويل كما لو كانت الكلمة بالعبرانية تحتمل معنيين قريب وبعيد وكان المراد القريب فانهم يحولونها على البعيد ونحو ذلك . **قوله** (دراسهم : تلاوتهم) وصله ابن أبي حاتم من طريق عن بن أبي طاحه عن ابن عباس وكذا قوله تعالى (وتما أذن واعية) قال حافظه ، قيل النكته في إفراد الأذن الإشارة بقلة من يعي من الناس ، وورد في خبر ضعيف أن المراد بالأذن في هذه الآية خاص وهي أذن علي ، أخرجه الثعلبي من مرسل عبد الله بن الحسن بن الحسن بن علي ، وفي سنده أبو حمزة الثمالي بضم المثناة وتخفيف الميم ، وأخرج سعيد ابن منصور والطبري من مرسل مكحول نحوه . **قوله** (وأوحى إلى هذا القرآن لأنذركم به) يعني أهل مكة ، ومن بلغ هذا القرآن فهو له نذير ، وصله ابن أبي حاتم بالسند المذكور إلى ابن عباس ، وقال ابن التبري قوله (ومن بلغ ، أى بلغه غذف الهاء ، وقيل المعنى : ومن بلغ الحلم ، والأول هو المشهور ، وأخرج ابن أبي حاتم في كتاب الرد على الجهمية عن عبد الله بن داود الحرابي بخاء معجمة ثم راء ثم موحدة مصغر قال مافى القرآن آية أشد على أصحاب جهم من هذه الآية (لأنذركم به) فمن بلغه القرآن فكأنما سمعه من الله تعالى . **قوله** (سمعت أبي) هو سليمان بن طرخان التيمي . **قوله** (عن قتادة عن أبي رافع) كذا وقع بالنعمة وفي السند الذي بعده التصريح بالتحديث من قتادة وأبي رافع عند مسلم وكذا بالسباع لأبي رافع وأبي هريرة . **قوله** (لما نعى الله الخلق) في رواية الكشميني (لما خلق) . **قوله** (غلبت أو قال سبقت) كذا بالشك وفي التي بعدها بالجزم سبقت . **قوله** (فهو عنده فوق العرش) تقدم الكلام على قوله ، وعنده ، في باب ويحذركم الله نفسه ، وعلى قوله « فوق العرش » في باب وكان عرشه على الماء ، وتقدم شرح الحديث أيضا والغرض منه الإشارة إلى أن اللوح المحفوظ فوق العرش . **قوله** (حدثني محمد بن أبي غالب) في رواية أبي ذر ، حدثنا ، وهو قومسى نزل بغداد ، ويقال له الطيالسي وكان حافظا من أقران البخاري كما تقدم ذكره في باب الانخذ باليد من كتاب الاستئذان ، وقد نزل البخاري في هذا الإسناد درجة بالنسبة لحديث معتمر فانه أخرجه مسند عن متعمر ، ودرجتين بالنسبة لحديث قتادة فانه عنده والأثرية والصلح واللباس عدة أحاديث أخرجه مسند عن متعمر ، ودرجتين بالنسبة لحديث قتادة فانه عنده الكثير من رواية شعبة عنه بواسطة واحد عن شعبة وقد سمع من محمد بن عبد الله الأنصاري والأنصاري سمع من

سليمان التيمي ولكن لم يخرج البخاري هذه الترجمة في الجامع ، ومحمد بن اسماعيل ، شيخ محمد بن أبي غالب بصري يقال له ابن أبي سميعة بمهملة ونون وزن عظيمة من الطبقة الثالثة من شيوخ البخاري ، وقد أخرج عنه في التاريخ بلا واسطة ولم أر عنه في الجامع شيئاً إلا هذا الموضع ، وقد سمع منه من حدث عن البخاري مثل صالح بن محمد الحافظ الملقب جزرة بفتح الجيم والزاي وموسى بن هارون وغيرهما

٥٦ - باب قول الله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ ﴾ ، ﴿ إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ ﴾ ويقال المصورين : ﴿ أَحْيَاوْا مَا خَلَقْتُمْ ، إِنَّ رَبَّكُمْ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ ، يُغْشَى اللَّيْلُ اللَّيْلُ النَّهَارُ يَطْلُبُهُ أَحْيَاءٌ ، وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالتَّجُومَ مَسْخَرَاتٍ بِأَمْرِهِ ، أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ ، تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴾

قال ابن عيينة : بين الله الخلق من الأمر بقوله تعالى : ﴿ أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ ﴾ ، وسمى النبي ﷺ الإيمان عملاً ، قال أبو ذر وأبو هريرة : « سئل النبي ﷺ أي الأعمال أفضل ؟ قال : إيمان بالله وجهاد في سبيله ، وقال : جزاء بما كانوا يعملون ، وقال وفد عبد القيس للنبي ﷺ : « مُرْنَا بِمَعْمَلٍ مِنَ الْأَمْرِ إِنْ عَمَلْنَا بِهِ دَخَلْنَا الْجَنَّةَ فَمَرَمْهُمُ بِالْإِيمَانِ وَالشَّهَادَةِ وَإِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ ، فَجَعَلَ ذَلِكَ كُلَّهُ عَمَلًا »

٧٥٥٥ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّوْهَابِ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّوْهَابِ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ أَبِي قَلَابَةَ وَالْقَاسِمِ التَّمِيمِيِّ عَنْ زُهْدٍ قَالَ : كَانَ بَيْنَ هَذَا الْحَيِّ مِنْ مُجْرِمٍ وَبَيْنَ الْأَشْعَرِيِّينَ وَدُّ وَإِخَاءٌ ، فَسَكَنَّا عِنْدَ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ أَقْرَبَ إِلَيْهِ الطَّعَامُ فِيهِ لَحْمٌ دَجَاجٍ وَعِنْدَهُ رَجُلٌ مِنْ بَنِي تَيْمٍ اللَّهُ كَأَنَّهُ مِنَ الْمَوَالِي فِدَاعُهُ إِلَيْهِ قَتَلَ الرَّجُلَ : إِنِّي رَأَيْتُهُ يَكُلُ شَيْئًا فَتَدْرِيتهُ لَغَفَتُ لَا آكُلُهُ : فَقَالَ : هَلَمْ فَلَا حُدُوكَ عَنْ ذَلِكَ ، إِنِّي أَتَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ فِي نَفَرٍ مِنَ الْأَشْعَرِيِّينَ اسْتَحْمَلَهُ ، قَالَ : وَاللَّهِ لَا أَتَمْلِكُكُمْ وَمَا عِنْدِي مَا أَحْلَاكُمْ ، فَأَتَى النَّبِيَّ ﷺ بِنَهْبٍ إِبِلٍ فَسَأَلَ عَنْهَا فَقَالَ : أَيْنَ الْمَفْرُ الْأَشْعَرِيُّونَ ؟ فَأَمَرَ لَنَا بِخَمْسِ ذَوْدٍ غُرٍّ لَذَرْنِي ثُمَّ أَطْلَقْنَا ، فَمَنَّا مَا صَنَعْنَا ؟ حَافَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِيَحْمِلُنَا وَمَا عِنْدَهُ مَا يَحْمِلُنَا ثُمَّ حَمَلْنَا ، تَفَقَّأْنَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَمِينَهُ ، وَاللَّهِ لَا يُفْلِحُ أَبَدًا فَرَجَعْنَا إِلَيْهِ فَقُلْنَا لَهُ ، فَقَالَ : لَسْتُ أَنَا أَحْلَاكُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ أَحْلَاكُمْ ، إِنِّي وَاللَّهِ لَا أَحَافُ عَلَى يَمِينٍ فَارَى غَيْرَهَا خَيْرًا مِنْهَا إِلَّا أَتَيْتَ الَّذِي هُوَ خَيْرٌ مِنْهُ وَتَحَلَّاهَا »

٧٥٥٦ - حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ حَدَّثَنَا قُرَّةُ بْنُ خَالِدٍ « حَدَّثَنَا أَبُو جَرَّةَ الضَّبْعِيُّ قُلْتُ لَابْنِ عَبَّاسٍ فَقَالَ : قَدِمَ وَفَدَّ عَبْدُ الْقَيْسِ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالُوا : إِنْ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ لِلْمُشْرِكِينَ مِنْ مُضَرٍّ ، وَإِنَّا لَنَهْلُ إِلَيْكَ إِلَّا فِي أَشْهُرٍ مُحَرَّمٍ ، فَرَنَا بِمَعْمَلٍ مِنَ الْأَمْرِ إِنْ عَمَلْنَا بِهِ دَخَلْنَا الْجَنَّةَ وَنَدَعُوا إِلَيْهَا مَنْ وَرَدْنَا ، قَالَ : أَمَرُكُمْ بِأَرْحٍ ، وَأَنْتُمْ كُمْ عَنْ أَرْحٍ : أَمَرَكُمْ بِالْإِيمَانِ بِاللَّهِ وَدَلَّ تَدْرُونَ مَا الْإِيمَانُ بِاللَّهِ ، شَهَادَةُ أَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَإِقَامُ

الصلاة وإيتاء الزكاة وتعطوا من المغنم الخس . وأنها لكم عن أربع : لا تشربوا في الدُّبَاءِ والتَّقْيِيرِ والظُّرُوفِ المَرْقَةِ والحَنْتَمَةِ »

٧٥٥٧ - **حَرْشُ** قَتِيبَةَ بْنِ سَمِيدٍ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ نَافِعٍ عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ « عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : إِنَّ أَحْبَابَ هَذِهِ الصُّورِ يُعَذَّبُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَيَقْلَمُ لَهُمْ : أَحِبُّوْا مَا خَلَقْتُكُمْ ؟ »

٧٥٥٨ - **حَرْشُ** أَبُو الثَّمَانِ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ نَافِعٍ « عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : إِنَّ أَحْبَابَ هَذِهِ الصُّورِ يُعَذَّبُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَيُقَالُ لَهُمْ : أَحِبُّوْا مَا خَلَقْتُكُمْ ؟ »

٧٥٥٩ - **حَرْشُ** مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ حَدَّثَنَا ابْنُ فَضِيلٍ عَنْ مُحَمَّدَةَ عَنْ أَبِي رُزَّةَ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ : قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : وَمَنْ أَظْلَمُ مَنْ ذَهَبَ يَخْنُقُ كَخَلْقِي فَيُجْلِقُوا ذُرَّةً أَوْ لِيُجْلِقُوا حَبَّةً أَوْ شَعِيرَةً »

قوله (باب قول الله تعالى والله خلقكم وما تعملون) ذكر ابن بطال عن المذهب أن غرض البخاري بهذه الترجمة إثبات أن أفعال العباد وأقوالهم مخلوقة لله تعالى ، وفرق بين الأمر بقوله (كن) وبين الخلق بقوله (والشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره) فجعل الأمر غير الخلق وتسخيرها الذي يدل على خلقها إنما هو عن أمره ، ثم بين أن نطق الإنسان بالإيمان عمل من أعماله كما ذكر في قصة عبد القيس حيث سألوا عن عمل يدخلهم الجنة فأمرهم بالإيمان وفسره بالشهادة وما ذكر منها ، وفي حديث أبي موسى المذكور ، وإنا الله الذي حكمكم ، الرد على القدرة الذين يزعمون أنهم يخافون أعمالهم . **قوله** (لنا كل شيء خلقناه بقدر) كذا لهم ولعله سقط منه ، وقوله تعالى وقد تقدم الكلام على هذه الآية في باب قوله تعالى (قل لو كان البحر مدادا لكلمات ربي) قال الكرماني : التقدير خلقنا كل شيء بقدر فيستفاد منه أن يكون الله خالق كل شيء كما صرح به في الآية الأخرى ، وأما قوله (خلقكم وما تعملون) فهو ظاهر في إثبات نسبة العمل إلى العباد فقد يشكل على الأول والجواب أن العمل هنا غير الخلق وهو الكسب الذي يكون مستندا إلى العبد حيث أثبت له فيه صنعا ، ويستند إلى الله تعالى من حيث أن وجوده إنما هو بتأثير قدرته وله جهتان ، جهة تنفي القدر ، وجهه تنفي الجبر ، فهو مستند إلى الله حقيقة وإلى العبد عادة ، وهي صفة يترتب عليها الأمر والنهي والفعل والترك ، فكل ما أسند من أفعال العباد إلى الله تعالى فهو بالنظر إلى تأثير القدرة ويقال له الخلق ، وما أسند إلى العبد إنما يحصل بتقدير الله تعالى ويقال له الكسب وعليه يقع المدح والذم كما يذم المشوه الوجه ويمدح الجميل الصورة ، وأما الثواب والعقاب فهو علامة والعبد إنما هو ملك الله تعالى يفعل فيه ما يشاء ، وقد تقدم تقرير هذا بأهم منه في باب قوله تعالى (فلا تجمعوا لله أندادا) وهذه طريقة سلمها في تأويل الآية ولم يتراض لإعراج ما هل هي مصدرية أو موصولة ، وقد قال الطبري : فيها وجهان فن قال مصدرية قال المدني : والله خلقكم وخلق خلقكم ، ومن قال موصولة قال خلقكم وخلق الذي تعملون ، أي تعملون منه الأصنام وهو الحشب والنحاس وغيرهما ، ثم أسند عن قتادة ما يرجع القول الثاني وهو قوله تعالى

﴿ والله خلقكم وما تعملون ﴾ أى بأيديكم ، وأخرج ابن أبي حاتم من طريق قتادة أيضا قال تبعيدون ما تحتون أى من الأصنام والله خلقكم وما تعملون أى بأيديكم ، وتمسك المعتزلة بهذا التأويل قال السبيل في نتائج الفكر له : اتفق العقلاء على أن أفعال العباد لا تنتمى بالجواهر والأجسام فلا تقول عملت حبلا ولا صنعت حملا ولا شجرا فاذا كان كذلك فن قال أعجبنى ما عملت ففناها الحدث فعلى هذا لا يصح في تأويل ، والله خلقكم وما تعملون ، إلا أنها مصدرية وهو قول أهل السنة ، ولا يصح قول المعتزلة أنها موصولة فإنهم زعموا أنها واقعة على الأصنام التى كانوا ينتحونها فقالوا التقدير : خلقكم وخلق الأصنام وزعموا أن نظم الكلام يقتضى ماقلوه لتقدم قوله ما تنتحون لأنها واقعة على الحجارة المنحوتة فكذلك ما الثانية ، والتقدير عندهم : أتعبدون حجارة تنتحونها والله خلقكم وخلق تلك الحجارة التى تعملونها ، هذه شهرتهم ولا يصح ذلك من جهة النحو إذ ما لا تكون مع الفعل الخاص إلا مصدرية ، فعلى هذا فالآية ترد مذهبه وتقصد قولهم والنظم على قول أهل السنة أبدع ، فإن قيل قد تقول عملت الصنفة وصنعت الخفنة وكذا يصح عملت الصنم قلنا لا يتعلق ذلك إلا بالصورة التى هى التأليف والتركيب وهى الفعل الذى هو الإحداث دون الجواهر بالاتفاق ، ولأن الآية وردت في بيان استحقاق الخالق للعبادة لانفراده بالخلق وإقامة الحججة على من يعبد ما لا يخلق وهم يخلقون فقال أتعبدون من لا يخلق وتدعون عبادة من خلقكم وخلق أعمالكم التى تعملون ، ولو كانوا كما زعموا لما قامت الحججة من نفس هذا الكلام لأنه لو جعلهم خالقين لأعمالهم وهو خالق للأجسام لشركهم معهم في الخلق ، تعالى الله عن إفسكهم ، قال البيهقي في د كتاب الاعتقاد ، قال الله تعالى ﴿ ذللكم الله ربكم خالق كل شيء ﴾ فدخل فيه الأعيان والأفعال من الخير والشر وقال تعالى ﴿ أم جعلوا لله شركاء خلقوا كخلقة فتشابه الخلق عليهم قل الله خالق كل شيء ﴾ فنفى أن يكون خالق غيره ، ونفى أن يكون شيء سواه غير مخلوق ، فلو كانت الأفعال غير مخلوقة له لكان خالق بعض الأشياء لا خالق كل شيء ، وهو بخلاف الآية ، ومن المعلوم أن الأفعال أكثر من الأعيان فلو كان الله خالق الأعيان ، والناس خالق الأفعال لكان مخلوقات الناس أكثر من مخلوقات الله ، تعالى الله عن ذلك . وقال الله تعالى ﴿ والله خلقكم وما تعملون ﴾ وقال مكى بن أبى طالب في إعراب القرآن له قالت المعتزلة ما في قوله تعالى ﴿ وما تعملون ﴾ موصولة فرارا من أن يقرروا بعموم الخلق لله تعالى ، يريدون أنه خلق الأشياء التى تنحت منها الأصنام ، وأما الأعمال والحركات فانها غير داخلية في خلق الله ، وزعموا أنهم أرادوا بذلك تنزيه الله تعالى عن خلق الشر ، ورد عليهم أهل السنة بأن الله تعالى خلق إبليس وهو الشر كله ، وقال تعالى ﴿ قل أعوذ برب الفلق من شر ما خلق ﴾ فأثبت أنه خلق الشر ، وأطبق القراء حتى أهل الشذوذ على إضافة شر الى د ما ، إلا عمرو بن عيسى رأس الاعتزال فقرأها بتثوين شر ليصبح مذهبه ، وهو محجوج بإجماع من قبله على قراءتها بالإضافة ، قال : وإذا تقرر أن الله خالق كل شيء من خير وشر وجب أن تكون د ما مصدرية ، والمعنى خلقكم وخلق عملكم انتهى ، وقوى صاحب الكشف مذهب به بأن قوله ﴿ وما تعملون ﴾ ترجمة عن قوله قبلها ، ما تحتون ، ود ما في قوله : ما تحتون موصولة اتفاقا ، فلا يعمد د ما التى بعدها عن أختها ، وأطال في تقرير ذلك ، ومن جملة فان قلت ما أنكرت أن تكون ما مصدرية والمعنى : خلقكم وخلق عملكم كما تقول المجربة بمعنى أهل السنة . قلت : أقرب ما يبطل به أن معنى الآية يا باه إياه جليلا ، لأن الله احتج عليهم بأن العابد والمعبود جميعا خلق الله فكيف يعبد المخلوق مع أن العابد هو الذى عمل صورة المعبود ولولاه لما قدر أن يشكل نفسه ، فلو كان التقدير خلقكم وخلق

علمكم لم يكن فيه حجة عليهم ، ثم قال فان قلت هي موصولة لسكن التقدير : والله خلقكم وما تعملونه من أعمالكم قلت : ولو كان كذلك لم يكن فيها حجة على المشركين ، وتمتبه ابن خليل السكوني فقال : في كلامه صرف الآية عن دلالتها الحقيقة إلى ضرب من التأويل لغیر ضرورة بل لنصرة مذهبه أن العباد يخلقون أكسابهم ، فإذا حملها على الأصنام لم تتناول الحركات ، وأما أهل السنة فيقولون : القرآن نزل بلسان العرب وأئمة العربية على أن الفعل الوارد بعد وما ، يتأول بالمصدر ، نحو : أعجبني ما صنعت : أي صنعتك ، وعلى هذا فغنى الآية خلقكم وخلق أعمالكم ، والأعمال ليست هي جواهر الأصنام اتفاقا ، فمعنى الآية عندهم إذا كان الله خالق أعمالكم التي تتوهم القدرية أنهم خالقون لها فأولى أن يكون خالقا لما لم يدع فيه أحد الخلفية وهي الأصنام ، قال : ومدار هذه المسئلة على أن الحقيقة مقدمة على المجاز ولا أثر للرجوح مع الراجح وذلك أن الخشب التي منها الأصنام والصور التي للأصنام ليست بعمل لنا وإنما عملنا ما أقدرنا الله عليه من المعاني المكسوبة التي عليها ثواب العباد وعقابهم ، فإذا قلت عمل النجار السرير فالمعنى عمل حركات في محل أظهر الله لنا عندها التشكل في السرير ، فلما قال تعالى ﴿ والله خلقكم وما تعملون ﴾ وجب حمله على الحقيقة وهي معمولكم ، وأما ما يطالب به المعتزلي من الرد على المشركين من الآية فهو من أبين شيء لأنه تعالى إذا أخبر أنه خلقنا وخلق أعمالنا التي يظهر بها التأثير بين أشكال الأصنام وغيرها فأولى أن يكون خالقا للتأثير الذي لم يدع فيه أحد لا سني ولا معتزلي ، ودلالة الموافقة أقوى في لسان العرب وأبلغ من غيرها وقد وافق الرغشري على ذلك في قوله تعالى ﴿ فلا تقل لها أف ﴾ فإنه أدل على نفي الضرب من أن لو قال : ولا تضربها ، وقال إنها من نكت علم البيان ثم غفل عنها اتباعا لهواه ، وأما ادعاؤه فك النظم فلا يلزم منه بطلان الحجة لأن فكها هو أبلغ سائق بل أكر لمراعاة البلاغة ، ثم قال : ولم لا تكون الآية مخبرة عن أن كل عمل للعبد فهو خلق للرب فيندرج فيه الرد على المشركين مع مراعاة النظم ، ومن قيد الآية بعمل العبد دون عمل فعلية الدليل والأصل عدمه وبأنه التوفيق ، وأجاب البيضاوي بأن دعوى أنها مصدرية أبلغ لأن فعلهم إذا كان بخالق الله تعالى فالمنوق على فعلهم أولى بذلك ، ويرجع أيضا بأن غيره لا يخلو من حذف أو مجاز وهو سالم من ذلك والأصل عدمه ، وقال الطيبي وتكلمة ذلك أن يقال تقرر عند علماء البيان أن الكناية أولى من التصريح فإذا نفي الحكم العام ليثبت الخاص كان أقوى في الحجة ، وقد سلك صاحب الكشف هذا بعينه في تفسير قوله تعالى ﴿ كيف تكفرون بالله ﴾ الآية وقال ابن المنير يتعين حمل وما على المصدرية لأنهم لم يعبدوا الأصنام من حيث هي حجارة أو خشب عارية عن الصورة بل عبدوها لأشكالها وهي أثر عملهم ولو عملوا نفس الجواهر لما طابق توبيخهم بأن المعبود من صنعة العابد قال والمخالفون موافقون أن جواهر الأصنام ليست عملا لهم فلو كان كما ادعوه لاحتاج إلى حذف أي والله خلقكم وما تعملون شكله وصورته ، والأصل عدم التقدير وقد جاء التصريح في الحديث الصحيح بمعنى الذي تقدمت الإشارة إليه في باب قوله كل يوم هو في شأن عن حذيفة رفعه أن الله خلق كل صانع وصنعتة وقال غيره قول من ادعى أن المراد بقوله وما تعملون نفس العبدان والمعادن التي تعمل منها الأوثان باطل لأن أهل اللغة لا يقولون إن الإنسان يعمل العود أو الحجر بل يقيدون ذلك بالصنعة فيقولون عمل العود صنعا والحجر وثنا ، فمعنى الآية أن الله خلق الإنسان وخلق شكل الصنم وأما الذي نحت أو صاغ فثما هو عمل النحت والصبغة وقد صرحنا الآية بذلك ، والذي عمله هو الذي ونع التصريح بأن الله تعالى هو الذي خلقه وقال التوحيدي في مختصر تفسير الفخر الرازي : احتج

الاصحاب هذه الآية على أن عمل العبد مخلوق لله على إعراب ما مصدرية وأجاب المعتزلة بأن إضافة العبادة والتحت لهم إضافة الفعل للفاعل ولأنه وبختم ولولم تكن الأفعال للخلق لما وبختم . قالوا : ولا نسلم أنها مصدرية لأن الانخس يمنع أعجبني ما قرت أي قيامك وقال انه خاص بالمتمدن سلمنا جوازها لكن لا يمنع ذلك من تقدير ما متعولا للتحتين ولموافقة ما يتحتون ولأن العرب تسمى محل العمل عملا فتقول في الباب هو عمل فلان ولأن القصد هو تزييف عبادتهم لا بيان أنهم لا يوجدون أعمال أنفسهم قال وهذه شبهة قوبة فالأول أن لا يستدل بهذه الآية لهذا المراد كذا قال ، وجري على عادته في إيراد شبه المخالفين وترك بذل الوسع في أجوبتها وقد أجاب الشمس الأصحاب في تفسيره وهو ملخص من تفسير الفخر فقال وما تعملون : أي عملكم وفيها دليل على أن أفعال العباد مخلوقة لله وعلى أنها مكنتية للعباد حيث أثبت لهم عملا فأبطلت مذهب القدرية والجبرية معا وقد رجح بعض العلماء كونها مصدرية لأنهم لا يعبدوا الاصلان لا لعملهم لا لجرم الصنم وإلا لكانوا يعبدونها قبل العمل فسكأهم عبدوا العمل فأنسكروا عليهم عبادة المنحوت الذي لم ينفع عن العمل المخلوق وقال الشيخ تقي الدين بن تيمية في الرد على الرافضي لا نسلم أنها موصولة وليكن لها حجة فيها للمعتزلة لأن قوله تعالى ﴿ والله خلقكم ﴾ يدخل فيه ذاتهم وصفاتهم وعلى هذا إذا كان التقدير والله خلقكم وخلق الذي تعملونه إن كان المراد خلقه لها قبل النحت لزم أن يكون المعمول غير مخلوق وهو باطل فثبت أن المراد خلقه لها قبل النحت وبعده وأن الله خلقها بما فيها من التصوير والنحت فثبت أنه خالق ما تولد عن فعلهم في الآية دلالة على أنه تعالى خلق أفعالهم القائمة بهم وخلق ما تولد عنها ووافق على ترجيح أنها موصولة من جهة أن السياق يقتضي أنه أنسكروا عليهم عبادة المنحوت فناسب أن ينكر ما يتعلق بالمنحوت وأنه مخلوق فيكون التقدير الله خالق العابد والمعبود وتقدير : خلقكم وخلق أعمالكم ، يعني إذا أعربت مصدرية ليس فيه ما يقتضي ذمهم على ترك عبادته والعلم عند الله تعالى وقد ارتضى الشرح سعد الدين التفات إلى هذه الطريق وأوضحها ونقحها فمال في شرح العقائد له بعد أن ذكر أصل المسئلة وأدلة الفريقين ومنها استدلال أهل السنة بالآية المذكورة والله خلقكم وما تعملون ، قالوا : معناه وخلق عملكم على إعراب ما مصدرية ورجحوا ذلك لعدم احتياجه إلى حذف الضمير فلا فيجوز أن يكون المعنى وخلق معمولاكم على إعرابها موصولة ويشمل أعمال العباد لأننا إذا قلنا إنها مخلوقة لله أو للعبد لم يرد بالفعل المعنى المصدرى الذي هو الإيجاد بل الحاصل بالمصدر الذي هو متعلق الإيجاد وهو ما يشاهده من الحركات والسكنات : قال وللذهول عن هذه النكتة توهم من توهم أن الاستدلال بالآية موقوف على كون ما مصدرية وليس الأمر كذلك . تسكلة : جوز من صنف في إعراب القرآن في إعراب : ما تعملون ، زيادة على ما تقدم قلنا واللفظ للنسب في وما ، أوجه أحدها : أن تكون مصدرية منصوبة المحل عطف على الكاف والميم في وخلقكم ، الثاني أن تكون موصولة في موضع نصب أيضا عطفا على المذكور آنفا ، والتقدير : خافكم والذي تعملون أي تعملون منه الاصلان يعني الخشب والحجارة وغيرها ، الثالث : أن تكون استفهامية منصوبة المحل بقوله و ما تعملون ، تويناها لهم وتحقيرا لعملهم . الرابع : أن تكون نكرة موصوفة وحكما حكم الموصولة ، الخامس : أن تكون نافية على معنى وما تعملون ذلك ، لكن الله هو خلقه ، ثم قال البيهقي وقد قال الله تعالى ﴿ خلق كل شيء ، وهو بكل شيء عليم ﴾ فامتدح بأنه خلق كل شيء وبأنه يعلم كل شيء . فسلكا لا يخرج عن علمه شيء وكذا لا يخرج عن خلقه شيء ، وقال تعالى ﴿ وأسروا قولكم أو اجهروا به إنه عليم بذات الصدور ، الا يعلم من خلق ﴾ فأخبر أن قولهم سرا وجهرا خلقه

لأنه بجميع ذلك علم ، وقال تعالى ﴿خلق الموت والحياة﴾ وقال ﴿وأنه هو أمات وأحيا﴾ فأخبر أنه المحي المميت وأنه خلق الموت والحياة فثبت أن الأفعال كلها خيرها وشرها صادرة عن خلقه وإحداثه إياها وقال تعالى ﴿وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى﴾ ، وقال تعالى ﴿أنتم تزعمونه أم نحن الزارعون﴾ فسلب عنهم هذه الأفعال وأثبتها لنفسه ليدل بذلك على أن المؤثر فيها حتى صارت موجودة بعد العدم هو خلقه ، وإن الذي يقع من الناس إنما هو مباشرة تلك الأفعال بقدرة حادثة أخذتها على ما أراد ، فهي من الله تعالى خلق بمعنى الاختراع بقدرة القديمة ، ومن العباد كسب على معنى تعلق قدرة حادثة بمباشرتهم التي هي كسبهم ووقوع هذه الأفعال على وجوده بخلاف فعل مكتسبها أحيانا من أعظم الدلالة على موقع أوقعها على ما أراد ، ثم ساق حديث حذيفة المشار إليه ثم قال وأما ما ورد في حديث دعاء الافتتاح في أول الصلاة والشر ليس اليك ، فنهائ كما قال النضر بن شميل : والشر لا يتقرب به اليك ، وقال غيره أرشد إلى استعمال الأدب في الثناء على الله تعالى بأن يضاف إليه محاسن الأمور دون مساوئها ، وقد وقع في نفس هذا الحديث : والمهدي من هديت فأخبر أنه يهدي من شاء كما وقع التصريح به في القرآن ، وقال في حديث أبي سعيد الماضي في الأحكام الذي في أوله : أن كل وال له بطانتان والمعصوم من عصم الله ، فدل على أنه يعصم قوما دون قوم ، وقال غيره يستحيل أن يصلح قدرة العباد للإبراز من العدم إلى الوجود وهو المعبر عنه بالاختراع وثبوته لله سبحانه وتعالى قطعى لأن قدرة الإبراز من العدم إلى الوجود تتوجه إلى تحصيل ما ليس بحاصل حال توجيهها لا بد من وجودها لاستحالة أن يحصل العدم شيئا ، فقدرته ثابتة وقدرة المخلوقين عرض لا بقاء له فيستحيل تقدمها ، وقد تواردت النقول السمعية والقرآن والأحاديث الصحيحة بانفراد الرب سبحانه وتعالى بالاختراع كقوله تعالى ﴿هل من خالق غير الله فأروني ماذا خلق الذين من دونه﴾ ومن الدليل على أن الله تعالى يحكم في خلقه بما يشاء ولا تتوقف أحكامه في ثوابهم وعقابهم على أن يكونوا خالقين لأفعالهم أنه نصب الثواب والعقاب على ما يقع مابيننا لحال قدرتهم ، وأما اكتساب العباد فلا يقع إلا في محل الكسب ، ومثال ذلك السهم الذي يرميه العبد لا تصرف له فيه بالرفع ، وكذلك لا تصرف له فيه بالوضع ، وأيضا فإن إرادة الله سبحانه وتعالى تتعلق بما لا نهاية له على وجه النفوذ وعدم التعذر ، وإرادة العبد لا تتعلق بذلك مع تسميتها بإرادة ، وكذلك عليه تعالى لا نهاية له على سبيل التفصيل ، وعلم العبد لا يتعلق بذلك مع تسميته علما . فصل : احتج بعض المبتدعة بقوله تعالى ﴿الله خالق كل شيء﴾ على أن القرآن مخلوق لأنه شيء ، وتعقب ذلك نعيم بن حماد وغيره من أهل الحديث بأن القرآن كلام الله وهو صفته فكأن الله لم يدخل في عموم قوله ﴿كل شيء﴾ اتفاقا فكذلك صفاته ، ونظير ذلك قوله تعالى ﴿ويحذركم الله نفسه﴾ مع قوله تعالى ﴿كل نفس ذائقة الموت﴾ فكأن تدخل نفس الله في هذا العموم اتفاقا فكذلك لا يدخل القرآن . قوله (ويقال للصوريين أحيوا ما خلقتم) كذا للأكثر وهو المحفوظ ، ووقع في رواية الكشميهني ، ويقول ، أي الله سبحانه أو الملك بأمره ، وقال السكرماني لفظ الحديث الموصول في الباب ، ويقال لهم ، فأظهر البخاري مرجع الضمير انتهى ، وسيأتي الكلام على نسبة الخلق إليهم في آخر الباب . قوله (إن ربكم الله الذي خلق السماوات والأرض - إلى - تبارك الله رب العالمين) ساق في رواية كريمة الآية كلها ، والمناسب منها لما تقدم قوله تعالى ﴿ألا له الخلق والأمر﴾ فيصحب به قول الله ﴿خالق كل شيء﴾ ولذلك عقبه بقوله قال ابن عيينة بين الله الخلق من الأمر بقوله تعالى ﴿ألا له الخلق والأمر﴾ وهذا الاثر وصله ابن أبي حاتم في كتاب الرد على الجهمية من طريق بشر بن موسى قال : كنا عند سفيان بن

عينية فقال ألا له الخلق والأمر ، فالخلق هو الخلقات والأمر هو الكلام ، ومن طريق حماد بن نعيم سمعت سفيان بن عيينة ، وسئل عن القرآن أخلق هو ؟ فقال : يقول الله تعالى ألا له الخلق والأمر ألا ترى كيف فرق بين الخلق والأمر ، فالأمر كلامه فلو كان كلامه مخلوقا لم يفرق . قلت : وسبق ابن عيينة إلى ذلك محمد بن كعب القرظي وتبعه الإمام أحمد بن حنبل وعبد السلام ابن عاصم وطائفة أخرجه كل ذلك ابن أبي حاتم عنهم ، وقال البخاري في كتاب خلق أفعال العباد : خلق الله الخلق بأمره ، لقوله تعالى (الله الأمر من قبل ومن بعد) ولقوله (إنما قولنا لشيء إذا أردناه أن نقول له كن فيكون) ولقوله (ومن آياته أن تقوم السماوات والأرض بأمره) قال : وتواترت الأخبار عن رسول الله ﷺ أن القرآن كلام الله وأن أمر الله قبل مخلوقاته ، قال : ولم يذكر عن أحد من المهاجرين والأنصار والتابعين لهم بإحسان خلاف ذلك وهم الذين أدوا إلينا الكتاب والسنة قرنا بعد قرن ، ولم يكن بين أحد من أهل العلم في ذلك خلاف إلى زمان مالك والثوري وحاد فقهاء الأمصار ومضى على ذلك من أدركنا من علماء الحرمين والعراقين والشام ومصر وخراسان ، وقال عبد العزيز بن يحيى المكي في مناظرته لبشر المريسي بعد أن تلا الآية المذكورة أخبر الله تعالى عن الخلق أنه مسخر بأمره ، فالأمر هو الذي كان الخلق مسخرا به فكيف يكون الأمر مخلوقا ، وقال تعالى (إنما قولنا لشيء إذا أردناه أن نقول له كن فيكون) فأخبر أن الأمر متقدم على الشيء المكون ، وقال (الله الأمر من قبل ومن بعد) أي من قبل خلق الخلق ومن بعد خلقهم وموتهم بدأهم بأمره ويعيدهم بأمره ، وقال غيره لفظ الأمر يرد لعمان ، منها الطلب ومنها الحكم ومنها الحال والشأن ومنها المأمور كقوله تعالى (فأغثت عنهم آفاتهم التي يدعون من دون الله من شيء لما جاء أمر ربك) أي مأموره وهو إهلاكهم ، واستعمال المأمور بلفظ الأمر كاستعمال المخلوق بمعنى الخلق ، وقال الراغب : الأمر لفظ عام للأفعال والأقوال كلها ، ومنه قوله تعالى (واليه يرجع الأمر كله) ويقال للإبداع أمر ، نحو قوله تعالى (ألا له الخلق والأمر) وعلى ذلك حل بعضهم قوله تعالى (قل الروح من أمر ربي) أي هو من إبداعه ، ويختص ذلك بالله تعالى دون الخلق وقوله (إنما أمرنا لشيء إذا أردناه) إشارة إلى إبداعه وعبر عنه بأقصر لفظ وأبلغ ما نتقدم به فيما بيننا بفعل الشيء ، ومنه (وما أمرنا إلا واحدة) فعبّر عن سرعة إيجاده بأسرع ما يدركه ومنها ، والأمر التقدم بالشيء سواء كان ذلك بقول أفعّل أو لتفعل أو بلفظ خبر نحو (والمطلقات يتربصن) أو بإشارة أو غير ذلك كنسبته ما رأى إبراهيم أمرا حيث قال ابنه (يا أبت أفعّل ماتومر) وأما قوله (وما أمر فرعون برشيده) فعام في أقواله وأفعاله ، وقوله (أتى أمر الله) إشارة إلى يوم القيامة فذكره بأعم الالفاظ ، وقوله (بل سولت لكم أنفسكم أمرا) أي ما تأمر به النفس بالإمارة انتهى ، وفي بعض ما ذكره نظر لاسيا في تفسير الأمر في آية الباب بالإبداع ، والمعروف فيه مانقل عن ابن عيينة وعلى ما قال الراغب : يكون الأمر في الآية من عطف الخاص على العام ، وقد قال بعض المفسرين : المراد بالأمر بعد الخلق تصريف الأمور ، وقال بعضهم المراد بالخلق في الآية : الدنيا وما فيها ، وبالأمر : الآخرة وما فيها ، فهو كقوله (أتى أمر الله) . قوله (وصلى النبي ﷺ الإيمان علا) تقدم بيان هذا في باب من قال الإيمان هو العمل من كتاب الإيمان ، أول الجامع . قوله (وقال أبو ذر وأبو هريرة سئل النبي ﷺ أي الأعمال أفضل قال إيمان بالله وجهاد في سبيله) تقدم الكلام عليهما ويان من وصلها وشواهدهما في باب : قل فاتوا بالنوراة فاتوها قبل أبواب . قوله (وقال جزء بما كانوا يمدلون) أي من الإيمان والصلاة وسائر الطاعات ،

فسمى الإيمان عملاً حيث أدخله في حلة الأعمال . **قوله** (وقال وفد عبد القيس إلى أن قال لجلل ذلك كله عملاً)
 سيأتي ذلك موصولاً بعد حديث ، ثم ذكر في الباب خمسة أحاديث مسندة . الأول : حديث أبي موسى الأشعري في
 قصة الذين طلبوا الحملان فقال ﷺ لست أنا أحللكم ولكن الله حللكم ، وقد تقدم شرحه في كتاب الإيمان ،
 و عبد الوهاب ، في السند هو ابن عبد الحميد الثقفي وليس هو والد عبد الله بن عبد الوهاب البصري الحنبل
 الراوي عنه هنا ، و القاسم التميمي ، هو ابن عاصم و زهدهم ، هو ابن مضرب بن شديد الرام ، وقوله و يأكل
 فقذرتة ، زاد السكسمني ، يأكل شيتا ، وقوله و خلفت لا آكله ، في رواية السكسمني ، أن لا آكله ، وقوله
 و فلا حدثك ، وقع لغير السكسمني ، فلا حدثك ، بالنون المؤكدة ، والمراد منه نسبة الخلل إلى الله تعالى وإن كان
 الذي باشر ذلك النبي ﷺ فهو كقوله تعالى ﴿ وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى ﴾ وقد تقدم توجيهه قريباً .
 الحديث الثاني : حديث وفد عبد القيس . **قوله** (أبو عاصم) هو الضحاک بن مخلد البصري المعروف بالنبل بنون
 وموحدة وزن عظيم ، وهو من شيخ البخاري أخرج عنه بنير واسطة في كتاب الزكاة ، وغيره وهنا بواسطة
 وكذلك في عدة مواضع . **قوله** (حدثنا قره بن خالد) قال عياض سقط من رواية أبي زيد المروزي وثبت لغيره وألفقه
 عبدوس في روايته يعني عن المروزي ، ونقل أبو علي الجاني أن أبا زيد قال لما حدث به ، أظن بينهما قره بن
 خالد ، قال أبو علي وما هو بالظن ولكنه يقين وبه يتصل الإسناد . **قوله** (قلت لابن عباس فقال قدم وفد عبد القيس)
 كذا في هذه الرواية لم يذكر مقول قلت وبينه الإسماعيلي من طريق أبي عامر عبد الملك بن عمرو العقدي بفتح المهملة
 والقاف عن قره بن خالد فقال في روايته : حدثنا أبو حزة قال قلت لابن عباس إن لي جرة أتبذ فيها فأشربه حلوا
 لو أكثرت منه فجالت القوم لخشيت أن افترض فقال قدم وفد عبد القيس ، وقد أخرج مسلم طريق أبي عامر
 لكن لم يسق لفظه ولم يبق الكرماني على هذا فقال التقدير قلت لابن عباس حدثنا إما مطلقاً وإما عن قصة وفد
 عبد القيس فجعل مقول قلت طلب التحديث ، وقد تقدم شرح هذا الحديث مستوفى في كتاب الإيمان ، وما يتعلق
 منه بالاشربة في كتاب الاشربة ، وتقدم جواب الإشكال عن تفسير الإيمان بالأعمال البدنية مع أنه فعل القلب ،
 وعن الحسكة في قوله و إن تعطوا الخمس ، ولم يقل ولعطاء الخمس على نسق ما تقدم ، وعن سقوط ذكر الصوم
 في هذه الرواية مع كونه ثابتاً في غيرها ، والتنبيه على أنه وقع ذكر الحج في بعض طرق هذا الحديث من هذا
 الوجه من رواية قره بن خالد . الحديث الثالث والرابع والخامس : عن عائشة وابن عمر وأبي هريرة في ذكر
 المصورين ، والأول من رواية الليث عن نافع عن عائشة ، والثاني من رواية أيوب عن نافع عن ابن عمر ولفظهما
 واحد إلا أنه وقع في حديث عائشة ويقال لهم ، وفي حديث ابن عمر ، يقال لهم ، بدون أو ، و محمد بن العلاء ،
 في أول سند حديث أبي هريرة هو أبو كريب وهو بسكنيته أشهر ، وابن فضيل : هو محمد و عمارة ، هو ابن
 القعقاع بن شبرمة ، وقد مضى في كتاب اللباس ، من وجه آخر عن عمارة وفيه قصة لآبي هريرة ومضى شرحه
 هناك ، وقوله و من ذهب ، أي قصد ، وقوله و يخلق كخلق ، نسب الخلق إليهم على سبيل الاستهزاء أو التشبيه في
 الصورة فقط ، وقوله و فليخلقوا ذرة أو شعيرة ، أمر بمعنى التعجيز وهو على سبيل الترقى في الحفارة أو التثزل في
 الازام ، والمراد بالنذرة إن كان النذلة فهو من تعذيبهم وتعجيزهم بخلق الحيوان تارة وبخلق الجناد أخرى ، وإن كان
 بمعنى الهباء فهو بخلق ما ليس له جرم محسوس تارة وبما له جرم أخرى ، ويحتمل أن يكون ، أو ، شكاً من الراوي ،

قال ابن بطال قوله في حديث عائشة وغيره ، يقال لهم أحيوا ما خلقتم ، إنما نسب خلقها إليهم تقريرا لهم بمضاهاهم الله تعالى في خلقه فبكتهم بأن قال إذا شأبتم بما صررتم مخزوات الله تعالى فأحيوها كما أحيها هو ما خلق ، وقال الكرماني أسند الخلق إليهم صريحا وهو خلاف الترجمة لكن المراد كسبهم ، فأطلق لفظ الخلق عليهم استهزاء أو ضمن ، وخلقتم ، معنى صورتم تشبيها بالخلق ، أو أطلق بناء على زعمهم فيه . قلت : والذي يظهر أن مناسبة ذكر حديث المصورين لترجمة هذا الباب من جهة أن من زعم أنه يخلق فعل نفسه لو صحت دعواه لما وقع الإنكار على هؤلاء المصورين فلما كان أمرهم بنفخ الروح فيها صوروه أمر تعجز ونسبة الخلق إليهم إنما هي على سبيل التكم والاستهزاء دل على فساد قول من نسب خلق نفسه إليه استقلا والعلم عند الله تعالى ، ثم قال الكرماني هذه الأحاديث تدل على أن العمل منسوب إلى العبد لأن معنى الكسب اعتبار الجهتين فيستناد المطلوب منها ولعل غرض البخاري في تكرير هذا النوع في الباب وغيره بيان جواز ما نقل عنه أنه قال ، لفظي بالقرآن مخلوق ، ان صح عنه . قلت : قد صح عنه أنه تبرأ من هذا الإطلاق فقال ، كل من نقل عني أني قلت لفظي بالقرآن مخلوق فقد كذب علي ، وإنما قلت أفعال العباد مخلوقة ، أخرج ذلك غنجا في ترجمة البخاري من تاريخ بخارا بسند صحيح إلى محمد بن نصر المروزي الإمام المشهور أنه سمع البخاري يقول ذلك ، ومن طريق أبي عمر وأحمد بن نصر التيسابوري الخفاف أنه سمع البخاري يقول ذلك

٥٧ - باب قراءة الفاجر والمنافق ، وأصولهم وتلاوتهم لا تجاوز حناجرهم

٧٥٦٠ - **حدثنا** هذبة بن خالد حدثنا همام حدثنا قتادة حدثنا أنس « عن أبي موسى رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : مثل المؤمن الذي يقرأ القرآن كالتمرجة طعمها طيب وريحها طيب ، والذي لا يقرأ كالتمرجة طعمها طيب ولا ريح لها ، ومثل الفاجر الذي يقرأ القرآن كمثل الريحانة ريحها طيب وطعمها مر ، ومثل الفاجر الذي لا يقرأ القرآن كمثل الحنظلة طعمها مر ولا ريح لها »

٧٥٦١ - **حدثنا** علي حدثنا هشام أخبرنا معمر عن الزهري ح . وحدثني أحمد بن صالح حدثنا عنبسة حدثنا يونس عن ابن شهاب أخبرني يحيى بن عروة بن الزبير أنه سمع عروة بن الزبير يقول « قالت عائشة رضي الله عنها سألت أنس الذي ﷺ عن السكبان فقال : انهم ليسوا بشيء ، فقالوا يا رسول الله فإنهم يحدثون بالشيء يكون حقاً ، قال : فقد البني ﷺ تلك الكلمة من الحق يخطفها الجنى فيقرؤها في أذن وإيه كقرقرة الدجاجة فيخطلون فيه أكثر من مائة كذبة »

٧٥٦٢ - **حدثنا** أبو النعمان حدثنا مهدي بن ميمون سمعت محمد بن سيرين يحدث عن معبد بن سيرين عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : يخرج ناس من قبل المشرق ويقرءون القرآن لا يجاوز

م - ٦٨ ج ١٣ ص ٥ فتح الباري

تراقبهم ، يَمْرُقُونَ من الدين كما يَمْرُقُ السَّهْمُ من الرَّمِيَّةِ ، ثم لا يعودون فيه حتى يعود السهم الى فوقه ، قيل ما سببهم ؟ قال : سببهم التَّحْلِيْقُ - أو قال - التَّسْيِدُ »

قوله (باب قراءة الفاجر والمنافق وتلاوتهم لا تجاوز حناجرهم) قال الكرمانى المراد بالفاجر المنافق بقريئة جعله قسماً للزمن فى الحديث - يعنى الاول - ومقابله ، فمطاف المنافق عليه فى الترجمة من باب المطاف التفسيرى ، قال وقوله « وتلاوتهم » مبتدأ وخبره لا يجاوز حناجرهم ، وإنما جمع الضمير لانه حكاية عن لفظ الحديث قال : وزيد فى بعضها « وأصواتهم » . قلت : هى ثابتة فى جميع ما وقفنا عليه من نسخ البخارى ، ووقع فى رواية أبى ذر قراءة الفاجر أو المنافق بالشك وهو يؤيد تأويل الكرمانى ويحتمل أن يكون للتنويح ، والفاجر أعم من المنافق فيكون من عطف الخاص على العام وذكر فيه ثلاثة أحاديث ، الحديث الاول : حديث « أبى موسى » وهو الأشعرى مثل المؤمن ، وقد تقدم شرحه فى فضائل القرآن والسند كله بصريون ومطابقته للترجمة ظاهرة ومناسبتها لما قبلها من الأبواب أن التلاوة متفاوتة بتفاوت التالى فيدل على أنها من عمله ، وقال ابن بطلان معنى هذا الباب أن قراءة الفاجر والمنافق لا ترتفع إلى الله ولا تزكو عنده وإنما يزكو عنده ما أريد به وجهه وكان عن نية التقرب اليه ، وشبهه بالريحانة حين لم ينتفع ببركة القرآن ولم يفز بحلاوة أجره فلم يجاوز الطيب موضع الصوت وهو الحلق ولا اتصل بالقلب وهؤلاء هم الذين يمرقون من الدين ، الحديث الثانى : **قوله** (على) هو ابن عبد الله بن المدينى و « هشام » هو ابن يوسف الصنعائى و « يونس » فى السند الثانى هو ابن يزيد ، و « ابن شهاب » فيه هو الزهرى المذكور فى الاول ، وقد تقدمت طريق على بن عبد الله المدينى فى أواخر « كتاب الطب » فى باب الكهانة ، ونسبه فيها ونسب شيخه كما ذكرت وساق المتن على لفظه هناك ، ووقع عنده أخبرنى يحيى بن عروة بن الزبير أنه سمع عروة بن الزبير . **قوله** (سأل أناس) فى رواية معمر « ناس » وهما بمعنى ، وقوله هنا « يحدثون بالشئ » يكون حقاً ، فى رواية معمر « أنهم يحدثوننا أحياناً بشئ » فيكون حقاً . **قوله** (يخطفها) فى رواية الكشميجى « يحفظها » بحاء مهملة وظاء مشالة والفاء قبلها من الحفظ ، **قوله** (فيقرقرها) فى رواية معمر « فيقرها » بتشديد الراء ، **قوله** (كقرقرة السجاجة) فى رواية المستملى « والزجاجة » بضم الزاى ، وتقدم شرحه مستوفى فى الباب المذكور ومناسبتها للترجمة تعرض له ابن بطلان ولخصه الكرمانى فقال لمشابهة السكاهن بالمنافق من جهة أنه لا ينتفع بالكلمة الصادقة لغلبة الكذب عليه ولفساد حاله ، كما أن المنافق لا ينتفع بقراءته لفساد عقيدته ، والذى يظهر لى من مراد البخارى أن تلفظ المنافق بالقرآن كما يتلفظ به المؤمن فتختلف تلاوتهم والتلاوة واحد ، فلما كان المتن عين التلاوة لم يقع فيه تخالف وكذلك الكاهن فى تلفظه بالكلمة من الوحي التى يجزئها بها الجنى مما يختطفه من الملك تلفظه بها ، وتلفظ الجنى مغاير لتلفظ الملك فتفاوتا . الحديث الثالث : **قوله** (عن معبد بن سيرين) هو أخو محمد وهو أكبر منه والسند كله بصريون إلا الصحابى وقد دخل البصرة ، **قوله** (يخرج ناس من قبل المشرق) تقدم فى « كتاب الفتن » أنهم الخوارج وبيان مبدأ أمرهم وما ورد فيهم ، وكان ابتداء خروجهم فى العراق وهى من جهة المشرق بالنسبة إلى مكة المشرقة . **قوله** (لا يجاوز تراقيهم) جمع ترقوه بفتح أوله وسكون الراء وضم القاف وفتح الواو وهى المظلم الذى بين نقرة البحر والماق ، وذكره فى الترجمة بالفظ « حناجرهم » جمع حنجرة وهى الحلقوم ، وتقدم بيان الحلقوم فى أواخر « كتاب العلم » وقد رواه عبد الرحمن

ابن أبي نعم عن أبي سعيد بلفظ حناجرهم ، وتقدم في باب قوله تعالى ﴿ تَجْرُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ ﴾ من كتاب التوحيد ، . **قوله** (قيل ماسيماهم) بكسر المهملة وسكون التحتانية أى علامتهم والسائل عن ذلك لم أفت على تعيينه . **قوله** (الخلق أو قال السيد) شك من الراوى وهو بالمهملة والموحدة بمعنى الخلق ، وقيل أبلغ منه وهو بمعنى الاستئصال وقيل إن نبت بعد أيام وقيل هو ترك دهن الشعر وغسله ، قال السكراني فيه إشكال وهو أنه يلزم من وجود العلامة وجود ذى العلامة فاستلزم أن كل من كان مخلوق الرأس فهو من الخوارج والأمر بخلاف ذلك اتناهاهم أجاب بأن السلف كانوا لا يحلقون رؤسهم إلا للذك أو فى الحاجة ، والخوارج اتخذوه ديننا فصار شعارا لهم وعرفوا به قال ويحتمل أن يراد به حلق الرأس واللحية وجميع شعرهم وأن يراد به الإفراط فى القتل والمبالغة فى المخافة فى أمر الديانة . قلت : الأول باطل لأنه لم يقع من الخوارج ، والثانى محتمل لكن طرق الحديث المتكثرة كالصريحة فى إرادة حلق الرأس ، والثالث كالثانى وأنه أعلم . تنبيه : وقع لابن بطال فى وصف الخوارج خطب أردت التنبيه عليه لئلا يغتر به ، وذلك أنه قال : يمكن أن يكون هذا الحديث فى قوم عرفهم النبي ﷺ بالوحى أنهم خرجوا يبدعهم عن الإسلام إلى الكفر وهم الذين قتلهم على بالنهر وان حين قالوا إنك ربنا فاعتناظ عليهم وأمر بهم فخرقوا بالنار فزادهم ذلك فتنة وقالوا الآن تيقنا أنك ربنا إذ لا يعذب بالنار إلا الله انتهى . وقد تقدمت هذه الفصة لعلى فى الفتن وليست للخوارج وإنما هى للزنادقة كما وقع مصرحا به فى بعض طرقه ، ووقع فى شرح الوجيز للرافعى عند ذكر الخوارج قال هم فرقة من المبتدعة خرجوا على على حيث اعتقدوا أنه يعرف قتلة عثمان ويقدر عليهم ولا يقتص منهم لرضاه بقتله ومواطأته إياهم ، ويعتقدون أن من أتى كبيرة فقد كفر واستحق الخلود فى النار ويطعنون لذلك فى الأئمة انتهى ، وليس الوصف الأول فى كلامه وصف الخوارج المبتدعة وإنما هو وصف النواصب أتباع معاوية بصفين ، وأما الخوارج فن معتقدتهم تكفير عثمان وأنه قتل بحق ، ولم يزالوا مع على حتى وقع التحكيم بصفين فأنكروا التحكيم وخرجوا على على وكفروه ، وقد تقدم القول فيهم مبسوطا فى كتاب الفتن ،

٥٨ - باب قول الله تعالى : ﴿ وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ ﴾ وأن أعال بنى آدم ، وقولهم يُوزَنُ ، وقال مجاهد : القسطاس : العدل بلرومية ، ويقال القسط مصدر القسط وهو العادل ، وأما القاسط فهو الجائر

٧٥٦٣ - حدثنا أحمد بن إشبك حدثنا محمد بن فضيل عن حمارة بن القمقاع عن أبي ذرعة « عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال النبي ﷺ : كلنا من حبيبتان إلى الرحمن خفيفتان على الأسال ثقيلتان فى الميزان : سبحان الله وبحمده ، سبحان الله العظيم »

قوله (باب قول الله تعالى ونضع الموازين القسط ليوم القيامة) كذا لا بى ذر وسقط لأكثرهم ، ليوم القيامة ، والموازين جمع ميزان وأصله موازن فقلت الواو ياء لكسرة ما قبلها ، واختلف فى ذكره هنا بلفظ الجمع هل المراد أن لكل شخص ميزانا أو لكل عمل ميزان فيكون الجمع حقيقة أو ليس هناك إلا ميزان واحد والجمع باعتبار تعدد الأعمال أو الأشخاص ، ويدل على تعدد الأعمال قوله تعالى ﴿ ومن خفت موازينه ﴾ ويحتمل أن يكون الجمع

للنخيم ، كما في قوله تعالى ﴿ كذبت قوم نوح المرسلين ﴾ مع أنه لم يرسل اليهم إلا واحد ، والذي يرجح أنه ميزان واحد ولا يشك بكثرة من يوزن عمله لأن أحوال القيامة لا تنسكب بأحوال الدنيا ، والقسط العدل وهو نعت الموازين وإن كان مفردا وهي جمع لأنه مصدر ، قال الطبري القسط العدل وجعل وهو مفرد من نعت الموازين وهي جمع لأنه كقولك عدل ورضا وقال أبو إسحق الزجاج : المعنى ونضع الموازين ذوات القسط ، والقسط العدل وهو مصدر يوصف به ، يقال ميزان قسط وميزانان قسط وموازين قسط ، وقيل هو مفعول من أجله أى لأجل القسط واللام في قوله « ليوم القيامة » للتعليل مع حذف مضاف أى لحساب يوم القيامة وقيل هي بمعنى في كذا جزم به ابن قتيبة واختاره ابن مالك ، وقيل للتوقيت كقول النابغة

توصحت آيات لها فعرفتها لسته أعوام وذا العام سابع

وحكى حنبل بن إسحق في كتاب السنة عن أحمد بن حنبل أنه قال ردا على من أنكر الميزان ما معناه : قال الله تعالى ﴿ ونضع الموازين القسط ليوم القيامة ﴾ وذكر النبي ﷺ الميزان يوم القيامة فن رد على النبي ﷺ فقد رد على الله عز وجل . قوله (وإن أعمال بني آدم وقولهم يوزن) كذا للأكثر وللقاسي وطائفة ، « وأقوالهم » بصيغة الجمع وهو المناسب للأعمال وظاهره التعميم لكن خص منه طائفتان فن الكفار من لا ذنب له إلا الكفر ولم يعمل حسنة فانه يقع في النار من غير حساب ولا ميزان ، ومن المؤمنين من لا سيئة له وله حسنات كثيرة زائدة على محض الإيمان فهذا يدخل الجنة بغير حساب كما في قصة السبعين ألفا ، ومن شاء الله أن يلحقه بهم وهم الذين يمرن على الصراط كالبرق الخاطف وكالريح وكأجاويد الخيل ، ومن عدا هذين من الكفار والمؤمنين يحاسبون وتعرض أعمالهم على الموازين ، ويدل على محاسبة الكفار ووزن أعمالهم قوله تعالى في سورة المؤمنين ﴿ فن ثقلت موازينه فأولئك هم المفلحون ومن خفت موازينه فأولئك الذين خسروا أنفسهم - إلى قوله - ألم تكن آياتي تتلى عليكم فكنتم بها تكذبون ﴾ ونقل القرطبي عن بعض العلماء أنه قال : الكافر لا ثواب له وعمله مقابل بالعذاب فلا حسنة له توزن في موازين القيامة ، ومن لا حسنة له فهو في النار واستدل بقوله تعالى ﴿ فلا نقيم لهم يوم القيامة وزنا ﴾ وبحديث أبي هريرة وهو في الصحيح في الكافر : لا وزن عند الله جناح بعوضة ، وتمقب أنه مجاز عن حقارة قدره ولا يلزم منه عدم الوزن ، وحكى القرطبي في صفة وزن عمل الكافر وجهين أحدهما أن كفره يوضع في الكفة ولا يجد له حسنة يضعها في الأخرى فتطيش التي لاشيء فيها ، قال وهذا ظاهر الآية لأنه وصف الميزان بالخفة لا الموزون ثانيهما : قد يقع منه العتق والبر والصلة وسائر أنواع الخير المالية مما لو فعلها المسلم لكانت له حسنات فن كانت له حسنات جمعت ووضعت ، غير أن الكفر إذا قابلهما رجح بها . قلت : ويحتمل أن يجازى بها عما يقع منه من ظلم العباد مثلا ، فان استوت عذب بكفره مثلا فقط ، وإلا زيد عذابه بكفره أو خفف عنه كما في قصة أبي طالب ، قال أبو إسحق الزجاج أجمع أهل السنة على الإيمان بالميزان وأن أعمال العباد توزن يوم القيامة ، وأن الميزان له لسان وكنتان ويميل بالأعمال ، وأنكرت المعتزلة الميزان وقالوا هو عبارة عن العدل نخللوا الكتاب والسنة لأن الله أخبر أنه يضع الموازين لوزن الأعمال ليرى العباد أعمالهم مثلة ليكونوا على أنفسهم شاهدين ، وقال ابن فورك أنكرت المعتزلة الميزان بناء منهم على أن الأعراض يستحيل وزنها لإذ لا تقوم بأنفسها ، قال وقد روى بعض المتكلمين عن ابن عباس أن الله تعالى يقلب الأعراض أجساما فيزنها انتهى ، وقد ذهب بعض السلف إلى أن الميزان بمعنى العدل

والقضاء فأُسند الطبري من طريق ابن أبي نجيم عن مجاهد في قوله تعالى ﴿ وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ ﴾ قال إنما هو مثل كما يمحور وزن الأعمال كذلك يمحور الخط ، ومن طريق ليث بن أبي سليم عن مجاهد قال الموازين العدل ، والراجح ماذهب اليه الجمهور ، وأخرج أبو القاسم اللالكائي في السنة عن سلمان قال : يوضع الميزان وله كفتان لو وضع في إحدهما السموات والأرض ومن فحين لو سعت ، ومن طريق عبد الملك بن أبي سليمان ذكر الميزان عند الحسن فقال له لسان وكفتان ، وقال الطبري قيل إنما توزن الصحف ، وأما الأعمال فانها أعراض فلا توصف بشغل ولا خفة ، والحق عند أهل السنة أن الأعمال حينئذ تجسد أو تجعل في أجسام فتصير أعمال الطائفتين في صورة حسنة وأعمال المسيئين في صورة قبيحة ثم توزن ، ورجح القرطبي أن الذي يوزن الصفائف التي تكتب فيها الأعمال ، ونقل عن ابن عمر قال توزن صحائف الأعمال ، قال فإذا ثبت هذا فالصحف أجسام فيرتفع الإشكال ويقويه حديث البطافة الذي أخرجه الترمذي وحسنه والحاكم وصححه ، وفيه فتوضع السجلات في كفة والبطافة في كفة انتهى ، والصحيح أن الأعمال هي التي توزن ، وقد أخرج أبو داود والترمذي وصححه ابن حبان عن أبي إدرياء عن النبي ﷺ قال ما يوضع في الميزان يوم القيامة أثقل من خلق حسن ، وفي حديث جابر رفعه توضع الموازين يوم القيامة فتوزن الحسنات والسيئات فمن رجحت حسناته على سيئاته مثقال حبة دخل الجنة ، ومن رجحت سيئاته على حسناته مثقال حبة دخل النار ، قيل فمن استوت حسناته وسيئاته قال أوائل أصحاب الأعراف ، أخرجه خيشمة في فوائده ، وعند ابن المبارك في الزهد عن ابن مسعود نحوه موقوفا ، وأخرج أبو القاسم اللالكائي في كتاب السنة عن حذيفة موقوفا أن صاحب الميزان يوم القيامة جبريل عليه السلام . **قوله** (وقال مجاهد القسطاس : العدل بالرومية) وصله الفريابي في تفسيره عن سفيان الثوري عن رجل عن مجاهد وعن ورقاء عن ابن أبي نجيم عن مجاهد في قوله تعالى ﴿ وَنُزِّلْنَا بِالْقَسْطِ الْمُسْتَقِيمِ ﴾ قال هو العدل بالرومية ، وقال الطبري معنى قوله ﴿ وَنُزِّلْنَا بِالْقَسْطِ ﴾ بالميزان ، وقال ابن دريد مثله وزاد وهو رومي عرب ، ويقال قسطار بالراء آخره بدل السين ، وقال صاحب المشارق القسطاس أعدل الموازين وهو بكسر القاف وبضمها وقرئ بهما في المشهور ، **قوله** (ويقال القسط مصدر المقسط وهو العادل وأما القاسط فهو الجائر) قال الفراء القاسطون الحائرون والمقسطون العادلون ، وقال الراغب القسط النصب بالعدل كالنصف والنصفة والقسط بفتح القاف أن يأخذ قسط غيره وذلك جور والإقسط أن يعطى غيره قسطه وذلك إنصاف ، ولذلك قيل قسط إذا جار وأقسط إذا عدل ، وقال صاحب المحكم القسط النصب إذا تقاسمه بالسوية ، وقال الاسماعيلي متعبا على قول البخاري القسط مصدر المقسط مانصه القسط العدل ومصدر المقسط الإقسط ، يقال أقسط إذا عدل وقسط إذا جار ويرجمان إلى معنى متقارب لأنه يقال عدل عن كذا إذا مال عنه وكذلك قسط إذا عدل عن الحق وأقسط كأنه لزم القسط وهو العدل ، قال الله تعالى ﴿ وَأَمَّا الْقَاسِطُونَ فَكَانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَبًا ﴾ وقال النبي ﷺ **يتلوه** المقسطون على منابر من نور انتهى وكان من حقه أن يستشهد للبعث الثاني بالآية الأخرى وهي قوله تعالى ﴿ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ ﴾ وهي في المائدة وفي الحجرات ، والحديث الذي ذكره صحيح أخرجه مسلم ، وفي الصحيح عن أبي هريرة رفعه في ذكر عيسى بن مريم ينزل حكما مقسطا وفي الاسماء الحسنى المقسط ، قال الخليلي هو المعطى عباده القسط وهو العدل من نفسه وقد يكون معناه المعطى لكل منهم قسطا من خيره ، وقوله : كأنه لزم القسط يشير إلى أن الهمة فيه للسلب ، وبذلك جزم صاحب النهاية ، وذكر ابن انتطاع أن قسط من الأضداد ، وقد أجاب ابن بطال

عن اعتراض من اعترض على قول البخارى مصدر المقسط فقال : أراد بالمصدر ما حذف زوائده كقول الشاعر
 « وان أهلك فذلك حين قدرى ، أى تقديرى فرده إلى أصله ، وإنما تحذف العرب الزوائد لترد الكلمة إلى أصلها ، وأما
 المصدر المقسط الجارى على فعله فهو الإقساط ، وقال الكرماني المراد بالمصدر المحذوف الزوائد نظرا إلى أصله ، فهو
 مصدر مصدره إذ لا خفاء أن المصدر الجارى على فعله هو الإقساط فإن قيل المزيد لابد أن يكون من جنس المزيد
 عليه . قلت : إما أن يكون من القسط بالكسر وإما أن يكون من القسط بالفتح الذى هو بمعنى الجور والهمزة
 السلب والإزالة . قوله (حدثنا أحمد بن إشبك) بكسر الهمزة وسكون المعجمة وآخره موحدة غير منصرف
 لأنه أعجمى وقيل بل عربى فينصرف وهو لقب ، واسمه مجمع وقيل معمر وقيل عبيد الله وكنية أحمد أبو عبد الله
 وهو الصغار الحضرمى نزىل مصر ، قال البخارى : آخر ما لقيته بمصر سنة سبع عشرة وأرخ ابن حبان وفاته فيها ،
 وقال ابن يونس مات سنة سبع عشرة أو ثمان عشرة . قلت : وليس بينه وبين على بن إشبك ولا محمد بن إشبك
 قرابة . قوله (حدثنا محمد بن فضيل) أى ابن غزوان بفتح المعجمة وسكون الزاى ولم أر هذا الحديث إلا من طريقه
 بهذا الإسناد ، وقد تقدم فى الدعوات وفى الإيمان والنذور وأخرجه أحمد ومسلم والترمذى والنسائى وابن ماجه
 وابن حبان كلهم من طريقه قال الترمذى حسن صحيح غريب . قلت : وجه الغرابة فيه ما ذكرته من تفرد محمد بن
 فضيل وشيخه وشيخه وصحابه . قوله (عن عماره) فى رواية قتيبة . عن ابن فضيل حدثنا عماره . وقد
 تقدمت فى الإيمان والنذور . قوله (كلتان حبيبتان إلى الرحمن) كذا فى هذه الرواية بتقديم . حبيتان ، وتأخير
 . ثقيلتان ، وقد تقدم فى الدعوات وفى الإيمان والنذور بتقديم . خفيفتان ، وتأخير . حبيتان ، وهى رواية مسلم
 عن زهير بن حرب ومحمد بن عبد الله بن نير وأبى كريب ومحمد بن طريف وكذا عند الباقرين من تقدم ذكره ومن
 سأتى عن شيوعهم ، وفى قوله « كلتان » إطلاق كلمة على الكلام وهو مثل كلمة الإخلاص وكلمة الشهادة ، وقوله
 « كلتان » هو الخبر و« حبيتان » وما بعدها صفة والمبتدأ سبحانه الله إلى آخره والنكتة فى تقديم الخبر تشويق السامع
 إلى المبتدأ وكلما طال الكلام فى وصف الخبر حسن تقديمه لأن كثرة الأوصاف الجميلة تزيد السامع شوقا ، وقوله
 « حبيتان » أى محبوبتان ، والمعنى : محبوب قائمهما ، ومحبة الله للعبد تقدم معناها فى « كتاب الرقاق » وقوله « ثقيلتان » فى
 الميزان ، هو موضع الترجمة لأنه مطابق لقوله : وأن أعمال بنى آدم توزن ، قال الكرماني فإن قيل فعيل بمعنى مفعول
 يستوى فيه المذكر والمؤنث ولا سببا إذا كان موصوفه معه ، فلم عدل عن التذكير إلى التأنيث ؟ فالجواب أن ذلك
 جائز لا واجب وأيضا فهو فى المفرد لا المثنى سلبنا لكن أنت لمناسبة الثقيلتين والخفيفتين أو لأنها بمعنى الماعل لا
 المفعول والتاء لنقل اللفظة من الوصفية إلى الإسمية وقد يطلق على ما لم يقع لكنه متوقع كن يقول خذ ذبيحتك للشاة
 التى لم تذبح فإذا وقع عليها الفعل فهى ذبيحة حقيقة ، وخص لفظ الرحمن بالذكر لأن المقصود من الحديث بيان سعة
 رحمة الله تعالى على عباده حيث يجازى على العمل القليل بالثواب الكثير . قوله (خفيفتان على اللسان ثقيلتان فى
 الميزان) وصفهما بالخفة والثقل لبيان قلة العمل وكثرة الثواب وفى هذه الألفاظ الثلاثة يجمع كسجع الكهان ، والحاصل أن المنهى عنه
 فى الدعوات بيان الجأز منه والمنهى عنه وكذا فى الحدود فى حديث يجمع كسجع الكهان ، والحاصل أن المنهى عنه
 ما كان متكلفا أو متضمنا لباطل لا ما جاء عفوا عن غير قصد إليه ، وقوله « خفيفتان » فيه إظهار إلى قلة كلامهما
 وأحرفهما ورشاقتهما ، قال الطيبي : الخفة مستعارة للدسولة وشبهه سهولة جريانها على اللسان بما خف على الحامل من

بعض الامة فلا تتبعه كالشيء الثقيل ، وفيه إشارة إلى أن سائر التكليف صعبة شاقة على النفس ثقيلة وهذه سهلة عليا مع أنها تثقل الميزان كثقل الشاق من التكليف ، وقد سئل بعض السلف عن سبب ثقل الحسنة وخفة السيئة ، فقال : لأن الحسنة حضرت مرارتها وغابت حلواتها فثقلت فلا يحملنك ثقلها على تركها ، والسيئة حضرت حلواتها وغابت مرارتها فلذلك خفت فلا يحملنك خفتها على ارتكابها . **قوله** (سبحان الله) تقدم معناه في باب فضل التسبيح من « كتاب الدعوات » . **قوله** (وبجمده) قيل الواو للحال والتقدير : أصبح الله مثلبا بحمدى له من أجل توفيقه وقيل عاطفة والتقدير أصبح الله وأتلبس بحمده ، ويحتمل أن تكون الباء متعلقة بحذوف مقدمم والتقدير وأتى عليه بحمده ما يوجب الحمد من التوفيق ونحوه ، ويحتمل أن تكون الباء متعلقة بحذوف مقدمم والتقدير وأتى عليه بحمده فيكون « سبحان الله » جملة مستقلة و « بجمده » جملة أخرى ، وقال الخطابي في حديث : سبحانك اللهم ربنا وبحمدك أى بقوتك التى هى نعمة توجب على حمدك سبحانه لا بحول وبقوت كأنه يريد أن ذلك مما أقيم فيه السبب مقام المسبب ، وانفقت الروايات عن محمد بن فضيل على ثبوت وبحمده إلا أن الاسماعيلي قال بعد أن أخرجه من رواية زهير بن حرب وأحمد بن عبدة وأبي بكر بن أبي شيبة والحسين بن علي بن الأسود عنه لم يقل أكثرهم . و بجمده . ، قلت : وقد ثبت من رواية زهير بن حرب عند الشيخين وعند مسلم عن بقية من سميت من شيوخه والترمذى عن يوسف بن عيسى والنسائي عن محمد بن آدم وأحمد بن حرب وابن ماجه عن علي بن محمد وعلى بن المنذر وأبو عوانة عن محمد بن اسماعيل بن سمرة الأحمسي وابن حبان أيضا من رواية محمد بن عبد الله بن نمير كلهم عن محمد بن فضيل كأنها سقطت من رواية أبي بكر وأحمد بن عبدة والحسين . **قوله** (سبحان الله العظيم) هكذا عند الأكثر بتقديم « سبحان الله وبحمده » على « سبحان الله العظيم » ، وتقدم في الدعوات عن زهير بن حرب بتقديم « سبحان الله العظيم » على « سبحان الله وبحمده » ، وكذا هو عند أحمد بن حنبل عن محمد بن فضيل وكذا عند جميع من سمعته قبل ، وقد وقع لي بعلو في « كتاب الدعاء » لمحمد بن فضيل من رواية علي بن المنذر عنه بنبوت « وبحمده » وتقديم « سبحان الله وبحمده » قال ابن بطال هذه الفضائل الواردة في فضل الذكر إنما هى لأهل الشرف في الدين والكمال كالطهارة من الحرام والمماصى العظام فلا تظن أن من أدمس الذكر وأصر على ماشاء من شوائمه وانتك دين الله وحرماه أنه يلتحق بالمطهرين المقدسين ويبلغ منازلهم بكلام أجراه على لسانه ليس معه تقوى ولا عمل صالح ، قل الكرماني صفات الله وجودية كالعلم والقدرة وهى صفات الإكرام وعدمية كلا شريك له ولا مثل له وهى صفات الجلال فالتسبيح إشارة إلى صفات الجلال والتحميد إشارة إلى صفات الإكرام وترك التقييد مشعر بالتعميم ، والمعنى أنزه عن جميع النقائص وأحمده بجميع الكالات ، قال : والنظم الطبعي يقتضى تقديم التحلية على التخلية فقدم التسبيح الباد على التخلي على التحميد الدال على التحيى وقدم لفظ الله لأنه اسم الذات المقدسة الجامع لجميع الصفات والأسماء الحسنى ، ووصفه بالعظيم لأنه الشامل لسلب مالا يليق به وإثبات ما يليق به إذ العظمة الكاملة مستلزمة لعدم النظير والمثيل ونحو ذلك ، وكذا العلم بجميع المعلومات والقدرة على جميع المقدورات ونحو ذلك ، وذكر التسبيح مثلبا بالحمد ليعلم ثبوت الكمال له نفيًا وإثباتًا وكرره تأكيدًا ولأن الاعتناء بشأن التنزيه أكثر من جهة كثرة المخالفين ولهذا جاء في القرآن بمبارات مختلفة نحو سبحان وسبح بلفظ الأمر وسبح بلفظ الماضى ويسبح بلفظ المضارع ، ولأن التنزيهات تدرك بالقل بخلاف الكالات فانها تقصر عن إدراك حقائقها كما قال بعض المحققين : الحقائق الإلهية لا تعرف إلا بطريق

السلب كما في العلم لا يدرك منه إلا أنه ليس بمجاهل ، وأما معرفة حقيقة علمه فلا سبيل إليه ، وقال شيخنا شيخ الإسلام سراج الدين البلقيني في كلامه على مناسبة أبواب صحيح البخاري الذي نقلته عنه في أواخر المقدمة : لما كان أصل العصمة أولاً وآخرها هو توحيد الله بنظم بكتاب التوحيد ، وكان آخر الأمور التي يظهر بها المفلح من الحاسر ثقل الموازين وخفتها لجعله آخر تراجم الكتاب ، فبدأ بحديث الأعمال بالنيات ، وذلك في الدنيا ، وختم بأن الأعمال توزن يوم القيامة ، وأشار إلى أنه إنما يثقل منها ما كان بالنية الخاصة لله تعالى ، وفي الحديث الذي ذكره ترغيب وتحنيف ، وحث على الذكر المذكور لمحبة الرحمن له والخفة بالنسبة لما يتعلق بالعمل والثقل بالنسبة لإظهار الثواب ، وجاء ترتيب هذا الحديث على أسلوب عظيم وهو أن حب الرب سابق وذكر العبد وخفة الذكر على لسانه تال ثم بين ما فيهما من الثواب العظيم النافع يوم القيامة انتهى ملخصاً ، وقال الكرماني تقدم في أول كتاب التوحيد ، بيان ترتيب أبواب الكتاب وأن الختم بمباحث كلام الله لأنه مدار الوحي ، وبه تنبت الشرائع ولهذا افتتح بيده الوحي والانتها إلى ما منه الابتداء ونعم الختم بها ، ويمكن ذكر هذا الباب ليس مقصوداً بالذات بل هو لإرادة أن يكون آخر الكلام التيسيح والتعميد ، كما أنه ذكر حديث الأعمال بالنيات في أول الكتاب لإرادة بيان إخلاصه فيه كذا قال ، والذي يظهر أنه قصد نغم كتابه بما دلى على وزن الأعمال لأنه آخر آثار التكليف فانه ليس بعد الوزن إلا الاستقرار في أحد الدارين إلى أن يريد الله إخراج من قضى بتدنيه من الموحدين فيخرجون من النار بالشفاعة كما تقدم بيانه ، قال الكرماني وأشار أيضاً إلى أنه وضع كتابه قسطاً وميزاناً يرجع إليه ، وأنه سهل على من يسره الله تعالى عليه وفيه إشعار بما كان عليه المؤلف في حالتيه أولاً وآخرها ، تقبل الله تعالى منه جزاءه أفضل الجزاء . قلت : وفي الحديث من القوائد غير ما تقدم الحث على إدانة هذا الذكر ، وقد تقدم في باب فضل التيسيح من وجه آخر عن أبي هريرة حديث آخر لفظه : من قال سبحان الله وبحمده ، في يومه مائة مرة حطت خطايا ، وإن كانت مثل زبد البحر ، وإذا ثبت هذا في قول سبحان الله وبحمده وحدها فإذا انضمت إليها الكلمة الأخرى فالذي يظهر أنها تنفيد تحصيل الثواب الجزيل المناسب لها ، كما أن من قال الكلمة الأولى وليست له خطايا مثلاً فانه يحصل له من الثواب ما يوازن ذلك ، وفيه إيراد الحكم المرغب في فعله بانعظ الخبر لأن المقصود من سياق هذا الحديث الأمر بملازمة الذكر المذكور ، وفيه تقديم المبتدأ على الخبر كما مضى في قوله : كلثان ، وفيه من البديع : المقابلة والمناسبة والموازنة في السجع لانه قال وجببتان إلى الرحمن ، ولم يقل للرحمن موازنة قوله وعلى اللسان ، وعدى كلا من الثلاثة بما يليق به وفيه إشارة امتثال قوله تعالى ﴿ وسبح بحمد ربك ﴾ وقد أخبر الله تعالى عن الملازمة في عدة آيات أنهم يسبحون بحمد ربهم ، وفي صحيح مسلم عن أبي ذر . قلت : يارسول الله بآبي أنت وأمي أي الكلام أحب إلى الله قال ما أصغني الله للملائكة سبحان ربي وبحمده سبحان ربي وبحمده ، وفي لفظه أن أحب الكلام إلى الله سبحانه : سبحان الله وبحمده . خاتمة : اشتمل كتاب التوحيد من الأحاديث المرفوعة على مائتي حديث وخمسة وأربعين حديثاً ، المعلق منها وما في معناه من المتابعة خمسة وخمسون طريقاً والباقي موصول ، المكرر منها فيه وفيها مضى معظمها ، والخالص منها أحد عشر حديثاً انفرد عن مسلم بأكثرها ، وأخرج مسلم منها حديث عائشة : في أمر السرية في ذكر قل هو الله أحد ، وحديث أبي هريرة : أذنب عبد من عبادي ذنباً ، وحديثه إذا تقرب العبد من شبرا ، وحديثه يقول الله عز وجل : أنا عند ظن عبدي بي ، وفيه من الآثار عن الصحابة فمن بعدهم ستة وثلاثون أثراً لجميع

ما في الجامع من الأحاديث بالمكرر موصولا ومعلقا وما في معناه من المتابعة تسعة آلاف واثنان وثمانون حديثا ،
وجميع ما فيه موصولا ومعلقا بغير تكرار ألفا حديث وخمسةائة حديث وثلاثة عشر حديثا ، فن ذلك المعلق وما
في معناه من المتابعة مائة وستون حديثا والباقي موصول ، وافقه مسلم على تحريجها سوى ثمانية وعشرين حديثا وقد
بينت ذلك مفصلا في آخر كل كتاب من كتب هذا الجامع ، وجمعت ذلك هنا تلخيصا على وهم من زعم أن عدده
بالمكرر سبعة آلاف ومائتان وخمسة وسبعون حديثا ، وأن عدده بغير المكرر أربعة آلاف أو نحو أربعة آلاف ،
وقد أوضحت ذلك مفصلا في أواخر المقدمة وذلك كله خارج عما أودعه في تراجم الأبواب من ألفاظ الحديث من
غير تصريح بما يدل على أنه حديث مرفوع كما نهت على كل موضع من ذلك في بابه كقوله : باب إثنان فما فوقهما
جماعة فإنه لفظ حديث أخرجه ابن ماجه وفيه من الآثار الموقوفة على الصحابة فمن بعدهم ألف وستائة وثمانية آثار ،
وقد ذكرت تفصيلها أيضا عقب كل كتاب والله الحمد ، وفي الكتاب آثار كثيرة لم يصرح بنسبتها لقائل مسمى ولا
مبهم خصوصا في التفسير وفي التراجم فلم يدخل في هذه العدة ، وقد نهت عليها أيضا في أماكنها وما اتفق له من
المناسبات التي لم أر من نبه عليها أنه يقتضي غالبا بأن يكون في الحديث الأخير من كل كتاب من كتب هذا الجامع
مناسبة لختمه ولو كانت الكلمة في أثناء الحديث الأخير أو من الكلام عليه كقوله في آخر حديث بدء الوحي فكان
ذلك آخر شأن هرقل ، وقوله في آخر كتاب الإيمان ثم استغفر ونزل ، وفي آخر كتاب العلم وليقطعها حتى يكونا
تحت الكبشين ، وفي آخر كتاب الوضوء واجعلنا آخر ما تكلم به ، وفي آخر كتاب الفسل وذلك الأخير إنما يتيانه
لاختلافهم ، وفي آخر كتاب التيمم عليك بالصعيد فإنه يكفيك ، وفي آخر كتاب الصلاة استئذان المرأة زوجها في
الخروج ، وفي آخر كتاب الجمعة ثم تكون القنائل ، وفي آخر كتاب العيدين لم يصل قبلها ولا بعدها ، وفي آخر
الاستسقاء بأى أرض تموت ، وفي آخر تقصير الصلاة وإن كنت تامة اضطجعي ، وفي آخر التهجد والنطوع وبعد
العصر حتى تغرب ، وفي آخر العمل في الصلاة فأشار إليهم أن اجلسوا فلما انصرف ، وفي آخر كتاب الجنائز فزلت
﴿ ثبت يدا أبي لهب وتب ﴾ وهو من التباب ومعناه الهلاك ، وفي آخر الزكاة صدقة الفطر ولها دخول في الأخيرة
من جهة صكونها تقع في آخر رمضان مكفرة لما مضى ، وفي آخر الحج واجعل موتى في بلد رسولك ، وفي آخر
الصيام ومن لم يكن أكل فليصم ، وفي آخر الاعتكاف ما أنا بمعتكف فراجع ، وفي آخر البيع والإجارة حتى أجلهم
عمر ، وفي آخر الحوالة فصلى عليه ، وفي آخر الكفالة من ترك مالا فلورثته ، وفي آخر المزارعة مانسيت من مقالتي
تلك إلى يومى هذا شيئا ، وفي آخر الملازمة حتى أموت ثم أبعت ، وفي آخر الشرب فشرب حتى رضيت ، وفي
آخر المظالم فكسروا صومعته وأنزله ، وفي آخر الشركة أفندج بالقصب ، وفي آخر الرهن أولئك لا خلاق لهم في
الأخرة ، وفي آخر العتق الولاء لمن أعنت ، وفي آخر الهبسة ولا تد في صدقتك ، وفي آخر الشهادات لا توهمها
ولو حبوا ، وفي آخر الصالح قم فافضه ، وفي آخر الشروط لا تباع ولا توهب ولا تورث ، وفي آخر الجهاد قدمت
فقال صل ركعتين ، وفي آخر فرض الخمس حرما البتة ، وفي آخر الجزية والمواذعة فهو حرام بحرمه الله إلى يوم
القيامة ، وفي آخر بدء الخلق وأحاديث الأنبياء قدم معاوية المدينة آخر مقدمة قدمها ، وفي آخر المناقب توفيت
خديجة رضى الله عنها قبل خراج النبي ﷺ ، وفي آخر الهجرة فترة بين عيسى ومحمد عليهما الصلاة والسلام ، وفي آخر

المغازي الوفاة النبوية وما يتعلق بها ، وفي آخر التفسير تفسير المعوذتين ، وفي آخر فضائل القرآن اختلثوا فأهلكوا ، وفي آخر النكاح فلا يمتنع من التحرك ، وفي آخر الطلاق وتغفر أثره ، وفي آخر اللعان أبعد لك منها ، وفي آخر النفقات اعتقها أبو لب ، وفي آخر الأطمعة وأزل الحجاب ، وفي آخر الذبايح والأضاحي حتى تنفر من منى ، وفي آخر الأشربة وتابعه سعيد بن المسيب عن جابر ، وفي آخر المرضى وانقل حماها ، وفي آخر الطب ثم ليطرحه ، وفي آخر اللباس لإحدى رجله على الأخرى ، وفي آخر الأدب فليرده ما استطاع ، وفي آخر الاستئذان منذ قبض النبي ﷺ ، وفي آخر الدعوات كراهية السأمة علينا ، وفي آخر الرقاق أن نرجع على أعقابنا ، وفي آخر القدر إذا أرادوا فنة أيينا ، وفي آخر الأيمان والتدور إذا سهم غابر فقتله ، وفي آخر الكفارة وكفر عن يمينك ، وفي آخر الحدود إن شاء عذبه وإن شاء غفر له ، وفي آخر المحاربين اعملوا ما شئتم فقد وجبت لكم الجنة ، وفي آخر الإكراه يحجزه عن الظلم ، وفي آخر تعبير الرؤيا تجاوز الله عنهم ، وفي آخر الفتن أنهلك وفينا الصالحون ، وفي آخر الأحكام فاعلمت بعد أيام الحج ، وفي آخر الاعتصام سبحانه هذا بهتان عظيم ، والتسبيح مشروع في الحتام ، فلذلك ختم به كتاب التوحيد ، واخذ الله بعد التسبيح آخر دعوى أهل الجنة ، قال الله تعالى ﴿ دعواهم فيها سبحانه اللهم وتحييتهم فيها سلام وآخر دعواهم أن الحمد لله رب العالمين ﴾ ، وقد ورد في حديث أبي هريرة في ختم المجلس ما أخرجه الترمذي في الجامع والسنائي في اليوم والليلة وإن حبان في صحيحه والطبراني في الدعاء والحاكم في المستدرک کلهم من رواية حجاج بن محمد عن ابن جريج عن موسى بن عقبة عن سهيل بن أبي صالح عن أبيه د عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ من جلس في مجلس وكثر فيه لفظه فقال قبل أن يقوم من مجلسه ذلك : سبحانك اللهم وبحمدك أشهد أن لا إله إلا أنت أستغفرك وأتوب إليك ، إلا غفر له ما كان في مجلسه ذلك ، هذا لفظ الترمذي وقال : حسن صحيح غريب لا نعرفه من حديث سهيل إلا من هذا الوجه ، وفي الباب عن أبي برزة وعائشة ، وقال الحاكم هذا حديث صحيح على شرط مسلم إلا أن البخاري أعله برواية : وهيب عن موسى بن عقبة عن سهيل عن أبيه عن كعب الأحبار كذا قال في المستدرک وروى في ذلك : فليس في هذا السند ذكر لوالد سهيل ولا كعب ، والصواب عن سهيل عن عون وكذا ذكره على الصواب في علوم الحديث فانه ساقه فيه من طريق البخاري عن محمد بن سلام عن مخلد بن يزيد عن ابن جريج بسنده ، ثم قال : قال البخاري هذا حديث مليح ، ولا أعلم في الدنيا في هذا الباب غير هذا الحديث إلا أنه معلول : حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا وهيب حدثنا موسى بن عقبة عن عون بن عبد الله ، قوله قال البخاري هذا أول فإنا لا نذكر لموسى بن عقبة سماعا من سهيل انتهى ، وأخرجه البيهقي في المدخل عن الحاكم بسنده المذكور في علوم الحديث عن البخاري فقال عن أحمد بن حنبل ويحيى بن معين كلاهما عن حجاج بن محمد وساق كلام البخاري لكن قال : لا أعلم بهذا الإسناد في الدنيا غير هذا الحديث إلا أنه معلول ، وقوله لا أعلم بهذا الإسناد في الدنيا هو المنقول عن البخاري لا قوله لا أعلم في الدنيا في هذا الباب فان في الباب عدة أحاديث لا تخفى على البخاري ، وقد ساق الخليل في الإرشاد هذه القصة عن غير الحاكم وذكر فيها أن مسلما قال للبخاري أتعرف بهذا الإسناد في الدنيا حديثا غير هذا ، فقال : لا إلا أنه معلول ، ثم ذكره عن موسى بن اسماعيل عن وهيب عن موسى بن عقبة عن عون بن عبد الله ، وقوله : وهو موافق لما في علوم الحديث في سند التعليل لا في قوله في هذا الباب فهو موافق لرواية البيهقي في قوله بهذا الإسناد ، وكان الحاكم وهم في هذه اللفظة وهي قوله في هذا الباب : وإنما هي بهذا الإسناد

وهو كما قال لأن هذا الإسناد وهو: ابن جريج عن موسى بن عقبة عن سهيل لا يوجد إلا في هذا المتن ولهذا قال البخاري لا أعلم لموسى سماعاً من سهيل يعني أنه إذا لم يكن معروفاً بالأخذ عنه وجاءت عنه رواية خالف راويها وهو ابن جريج من هو أكثر ملازمة لموسى بن عقبة منه رجحت رواية الملازم فهذا يوجب تعليق البخاري، وأما من صححه فانه لا يرى هذا الاختلاف علة قاذحة بل يجوز أنه عند موسى بن عقبة على الوجهين، وقد سبق البخاري إلى تعليق هذه الرواية أحمد بن حنبل فذكر الدارقطني في العلل عنه أنه قال: حديث ابن جريج وهم، والصحيح قول وهيب عن سهيل عن عون بن عبد الله قال الدارقطني والقول قول أحمد، وعلى ذلك جرى أبو حاتم وأبو زرعة الرازي قال ابن أبي حاتم في العلل سألت أبي وأبا زرعة عن هذا الحديث فقالا هذا خطأ، رواه وهيب عن سهيل عن عون بن عبد الله موقوفاً وهذا أصح، قال أبو حاتم يحتمل أن يكون الوهم من ابن جريج ويحتمل أن يكون من سهيل انتهى، وقد وجدناه من رواية أربعة عن سهيل غير موسى بن عقبة ففي الأفراد للدارقطني من طريق عاصم ابن عمرو وسليمان بن بلال، وفي الذكر لجعفر الفريابي من طريق اسماعيل بن عياش، وفي الدعاء للطبراني من طريق محمد بن أبي حميد أربعتهم عن سهيل والراوى عن عاصم وسليمان هو الواقدى وهو ضعيف وكذا محمد بن أبي حميد، وأما اسماعيل فإن روايته عن غير الشاميين ضعيفة وهذا منها، وقد قال أبو حاتم هذه الرواية ما أدري ما هي ولا أعلم روى عن النبي ﷺ في شيء من طريق أبي هريرة إلا من رواية موسى عن سهيل انتهى، وقد أخرجه أبو داود في السنن وابن حبان في صحيحه والطبراني في الدعاء من طريق ابن وهب عن عمرو بن الحارث عن عبد الرحمن بن أبي عمرو عن سعيد المقبري عن أبي هريرة مرفوعاً. وعن عمرو بن الحارث عن سعيد بن أبي هلال عن سعيد المقبري عن عبد الله بن عمرو موقوفاً وذكر شيخنا شيخ الإسلام أبو الفضل عبد الرحمن بن الحسين العراقي الحافظ في التكت التي جمعها على علوم الحديث لابن الصلاح أن هذا الحديث ورد من رواية جماعة من الصحابة عدهم سبعة زائدة على من ذكر الترمذى، وأحال بيان ذلك على تخريجه لأحاديث الأحياء وقد تبعت طرقة فوجدته من رواية خمسة آخرين فشكلوا خمسة عشر نفساً ومعهم صحابي لم يسم فلم أضفه إلى العدد لاحتمال أن يكون أحدهم، وقد خرجت طرقة فيما كتبت على علوم الحديث وأذكره هنا ملخصاً، وهم عبد الله بن عمرو بن العاص وحديثه عند الطبراني في المعجم الكبير أخرجه موقوفاً وعند أبي داود أخرجه موقوفاً كما تقدم التنبيه عليه، وأبو برزة الأسلمي وحديثه عند أبي داود والنسائي والداري وسنده قوى، وجبير بن مطعم وحديثه عند النسائي وابن أبي حاتم ورجاله ثقات، والزيبر بن العوام وحديثه عند الطبراني في المعجم الصغير وسنده ضعيف، وعبد الله بن مسعود وحديثه عند ابن عدى في الكامل وسنده ضعيف، والسائب بن يزيد وحديثه عند الطحاوى في مشكل الآثار والطبراني في الكبير وسنده صحيح، وأُس بن مالك وحديثه عند الطحاوى والطبراني وسنده ضعيف، وعائشة وحديثها عند النسائي وسنده قوى، وأبو سعيد الخدري وحديثه في كتاب الذكر لجعفر الفريابي وسنده صحيح إلا أنه لم يصرح برفعه، وأبو أمامة وحديثه عند أبي يعلى وابن السنن وسنده ضعيف، ورافع بن خديج وحديثه عند الحاكم والطبراني في الصغير ورجاله موثقون إلا أنه اختلف على روايته في سنده، وأبي بن كعب ذكره أبو موسى المديني ولم أقف على سنده، ومعاوية ذكره أبو موسى أيضاً وأشار إلى أنه وقع في بعض رواياته تصحيف، وأبو أيوب الأنصاري وحديثه في الذكر للفريابي أيضاً وفي سنده ضعف يسير، وعلى بن أبي طالب وحديثه عند أبي علي بن الأشعث في السنن المروية عن أهل البيت وسنده

واه ، وعبد الله بن عمر وحديثه في الدعوات من مستدرك الحاكم ، وحديث رجل من الصحابة لم يسم أخرجه ابن أبي شبة في مصنفه من طريق أبي معشر زياد بن كليب قال حدثنا رجل من أصحاب رسول الله ﷺ عنه ورجاله ثقات ، ووقع لي مع ذلك من مراسيل جماعة من التابعين منهم الشعبي وروايته عند جعفر الثريائي في الذكر ، وي زيد الفقير وروايته في الكنى لأبي بشر الدولابي ، وجعفر أبو سلة وروايته في الكنى للنسائي ، وبجاهد وعطاء ويحيى بن جمعة ورواياتهم في زيادات البر والصلة للحسين بن الحسن المروزي ، وحسان بن عطية وحديثه في ترجمته في الحلية لأبي نعيم وأسانيد هذه المراسيل جياد ، وفي بعض هذا ما يدل على أن للحديث أصلا ، وقد استوعبت طرقها وبيئت اختلاف أسانيدها وألفاظ متونها فيما علقته على علوم الحديث لابن الصلاح في الكلام على الحديث المعلوم ، ورأيت ختم هذا الفتح بهار من طرق هذا الحديث مناسبة لختم أسوقها بالسند المتصل العالي بالسماح بالإجازة الى متناه ، قرأت على الشيخ الإمام العدل المستد المسكّر الفقيه شهاب الدين أبي العباس أحمد بن الحسن بن محمد بن محمد ابن زكريا القدسي الزينبي بمنزله ظاهر القاهرة أخبرنا محمد بن اسماعيل بن عبد العزيز بن عيسى بن أبي بكر الأيوبي أنبأنا اسماعيل بن عبد المنعم بن الحليمي أنبأنا أبو بكر بن عبد العزيز بن أحمد بن باقا أنبأنا أبو زرعة طاهر بن محمد ابن طاهر أنبأنا عبد الرحمن بن حمد ح وقرأته غالبا على الشيخ الإمام المقرئ المفتي العلامة أبي اسحق ابراهيم بن أحمد ابن عبد الواحد بن عبد المؤمن بن كامل عن أيوب بن نعمة النابلسي سمعا عليه أنبأنا اسماعيل بن أحمد العراقي عن عبد الرزاق بن اسماعيل القومسي أنبأنا عبد الرحمن بن حمد الدون أنبأنا أبو نصر أحمد بن الحسين الكسار أنبأنا أبو بكر أحمد بن محمد بن إسحاق الحافظ المعروف بابن السني أنبأنا أبو عبد الرحمن أحمد بن شبيب النسائي أنبأنا محمد بن اسحق هو الصغاني حدثنا أبو مسلم منصور بن سلة الخزازي حدثنا خلاد بن سليمان هو الحضرمي عن خالد بن أبي عمران عن عروة عن عائشة قالت كان رسول الله ﷺ إذا جالس مجاسا أو صلى تكلم بكلمات فسألته عن ذلك فقال : إن تكلم بكلام خير كان طابعا عليه - يعني خاتما عليه - إلى يوم القيامة ، وإن تكلم بغير ذلك كانت كفارة له « سبحانك اللهم وبحمدك لا إله إلا أنت استغفرك وأتوب اليك » والله أعلم

والحمد لله وحده وصلى الله على سيدنا محمد وآله وأصحابه وأزواجه وذريته والتابعين لهم بإحسان ، وسلم تسليما كثيرا .

قال مؤلفه حافظ الدهر إمام السنة النبوية تلى صاحبها أفضل الصلاة والسلام فرغ منه جامعه أحمد بن علي بن محمد بن محمد بن علي بن أحمد بن حجر الكنتاني النسب المسقلاني الأصل المصري المولد والمنشأ نزيل القاهرة ، في أول يوم من رجب سنة اثنتين وأربعين وثمانمائة ، سوى ما ألحقه في هذا الكراس في ثاني عشر رجب منها ، وكان جمعه للمقدمة في سنة ثلاث عشرة ، وفروعه في الشرح في أوائل سنة سبع عشرة ، والله الحمد باطنا وظاهرا أولا وآخرا .

صورة ما كتبه المؤلف على نسخة الشيخ الإمام العالم العلامة برهان الدين
إبراهيم بن زين الدين الحضر رحمهم الله ورضى عنهم

الحمد لله وكفى ، وسلام على عباده الذين اصطفى

أما بعد . فقد قرأ على هذا الكتاب المسمى « فتح الباري » ، إلا يسيراً منه ، فسمعه وفاته القليل منه ، وذلك ظاهر
في التبليغ في الهوامش بخط صاحبه ، وكان به الإمام العالم العلامة الفاضل الماهر الباهر المعين برهان الدين مفيد
الطالبين جمال المدرسين ابن زين الدين الحضر حفظ الله عليه ما وهبه ، وختم له بالخصيرات حتى يفوز
بالمرغبة ويأمن المرهبة ، وأجزت له أن يرويه عن كنهه وأن يفيد به لمن أراد وأن يروي عن جميع ما تجوز
عن روايته

قاله وكتبه أحمد بن علي بن حجر حامدا مصليا مسلما وذلك في الثامن عشر من شعبان سنة اثننتين
وأربعين وثمانمائة

وعلى نسخته أيضا ما ملخصه : بلغ السماع لجميع المجلس الأخير من هذا الشرح ، وأوله خاتمة على مؤلفه حافظ
المصر أستاذ أهل الدهر شيخ الإسلام والمسلمين بقبلة المجتهدين قاضي القضاة الشافعية بالديار المصرية أبي الفضل
أحمد العسقلاني الأصل المصري المولد والمنشأ أدام الله بهجته وحرس للأمام مہجته ، بقراءة كتابه إبراهيم بن خضر
الأئمة الأعلام قاضي القضاة سعد الدين القدسي الحنفي الشهير بابن الدري ، وأخوه الإمام برهان الدين إبراهيم ،
وقاضي القضاة محب الدين أحمد بن نصر الله البغدادي الحنبلي ، وقاضي القضاة الشافعية بالبلد الشامية وكاتب
الأمراء الشريفة بالديار المصرية كمال الدين محمد الحوي الشهير بابن البارزي ، والمقر الناصري محمد بن السلطان
الظاهر حمق بن فوت يسير ، والمقر الزيني عبد الباسط ناظر الجيوش المنصورة ، والعلامة تقي الدين أحمد بن علي
المقريزي ، والصاحب كريم الدين عبد الكريم الشهير بابن كاتب المناجات ، والجمال يوسف بن كريم الدين ، ظهر
الخواص الشريفة ، والمقر محب الدين بن الأشقر كاتب النركان ، والشيخ ولي الدين محمد السفطى ، والعلامة القاضي
بدر الدين التنينى المالكي ، والقاضي غرس الدين السخاوي ، والشيخ محب الدين محمد بن أبي بكر القمني ، والشيخ
زين الدين عبد الرحمن بن عبد الوهاب السديسي ، وكتب جميع الشرح إلا مواضع يسيرة معلة في نسخته ، والشيخ
رضوان العقبي وكتب منه وسمع كثيرا ، والشيخ شمس الدين محمد بن علي بن جعفر الشهير بابن قر وكتب غالبه
وسمع منه الكثير ، والشيخ بهاء الدين أحمد بن العماد عبد الرحمن بن حري ، والشيخ زين الدين عبد الغني بن محمد
القمني ، والشريف سعيد بن علي بن عبد الحليل المغربي التونسي ، وكتبه كل من الثلاثة وسمع منه كثيرا ، والإمام
شمس الدين محمد بن محمد بن محمد بن حسن المقدسي ، والشيخ زين الدين قاسم بن محمد الزيري ، والشيخ تقي الدين
المنوفي القاضي ، والشيخ شمس الدين محمد بن نور الدين علي المحبري الخطيب والده بالصلاحية ، والشيخ عز
الدين عبد العزيز السبباطي ، والشيخ محب الدين محمد بن عز الدين محمد البكري إمام المؤيدية ، والشيخ محب الدين
عبد الله بن بهاء الدين عبد اللطيف الشهير بابن الإمام المحلى ، والشيخ محي الدين بن محمد الطوخى ، وبهاء الدين
محمد بن أبي بكر المشهدى ، والشيخ شهاب الدين أحمد بن أسد المقرئ ونور الدين علي بن أحمد المنوفي ، والشيخ

شهاب الدين أحمد الرضى ، والسيد الإمام العالم بدر الدين حسن النسابة ، والشيخ العلامة جلال الدين محمد بن أحمد المحلى الشافعى ، والشيخ العلامة صلاح الدين محمد الأسيوطى ، والإمام شهاب الدين أحمد بن موسى المنوفى الإمام بجامع أصل ، والشيخ عبد اللطيف بن على الحسى ، والشهاب أحمد بن الجلال عبد الباقي الشهير بابن أبى غالب ، وأبو الفضل بن أبى المسكارم بن أبى البركات بن ظهيرة القرشى المالكي ، وأبو الفتح محمد بن محمد الطيبي القادري ، والسراج عمر بن عبد الله بن على الأفقهى ، والإمام شهاب الدين أحمد بن أبى السعود المنوفى ومدح الشارح بقصيدة تتعلق بالحنم أنشدتها عبد القادر الواعظ بمجلس الحنم ، والشيخ يوسف القادري ، والشيخ شرف الدين عيسى الطنوبى ومدح الشارح بقصيدة تتعلق بالحنم ، والشيخ قى الدين بن القطب القرعشندى ، وشمس الدين محمد بن على الفالاقى ، وعز الدين البغوى ، وشمس الدين محمد بن تاج الدين عبد الله بن صلاح الدين أبى الحجاج يوسف بن عبد الله بن اسماعيل بن قريش ، والشيخ شمس الدين محمد بن أحمد الشطنوبى ، وولى الدين أحمد بن أحمد الأسيوطى ، والعالم برهان الدين ابراهيم السكركى القاضى ، والشيخ شهاب الدين بن على بن زكريا الجديدى وولده شهاب الدين أحمد ، والشيخ شمس الدين محمد بن أحمد الجديدى ، وشمس الدين محمد ابن الشيخ يوسف بن أحمد الصنى ، ونور الدين على بن خليل بن البصال ، ونور الدين المقرئ الشهير بابن الركاب ، والشيخ شمس الدين محمد بن يوسف المنوفى الشهير بابن الخطيب ، وناصر الدين محمد بن ابراهيم الطويل ، والشيخ شهاب الدين أحمد بن أحمد بن أبى بكر بن تمره الخطيب وابنه عبد القادر والشيخ محب الدين محمد بن محمد القفطان المصرى ، وعبد الرحيم بن الشهاب أحمد بن يعقوب الأزهرى ، والإمام المحدث برهان الدين ابراهيم بن عمر البقاعى ، والشيخ شمس الدين محمد أبو الخير بن عمر بن عبد الرحمن الزفناوى ، ونور الدين على بن سليمان الترانى ، وبدر الدين محمد بن ابراهيم المليعى الخطيب ولده بجامع الأقفر ، والشيخ شمس الدين محمد بن حسين بن محمد الشهير بابن سعيرات التاجر بالجنون ، والشهاب أحمد بن محمد السخاوى المالكي ، والشيخ شمس الدين محمد بن أحمد الدجوى ، ومدح الشارح بقصيدة تتعلق بالحنم قرأها من لفظه بالمجلس المذكور ، وشمس الدين محمد ابن الشيخ يونس الواحى ، وأبو بكر بن محمد الواحى التاجر بسوق الحانجب ، والتاج محمد بن أبى بكر بن محمد الدميرى ، وأبو الميامن محمد بن قاسم الصوفى بالمدرسة الأشرفية ، والإمام أبو الجود داود بن سليمان البني المالكي وعنه نور الدين على النبي المالكي ، والشهاب أحمد ابن محمد الأنصارى وخلق كثيرون لا يستطاع حصرهم ولا يقدر قدرهم ، ومن حضر المجلس لكن لم يسمع القراءة لبعده عن القارئ المشايخ الأئمة شمس الدين محمد الغيايى ، وشمس الدين محمد الونائى وأمين الدين الأنصراي الحنفى شيخ الأشرفية ، ومحب الدين محمد الأنصراي الحنفى فى جماعة كثيرين ، من رام حصرهم فقد رام شططا ، وكان يوما مشهودا لم يعد مثله فيما تقدم ، وكان الحنم المذكور بالتاج والسبع وجوه بين كوم الريش ومنية الشيرج خارج القاهرة ، فى يوم السبت ثامن شعبان سنة اثنتين وأربعين وثمانمائة . والحمد لله رب العالمين الرحمن الرحيم الذى بنعمته تتم الصالحات وتثمر

وقد نظم شعراء العصر فى مدح الشرح ومؤلفه قصائد ، منها ما أنشد فى مجلس الحنم ومنها ما أنشد بعد ذلك ، فكتب العلامة الشريف صلاح الدين الأسيوطى رقعة وقدمها للؤلف ، ونصها مايقول شيخ المحدثين الأقدمين والمحدثين فائق السكال والأكال تهذيبه وتقريره غنية الطلبة كفاية الطلبة نهاية الأرب فى فنون الأدب علامة ذوى الألفية قاضى الشافعية ، أدام الله مسراته فى قول القائل وإن لم يكن بطائل :

لك الهناء بفضل منك يشملنا
كم للبخارى من شرح وليس كما
شرحه الذهب الإبريز ماحكيت
وشرحك الرائع المصرى بهجتها
وفي هذا الثاني العاني بما اشتمل عليه من المعاني :

أفاضى قضاة الدين حقاً بليغهم
شروح البخارى مذكبيناً رحيقها
ومن هو في أوج المعاني كلامه
أتى شرحك الوافي ومك ختامه

هل بينهما تواخي أم لاحدهما عن الآخر تراخي ، وهل صاحب هذه البيوت في قصور أم حام حول حصى من
عليه الحسن مقصور ؟ وهل له في بجارى الأدب أدنى ينبوع وما يحكم به الذوق السليم المطبوع ، فان تفضلتم الآن
بجواب فقير بدع أنه يوم الإجابة ، وإن عدلتم بالاسترواح الى غد فذاك عين الإصابة ، ورايكم العال أعلى ،
وحسبنا الله ونعم الوكيل

فكتب المؤلف ما نصه : أسأل الله حسن الخاتمة ، ذقت حلاوة هذه المأخاة ، وشرحت صدرى بلطافة هذه
المطارحة ، وتبين أن ناظمها واحد حساً ومعنى ، بل أوحى في حسن التلطف وزيادة الحسن وهما يتجاوزان الجودة
من هنا وهنا : د كافر قدين إذا تأمل ناظر ، إلى آخر ما قال

وكتب الشيخ زين الدين عبد الرحمن ابن قاضى القضاة شمس الدين الديرى الحنفى بعد أن رأى الرقعة المذكورة في
المجلس ما نصه :

أيا سيدا حاز العلوم بأسرها
أئن راج لمبريز البيوت بمجتمها
وأبدع في شرح البخارى نظامه
فقال غدا حقاً ومسكا ختامه

وأنشد اصاحبنا الشيخ الفاضل شهاب الدين أحمد بن أبي السعود المنوفى بالمجلس المذكور :

تمنعت بدموع الصب في حجب
حلت بقلبي المعنى وهى جنته
أشكو سهادى ودمعى وهى لاهية
يامن رنت وانثنت طوع الصباهيما
الله في مهجة لولاك مارهبت
فيارعى الله أعطافا بنا فتكت
والله يفو عن الألفاظ كم قتلت
فمن يبلغ ذات الحسن أن دى
يارب لا تجزع عيظها بما فعلت
واحفظ على حسننا خذا أضع دى
فانظر لشمس الضحى في حلة السحب
يامن يرى جنة الرضوان في لهب
فالتغر يضحك والأصداغ في لعب
تفد بك روح قتيل القضب والقضب
سود الجفون وحده السيف لم تهب
وهن من نسكات الروض في رهب
بسحرها من كلم القلب مكتئب
حل لها ولقتلى فيه واطربى
في مهبتي من فطيع الفتك والعطب
وراج يومى بكف غير محتضب

واجمل سويداء قلبي في محيفته
 وحال الجفن من روح به قنلت
 وفي سبيل البكا ليل أكابده
 لم أدر أن كؤس الدمع تسهرني
 يامن أطال على يوم اللقا أسنى
 لا تسألن عن دموح فيك سائلة
 في ذمة البين ليل بات يجمعنا
 والشعر يرفع أذيال الدجى عبثا
 وبعد رشف الثنايا رحمت ملتئا
 لجاء حسن ختام منه يسند عن
 حبر الهدى حافظ الإسلام أحمد من
 يا عالما شرح الله الصدور به
 شرحت صدر البخارى مثل جامعه
 هذا المنار الذى للعلم مرتفع
 تحبذا جامع بالشرح صار له
 أضاء فيه مصابيح مسلسلة
 شرح حكي الشمس فالدينا به امتلأت
 فلا تحرك لسانا يا سراج فقد
 نسيج وحد بقول ابن المنير وما
 والزركشى البدر لما أن تكلف لم
 وقد غدا لابن بطال به شغل
 وبات في روضة ابن التين مرشفا
 فلم يحز مسلم ماحزت من شرف
 هذا وحقق عام الفتح حج به
 فيه بدا الظاهر السلطان واستمرت
 فيالهم والقنا تهنز في يدهم
 لجاء الفتح نصرا بالسيف وقد
 فالدهر في دعة والزهر مبتسم
 والجو قبقه والأعداء تحسبه
 أفديه عاما كان الدهر أسنده

يرب من حسنات القرب والقرب
 فليس عند الهوى قتل بمحتسب
 يا لجر قلبي وجرى غير مقرب
 حتى رأيت عينا النجم كالجنب
 هلا جعلت لهذا الهجر من سبب
 وقلب صب لصبر غير منقلب
 والنجم يلحظنا شزرا كمرتقب
 والشعر يخفى عينا الصبح في نقب
 خالا وكان ختام المسك مطلب
 قاضى القضاة ختام العلم والأدب
 له من الفتح ذكرى فتح خير نبى
 وباسط العلم والآمال للطلب
 فراح يذشد هذا منتهى الطلب
 الله أكبر كل الفضل في العرب
 وقفا كبير جرى باق مدى الحقب
 من الأحاديث أو من لفظك الضرب
 تغيب زهر الدرارى وهو لم يغيب
 لاح النهار وهذى الشمس فاحتجب
 حاكى بدى له مثلا فيا بأبى
 يصل إلى ذلك النوال بالذهب
 لما رأى منه ما أربى على الأرب
 كأسامن الذوق يزرى بابة العقب
 يا أحمد الناس في علم وفي نسب
 لبيت فضلك وفد العلم عن رغب
 أعداؤه بذبول الأرض في حجب
 رعبا وإن نسلت ردت على العقب
 تبت يدا خصمه حمالة الخطب
 والعنقب ترقص بالأكام والعذب
 رعدا لما ناهيا من قبضة الثوب
 عن حافظ العصر عن آباءه النجب

لله جبر أبى ماجد شهم
 يفتيك عن طلب الاسفار مقوله
 وان رقى شرف الإملاء تحسبه
 وكم له من تصانيف حلت وعلت
 يامن يقول لقيت الناس فى رجل
 ذوهمة فى الندى والعلم ان رقلت
 وسيف حلم بأيدى الصغح تجذبه
 ترنحت قضب الافلام فى يده
 تنشى فتدسى شفاه الكاس باسمة
 من كل اسم خرى الرضاب فما
 واعجب لمحبرة كم شيت غسقا
 نعم وأعجب من ذا دمع مرمة
 وأوقدت رملها فى نهره وشدت
 وانظر لى طود علم شاخ نسبا
 طلق الحيا لى الدينار مبتذلا
 فيبذل التبر من مال ومن كلم
 عم البرية بالجدوى فى الحيا
 فلو أريحت معاذ الله راحته
 فيها الدنانير عشاق العفاة فان
 فضائل علمت شعرى مدائح
 يامهجة الفضل ياعين العلوم ويا
 هذا فانسان شعرى جاء ذا عجل
 وهذه بنت فكر حثا شغف
 ويا ولى اليتامى قد خطبت لها
 نسيبها جاء فى أبيانها نسبا
 تزفها الشهب فى الافلاك منشدة
 مدت لعليك باآت الروى خطا
 ترنو بعين قوافها التى نشطت
 كأنها الراح فى كاسات أسطرها
 لحسنها شخص الحساد فاستترت

على أصل على الحالين خير أب
 والسيف أصدق أنباء من السكب
 مع التواضع بحر أسح من حجب
 كالنجم يكثُر من قطر الحيا السرب
 دع من أردت ويمم نعمته تصب
 فى برده سحبت ذبلا على السحب
 دقت لديه رقاب الحقد والفضب
 فأثمرت زهرات العلم والنشب
 يا حسن جمع خلال الراح والفضب
 يفوته حيث يحكى الكاس من سبب
 سهدا ومفرقا المسود لم يشب
 بوجنة الطرس ألفت حسن منقلب
 جل المؤلف بين المساء والهب
 يهتز جوردا وبالأمال منجذب
 بحمد الوجه يبدى رنة المصخب
 ما بين منسبك منه ومنسكب
 أمواله غير أيدى الناس من طنّب
 شكى لداعى الندى من وحشة التعب
 تفقدوا الرغد تراهم على حذب
 وأنجم الليل تهدى كل مرتقب
 روح العلا وحياة الحمد والحسب
 ووسع قولى وضيق الوقت فى حرب
 تهرجر الذيل من صحف على كتب
 بكرا إن افتخرت للعرب تنسب
 ياعز ذاك اليتيم الشاخ النسب
 يا أخت خير أخ يا بنت خير أب
 فقد طوت مهمة الأوراق عن كتب
 وزاتها الكسر يا للخرد العرب
 تحلو بتكرار حرف الباء فى الحب
 عن عينهم برداء الخط والادب

فان تعارض مع مدحى مديهم
وان تساوى كلانا فى المقال فيا
أما وأوصافك المنظوم جوهرها
بقيت يا سيد الدنيا صحيح حلا
ولا برحت مدى الأيام تنكسها
حسن الختام وترقى أشرف الرتب

وقال الشيخ برهان الدين البقاعى ، وأنشدت فى المجلس أيضا :

إن كنت لاتصو لوصف عذارى
إن الغرام له رجال دينهم
عاضوا بحار العشق وقت هياجها
فاستوسقوا دررا تجل نعتها
لله أيام الوصال وطيبها
ليلات أرتشف الرحيق من الثنو
وأدير فى روض الوجوه عاجرى
بأبى الحدود نواضرا حسناها
قصدت يكون المسك حسن ختامها
شرح البخارى الذى فى ضمنه
فى كل طرس منه روض مزهر
وبه زوائد من فوائده
شرح الحديث به فكم من مشكل
يأتى إلى طرق الحديث يضمها
وتزاحمت أفديه فى تحصيله
من فيض أحمد نبعه وله منا
إن قلت نهر فهو الحجر انشئ
أو قلت بحر عسقلان أصله
كم قد رحلت وكم جمعت مصنفا
وسكنت فى العليا تقى وفضلا
رحلت اليك الطالبون ليقصدوا
وترا كضوا خيل الشبية حين لم
فارت فى أرض البقاع عشائرى

دع عنك تهاى وخلع عذارى
تلف النفوس على هوى الأقرار
إذ موجها كالجنحفل الجرار
صاروا بها فى العاشقين درارى
لولم تسكن ككواكب الانحار
رفأنتنى من دون شرب عتار
عجبا فتعيني عن الأنوار
كنواظر الغزلان فى الدينار
فتعلمت من ختم فتح البارى
نظمت علوم الشرع مثل بحار
وبكل سطر منه نهر جارى
وفرائد أعيت على النظار
فيه انجلي للعين بالآثار
إن الميسان مصدق الانخبار
زمر الملوك فسل من السفار
سبة به اشتهرت لدى الافكار
ومن الحجارة منبع الانهار
فالناس عالة بجرها الزخار
فالدين قد أحييت بالانصار
أنت الشهاب بك اهداء السارى
وتابعوا سبعا من الافطار
تركس بوهم أو بوصف عذارى
أطوى اليك فيافيا ومهارى

فأرقت منهم كل أروع ماجد
فصنعتك سهلت وتزهدت
تربو على مائة ونصف أودعت
وتضوع بالمسك الذكي لناشق
ماذا أقول ولو أطلت مدائحى
لم تبلغ المقصود من أوصافكم
فاسلم على كر اللبالي راقيا
وأشدد الشيخ شمس الدين الدجوى من لفظه لنفسه بالمجلس المذكور :

بمحمد الله نبدأ مادحيننا
فان المصطفى صلوا عليه
وأعلام النبوة خافقات
وشمس علومه منتحك نورا
به تسجو على درج المعالي
أدره على المسامع فويلنى
وحضرته الغنيمه فاغنموها
به العلماء جلوا واستدلوا
بمترك الدروس لنصرفقه
على الخصما سطوا بالرد منه
يذبون اللبالي عن حماه
تجافوا عن مضاجعهم وقاموا
فن أدب إذا تليت عليهم
وهم قوم تراهم فى علو
وفى سربال فضلمهم تساموا
علاوا شرفا وقدرنا واتضاعوا
سماعا باليبيب فهم رجال
فهم فى الحشر لا خوف عليهم
وهم بالشكر أولى والتهانى
نخذ فى حفظه واصر فى عليه
فتقوى حجة وتجل قدرنا
ويكنى مسلما علم البخارى

حديث المصطفى والشارحينا
بطبيب حديثه يتمسكونا
بها فى الخافقين محدثونا
تبعتم به سليل المؤمنيننا
سيادتكم اللبالي والسفيننا
قلوب الاولياء السامعينا
وعنها لاتكونوا غائبينا
على طرق الهدى مستبصرينا
به فرسانه يستنجدونا
على غيظ الخلاف مؤيدينا
وفيه على اللالى يسهرونا
اليه بما دروه يخدمونا
أحاديث النبوة يسمعوننا
على تحصيله يتنافسوننا
على الايام نغرا يرفلوننا
وأضحوا بالوقار متوجيننا
بخدمته الشريفة يشرفونا
ولاهم فى القيامة يحزنونا
وهم لله أولى يحمدوننا
زمانك يارفاق الصالحينا
وتعظم فى عيون الناظرينا
يرد به اعتقاد الكافرينا

إذا ما جشته تلقاه بحرا
 وفيه من العوالم فأتحات
 فكم فرض علت به ونفل
 وذروة فقهه يرقون فيها
 مصاييح الهدى أنبثت عليه
 لفصل ما قدرت عليه منه
 وكيف لا وغادمه إمام
 بفتح الباري اتضحت وبانت
 صحيح سد باب الطعن فيه
 جلاصور المسائل فاستبان
 فكم قول يقول به فلان
 وفيه الواضحات وغامضات
 وأحكام يسعدك قد أضاعت
 سعدت بما ظفرت الدهر منه
 معانيه يحمرها احترازا
 فأصبح روضة تسبيك علما
 وتصبح ان عرفت السر منه
 وحسبك عالما قطب الأمان
 نسأله الصحيح وعنه ينبي
 فكم داع أنى وله سؤال
 وعند لقيه تلقى مليئا
 يفهمك الذي قد تهمت فيه
 وكم قطر بيميد منه جاؤا
 وكم شيء يكون عليك صعبا
 إذا السند اكتسى ثوب اضطراب
 وكم من سنة أنباك عنها
 ومن أرماز وحى حيث يرى
 ومن يدري الحديث ومسنديه
 سما بسماعه سطح الثريا
 وكم صاد الشريد من المعاني
 وكم مجد علا فيه منارا

جواهره تفوق الحاصرينا
 على طلابه نورا مينا
 وكم حكم أعز الحاكينا
 على حسب الأدلة ينظروننا
 فأصبح وهو كف المتهدينا
 يكون ذخيرة دنيا ودينا
 شهاب الدين قاضى المسلمينا
 مناهل علمه للواردينا
 وفتح من مسأله العمونا
 بألفاظ عرائس يمهروننا
 تراه عنده للقاتلينا
 فلا يبعد به متفقروننا
 شوارعها طريق السالكينا
 فان به كنوز الطالبينا
 بميزان البيان لتستبيننا
 وآثارا رياض الصالحينا
 كما قد قيل تاج العارفينا
 وحسبك قدوة للبتدينا
 فطلق عنده الخبر اليقيننا
 أجاب سؤاله فى السائلينا
 مفيد المبتدى والمتهيننا
 ببرهان الذين يرجعوننا
 إلى أسماعه متوجيننا
 فيجعلك عليك أشد ليننا
 أقوا عن حاله يتنسمونا
 بإسناد علا فى المسندينا
 بهسا أحلامهم يقتنهونا
 ويمليه الكرام الكاتيننا
 إليه بوصله يتوصلونا
 وذله على من يأنفونا
 له بالفاضلات يؤذوننا

وحسبك والمجايز حين تملى
ومهد في الحديث مصنفات
علاستنا ترى الأشياخ فيه
وما في المسقلا من كلام
سوى حفظ فاشترقا وغربا
ومجلسه المهابة فيه يزهر
على ما لا سؤال لهم عليه
وكم علامة يقرأ عليه
له في محضر القصص فنون
بدوحة مدحه ثمرات نظم
نشدت له القوافي بادرني
نراك الشافعي تكون علما
وتقصير امتداحي فيه يرجو
ونفتح بالصلاة على نبي
وعترته الكرام وصاحبيه
إلى يوم يقوم الناس فيه

تري أعلامها في الساجدين
شرقيات فتعم الماهدونا
إلى عليائه يترجلونا
كفاه الله شر الحاسدين
وأعلى ذكره في الحافظينا
بأخبار الثقات المصلحين
ينبئهم وعما يسألونا
وأستاذ ومثل البارئين
بتعليمك البلاغة يشهدونا
بها أحبابه يفتكحونا
بوافرها وفيها ينشدونا
وأحد في الرواية أن تكونا
يزاحم في غبار المادحين
خدام الأنبياء والمرسلينا
وأرضاهم وأرضى التابعينا
على ساق لرب العالمينا

وكتب الدجوي المذكور بعد ذلك حين فرق المؤلف على كتاب الشرح صرر فضة وجامع حلوى مانسه :

بفتح البارى، أنشرح البخارى
أدار دراهما صررا فأنشى
وأحد ختمه بالفضل جامع
وحلوى فيه تأخذ بالجامع

وأندد الخطيب برهان الدين المليجي من لفظه لنفسه بمحضرة مؤلفه بالمدرسة المتكوتمية :

كم نعمة قاضى القضاء أناها
وهو الإمام وشيخ الإسلام الذى
شرح البخارى آية وفى بها
وشهاها فضح الدرارى جهرة
هو حافظ العصر الذى فى مصره
شهدت له أن لا سواه ملئنا
وحلاها كتاباته اللاتي هي السبب المبين حرامها وحلاها
وسعت إليه لاكتساب فضيلة
من رام يحصر فضل ما أوتيته من

ويقول إذ دنت الخطوب أناها
لما تقاصرت العلوم أطاها
فتح من البارى أطاب مقالها
فيتا وأخفى بدرها وهلاها
أهل التبي ضربت به أمثالها
إيضاحها وميننا أشكالها
أفضى لها فتحققوا أفضالها
غرر الهبات مفصلا لإجمالها

أعياء حصر هباته وبحبه
 كم عيرة حملت بمجلس ذكره
 فأناهم حسن الرجاء مقالته
 خففت مناقب أحنف أخلاقه
 وعن الجفافة الحلم منه عادة
 أعيان مملكة المليك ومن به
 الظاهر الحسن الذي من عدله
 منحته صدق محبة ومودة
 ثالله ما هذا سدى لكنها
 ياسيداً منح العفافة نواله
 أنت الوفي بهمة في أمة
 أبدا لها بسطت أكف دعائها
 من سيرة أتممتا بسريرة
 يا حايوا مقدار فضل قد وفى
 يا واحدا على ارتجالا ديمة
 أهنا بيوم حاز أسباب الهنا
 فتح من البارى فسك ختامه
 يوم هو المشهود فى الأيام قد
 أبدا فيالك من كريم محسن
 كل السرور بسادة منحو الورى
 هم زينة الدنيا وزهرة أهلها
 لما رأوا ختم الكتاب تمسكوا
 شرح به كتب الحديث تألفت
 خذها عروسا قد زهت فى ليلة
 شهدت بأنك كفو كل كريمة
 فالملتجى بك لا يخيب جنباه
 لا زلت فى دعة بأوفى نعمة

آلى وأقسم لا يرى أمثاله
 ونفوس قوم تشتكى إهماله
 ونفوسهم حدث لديه مآله
 كم عثرة رفعت اليه أقاله
 دهره يرى أفعاله أفعى لها
 رفع الإله عن الورى أفعاله
 عنهم أكف المعتدين أزاله
 ونفوسها وقفت عليه وماله
 من أراد الله فيه كماله
 وبها يهدى المكرمات ضلاله
 ركننا عظيما ما حيا ما اغتالها
 لله تشكر فضل ما أبدى لها
 لما رفعت عن الورى أفعالها
 بكفاية جمعت لديه خصاله
 منه أحاديث الورى ورجاله
 وتحققت بقدمه لإقباله
 بلغت به كل الورى آماله
 بسطت يدا جدواك فيه نواله
 صدقاته تحكى السحاب وياله
 بالحل والعقد السيد ظلها
 قد أذهبت آراؤهم أهوالها
 بمقالة أوسعت فيه بجالها
 فهو الجديد وغيره ماناله
 وافتك تسحب فى الهنا أذياله
 فاجعل قبول المدح منك وصاله
 مغطى اذا دهمت الهموم وهاله
 الله يحفظها وينعم بالهـ

وقال الشيخ محب الدين البكرى ، وأشدت بالخافاه البيروية :

حديثكلى أحلى من المن والسوى
 إذا حل سمى حرم اللوم والسوى
 أيسلو محب حسن أو صافى مالك
 غدا شافعى نعمان أحمد ذا تقوى

فمن لي ومشوى حبه بين أضلعي
 ترنخي ورق الدياجي بشجوها
 تهيج أشواقى بفيضى لمبرقى
 سقام بجسمى قد براه نحو له
 أيقوى على جمر النضى قلب عاشق
 تملكنى رقا والبسنى ضنى
 فيا مالكا رقى وقلبي ومهجتي
 وجودك لي راح وجودك راحة
 أصور معنى حسنه فيلذلي
 وتالله لا يشنى الخيال لعاشق
 لأنى ظمان على البحر وازد
 ينعفى المذال عنك لأرعوى
 لأنك فرد حافظ العصر جامع
 أبو الفضل بل قاضى القضاة وخيرهم
 أماليه تأتى عسجدا وجواهرها
 يرى درجات الخلد فيها مع الرضا
 أيا شيخ إسلام عليه مهابة
 تصانيفه لا حصر فى ذكر عدها
 فكم سهرت عيناه والناس نوم
 وكمن شروح البخارى عدة
 كساه جمالا من عذوبة لفظه
 وتوجه الاسماء من كل مههم
 شهابا على أفق السماء بدوره
 وأبدع خلقا ذاك للوزن لا ينى
 ولا غرو أن الشافعى إمامنا
 إذا فاح نشر المسك كنت خزامه
 لأصحابك الطلاب فضلا أنلته
 ويبقى لك البدر المشير ونسله
 ويحفظ إخوانى وأهل مودتى

يهيمنى والمين تشناق من تهوى
 تذكرنى عهدا وتشفنى شجوا
 أموت وأحيا لاقرار ولا مشوى
 تراه على فرط المحبة لا يقوى
 يقل كما المصغور بين يدي شوا
 شكوت له وجدى فلم يصغ للشكوى
 تمطف وجد فضلا على قلب من هوى
 وقربك أنس والبعاد هو البلى
 تعلل قلبي بالخيال وبالنجوى
 ولم يفته طب الدواء عن الأدوا
 ألا اعجب لظمان يبحر ولا يروى
 وبغية قلبي أنت لائى لا علوى
 معانى أولى العرفان بالفهم والفحوى
 ترى السنة الغراء من حفظه تروى
 علت وغلت خذها بإسناده الأقوى
 فيسرى برضوان يبلغنا عفوا
 ويحمد له يعلو على الغاية القصوى
 ففى كل فن فى العلوم له الجدوى
 وكمن كتبت يميناه من خبر يروى
 طواها بفتح البارىء اعجب لما يطوى
 ففازت به الدنيا وسلمت الدعوى
 خفى على النقاد يا ويح من سوى
 تبارك من أنشأ وسبحان من سوى
 وهذا صحيح الوزن ليس به أقوى
 يباهى بك الأصحاب بالنقل والقوى
 فكمن حكم أظهرت فاحت لها الشدوى
 بلا منة فانه يصحبك التقوى
 ويوسف حسن سالمين من الأسرا
 مشايخ علم من برؤيتهم أروى

ويجعل مشوانا حظيرة قدسه
عجب وبكرى ومنشأ بابكم
وأحمده دنيا الى جنة المأوى
وتأثر فضل ذلك النشر لا يطوى

وكتب أيضاً :

يا جابرا بالهكرمات كسيرا
يا شيخ الإسلام الذى أضى بما
لى حق سبق قد منفت بنيله
والأمر أمرك لم تزل متفضلا
إن قل عندك أن جعلت بديهة
فاجعل لوجه الله ما يندوبه
واسلم وعش فلقد حياك الله من
وصنيه جعل العسير يسيرا
أوتيته من فضل الإله جديرا
وفككت من قيد الموم أسيرا
تولى الجليل وهاديا ونصيرا
مدحى صفاتك فى الأنام كثيرا
راجى علاك لاهله مسرورا
إحسانه فضلا عليك كبيرا

وكتب أيضاً :

يا عالم العصر يا ذا الحسك والحسك
يا سالكا سبل الخير التى وردت
شرحت صدر البخارى مذهبته له
حللت منه رموزا وانفردت به
لجاء شرحا عظيما رافقا بهجا
وفاح من فتح هذا الختم رائحة
ماذا أقول وما أثنى عليه وقد
والعبد يسأل بسط العذر منك لما
لأنه لم يجد مدحا يقوم بما
ونسأل الله خيرا دائما لكم
والعلم والحلم والتقوى مع الكرم
عن سيد العرب العرباء والعجم
جمما هو النعمة العظمى لمفتن
عن الذين مضوا فى سالف الأمام
ختامه المسك منشورا على الخدم
طارت بها الريح فى البلدان والأطم
كل اللسان عن الإحصاء مع القلم
أتى به من قليل المدح والخدم
حويتموه من الأفضال والشيم
قاضى القضاة بعون الله لا تضم

وقال الشيخ شرف الدين عيسى الطنوبى ، وأشدت بالبيرسية أيضاً :

سمحت بشرح جاء أعلى من العين
تحلى بتاج العلم غرا وعندما
وأضحت سطور العلم فيه جواهرها
وماس بقرط من وجوه نقولكم
فتفتح شرحا للبخارى بلامين
وأجل جيم الجود اذ جاء بالمنى
غدا جنة العلم فيه حداثق
فطبت بلبيا حوره متمسكا
لخصتكم بالله وهو من العين
تجلى أبان الجهل عنا من العين
تعد على الطلاب سمطين سمطين
فمن تاجها فزنا بملوين علوين
به فتح البارى عن السكاف والنون
وأظهر عين العدل من سر ياسين
تمزه فيها ناظر العين فى العين
وأقلع غين كان فى الفكر يلهمنى

فأعظم به شرحا مفيدا متفحا
وإن صرت منه في ضلال أضواء
فدونك تأليفا أتى عن مؤلف
أقول وما زال التفاتى لمده
اليك أنت يا حافظ العصر رحلة الـ
وأنت الذى أحييت سنة أحد
وأنت الذى صنت كهلا ويافيا
وأنت الذى فى الشعر مالك رقه
وأنت الذى درأت شرحا سما به
وألبسته تاج العلوم مكللا
ولم يأت شرح للبخارى مثله
ففق عليه واهجر مقالة غيره
يزيدك علما ان تزده تأملا
حوى كل ما قال الأولى فى مؤلف
وزاد من التفتيح ما فضله به
له فضلاء العصر صلا وسادوا
ولو كان فى عصر البخارى مؤلفا
وخر إلى الأذقان لله ساجدا
أوابن معين قال فى الحفظ زادنى
له الله من شرح أزال شهابه
قررت به عينا وصرت به زينا
ولم لا به أحياء وفيه فوائد
وحجة دعوى الخصم محصورة بما
عن ابن على صرت أروى العلا فإن
وبلى على سمعى فأكتب جوهرها
هو الخبر بحر العلم عين زمانه
على شرحه أثنوا وآثروا بأبه
ففتت به الأصلين والفخر شاهد
وبينت فى التفسير حكم مسائل الـ
كرأى ابن عباس ورأى مجاهد
وقررت للقراء ما كان نافعا

إذا صد جمل عنه بالعلم يغربى
شهاب سنا منه الى الحق يهدينى
تجرى صحيح النقل لم يرض بالدون
وتزيمه فرضى وتعظيمه دينى
حديث مع الاملاء حقا بلا مين
وأبرزت من أسرارها كل مكنون
وأفتيت فى فرض علينا ومسنون
رقيت على حسابه وابن زيدون
إمام بخارى فأننى خير ميمون
فها هو فى قرط يمس بربدين
وهيات ما البشتين فضلا كنسرين
ففى الشهد معنى ليس يوجد فى اثنين
وبشكل تارات وبأتى بتبيين
بأبدع تقرير وأبرع تدوين
تأكد عند الخصم بالنفس والعين
لما قلت طوعا ليس بالكره والهون
لكن له ألفا وقيل ألفين
وقال نعم هذا الذى كان يرضى
وزال به عنى الذى كان ينسبى
عن السنة الغرأ جموع الشياطين
وأحياء به حيناً إلى منتهى حين
من العلم تكفىنى إلى يوم تكفىنى
يسجله القاضى بنص وتعيين
عطشت فمن علم همى منه يروى
وأمدحه من بعض ما هو يلىنى
فها جعفر فى فضله وابن هارون
هو الفرد فى التحقيق لا ثانى اثنين
له وابن برهان بتلك البراهين
خلاف بما أظهرت من كثر مدفون
ورأى عطاء ثم رأى ابن سيرين
أتى عن أبى عمرو وورش وقالون

وحققت حكم الروم فيه وغنة
وأعربته عن سيوبه وشيخه
وأسندت فيه عن شيوخ كثيرة
نتيجة علم النقل والعقل فاعجبوا
وما مسلم إلا وقال كجوه
ولا عجب فاليم من حجر بدا
فعر عيون منه عشر أصابع
سما بتأليف علت في حياته
تناهر عشر الآلاف عدا وكم سعى
وزادوا اشتياقا بالسماح وربما
لججزها سلطان مصر هدية
إلى القرب سارت ثم للتبك سافرت
فمش آمنة بأحافظ العصر وأبتج
وباكركيسكر في حماك تزهت
ودع أيما أضحت لها قبل ضرة
فلا زلت ذا جاه وجود وسودد
وأختم مدحى بالصلاة مسلما
صلاة ترى بعد جسمى من لظى

وقال العلامة شمس الدين النواجي، وأنشدت بالمشكو تيمرية :

خذوا حديث الغرام مسند
وسلساوه بدرّ دمعى
يا خده الواقدى رفقا
وفقره الجوهرى كم ذا
بالله ياراحلا بقلبي
الله الله فى محب
يكفكف الدمع من جفون
لو سمته قبله ولو فى الـ
له ساجى للحاظ ألمى
ألثغ حلو الكلام كادت
البدر قد لاح من سناه

عن مستهام الفؤاد مبعد
فابن معين به تفرد
بناظر منك قد توقد
تمننى وبقك المبرد
هل لفؤادى المشوق من رد
بنظرة منك ما تزود
خوف وشاة له وحسد
حنام بالروح ماترد
أغن لدن القوام أغيد
حلاوة الشجر منه تعقد
والحسن من عطفه تأرد

لو هفوات النسيم مرت
 جامع حسن إذا تبدى
 وقبلة العشق أن بعيني
 صيرت دمعى عليه وقفاً
 وعاذل بات قبل هذا
 ومذ بدا وجهه هلالاً
 وفوق خديه حسن خال
 حماه ربي فكيف أضحي
 لم أنس أن زارنى بليل
 وابسم الثغر عن لآل
 واستعبر الجفن من دموع
 أرشفت من رحيق ثغر
 شممت منه عبير خال
 فياله عتبر ذكى
 يا مالك الحسن جد بنما
 وإن تسكن شافعى فانى
 قاضى قضاة الأنام كزى
 حامى ذرى المجد والاعلام
 بنى له الفضل بيت عليا
 وأعربت عن علاه خيم
 مولى به الله فى الورى قد
 أعف فى الحكم من مشينا
 له مع الله حسن حال
 ما مثله فى وفا وحلم
 ولم يقل فى ندا وعلم
 ذوراحة أتعبت حسودا
 كم قلت لما سما لحاذى
 يا هـل ترى غاية لعليا
 وليت شعري أنال ذا عن
 فى مصره كم أغاث حيا
 وكم وكم قد أمات خصبا

طيه من لطفه تجعد
 خرت عيون الأنام سجد
 أبصرت فى الحالتين معبد
 مسبلا جاريا مؤبد
 يطمئن فى حسنه ويحمد
 يفوق بدر السما تشهد
 بكعبة الحسن قد تعبد
 فى وسط نيرانه مخلص
 كأه كوكب توقد
 فهمت فى عقدتها المنضد
 لما رأى صدره تنهد
 كأسا وحيا بوردة الخد
 يعبق من نشره شذا الند
 وعاذل فيه قد تبد
 ن وجنتى خدك المورد
 أشكر رب السما وأحمد
 منى حليف الندى المؤيد
 فاق الورى فى حل وسودد
 له بساط النجوم مقعد
 بالعطف مرفوعها تأكد
 أعز أحكامه وأيد
 تحت لواعده وأزهد
 مظهر غيب له ومشهد
 أن وعد المرء أو ترعد
 لمن أتى سائلا إلى الغد
 قصر عن مثلها وفند
 رأس سماك وفرق فرقد
 منفرد فى الأنام أوحده
 أب على المقام أجد
 أنهم فى غوره وأنجد
 عاند فى شرعه وألحد

يا عمرك الله أم حبرا
 وارو ندى راحتيه بحرا
 فبابه للرفود ملجا
 واعجب لذي باطل وحق
 هناك بالقطع ليس يرغا
 لاعيب في جوده سوى أن
 بسبك من كفه يراع
 أحوى غصين الجفون ألمى
 مواظب الخس ورده في
 إذا هوى للركوع خرت
 سبجان من قد براه غصنا
 بحرا في العلوم زاكى إلا
 في قصب السبق ما رأينا
 تمز أصوات سائله
 وينبى للعطا فيزرى
 يسعى على رأسه لأم
 ترضه يومها وعند ال
 واستجل ما شئت من معاني
 يحكى سنى وجهها الثريا
 في بيت أفراحها اجتماع
 تنظم الدر فوق طرس
 وتثتر التبر في لجين
 تذيب قلب التضار لا ما
 أن أنكرت قتل حاسديها
 وشم حل مدية عليها
 تقطع وصل الجفا وتبرى
 وثبت الجرح في وجوه
 ما طال منها اللسان إلا
 قوامها اللدن سميرى
 تملك الحسن في نصاب
 قتيلا المحل ليس يودى

عنه حديث الكرام يستد
 من الطريقين عنه يورد
 وماله للعفات مرصد
 كلاهما في حماه يعصد
 وذا بكاتا اليدى يرغد
 شمل أمواله مبدد
 أسمر لدن القوام أمد
 مكحل الطرف لا يمرود
 وقت صلاة الصلات يشهد
 له وجوه الطروس سجد
 ثماره فضة وعسجد
 صول سالى الذرى مسود
 مثاله في الجياد جود
 أعطافه للندى قيمند
 بالبحر في جزره وفي المد
 طرافها للنجبا بمد
 مغيب في بطنها يمد
 مرملة طرفها مسهد
 حسنا إذا سعدا تجدد
 بالرمل من شكها نود
 نثرا ففظمى لها ينصد
 نثرا ففتى به وتسعد
 حصله باخل وخذ
 هادمهم في الطروس يشهد
 خناصر للعلوم تعقد
 قلب عداة بغوا وحسد
 تجاوزوا في نقاشها الخلد
 قصر من كلت عن الرد
 واتما طرفها مهتد
 ما مثله في القرون يمد
 شرعا وان كان بالمحدد

يا شيخ الإسلام يا إماما
 يا ذا النصايف ليس يلقى
 لورام تمدادها حسود
 شرحت صدر الحديث لما
 ورحمت تمليه في نجوم
 أعجل في أفقه الدراري
 واستخدم الكفن الجوارى
 أنعم أذواق طالبيه
 وسار في شرقها وغرب
 وكم طوى نثره كتابا
 ومن يكن عليه عطاء
 خذها ابنه الفكر ذات شجو
 تختال في طرسها ومعنى
 جمالها مطلق وحرف الـ
 وبحرها من بسيط كنى
 من رام يقفوسنى علاها
 رقيقة النظم ذات لفظ
 حررها في علاك مولى
 أمسك فضل العنان لما
 ولو أطل المديح جاءت
 طوقته بالندى فقل في
 ورشت منه الجناح حتى
 وحق رب السما ومولى
 مالى إلى غيرك التفات
 قيدتى بالندى فتمم
 وكم يد قد أنلت حتى
 هذا هو الفضل بل أبوه
 لا زلت مستعصبا أمينا
 مستظرا وإثما رشيدا
 يحفك البدر في كمال
 دعا لطرق الهدى وأرشد
 نظيرها في الورى ويوجد
 بكى على نفسه وعدد
 قصدت للشرح أى مقصد
 شهابها في العلا توقد
 أما ترى الجوى أحر الخد
 تدأب في بابيه وتجد
 بمشهى لفظه المرشد
 تنلى أحاديثه وتسرود
 على بحر الدهور سرمد
 من فتح باريه كيف ينفد
 بلطف معنك قد تجسد
 علاك في صرحها المرد
 مروى في حيك مقيد
 نداكم بالونا مسود
 اطلع الشمس كيف يصعد
 حر ومعنى بكى مولد
 عتاقة بالولا تعبد
 زادت معانيكم على العد
 وحق عليك في مجد
 مطوق في الرياض غرد
 حلق نحو العلا وصعد
 يخشى لكل الورى ويعبد
 كلا ولا عن حاك مقصد
 واكتب على قيدي الخلة
 سلبت منى القواد باليد
 أنت وهذا لعمرك الجد
 مستنصرا هاديا لمهتد
 موقفا طاهرا مؤيد
 بخير ما طالع وأسعد

هذا آخر ما وقفنا عليه من المدائح ، وقد أحببت أن أختتم هذه الكتابة بدعاء شريف نقلته من طهارة القلوب
لسيدى الولي العارف بالله عبد العزيز الدبريني نفعنا الله ببركته وبركة علومه

إلهي لو أردت إهانتنا لم تهدنا ، ولو أردت فضيحتنا لم تسترنا ، فتمم اللهم ما به بدأتنا ، ولا تسلبنا ما به
أكرمتنا ، إلهي عرفتنا بربوبيتك وغرقتنا في بحار نعمتك ودعوتنا إلى دار قدسك ونعمتنا بذكرك وأنسك ، إلهي إن
ظلمة ظلمنا لأنفسنا قد حمت وبحار النفلة على قلوبنا قد طمت ، فالعجز شامل والحصر حاصل والتسليم أسلم وأنت بالحال
أعلم ، إلهي ماعصيناك جهلا بمقاييسك ولا تعرضا لعذابك ولا استخفافا بنظرك ، ولكن سولت لنا أنفسنا وأعانتنا
شقوتنا وغرنا سترك علينا وأطمعنا في عفوك بك بنا ، فالآن من عذابك من يستنقذنا ؟ وبجمل من نعمتهم إن أنت
قطعت حبلك عنا وأخجلتنا من الوقوف غدا بين يديك ؟ وافضيحتنا إذا عرضت أعمالنا القبيحة عليك ! اللهم اغفر
ما علمت ولا تهتك ما سترت ، إلهي إن كنا قد عصيناك بجمل فقد دعوناك بعقل حيث علمنا أن لنا ربا يغفر ولا يبالي ،
إلهي أنت أعلم بالحال والشكوى وأنت قادر على كشف البلوى ، اللهم يامن سترت الزلات وغفرت السيئات أجرنا من
مكرك ووقفنا لشكرك ، إلهي أتحرق بالنار وجها كان لك مصليا ولسانا كان لك ذاكرا أو داعيا لا بالذي دلنا عليك
ورغبنا فيما لديك وأمرنا بالخضوع بين يديك ، وهو محمد خاتم أنبيائك وسيد أصفيائك فإن حقه علينا أعظم
الحقوق بعد حقك ، كما أن منزلته أشرف منازل خلقك ، وصل وسلم يارب على سيدنا محمد وآله وصحبه وجميع
الأنبياء والمرسلين ، وارحم عبادا غرهم طول إلهالك وأطعمهم كثرة أفضالك وذلوا لعزك وجلالك ومددوا أكفهم
لطلب نوالك ، ولولا هدايتك لم يصلوا إلى ذلك

تم الكتاب على بركة الله ، والحمد لله رب العالمين

خاتمة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على الهادي الأعظم سيدنا محمد ﷺ الداعي إلى الحق والخير وعلى آله وصحبه وسلم

أما بعد، فقد أتم الله علينا نعمه، والله الحمد، بإكمال طباعة هذا السفر العظيم «فتح الباري بشرح صحيح البخاري» مع مقدمة هدى الساري للإمام الحافظ أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (٧٧٣ - ٨٥٢ هـ) وكان ذلك في شهر رمضان المبارك سنة ألف وثلثمائة وتسعين من هجرة المصطفى ﷺ

وكان والدي السيد المحقق الأستاذ محب الدين الخطيب رحمه الله (١٣٠٣ - ١٣٨٩ هـ) قد بذل جهداً موفوراً لإتمام هذا الفتح في أصبح ضرورة وعلى أكل وجه: تحقيقاً وتبويباً وتصحيحاً لتجاربه، كما استقصى أطراف أحاديثه ونَبَّه على أرقامها في كل حديث الأستاذ محمد فؤاد عبد الباقي رحمه الله

وكان السيد الوالد قد كرس كل وقته وإلى آخر دقيقة من حياته لإخراج هذا المصنف النفيس ليكون أصبح الطبعات وأتقنها وأيسرها في المراجعة والدراسة

نعم من الله على بما كان يتمناه، رحمة الله عليه، بإكمال هذا الفتح الكبير الذي أرجو من الله تعالى أن ينفع به المسلمين في مشارق الأرض ومغاربها، وأن يجعله حسنة من حسنات جهاده للشهود، ومثوبة لمن قاموا على خدمته وساهموا في إعادة طبعه، وفي مقدمتهم فضيلة العالم الجليل الشيخ عبد العزيز بن عبد الله بن باز نفعنا الله به

والله الموفق لما فيه رضا

فَتْنَى بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الخطيب

روضة القضاة : في شهر رمضان المبارك ١٣٩٠ هجرية

فهرس

الجزء الثالث عشر من فتح الباري

صفحة	باب	صفحة	باب
		٩٢ - كتاب الفتن	
١	٣	وانقوا فتنة لا تصيب الذين ظلموا منكم خاصة	
٢	٥	قول النبي ﷺ سترون بعدي أموراً تنكرونها	
٣	٩	قول النبي ﷺ هلاك أمتي على يدي أغيلة سفهاء	
٤	١١	قول النبي ﷺ : ويل للعرب من شرقد اقرب	
٥	١٣	ظهور الفتن	
٦	١٩	لا يأتي زمان إلا الذي بعده شر منه	
٧	٢٣	قول النبي ﷺ من حمل علينا السلاح فليس منا	
٨	٢٦	قول النبي ﷺ : لا ترجعوا بعدي كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض	
٩	٢٩	تكون فتنة القاعد فيها خير من القائم	
١٠	٣١	إذا تلقى المسلمان بسيفيهما	
١١	٣٥	كيف الأمر إذا لم تكن جماعة	
١٢	٣٧	من كره أن يكسر سواد الفتن والظلم	
١٣	٣٨	إذا بقي في حثالة من الناس	
١٤	٤٠	التغرب في الفتنة	
١٥	٤٣	التعوذ من الفتن	
١٦	٤٥	قول النبي ﷺ الفتنة من قبل المشرق	
١٧	٤٧	الفتنة التي تموج كوج البحر	
١٨	٥٣	حدثنا عثمان بن الهيثم حدثنا عوف	
١٩	٦٠	إذا أنزل الله بقوم عذاباً	
٢٠	٦١	قول النبي ﷺ للحسن بن علي : إن ابن هذا لسيد ولعل الله أن يصلح به بين فئتين من المسلمين	
٢١	٦٨	إذا قال عند قوم شيئاً ثم خرج فقال بخلافه	
٢٢	٧٤	لا تقوم الساعة حتى يضبط أهل القبور	
٢٣	٧٦	تغير الزمان حتى يعبدوا الأوثان	
٢٤	٧٨	حروج النار	
٢٥	٨١	حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن شعبة	
٢٦	٨٩	ذكر الدجال	
٢٧	١٠١	لا يدخل الدجال المدينة	
٢٨	١٠٥	يأجوج ومأجوج	
		٩٣ - كتاب الأحكام	
١	١١١	قول الله تعالى (أطيعوا الله وأطيعوا الرسول)	
٢	١١٣	الأمراء من قریش	
٣	١٢٠	أجر من قضى بالحكمة	
٤	١٢١	السمع والطاعة للإمام ما لم تكن معصية	
٥	١٢٣	من لم يسأل الإمارة أعانه الله	
٦	١٢٤	من سأل الإمارة وكل إليها	
٧	١٢٥	ما يكره من الحرص على الإمارة	
٨	١٢٦	من استرعى رعية فم ينصح	
٩	٢٨	من شاق شق الله عليه	
١٠	١٣٠	القضاء والفيا في الطريق	
١١	١٣٢	ما ذكر أن النبي ﷺ لم يكن له يواب	

صفحة	باب	صفحة	باب
١٣٣	١٢	١٨٠	٣٤
			الاله الخصم
		١٨١	٣٥
			إذا قضى الحاكم بجهور أو خلاف أهل العلم
١٣٦	١٣		فهر رد
		١٨٢	٣٦
			الإمام يأتي قوما فيصلح بينهم
١٢٨	١٤	١٨٣	٣٧
			يستحب للأئمة أن يكون أمينا عاقلا
		١٨٤	٣٨
			كتاب الحاكم إلى عماله ، والقاضي إلى أمنائه
١٤٠	١٥	١٨٥	٣٩
			هل يجوز للحاكم أن يبعث رجلا وحده للنظر
			في الأمور
١٤٥	١٦		متى يستوجب الرجل القضاء
		١٨٥	٤٠
			ترجمة الحاكم وهل يجوز ترجمان واحد
١٤٩	١٧		محاسبة الإمام عماله
١٥٤	١٨	١٨٩	٤١
			بطانة الإمام وأهل مشورته
١٥٦	١٩	١٨٩	٤٢
			كيف يبايع الإمام الناس
		١٩٢	٤٣
			من بايع مرتين
١٥٧	٢٠	١٩٩	٤٤
			بيعة الأعراب
١٥٨	٢١	٢٠٠	٤٥
			بيعة الصغير
		٢٠٠	٤٦
			من بايع ثم استقال البيعة
		٢٠١	٤٧
			من بايع رجلا لا يبايعه إلا للدنيا
		٢٠١	٤٨
			بيعة النساء
١٦٣	٢٢	٢٠٣	٤٩
			من نكح بيعة
١٦٤	٢٤	٢٠٥	٥٠
			الاستخلاف
١٦٧	٢٥	٢٠٥	٥١
			إخراج الخصوم وأهل الرب من البيوت
١٦٨	٢٦	٢١٥	٥٢
			بعد المعرفة
١٧٠	٢٧	٢١٦	٥٣
			هل للإمام أن يمنع المجرمين وأهل المعصية
١٧١	٢٨		من الكلام معه والزبارة ونحوه
١٧٢	٢٩		
			الحاكم لا يحل حراما ولا يجرم حلالا
١٧٧	٣٠		الحكم في البئر ونحوها
١٧٨	٣١		القضاء في كثير المال وقليله
١٧٩	٣٢		بيع الإمام على الناس أموالهم وضياعهم
١٧٩	٣٣		معلم بكثر بطن من لا يعلم في الأمراء
			حديثا
			٩٤ - كتاب التمني
		٢١٧	١
			ما جاء في التمني ومن تمتع الشهادة
		٢١٧	٢
			تمنى الخير
		٢١٨	٣
			قول النبي ﷺ لو استقبلت من أمرى
			ما استدبرت

صفحة	باب	باب	صفحة
٢١٩	٤	قول النبي ﷺ ليت كذا وكذا	٢١٩
٢٢٠	٥	تجنى القرآن والعلم	٢٢٠
٢٢٠	٦	ما يكره من التجنى	٢٢٠
٢٢٢	٧	قول الرجل لولا الله ما اهتدينا	٢٢٢
٢٢٣	٨	كراهية التجنى لقاء العدو	٢٢٣
٢٢٤	٩	ما يجوز من اللو	٢٢٤
		(٩٥ - كتاب أخبار الآحاد)	
٢٣١	١	ما جاء في إجازة خبر الواحد الصدوق في الأذان والصلاة والصوم والفرائض والاحكام	٢٣١
٢٣٩	٢	بعت النبي ﷺ الزبير طليعة وحده	٢٣٩
٢٤٠	٣	لا تدخلوا بيوت النبي ﷺ إلا أن يؤذن لكم	٢٤٠
٢٤١	٤	ما كان يبعث النبي ﷺ من الأمراء والرسل واحداً بعد واحد	٢٤١
٢٤٢	٥	وصاة النبي ﷺ وفرد العرب أن يبلغوا من وراهم	٢٤٢
٢٤٣	٦	خبر المرأة الواحدة	٢٤٣
		(٩٦ - كتاب الاعتصام بالسنة)	
٢٤٧	١	قول النبي ﷺ بعت بجوامع الكلم	٢٤٧
٢٤٨	٢	الافتداء بسنن رسول الله ﷺ وقول الله تعالى واجعلنا للتقنين إماما	٢٤٨
٢٦٤	٣	ما يكره من كثرة السؤال وتكلف ما لا يعنيه	٢٦٤
٢٧٤	٤	الافتداء بأفعال النبي ﷺ	٢٧٤
٢٧٥	٥	ما يكره من التعمق والتنازع في العلم والفكر في الدين والبدع	٢٧٥
٢٨١	٦	إجم من آوى محدثا	٢٨١
٢٨٢	٧	ما يذكر من ذم الرأي وتكلف القياس	٢٨٢
٢٩٠	٨	ما كان النبي ﷺ يسأل عما لم ينزل عليه الوحي فيقول لا أدري أو لم يجب حق	٢٩٠
		ينزل عليه الوحي ولم يقل برأى ولا بقياس لقوله تعالى بما أراك الله	
٢٩٢	٩	تعليم النبي ﷺ أمته من الرجال والنساء بما عليه الله ليس برأى ولا تمثيل	٢٩٢
٢٩٣	١٠	قول النبي ﷺ لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق يقاتلون وهم أهل العلم	٢٩٣
٢٩٥	١١	قول الله تعالى أو يلبسكم شيئا	٢٩٥
٢٩٦	١٢	من شبه أصلا معلوما بأصل مبين قد بين الله حكمهما ليفهم السائل	٢٩٦
٢٩٨	١٣	ما جاء في اجتهد الفضة بما أنزل الله تعالى	٢٩٨
٣٠٠	١٤	قول النبي ﷺ لتبين سنن من كان قبلكم	٣٠٠
٣٠٢	١٥	إجم من دعا إلى ضلالة وسن سنة سيئة	٣٠٢
٣٠٢	١٦	ما ذكر النبي ﷺ وحض على اتفاق أهل العلم وما أجمع عليه الحرمان مكة والمدينة وما كان به من مشاهد النبي ﷺ والمهاجرين والأنصار ومصلى النبي ﷺ والمنبر والقبر	٣٠٢
٣١٢	١٧	قول الله تعالى ليس لك من الأمر شيء	٣١٢
٣١٣	١٨	قوله تعالى وكان الإنسان أكبر شيء جدلا	٣١٣
٣١٦	١٩	قوله تعالى وكذلك جعلناكم أمة وسطا وما أمر النبي ﷺ بلزوم الجماعة وهم أهل العلم	٣١٦
٣١٧	٢٠	إذا اجتهد العامل أو الحاكم فأخطأ خلاف الرسول من غير علم حكمه مردود لقول النبي ﷺ : من عمل عملا ليس عليه أمرنا فهو رد	٣١٧
٣١٨	٢١	أجر الحاكم إذا اجتهد فأصاب أو أخطأ	٣١٨
٣٢٠	٢٢	الحجة على من قال إن أحكام النبي ﷺ كانت ظاهرة وما كان ينبغي بعضهم من مشاهد النبي ﷺ وأمور الإسلام	٣٢٠
٣٢٣	٢٣	من رأى ترك التكبير من النبي ﷺ حجة لamen غير الرسول	٣٢٣
٣٢٩	٢٤	الاحكام التي تعرف بالدلائل وكيف معني	٣٢٩

صفحة	باب	صفحة	باب
٢٣٣	٢٥	٣٨٣	١٥
٢٣٥	٢٦	٣٨٨	١٦
٢٣٦	٢٧	٣٨٩	١٧
٢٣٩	٢٨	٣٩٠	١٨
		٣٩٢	١٩
		٣٩٩	٢٠
		٤٠٢	٢١
		٤٠٣	٢٢
		٤١٥	٢٣
		٤١٩	٢٤
٣٤٧	١	٤٣٤	٢٥
٣٥٨	٢	٤٣٨	٢٦
٣٦٠	٣	٤٣٨	٢٧
٣٦١	٤	٤٤٠	٢٨
٣٦٥	٥	٤٤٢	٢٩
٣٦٧	٦	٤٤٤	٣٠
٣٦٨	٧	٤٤٥	٣١
٣٧١	٨	٤٥٢	٣٢
٣٧٢	٩		
٣٧٥	١٠		
٣٧٧	١١		
٣٧٧	١٢		
٣٧٨	١٣		
٣٨١	١٤		

(٩٧ - كتاب التوحيد)

الدلالة وتفسيرها
 قول النبي ﷺ لا تسألوا أهل الكتاب عن شيء
 كراهية الخلاف
 نهى النبي ﷺ عن التحريم إلا ما تعرف لإباحته وكذلك أمره بنحو قوله حين أحلوا : أصيبوا من النساء
 قول الله تعالى وأمرهم شورى بينهم وشاورهم في الأمر
 ماجاء في دعاء النبي ﷺ أمته إلى توحيد الله تبارك وتعالى
 قول الله تبارك وتعالى قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن أيا ما تدعوا فله الأسماء الحسنى
 قول الله تعالى إن الله هو الرزاق ذو القوة المتين
 قول الله تعالى عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحد
 قول الله تعالى السلام المؤمن
 قول الله تعالى ملك الناس
 قول الله تعالى وهو العزيز الحكيم سبحانه ربك رب العزة . وله العزة ولرسوله
 قول الله تعالى وهو الذي خلق السموات والأرض بالحق
 قول الله تعالى وكان الله سميعا بصيرا
 قول الله تعالى قل هو القادر
 مقاب القلوب وقول الله تعالى ونقلب أفئدتهم وأبصارهم
 إن لله مائة اسم إلا واحدا
 السؤال بأسماء الله تعالى والاستعاذة بها
 ما يذكر في الذات والنعوت وأسماء الله

قول الله تعالى ويحذركم الله نفسه وقوله جل ذكره تعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسك
 قول الله تعالى كل شيء هالك إلا وجهه
 قول الله تعالى ولنصنع على عيني
 قول الله هو الخالق البارئ المصور
 قول الله تعالى لما خلقت بيدي
 قول النبي ﷺ لا شئخص أغير من الله
 قل أي شيء أكبر شهادة
 وكان عرشه على الماء وهو رب العرش العظيم
 قول الله تعالى تعرج الملائكة والروح إليه
 قول الله تعالى وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة
 ماجاء في قول الله تعالى إن رحمة الله قريب من المحسنين
 قول الله تعالى إن رب الله يمسك السموات والأرض أن تزولا
 ماجاء في تخليق السموات والأرض وغيرها من الخلاق
 ولقد سبقتنا لعبادنا المرسلين
 قول الله تعالى إنما قولنا لشيء إذا أردناه أن نقول له كن فيكون
 قول الله تعالى قل لو كان البحر مدادا لكلمات ربي لنفد البحر قبل أن تنفذ كلمات ربي ولو جئنا بمثله مددا
 في المشيئة والإرادة : وما تشاؤون إلا أن يشاء الله ، وقول الله تعالى : توفى الملك من تشاء
 قول الله تعالى ولا تنفع الشفاعة عنده إلا لمن أذن له حين إذا فزع عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق وهو العلي الكبير

صفحة	باب	صفحة	باب
٤٦٠	٣٣	٥٠٧	٤٧ رسالته
٤٦٣	٣٤	٥١٠	٤٨ قول الله تعالى قل فأتوا بالتوراة فاتلوها
٤٦٤	٣٥		وسمى النبي ﷺ الصلاة عملاً وقال لا
٤٧٣	٣٦	٥١١	٤٩ صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب
			قول الله تعالى إن الإنسان خلق هلوع إذا
٤٧٧	٣٧	٥١١	٥٠ مسه الشرج جزوعاً وإذا مسه الخير منوها
٤٨٨	٣٨	٥١٦	٥١ ذكر النبي ﷺ وروايته عن ربه
٤٨٩	٣٩		ما يجوز من تفسير التوراة وغيرها من كتب
			الله بالعربية وغيرها
٤٩٠	٤٠	٥١٨	٥٢ قول النبي ﷺ الماهر بالقرآن مع سفرة
٤٩٥	٤١	٥٢٠	٥٣ السكرام البررة، وزينوا القرآن بأصواتكم
		٥٢١	٥٤ قول الله تعالى فاقروا ما تيسر منه
٤٩٦	٤٢	٥٢٢	٥٥ قول الله تعالى بل هو قرآن مجيد في لوح
٤٩٩	٤٣		محفوظ . والطور وكتاب مسطور
٥٠٠	٤٤	٥٢٨	٥٦ قول الله تعالى والله خلقكم وما تعملون .
			لأن كل شيء خلقناه بقدر
٥٠٢	٤٥	٥٣٥	٥٧ قراءة الفاجر والمنافق وأصواتهم وتلاوتهم
			لا تتجاوز حناجرهم
٥٠٣	٤٦	٥٣٧	٥٨ قول الله تعالى ونضع الموازين القسط
			لكلام الرب مع جبريل ونداء الله للملائكة
			قول الله تعالى أنزله بعلمه والملائكة يشهدون
			قول الله تعالى يريدون أن يبدلوا كلام الله
			كلام الرب عز وجل يوم القيامة مع الأنبياء
			وغيرهم
			ما جاء في قوله : وكلم الله موسى تكليماً
			كلام الرب مع أهل الجنة
			ذكر الله بالأمر وذكر العباد بالدعاء
			والنصرع والرسالة والبلاغ
			قول الله تعالى فلا تجعلوا لله أنداداً
			قول الله تعالى وما كنتم تستترون أن يشهد
			عليكم سمعكم ولا أبصاركم ولا جلودكم
			ولكن ظننتم أن الله لا يعلم كثير مما تعملون
			قول الله تعالى : كل يوم هو في شأن
			قول الله تعالى لا تحرك به لسانك
			قول الله تعالى : وأمرنا قولكم أو أجهروا
			به لأنه علم بذات الصدور
			قول النبي ﷺ رجل آتاه الله القرآن فهو
			يقوم به آتاء الليل والنهار
			قول الله تعالى يا أيها الرسول بلغ ما أنزل
			إليك من ربك وإن لم تفعل فما بلغت

تصويب

صفحة	سطر	خطأ	صواب
٢٥٦	١٠، ٨	كتاب الأدب	كتاب المناقب
٤٨٧	١٦	٣٧	٣٨
٥٠٢	١٠	٧٥٣٧	٧٥٢٨
٥٠٢	٧	أنا النهار	آتاء النهار